

























كتاب الشعب

# تفسير القرآن الكريم

الجامع لأحكام القرآن  
لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القطبي

خَيْرُكُمْ مَنْ عِلِمَ الْقُرْآنَ وَعَلَّمَهُ

حديث شريف

دار الشعب

٩٤ شارع مصر، القاهرة ٢١٨١









وبه نستعين

وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً

قال الشيخ الفقيه الإمام العالم العامل العلامة المحدث أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر  
ابن فرح الأنصارى الخزرجى الأندلسى ثم القرطبى رضى الله عنه :

الحمد لله المبتدئ بحمد نفسه قبل أن يحمده حامد ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ،  
الرب الصمد الواحد ، الحى القيوم الذى لا يموت ، ذو الجلال والإكرام ، والمواهب العظام ،  
والمتكلم بالقرآن ، والخالق للإنسان ، والمنعم عليه بالإيمان ، والمرسل رسوله بالبيان ، محمداً صلى الله  
عليه وسلم ما اختلف الملوان ، وتعاقب الحديدان ، أرسله بكتابه المبين ، الفارق بين الشك واليقين ،  
الذى أعجزت الفصحاء معارضته ، وأعيت الألباء مناقضته ، وأخرست البلغاء مشاكتسه ، فلا يأتون  
بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً . جعل أمثاله عبراً لمن تدبرها ، وأوامره هدى لمن استبصرها ،  
وشرح فيه واجبات الأحكام ، وفرق فيه بين الحلال والحرام ، وكرر فيه المواعظ والقصص  
للافهام ، وضرب فيه الأمثال وقص فيه غيب الأخبار ، فقال تعالى : ﴿ مَا فَرَطْنَا فِي أَلْيَ كِتَابٍ  
مِنْ شَيْءٍ ﴾ خاطب به أوليائه ففهموا ، وبين لهم فيه مراده فعلموا ، فقرأ القرآن حملة سر الله  
المكتون ، وحفظة علمه المخزون ، خلفاء أنبيائه وأمنائه ، وهم أدله وخاصته وخيرته وأصفيائه ، قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِنْ لَيْتَ أَهْلِينَ مِنَّا » قالوا : يا رسول الله من هم ؟ قال : « هم أهل  
القرآن هم أهل الله وخاصته » أخرجه ابن ماجه فى سننه ، وأبو بكر البزار فى مسنده . فما أحق من  
علم كتاب الله أن يزدجر بنواحيه ، ويتذكر ماشرح له فيه ، ويخشى الله ويتقيه ، ويراقبه ويستجيبه ،  
فإنه قد حُمِّلَ أعباء الرسل ، وصار شهيداً فى القيامة على من خالف من أهل الملل . قال الله تعالى :  
﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ ﴾ . ألا وإن الحجّة على من علمه فأغفله ،



أؤكد منها على من قصر عنه وجهه . ومن أوتي علم القرآن فلم ينفع ، وزجرته نواهيته فلم يرتدع ؛  
وارتكب من المآثم قبيحا ، ومن الجرائم فضوحا ؛ كان القرآن حجة عليه ، وخصما لديه ؛ قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم : « القرآن حجة لك أو عليك » نخرجه مسلم . فالواجب على من خصه الله بحفظ  
كتابه أن يتلوه حق تلاوته ، ويتدبر حقائق عبارته ، ويتفهم عجائبه ، ويتبين غرائب ؛ قال الله تعالى :  
( كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ ) . وقال الله تعالى : ( أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى  
قُلُوبٍ أَقْفَالٌ ) . جعلنا الله ممن يرعاه حق رعايته ، ويتدبره حق تدبره ، ويقوم بقسطه ، ويوفى  
بشرطه ، ولا يلتمس الهدى في غيره ؛ وهدانا لأعلامه الظاهرة ، وأحكامه القاطعة الباهرة ، وجمع  
لنا به خير الدنيا والآخرة ، فإنه أهل التقوى وأهل المغفرة . ثم جعل إلى رسوله صلى الله عليه وسلم  
بيان ما كان منه مجلا ، وتفسير ما كان منه مشكلا ، وتحقيق ما كان منه محتملا ؛ ليكون له مع تبليغ  
الرسالة ظهور الاختصاص به ، ومنزلة التفويض إليه . قال الله تعالى : ( وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ  
لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ ) . ثم جعل إلى العلماء بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم استنباط ما نبه على  
معانيه ، وأشار إلى أصوله ليتوصلوا بالاجتهاد فيه إلى علم المراد ، فيمتازوا بذلك عن غيرهم ،  
ويختصوا بثواب اجتهادهم . قال الله تعالى : ( يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ )  
فصار الكتاب أصلا والسنة له بيانا ، واستنباط العلماء إيضاحا وتبيانا ، فالله الذي جعل صدورنا  
أوعية كتابه ، وأذانتنا موارد سنن نبيه ، وهممنا مصروفة إلى تعلمهما والبحث عن معانيهما وغرائبهما ؛  
طالبين بذلك رضا رب العالمين ، ومتدرجين به إلى علم الملة والدين .

( وبعده ) فلما كان كتاب الله هو الكفيل بجميع علوم الشرع ، الذي آستقل بالسنة والقرآن ، ونزل  
به أمين السماء إلى أمين الأرض ؛ رأيت أن أشتغل به مدى عمرى ، وأسفرغ فيه مئتي ؛ بأن أكتب  
فيه تعليقا وجيزا ، يتضمن نكطا من التفسير واللغات ، والإعراب والقراءات ؛ والرد على أهل الزيغ  
والضلالات ، وأحاديث كثيرة شاهدة لما نذكره من الأحكام ونزول الآيات ؛ جامعا بين معانيهما ،  
ومبينا ما أشكل منهما ؛ بأقوال السلف ، ومن تبعهم من الخلف ؛ وعملته تذكرة لنفسى ، وذخيرة  
ليوم رمسى ؛ وعملا صالحا بعد موتى . قال الله تعالى : ( يُنَبِّئُ الْإِنْسَانَ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ ) .



وقال تعالى : ﴿ عَايَتْ نَفْسٌ مَا قَدَّمَتْ وَأَخَّرَتْ ﴾ . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا مات الإنسان انقطع عمله إلا من ثلاث صدقة جارية أو علم ينتفع به أو ولد صالح يدعو له » .

وشرطى في هذا الكتاب إضافة الأقوال إلى قائلها ، والأحاديث إلى مصنفها ؛ فإنه يقال : من بركة العلم أن يضاف القول إلى قائله ، وكثيرا ما يحى الحديث في كتب الفقه والتفسير مبهما ، لا يعرف من أخرجه إلا من أطلع على كتب الحديث ، فيبقى من لا خبرة له بذلك حائرا لا يعرف الصحيح من السقيم ، ومعرفة ذلك علم جسيم ؛ فلا يقبل منه الاحتجاج به ، ولا الاستدلال حتى يضيفه إلى من أخرجه من الأئمة الأعلام ، والثقات المشاهير من علماء الإسلام . ونحن نشير إلى جمل من ذلك في هذا الكتاب ، والله الموفق للصواب ؛ وأضرب عن كثير من قصص المفسرين ، وأخبار المؤرخين ، إلا ما لا بد منه ولا غناء عنه للتبيين . واعتضت من ذلك تبين آى الأحكام بمسائل تسفر عن معناها ، وترشد الطالب إلى مقتضاها ، فضمنت كل آية تتضمن حكما أو حكما فشا زاد ، مسائل نبين فيها ما تحتوى عليه من أسباب النزول والتفسير والغريب والحكم ؛ فإن لم تتضمن حكما ذكرنا ما فيها من التفسير والتأويل ، هكذا إلى آخر الكتاب .

(وسميته بالجامع لأحكام القرآن ، والمبين لما تضمنه من السنة وآى الفرقان) ، جعله الله خالصا لوجهه ، وأن ينفعني به والدي ومن أراد به من الله ؛ إنه سميع الدعاء قريب مجيب آمين .

### باب ذكر جمل من فضائل القرآن والترغيب فيه وفضل طالبه

وقارنه ومستمعه والعامل به

اعلم أن هذا الباب واسع كبير ، ألف فيه العلماء كتب كثيرة ، نذكر من ذلك نكتا تدل على فضله ، وما أعده الله لأهله ، إذا أخلصوا الطلب لوجهه ، وعملوا به . فأقول ذلك أن يستشعر المؤمن من فضل القرآن أنه كلام رب العالمين غير مخلوق ، كلام من ليس كمثله شيء ، وصفة من ليس له شبه ولا ند ، فهو من نور ذاته جل وعز ؛ وأن القراءة أصوات القراء ونغماتهم ، وهى أكسابهم التى يؤمرون بها فى حال ، إيجابا فى بعض العبادات ، ونادبا فى كثير من الأوقات ؛ ويزجرون عنها إذا أجنبوا ، ويثابرون عليها ويعاقبون على تركها . وهذا مما أجمع عليه المسلمون أهل الحق ونطقته



الآثار ، ودل عليها المستفيض من الأخيار ؛ ولا يتعلق الثواب والعقاب إلا بما هو من أكساب العباد ، على ما يأتي بيانه . ولولا أنه - سبحانه - جعل في قلوب عباده من القوة على حمله ما جعله ليتدبروه وليعتبروا وليتذكروا ما فيه من طاعته وعبادته ، وأداء حقوقه وفرائضه ، لضعفت ولأندكت بثقله ، أو لتضعفت له وأنى تطبيقه ؛ وهو يقول - تعالى جده - وقوله الحق : ﴿ لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَىٰ جَبَلٍ لَّرَأَيْنَاهُ خَائِشًا مُّتَصَدِّعًا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ﴾ . فإين قوة القلوب من قوة الجبال ! ولكن الله تعالى رزق عباده من القوة على حمله ما شاء أن يرزقهم ، فضلا منه ورحمة .

وأما ما جاء من الآثار في هذا الباب - فأقول ذلك ؛ ما أخرجه الترمذي عن أبي سعيد ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يقول الرب تبارك وتعالى من شغله القرآن وذكرى عن مسألي أعطيته أفضل ما أعطى السائلين » قال : « وفصل كلام الله على سائر الكلام كفضل الله على خلقه » قال : هنا حديث حسن غريب . وروى أبو محمد الدارمي السمرقندي في مسنده عن عبد الله قال : السبع الطوال مثل التوراة ، والمئون مثل الإنجيل ، والمئتان مثل الزبور ، وسائر القرآن بعد فضل . وأسند عن الحارث عن علي رضي الله عنه وأخرجه الترمذي ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « ستكون فتن كقطع الليل المظلم » قلت : يا رسول الله وما المخرج منها ؟ قال : « كتاب الله تبارك وتعالى فيه نيا من قبلكم وخبر ما بعدكم وحكم ما بينكم هو الفصل ليس بالهزل من تركه من جبار قصمه الله ومن ابتغى الهدى في غيره أضله الله هو جبل الله المتين ونوره المبين والذكر الحكيم وهو الصراط المستقيم وهو الذي لا ترغ به الأهواء ولا تلتبس به الألسنة ولا تشعب معه الآراء ولا تسبع منه العلماء ولا يملكه الأتقياء ولا يخلق على كثرة الرد ولا تنقضي عجائبه وهو الذي لم تنته الجن إذ سمعته أن قالوا إنا سمعنا قرآنا عجبا من علم علمه سبق ومن قال به صدق ومن حكم به عدل ومن عمل به أجروا من دعا إليه هدى إلى صراط مستقيم خذها إليك يا أعور » الحارث رماه الشعبي بالكذب وليس بشيء ، ولم يَنْ من الحارث كذب ، وإنما نقم عليه إفراطه في حب علي وتفضيله له على غيره ؛ ومن هاهنا والله أعلم كذبه الشعبي لأن الشعبي يذهب إلى تفضيل أبي بكر ، وإلى أنه أول من أسلم . قال أبو عمرو بن عبد البر : وأظن الشعبي عوقب لقوله في الحارث الهمداني : حدثني الحارث وكان أحد الكذابين .



وأُسند أبو بكر محمد بن القاسم بن بشار بن محمد الأنباري النحوي اللغوي في كتاب الرد على من خالف مصحف عثمان، عن عبد الله بن مسعود، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن هذا القرآن مآدبة الله فتعلموا من مآدبته ما استطعتم إن هذا القرآن هو جبل الله النور المين والشفاء النافع عصمة من تمسك به ونجاة من أتبعه لا يعوج فيقوم ولا يزيع فيستعيب ولا يتقضى عجائبه ولا يخفق عن رده فأنلوه فإن الله يجركم على تلاوته بكل حرف عشر حسنات أما إني لا أقول ألم حرف ولا ألفين أحدهم واضعاً إحدى رجله يدع أن يقرأ سورة البقرة فإن الشيطان يفتن من البيت الذي تقرأ فيه سورة البقرة وإن أصفر البيوت من الخبز البيت الصفر من كتاب الله. وقال أبو حنيفة في غريبه عن عبد الله قال: إن هذا القرآن مآدبة الله فمن دخل فيه فهو آمن. قال: وتأويل الحديث، أنه شبه القرآن بصنيع صنعه الله عز وجل للناس، لهم فيه خير ومنافع، ثم دعاهم إليه، يقال: مآدبة ومآدبة، فمن قال: مآدبة، أراد الصنيع يصنعه الإنسان فيدعو إليه الناس، ومن قال: مآدبة فإنه يذهب به إلى الأدب، يجعله مفعلة من الأدب ويحتج بحديثه الآخر: «إن هذا القرآن مآدبة الله عز وجل فتعلموا من مآدبته» وكان الأحمر يحاهما لغتين بمعنى واحد، ولم أسمع أحدا يقول هذا فيه، والتفسير الأول أعجب إلى.

وروى البخاري عن عثمان بن عفان عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «خيركم من تعلم القرآن وعلمه». وروى مسلم عن أبي موسى قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن مثل الأترجة ريحها طيب وطعمها طيب ومثل المؤمن الذي لا يقرأ القرآن مثل التمرة لا ريح لها وطعمها حلو ومثل المنافق الذي يقرأ القرآن مثل الريحانة ريحها طيب وطعمها مر ومثل المنافق الذي لا يقرأ القرآن مثل الخنزيرة لا ريح لها وطعمها مر». وفي رواية مثل الفاجر بدل المنافق. وقال البخاري: مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن ويعمل به كالأترجة، طعمها طيب وريحها طيب، والمؤمن الذي لا يقرأ القرآن ويعمل به كالتمر، وذكر الحديث.

وذكر أبو بكر الأنباري وقد أخبرنا أحمد بن يحيى الحلواني حدثنا يحيى بن عبد الحميد حدثنا هشيم: ح: وأبانا إدريس حدثنا خلف حدثنا هشيم عن العوام بن حوشب: أن أبا عبد الرحمن السلمي كان إذا ختم عليه انطام القرآن أجلسه بين يديه ووضع يده على رأسه، وقال له: يا هذا اتق الله فما أعرف أحدا خيرا منك أن عملت بالذي علمت! وروى الدارمي عن وهب الدماري قال:



من آتاه الله القرآن فقام به آتاء الليل وآتاء النهار ، وعمل بما فيه ومات على الطاعة ، بعثه الله يوم القيامة مع السفارة والأحكام . قال سعد : السفارة : الملائكة ، والأحكام : الأنبياء .

وروى مسلم عن عائشة قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الماهر بالقرآن مع السفارة الكرام البررة والذي يقرأ القرآن ويتتعتع فيه وهو عليه شاق له أجران » التتعتع : التردد في الكلام عيا وصعوبة ، وإنما كان له أجران من حيث التلاوة ومن حيث المشقة ، ودرجات الماهر فوق ذلك كله ، لأنه قد كان القرآن متعتعا عليه ، ثم ترقى عن ذلك الى أن شبه بالملائكة ، والله أعلم . وروى الترمذي عن عبد الله بن مسعود قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قرأ حرفا من كتاب الله فله حسنة والحسنة بعشر أمثالها لا أقول ألم حرف ولكن ألف حرف ولام حرف وميم حرف » . قال : حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه ، وقد روى موقوفا . وروى مسلم عن عقبة بن عامر قال : نخرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن في الصفة ، فقال : « أيكم يحب أن يغدو كل يوم الى بطحان أو العقيق فيأتي منه بناقتين كوماوين في غير إثم ولا قطيعة رحم » فقلنا : يا رسول الله كلنا نحب ذلك ، قال : « أفلا يغدو أحدهم الى المسجد فيعلم أو يقرأ آيتين من كتاب الله عز وجل خير له من ناقتين وثلاث خير له من ثلاث وأربع خير له من أربع ومن أعدادهن من الإبل » .

وعن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من نفس عن كربة من كرب الدنيا نفس الله عنه كربة من كرب يوم القيامة ومن يسر على معسر يسر الله عليه في الدنيا والآخرة ومن ستر مسلما ستره الله في الدنيا والآخرة والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه ومن سلك طريقا يلتمس فيه علما سهل الله له طريقا الى الجنة وما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم إلا نزلت عليهم السكينة وغشيتهم الرحمة وحفتهم الملائكة وذکرهم الله فيمن عنده ومن أبطأ به عمله لم يسرع به نسبه » .

وروى أبو داود والنسائي والدارقطني والترمذي عن عقبة بن عامر قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « الجاهر بالقرآن كالجاهر بالصدقة والمسر بالقرآن كالمر بالصدقة » قال الترمذي : حديث حسن غريب . وروى الترمذي عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم (١) والأحكام هكذا في النسخ التي رأيناها ولعل النقص وذوى الأحكام . أو هو جمع حكيم كشریف وأشرف أو حكم كبطل وأبطال .



قال : « يحيى صاحب القرآن يوم القيامة فيقول يا رب حلّ فيلبس تاج الكرامة ثم يقول يا رب زده فيلبس حلة الكرامة ثم يقول يا رب أرض عنه فيرضى عنه فيقول له اقرأ وأرق ويزاد لكل آية حسنة »  
 قال : حديث صحيح ، وروى أبو داود عن عبد الله بن عمرو قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
 « يقال لصاحب القرآن اقرأ وأرق ورتل كما كنت ترتل في الدنيا فإن منزلتك عند آخر آية تقرؤها »  
 وأخرجه ابن ماجه في سننه عن أبي سعيد الخدري ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يقال لصاحب القرآن إذا دخل الجنة اقرأ واصعد فيقرأ ويصعد بكل آية درجة حتى يقرأ آخر شيء معه » .  
 وأسنده أبو بكر الأنباري عن أبي أمامة الحمصي قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من أعطى ثلث القرآن فقد أعطى ثلث النبوة ومن أعطى ثلث القرآن فقد أعطى ثلث النبوة ومن قرأ القرآن كله فقد أعطى النبوة كلها غير أنه لا يوحى إليه و يقال له يوم القيامة اقرأ وأرق فيقرأ آية ويصعد درجة حتى ينجز ما معه من القرآن ثم يقال له آقبض فيقبض ثم يقال له أتدري ما في يديك فإذا في يده اليمنى الخلد وفي اليسرى النعم » .

حدثنا إدريس بن خلف حدثنا اسماعيل بن عياش عن تمام عن الحسن قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من أخذ ثلث القرآن وعمل به فقد أخذ أمر ثلث النبوة ومن أخذ نصف القرآن وعمل به فقد أخذ أمر نصف النبوة ومن أخذ القرآن كله فقد أخذ النبوة كلها » . قال

وحدثنا محمد بن يحيى المروزي أنبأنا محمد وهو ابن سعدان حدثنا الحسين بن محمد عن حفص عن كثير بن زاذان عن عاصم بن ضمرة عن علي رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قرأ القرآن وتلاه وحفظه أدخله الله الجنة وشفعه في عشرة من أهل بيته كل قد وجبت له النار » .  
 وقالت أم الدرداء : دخلت على عائشة رضي الله عنها فقلت لها : ما فضل من قرأ القرآن على من لم يقرأه ممن دخل الجنة ؟ فقالت عائشة رضي الله عنها : إن عدد آي القرآن على عدد درج الجنة ، فليس أحد دخل الجنة أفضل ممن قرأ القرآن ، ذكره أبو محمد مكي . وقال ابن عباس : من قرأ القرآن واتبع ما فيه هداه الله من الضلالة ، ووقاه يوم القيامة سوء الحساب ؛ وذلك بأن الله تبارك وتعالى يقول : ﴿ فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى ﴾ . قال ابن عباس : فضمن الله لمن اتبع القرآن ألا يضل في الدنيا ولا يشقى في الآخرة ؛ ذكره مكي أيضا . وقال الليث : يقال : ما الرحمة إلى



أحد بأسرع منها الى مستمع القرآن لقول الله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾ ولعل من الله واجبة .

وفي مسند أبي داود الطيالسي وهو أول مسند ألف في الإسلام عن عبدالله بن عمرو عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « من قام بعشر آيات لم يكتب من الغافلين ومن قام بمائة آية كتب من القانتين ومن قام بألف آية كتب من المقنطرين » . والآثار في معنى هذا الباب كثيرة وفيما ذكرنا كفاية والله الموفق للهداية .

### باب كيفية التلاوة لكتاب الله تعالى وما يكره منها وما يحرم

#### وآخلاف الناس في ذلك

روى البخاري عن قتادة قال : سألت أنسا عن قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : كان يمدّ مداً [إذا] قرأ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ يمدّ بسم الله ويمد بالرحمن ويمد بالرحيم . وروى الترمذي عن أم سلمة قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقطع قراءته يقول : الحمد لله رب العالمين ثم يقف ، الرحمن الرحيم ثم يقف ، وكان يقرأ مَالِكِ يَوْمَ الدِّينِ . قال : حديث غريب . وأخرجه أبو داود نحوه .

وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أحسن الناس صوتا من إذا قرأ رأيته يخشى الله تعالى » وروى عن زياد النميري : أنه جاء مع القراء الى أنس بن مالك فقتل له : اقرأ فرفع صوته وطرب وكان رفع الصوت ، فكشف أنس عن وجهه وكان على وجهه خرقعة سوداء ، فقال : يا هذا ما هكذا كانوا يفعلون ؛ وكان إذا رأى شيئا ينكره كشف الخرقعة عن وجهه . وروى عن قيس ابن عباد أنه قال : كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يكرهون رفع الصوت عند الذكر . ومن روى عنه كراهة رفع الصوت عند قراءة القرآن سعيد بن المسيب وسعيد بن جبير والقاسم ابن محمد والحسن وابن سيرين والنخعي وغيرهم ، وكرهه مالك بن أنس وأحمد بن حنبل كرههم كره رفع الصوت بالقرآن والتطريب فيه . روى عن سعيد بن المسيب أنه سمع عمر بن عبد العزيز يؤم الناس فطرب في قراءته ، فأرسل اليه سعيد يقول : — أصلحك الله — إن الأئمة لا تقرأ هكذا ، فترك عمر التطريب بعد . وروى عن القاسم بن محمد : أن رجلا قرأ في مسجد النبي

(١) يصح هذا إذا كان أبوداود هو الذي ألفه ولكن الذي ألفه تلميذه ابن حبيب فليس هو أول مسند ألف في الإسلام



صلى الله عليه وسلم فطرب، فانكر ذلك القاسم وقال : يقول الله عز وجل : ﴿ وَإِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ ﴾ الآية .

وروى عن مالك : أنه سئل عن النبر في قراءة القرآن في الصلاة فانكر ذلك وكرهه كراهة شديدة ، وأنكر رفع الصوت به . وروى ابن القاسم عنه : أنه سئل عن الألحان في الصلاة فقال : لا يعجبني ، وقال : إنما هو غناء يتغنون به ليأخذوا عليه الدراهم . وأجازت طائفة رفع الصوت بالقرآن والتطريب به ، وذلك لأنه إذا حسن الصوت به كان أوقع في النفوس وأسمع في القلوب ، واحتجوا بقوله عليه السلام : « زينوا القرآن بأصواتكم » رواه البراء بن عازب . أخرجه أبو داود والنسائي ؛ وبقوله عليه السلام : « ليس منا من لم يتغن بالقرآن » أخرجه مسلم . ويقول أبي موسى للنبي صلى الله عليه وسلم : لو أعلم أنك تستمع لقراءتي لحبته لك تحبيرا ، وبما رواه عبد الله بن مغفل قال : قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح في مسيرته سورة الفتح على راحلته فرجع في قراءته . وممن ذهب الى هذا أبو حنيفة وأصحابه والشافعي وابن المبارك والنضر بن شميل ، وهو اختيار أبي جعفر الطبري وأبي الحسن بن بطلال والقاضي أبي بكر بن العربي وغيرهم . قلت : القول الأول أصح لما ذكرناه ويأتي . وأما ما احتجوا به من الحديث الأول فليس على ظاهره ، وإنما هو من باب المقالوب أي زينوا أصواتكم بالقرآن . قال الخطابي : وكذا فسر غير واحد من أئمة الحديث : زينوا أصواتكم بالقرآن ؛ وقالوا : هو من باب المقالوب كما قالوا : عرضت الخوض على الناقة ، وإنما هو عرضت الناقة على الخوض ؛ قال : ورواه معمر عن منصور عن طلحة ، فقدم الأصوات على القرآن وهو الصحيح ؛ قال الخطابي : ورواه طلحة عن عبد الرحمن بن هوشب عن البراء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « زينوا القرآن بأصواتكم » أي ألهموا بقراءته وأشغلوا به أصواتكم واتخذوه شعارا وزينة ؛ وقيل : معناه الحفز على قراءة القرآن والدعوى عليه . وقد روى عن أبي هريرة رضي الله عنه [ أنه ] قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « زينوا أصواتكم بالقرآن » وروى عن عمر أنه قال : « حسنوا أصواتكم بالقرآن » قلت : وإلى هذا المعنى يرجع قوله عليه السلام : « ليس منا من لم يتغن بالقرآن » أي ليس منا من لم يحسن صوته بالقرآن ؛ كذلك تأوله عبد الله بن أبي مليكة . قال عبد الجبار ابن الورد : سمعت ابن أبي مليكة يقول : قال عبد الله بن أبي يزيد : مررت بنا أبو لبابة فاتبعناه حتى



دخل بيته فإذا رجل رث الهيئة، فسمعته يقول : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « ليس منا من لم يتغن بالقرآن » قال : فقلت لابن أبي مليكة : يا أبا محمد، رأيت إذا لم يكن حسن الصوت ؟ قال : يحسنه ما استطاع . ذكره أبو داود ، وإليه يرجع أيضا قول أبي موسى للنبي صلى الله عليه وسلم : إني لو علمت أنك تستمع لقراءتي لحسنت صوتي بالقرآن وزينته ورتلته ؛ وهذا يدل أنه كان يهتد في قراءته مع حسن صوته الذي جبل عليه ، والتجوير : التزيين والتحسين ، فلو علم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يسمعه لما دأب في قراءته ورتلها كما كان يقرأ على النبي صلى الله عليه وسلم ، فيكون ذلك زيادة في حسن صوته بالقراءة . ومعاذ الله أن يتأول على رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقول : إن القرآن يزين بالأصوات أو بغيرها ، فمن تأول هذا فقد وقع أمرا عظيما أن يحوج القرآن إلى من يزينه ، وهو النور والضياء والزين الأعلى لمن ألبس بهجته واستنار بضيائه ؛ وقد قيل : إن الأسر بالتزيين اكتساب القراءات وتزيينها بأصواتها وتقدير ذلك أي زينوا القراءة بأصواتكم فيكون القرآن بمعنى القراءة ، كما قال تعالى : ﴿ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ ﴾ أي قراءة الفجر، وقوله : ﴿ فَإِذَا قَرَأْتَهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ ﴾ أي قراءته . وكما جاء في صحيح مسلم عن عبد الله بن عمرو قال : إن في البحر شياطين مسجونة أوثقها سليمان عليه السلام ، ويوشك أن تخرج فتقرأ على الناس قرآنا أي قراءة . وقال الشاعر في عثمان رضي الله عنه :

صَحَّوْا بِأَشْمَطِ عَنَوَانِ السَّجُودِ بِهِ « يَقْطَعُ اللَّيْلَ تَسْبِيحًا وَقُرْآنًا

أي قراءة ، فيكون معناه على هذا التأويل صحيحا إلا أن يخرج القراءة التي هي التلاوة عن حدها على ما نبينه فيمنع . وقد قيل : إن معنى يتغنى به يستغنى به من الاستغناء الذي هو ضد الافتقار ، لا من الغناء ؛ يقال : تغنيت وتغائيت بمعنى استغنيت . وفي الصحاح : تغنى الرجل بمعنى استغنى ، وأغناه الله وتغاثوا أي استغنى بعضهم عن بعض . قال المغيرة بن حبياء التيمي :  
كلانا غنى عن أخيه حياته \* ونحن إذا متنا أشد تغاثا

وإلى هذا التأويل ذهب سفيان بن عيينة ووكيع بن الجراح ، ورواه سفيان عن سعد بن أبي وقاص ، وقد روى عن سفيان أيضا وجه آخر ؛ ذكره اسحاق بن راهويه أي يستغنى به عما سواه من الأحاديث

(١) الهذ في القراءة : الاسراع فيها . (٢) هو حسان بن ثابت رضي الله عنه .



والى هذا التأويل ذهب البخارى محمد بن اسماعيل لإتباعه الترجمة بقوله تعالى : ﴿ أَوْ لَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ ﴾ والمراد الاستغناء بالقرآن عن علم أخبار الأمم ، قاله أهل التأويل .  
وقيل : إن معنى يتغنى به يتحزن به أى يظهر على قارئه الحزن الذى هو ضمة السرور عند قراءته وتلاوته ، وليس من الغنية لأنه لو كان من الغنية لقال : يتغنى به ولم يقل يتغنى به . وذهب الى هذا جماعة من العلماء : منهم الإمام أبو محمد بن حبان البستي ، واحتجوا بما رواه مطرف بن عبد الله ابن الشخير عن أبيه ، قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى ولصدره أزيز كأنه يزرع من البكاء . الأزيز بزايين : صوت الرعد وغيان القدر . قالوا : ففى هذا الخبر بيان واضح على أن المراد بالحديث التحزن ، وعضدوا هذا أيضا بما رواه الأئمة عن عبد الله قال : قال لى النبي صلى الله عليه وسلم : « اقرأ على » فقرأت عليه سورة النساء حتى اذا بلغت ﴿ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا ﴾ فنظرت اليه فاذا عيناه تدمعان . فهذه أربعة تأويلات ليس فيها ما يدل على القراءة بالألحان والترجيع فيها . وقال أبو سعيد بن الأعرابي فى قوله صلى الله عليه وسلم : « ليس منا من لم يتغن بالقرآن » قال : كانت العرب تولع بالغناء والنشيد فى أكثر أقوالها ، فلما نزل القرآن أحبوا أن يكون القرآن هجراهم مكان الغناء ، فقال : « ليس منا من لم يتغن بالقرآن » .

التأويل الخامس ما تأوله من استدل به على الترجيع والتطريب فذكر عمرو بن شبة قال : ذكرت لأبى عاصم النبيل تأويل ابن عيينة فى قوله : يتغن يستغنى ، فقال : لم يصنع ابن عيينة شيئا . وسئل الشافعى عن تأويل ابن عيينة فقال : نحن أعلم بهذا ، لو أراد النبي صلى الله عليه وسلم الاستغناء لقال : من لم يستغن ، ولكن لما قال : « يتغن » علمنا أنه أراد التغنى . قال الطبري : المعروف عندنا فى كلام العرب أن التغنى انما هو الغناء الذى هو حسن الصوت بالترجيع . وقال الشاعر :  
تغن بالشعر مهما كنت قائله \* إن الغناء لهذا الشعر مضمار

قال : وأما آداء الزاعم أن تغنيت بمعنى استغنيت فليس فى كلام العرب وأشعارها ، ولا تعلم أحدا من أهل العلم قاله ، وأما احتجاجه بقول الأعشى :

وكنتم أمراء زمننا بالعراق \* خفيف المناخ طويل التغن



وزعم أنه أراد الاستغناء فإنه غلط منه، وإنما عني الأعشى في هذا الموضع الإقامة، من قول العرب : غني فلان بمكان كذا أي أقام . ومنه قوله تعالى : ( كَأَن لَّمْ يَغْنَوْا فِيهَا ) وأما استشهاده بقوله :  
 \* ونحن إذا متنا أشد تغانيا \*

فإنه إغفال منه ، وذلك أن التغاني تفاعل من نفسين إذا استغنى كل واحد منهما عن صاحبه ، كما يقال تضارب الرجلان إذا ضرب كل واحد منهما صاحبه . ومن قال هذا في فعل الاثنين لم يحز أن يقول مثله في الواحد . غير جائز أن يقال : تغاني زيد وتضارب عمرو ؛ وكذلك غير جائز أن يقال : تغنى بمعنى استغنى .

قلت : ما أذهاه الطبري من أنه لم يرد في كلام العرب تغنى بمعنى استغنى ، فقد ذكره الجوهري كما ذكرنا ، وذكره المروئي أيضا . وأما قوله : إن صيغة فاعل إنما تكون من اثنين فقد جاءت من واحد في مواضع كثيرة : منها قول ابن عمر : وأنا يومئذ قد ناهزت الاحتلام . وتقول العرب : طارقت النعل وعاقبت اللص وداويت العليل ، وهو كثير ، فيكون تغاني منها . وإذا احتمل قوله عليه الصلاة والسلام : « يتغنن » الغناء والاستغناء فليس حمله على أحدهما بأولى من الآخر ، بل حمله على الاستغناء أولى ، لو لم يكن لنا تأويل غيره ، لأنه مروي عن صحابي كبير كما ذكر سفيان . وقد قال ابن وهب في حق سفيان : ما رأيت أعلم بتأويل الأحاديث من سفيان بن عيينة ، ومعلوم أنه رأى الشافعي وعاصره .

وتأويل سادس وهو ما جاء من الزيادة في صحيح مسلم عن أبي هريرة أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « ما أذن الله لشئ أذنه لنبي حسن الصوت يتغنى بالقرآن يمجهر به » : قال الطبري : ولو كان كما قال ابن عيينة لم يكن لذكر حسن الصوت والجهر به معنى . قلنا : قوله : يمجهر به لا يخلو أن يكون من قول النبي صلى الله عليه وسلم أو من قول أبي هريرة أو غيره ، فإن كان الأول وفيه بعد فهو دليل على عدم التطريب والترجيح لأنه لم يقل : يطرب به ، وإنما قال : يمجهر به أي يسمع نفسه ومن يليه ؛ بدليل قوله عليه السلام الذي سمعه وقد رفع صوته بالتلهيل : « أياها الناس أربعوا على أنفسكم فإنكم لستم تدعون أصم ولا غابا » الحديث . ونسائي وكذلك إن كان من صحابي أو غيره فلا حجة فيه على ما راموه ؛ وقد اختار هذا التأويل بعض علمائنا فقال : وهذا



أشبه لأن العرب تسمى كل من رفع صوته ووالى به غانيا ، وفعله ذلك غناء وإن لم يلحنه بتلحين الغناء؛ قال : وعلى هذا فسرہ الصحابي وهو أعلم بالمقال وأقعد بالحال .

وقد احتج أبرالحسن بن بطلال لمذهب الشافعي فقال : وقد رفع الإشكال في هذه المسألة ما رواه ابن أبي شيبة ، قال : حدثنا زيد بن الحباب قال حدثنا موسى بن علي بن رباح عن أبيه عن عقبة ابن عامر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « تعلموا القرآن وغنوا به واكتبوه فوالذي نفسي بيده لو أشد تفصيا من المخاض من العقل » قال علمائنا : وهذا الحديث وإن صح سندُه فبرده ما يعلم على القطع والبتات من أن قراءة القرآن تلقينا متواترة عن كافة المشايخ جيلا بجيلا إلى العصر الكريم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس فيها تامين ولا تطريب ، مع كثرة المتعمقين في مخارج الحروف وفي المد والإدغام والإظهار وغير ذلك من كيفية القراءات . ثم إن في الترجيع والتطريب همز ما ليس بهموز ومد ما ليس بممدود ، فترجع الألف الواحدة ألفات والواو الواحدة واوات والشبهة الواحدة <sup>(١)</sup> شبهات فيؤدى ذلك إلى زيادة في القرآن وذلك ممنوع ، وإن وافق ذلك موضع نبر وهمز صيروها نبرات وهمزات ، والنبرة حيثما وقعت من الحروف فإنما هي همزة واحدة لا غير ، إما ممدودة وإما مقصورة . فإن قيل : وقد روى عبد الله بن مغفل قال : قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسير له سورة الفتح على راحلته فرجع في قراءته ، وذكره البخاري وقال في صفة الترجيع : آء آء ثلاث مرات .

قلنا : ذلك محمول على إشباع المد في موضعه ، ويحتمل أن يكون حكاية صوته عند هز الراحلة كما يعتري رافع صوته إذا كان راكبا من أنضغاط صوته وتقطيعه لأجل هز المركوب ، وإذا احتمل هذا فلا حجة فيه . وقد نخرج أبو محمد عبد الغني بن سعيد الجافظ من حديث قتادة عن عبد الرحمن ابن أبي بكر عن أبيه قال : كانت قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم المد ليس فيها ترجيع . وروى ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس قال : كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم مؤذن يطرب ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الأذان سهل سمح فإذا كان أذانك سمحا سهلا وإلا فلا تؤذن » أخرجه الدارقطني في سننه . فإذا كان النبي صلى الله عليه وسلم قد منع ذلك في الأذان فأحرى ألا يجوز في القرآن الذي حفظه الرحمن ، فقال وقوله الحق : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾ . وقال تعالى : ﴿ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ﴾ .

(١) لعل أصل العبارة — والشين الواحدة شينات . أو والثدة الواحدة شدات .



قلت : وهذا الخلاف إنما هو ما لم يفهم معنى القرآن بتريد الأصوات وكثرة الترجيعات ، فإن زاد الأمر على ذلك حتى لا يفهم معناه فذلك حرام باتفاق كما يفعل القراء بالديار المصرية الذين يقرءون أمام الملوك والجنائز ، وياخذون على ذلك الأجور والجوائز ، ضل سعيهم ، وخاب عملهم ، فيستحلون بذلك تغيير كتاب الله ، ويهتدون على أنفسهم ألا جزاء على الله بأن يزيدوا في تنزيله ما ليس فيه ، جهلا بدينهم ومروفا عن سنة نبيهم ، ورافضا لسير الصالحين فيه من سلفهم ، وتزوعا الى ما يزين لهم الشيطان من أعمالهم ، وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا ، فهم في غيهم يترددون ، وبكتاب الله يتلاعبون ، فإن الله وإنما إليه راجعون ، لكن قد أخبر الصادق أن ذلك يكون فكان كما أخبر صلى الله عليه وسلم .

ذكر الإمام الحافظ أبو الحسين وزين وأبو عبد الله الترمذي الحكيم في نوادر الأصول من حديث حذيفة : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : «اقرأوا القرآن بلحون العرب وأصواتها وإياكم ولحون أهل الفسق ولحون أهل الكآبة وسيجيء بعدى قوم يرجعون بالقرآن ترجيع الغناء والنوح لا يجاوز حناجرهم مفتونة قلوبهم وقلوب الذين يعجبهم شأنهم» . اللحن : جمع لحن وهو التطريب وترجيع الصوت وتحسينه بالقراءة والشعر والغناء .

قال علماؤنا : ويتسببه أن يكون هذا الذي يفعله قراء زماننا بين يدي الوعاظ وفي المجالس من اللحن الأعجمية التي يقرءون بها ، ما نهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم . والترجيع في القراءة ترديد الحروف كقراءة النصارى ، والترتيل في القراءة هو التأنى فيها والتأمل وتبيين الحروف والحركات تشبيها بالثغر المرتل وهو المشبه بنور الأقوان وهو المطلوب في قراءة القرآن ، قال الله تعالى : ﴿إِذْ وَرَّتِلَ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا﴾ . وسئلت أم سلمة عن قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلاته فقالت : ما لكم وصلاته ! ثم نعمت قراءته فإذا هي تنعت قراءة مفسرة حرفا حرفا ، أخرجه النسائي وأبو داود والترمذي وقال : هذا حديث حسن صحيح غريب .

### باب تحذير أهل القرآن والعلم من الرياء وغيره

قال الله تعالى : ﴿وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا﴾ . وقال تعالى : ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ . روى مسلم عن أبي هريرة قال : سمعت رسول



الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن أول الناس يقضي عليه يوم القيامة رجل استشهد فأتى به فعزفه نعمه فعرفها قال فما عملت فيها قال قاتلت فيك حتى استشهدت قال كذبت ولكنك قاتلت لي قال جرىء فقد قيل ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار ورجل تعلم العلم وعلمه وقرأ القرآن فأتى به فعزفه نعمه فعرفها قال فما عملت فيها قال تعلمت العلم وعلمته وقرأت فيك القرآن قال كذبت ولكنك تعلمت العلم لي قال عالم وقرأت القرآن لي قال هو قارئ فقد قيل ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار ورجل وسع الله عليه وأعطاه من أصناف المال كله فأتى به فعزفه نعمه فعرفها قال فما عملت فيها قال ما تركت من سبيل تحب أن ينفق فيها إلا أنفقت فيها لك قال كذبت ولكنك فعلت لي قال هو جواد فقد قيل ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار » . وقال الترمذي في هذا الحديث : ثم ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم على ركبتي ، فقال : « يا أبا هريرة أولئك الثلاثة أول خلق الله تسعربهم النار يوم القيامة » . أبو هريرة اسمه عبد الله وقيل : عبد الرحمن ، وقال : كنيته أبا هريرة لأنني حملت هرة في كفي فرآني رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : « ما هذه » قلت : هرة ، فقال : « يا أبا هريرة » . قال ابن عبد البر : وهذا الحديث فيمن لم يرد بعمله وعلمه وجهه الله تعالى . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « من طلب العلم لغير الله أو أراد به غير الله فليتبوأ مقعده من النار » .

وخرج ابن المبارك في رفاقه عن العباس بن عبد المطلب قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يظهر هذا الدين حتى يجاوز البحار وحتى تخاض البحار بالخليل في سبيل الله تبارك وتعالى ثم يأتي أقوام يقرءون القرآن فإذا قرأوه قالوا من أقرأ منا من أعلم منا » ثم التفت إلى أصحابه فقال : « هل ترون في أولئك من خير » قالوا : لا قال : « أولئك منكم وأولئك من هذه الأمة وأولئك هم وقود النار » . وروى أبو داود والترمذي عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من تعلم علما مما يبتغى به وجه الله لا يتعلمه إلا ليصيب به عرضا من الدنيا لم يجد عرف الجنة يوم القيامة » يعني ربحها . قال الترمذي : حديث حسن . وروى عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « تعوذوا بالله من جيب الحزن » قالوا : يا رسول الله وما جيب الحزن ؟ قال : « واد في جهنم تتعوذ منه جهنم في كل يوم مائة مرة » قيل : يا رسول الله ، ومن يدخله ؟ قال : « القراء »



المراءون بأعمالهم» قال : هذا حديث غريب . وفي كتاب أسد بن موسى : أت النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن في جهنم لواديا إن جهنم لتعوذ من شر ذلك الوادى كل يوم سبع مرات وإن في ذلك الوادى لجبا إن جهنم وذلك الوادى ليتعوذان بالله من شر ذلك الحب وإن في الحب لحية وإن جهنم والوادى والحب ليتعوذون بالله من شر تلك الحية سبع مرات أعدها الله للأشقياء من حملة القرآن الذين يعصون الله » فيجب على حامل القرآن وطالب العلم أن يتقى الله في نفسه ويخلص العمل لله ، فإن كان تقدم له شيء مما يكره فليبادر التوبة والإنابة ، وليبتدئ الإخلاص في التوبة وعمله ، فالذى يلزم حامل القرآن من التحفظ أكثر مما يلزم غيره ، كما أن له من الأجر ما ليس لغيره . روى الترمذى عن أبي الدرداء قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أنزل الله في بعض الكتب أو أوحى الى بعض الأنبياء قل للذين يتفقهون لغير الدين ويتعلمون لغير العمل ويطلبون الدنيا بعمل الآخرة يلبسون للناس مسوك البكاش وقلوبهم كقلوب الذئاب ألسنتهم أحلى من العسل وقلوبهم أصر من الصبر : إياى يخادعون وبى يستهزئون لا ينجح لهم فتنه تذر الحليم فيهم حيران » .

(١)  
ونخرج الطبرى في كتاب آداب النفوس : حدثنا أبو كريب محمد بن العلاء حدثنا المحاربى عن عمرو بن عامر البجلي عن ابن صدقة عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أو من حديثه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا تخادع الله فإنه من يخادع الله يخدعه الله ونفسه يخدع لو يشعر » قالوا : يا رسول الله وكيف يخادع الله ؟ قال : « تعمل بما أمرك الله به وتطلب به غيره وآتقوا الرياء فإنه الشرك وإن المرائى يدعى يوم القيامة على رؤوس الأشهاد بأربعة أسماء ينسب إليها يا كافر يا فاجر يا غادر يا خاسر ضل عملك وبطل أجرك فلا خلاق لك اليوم فالتمس أجرك ممن كنت تعمل له يا مخادع » . وروى علقمة عن عبد الله بن مسعود قال : كيف آتتم إذا لبستم فتنه يربو فيها الصغير ويهرم الكبير وتتخذ سنة مبتدعة يجرى عليها الناس فإذا غير منها شيء قيل : قد غيرت السنة قيل : متى ذلك يا أبا عبد الرحمن ؟ قال : إذا كثرت زرائركم ، وقل فقهاؤكم ، وكثرت أمراؤكم ، وقل أمناؤكم ، والتست الدنيا بعمل الآخرة ، وتفقه لغير الدين . وقال سفيان بن عيينة : بلغنا عن ابن عباس أنه قال : لو أن حملة القرآن أخذوه بحقه وما ينبغي لأحبهم الله ، ولكن طلبوا به الدين

(١) في بعض النسخ « أبو بكر بن محمد » والصواب ما أثبتناه .



فابغضهم الله ، وهانوا على الناس . وروى عن أبي جعفر محمد بن علي في قول الله تعالى : ﴿ فَكَبِّكُوا فِيهَا هُمْ وَالْغَاوُونَ ﴾ قال : قوم وصفوا الحق والعدل بالسستهم ، وخالفوه الى غيره . وسياتي لهذا الباب مزيد بيان في أثناء الكتاب إن شاء الله تعالى .

### باب ما ينبغي لصاحب القرآن أن يأخذ نفسه به ولا يعقل عنه

فاقول ذلك أن يخلص في طلبة لله جل وعز كما ذكرنا ، وأن يأخذ نفسه بقراءة القرآن في ليله ونهاره في الصلاة أو في غير الصلاة ثلاثا ينساه . روى مسلم عن ابن عمر : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إنما مثل صاحب القرآن كمثل صاحب الإبل المعقلة إن عاهد عليها أمسكها وإن أطلقها ذهبت وإذا قام صاحب القرآن فقرأه بالليل والنهار ذكره ، وإن لم يقم به نسيه » وينبغي له أن يكون لله حامدا ، ولنعمه شاكرا ، وله ذاكرا ، وعليه متوكلا ، وبه مستعينا ، وإليه راغبا ، وبه معتصيا ، وللموت ذاكرا ، وله مستعدا . وينبغي له أن يكون خائفا من ذنبه ، راجيا عفو ربه ، ويكون الخوف في صحته أغلب عليه ، إذ لا يعلم بما يختم له ، ويكون الرجاء عند حضور أجله أقوى في نفسه ، لحسن الظن بالله . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن بالله الظن » أي أنه يرحمه وينفقه له . وينبغي له أن يكون عالما بأهمل زمانه ، متحفظا من ساططه ، ساعيا في خلاص نفسه ، ونجاة مهجته ، مقدما بين يديه ما يقدر عليه من عرض دنياه ، مجاهدا لنفسه في ذلك ما استطاع . وينبغي له أن يكون أهم أموره عنده الورع في دينه ، واستعمال تقوى الله ومراقبته فيما أمره به ونهاه عنه . وقال ابن مسعود : ينبغي لقارئ القرآن أن يعرف بليته إذا الناس تأمّنون ، ونهاره إذا الناس مستيقظون ، وببكاؤه إذا الناس يضحكون ، وبصمته إذا الناس يخوضون ، وبخشوعه إذا الناس يخالون ، وبجزئه إذا الناس يفرجون . وقال عبد الله بن عمرو : لا ينبغي لحامل القرآن أن يخوض مع من يخوض ، ولا يجهل مع من يجهل ، ولكن يغف ويصفح لحق القرآن ، لأن في جوفه كلام الله تعالى . وينبغي له أن يأخذ نفسه بالتصاوت عن طرق الشبهات ، ويقل الضحك والكلام في مجالس القرآن وغيرها بما لا فائدة فيه ، يأخذ نفسه بالحلم والوقار ، وينبغي له أن يتواضع للفقراء ويتعجب التكبر والإعجاب ويتجافى عن الدنيا وأبنائها إن خاف على نفسه الفتنة ، ويترك الجدال والمراء ، يأخذ نفسه بالرفق والأدب . وينبغي له أن يكون ممن يؤمن شره ،



ويرجى خيره ويسلم من ضره، وألا يسمع ممن نم عنده، ويصاحب من يعاونه على الخير ويبدله على الصدق ومكازم الأخلاق، ويزينه ولا يشينه. وينبغي له أن يتعلم أحكام القرآن، فيفهم عن الله مراده وما فرض عليه، فينتفع بما يقرأ ويعمل بما يتلو. فما أقبح لحامل القرآن أن يتلو فرائضه وأحكامه عن ظهر قلب وهو لا يفهم ما يتلو، فكيف يعمل بما لا يفهم معناه. وما أقبح أن يسأل عن فقه ما يتلو ولا يدريه، فمماثل من هذه حاله إلا كمثل الحمار يحمل أسفارا. وينبغي له أن يعرف المكي من المدني ليفرق بذلك بين ما خاطب الله به عباده في أول الإسلام، وما نذبهم إليه في آخر الإسلام، وما افترض الله في أول الإسلام، وما زاد عليهم من الفرائض في آخره. فالمدني هو الناسخ للمكي في أكثر القرآن، ولا يمكن أن ينسخ المكي المدني لأن المنسوخ هو المتقدم في النزول قبل النسخ له. ومن كماله أن يعرف الإعراب والغريب، فذلك مما يسهل عليه معرفة ما يقرأ، ويزيل عنه الشك فيما يتلو. وقد قال أبو جعفر الطبري: سمعت الجرمي يقول: أنا منذ ثلاثين سنة أفتى الناس في الفقه من كتاب سيويه، قال محمد بن يزيد: وذلك أن أبا عمر الجرمي كان صاحب حديث، فلما علم كتاب سيويه تفقه في الحديث، إذ كان كتاب سيويه يتعلم منه النظر والتفسير. ثم ينظر في السنن المأثورة الثابتة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، فيها يصل الطالب إلى مراد الله عز وجل في كتابه، وهي تفتح له أحكام القرآن فتحا، وقد قال الضحاك في قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّنَ بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكُتَّابَ﴾. قال: حق على كل من تعلم القرآن أن يكون فقيها.

وذكر ابن أبي الحواري قال: أتينا فضيل بن عياض سنة خمس وثمانين ومائة ونحن جماعة، فوقفنا على الباب فلم يأذن لنا بالدخول، فقال بعض القوم: إن كان خارجا لشيء فسيخرج لتلاوة القرآن، فأمرنا قارئنا فقرأ فأطلع علينا من كوة، فقلنا: السلام عليك ورحمة الله، فقال: وعليكم السلام، فقلنا: كيف أنت يا أبا علي، كيف حالك؟ فقال: أنا من الله في عافية ومنكم في أذى، وإن ما أتم فيه حدث في الإسلام، فإننا لله وإنا إليه راجعون، ما هكذا كنا نطلب العلم، ولكننا كنا نأتي المشيخة فلا نرى أنفسنا أهلا للجلوس معهم، فنجلس دونهم ونسرق السمع، فإذا مر الحديث سألناهم إعادته وقيدناه، وأتم تطلبون العلم بالجهل، وقد صيغتم كتاب الله ولو طلبتم كتاب الله لوجدتم فيه شفاء لما تريدون، قال: قلنا قد تعلمنا القرآن، قال: إن في تعلمكم القرآن شغلا لأعماركم



وأعمار أولادكم؛ قلنا : كيف يا أبا علي؟ قال : لن تعلموا القرآن حتى تعرفوا إعرابه ، ومحكمه من متشابهه ، وناسخه من منسوخه ؛ فإذا عرفت ذلك استغنيت عن كلام فضيل وابن عيينة ، ثم قال : أعود بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم ، بسم الله الرحمن الرحيم ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ . قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ﴾ .

قلت : فإذا حصلت هذه المراتب لقارئ القرآن كان ماهرا بالقرآن ، وعالما بالفروقان ؛ وهو قريب على من قربه الله عليه ، ولا ينتفع بشيء مما ذكرنا حتى يخلص النية فيه لله جل ذكره عند طلبه أو بعد طلبه كما تقدم . فقد يتدنى الطالب للعلم يريد به المباهاة والشرف في الدنيا ، فلا يزال به فهم العلم حتى يتبين أنه على خطأ في اعتقاده فيتوب من ذلك ويخلص النية لله تعالى ، فينتفع بذلك ويحسن حاله . قال الحسن : كنا نطلب العلم للدنيا بخزنا إلى الآخرة . وقاله سفيان الثوري . وقال حبيب بن أبي ثابت : طلبنا هذا الأمر وليس لنا فيه نية ثم جاءت النية بعد .

باب ما جاء في إعراب القرآن وتعليمه والحث عليه وثواب من قرأ القرآن معربا  
قال أبو بكر بن الأنباري : جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وعن أصحابه وتابعيه رضوان الله عليهم من تفضيل إعراب القرآن ، والحض على تعليمه ، وذم اللحن وكراهيته ما وجب به على قراء القرآن أن يأخذوا أنفسهم بالاجتهاد في تعلمه .

من ذلك ما حدثنا يحيى بن سايان الضبي قال حدثنا محمد — يعني ابن سعيد — قال حدثنا أبو معاوية عن عبيد الله بن سعيد المقرئ عن أبيه عن جده عن أبي هريرة : أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أعرّبوا القرآن واتمسوا غرائبها » . حدثني أبي قال حدثنا إبراهيم بن الهيثم قال حدثنا آدم — يعني ابن أبي إلياس — قال حدثنا أبو الطيب المروزي قال حدثنا عبد العزيز بن أبي رواد عن نافع عن ابن عمر ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قرأ القرآن فلم يعربه وكل به ملك يكتب له كما أنزل بكل حرف عشر حسنة فإن أعرب بعضه وكل به ملكان يكتبان له بكل حرف عشرين حسنة فإن أعربه وكل به أربعة أملاك يكتبون له بكل حرف مبعين حسنة » . وروى جوير عن الضحاك قال : قال عبيد الله بن مسعود : جردوا القرآن وزينوه بأحسن



الأصوات ، وأعربوه فانه عربى والله يحب أن يعرب به . وعن مجاهد عن ابن عمر قال : أعربوا القرآن . وعن محمد بن عبد الرحمن بن زيد قال : قال أبو بكر وعمر رضي الله عنهما : إعراب القرآن أحب إلينا من حفظ حروفه . وعن الشعبي قال : قال عمر رحمه الله : من قرأ القرآن فأعربه كان له عند الله أجر شهيد . وقال مكحول : بلغني أن من قرأ بإعراب كان له من الأجر ضعفان من قرأ بغير إعراب . وروى ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أحب العرب لثلاث لأنى عربى والقرآن عربى وكلام أهل الجنة عربى » . وروى بسفيان عن أبي حمزة قال : قيل للحسن في قوم يتعلمون العربية قال : أحسنوا ، يتعلمون لغة نبيهم صلى الله عليه وسلم . وقيل للحسن : إن لنا إماما يلحن ، قال : أخروه .

وعن ابن أبي مليكة قال : قدم أعرابي في زمان عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، فقال : من يقرئني مما أنزل الله على محمد صلى الله عليه وسلم ؟ قال : فأقرأه رجل براءة ، فقال : أن الله برئ من المشركين ورسوله بالحق ، فقال الأعرابي : أو قد برئ الله من رسوله ! فإن يكن الله برئ من رسوله فأنا أبرأ منه ، فبلغ عمر مقالة الأعرابي فدعاه ، فقال : يا أعرابي أتبرأ من رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال : يا أمير المؤمنين ، إني قدمت المدينة ولا علم لي بالقرآن فسألت من يقرئني ، فأقرأني هذا سورة براءة ، فقال : أن الله برئ من المشركين ورسوله ، فقلت : أو قد برئ الله من رسوله ، إن يكن الله برئ من رسوله فأنا أبرأ منه ، فقال عمر : ليس هكذا يا أعرابي ، قال : فكيف هي يا أمير المؤمنين ؟ قال : (( أن الله برئ من المشركين ورسوله )) فقال الأعرابي : وأنا والله أبرأ مما برئ الله ورسوله منه ، فأمر عمر بن الخطاب رضي الله عنه ألا يقرئ الناس إلا عالم باللغة ، وأمر أبا الأسود فوضع النحو .

وعن علي بن الجعد قال : سمعت شعبة يقول : مثل صاحب الحديث الذي لا يعرف العربية مثل الحمار عليه مخلاة لا علف فيها . وقال حماد بن سلمة : من طلب الحديث ولم يتعلم النحو أو قال العربية فهو كمثل الحمار تعلق عليه مخلاة ليس فيها شعير . قال ابن عطية : إعراب القرآن أصل في الشريعة ، لأن بذلك تقوم معانيه التي هي الشرع .

قال ابن الأنباري : وجاء عن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وتابعيهم رضوان الله عليهم ، من الاحتجاج على غريب القرآن ومشكله باللغة والشعر ما بين صحة مذهب النحويين في ذلك ، وأوضح



فساد مذاهب من أنكر ذلك عليهم . من ذلك ما حدثنا عبيد بن عبيد الواحد بن شريك البراز قال  
حدثنا ابن أبي مريم قال : أنبأنا ابن فروخ ، قال أخبرني أسامة قال أخبرني عكرمة : أن ابن عباس  
قال : إذا سألتوني عن غريب القرآن فآلتمسوه في الشعر ، فإن الشعر ديوان العرب . وحدثنا إدريس  
ابن عبد الكريم قال حدثنا خلف قال حدثنا حماد بن زيد عن علي بن زيد بن جدعان قال سمعت  
سعيد بن جبيرة ويوسف بن مهران يقولان : سمعنا ابن عباس يسأل عن الشيء من القرآن فيقول فيه  
هكذا وهكذا ، أما سمعتم الشاعر يقول كذا وكذا . وعن عكرمة عن ابن عباس ، وسأله رجل عن قول  
الله جل وعز : ﴿ وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ ﴾ قال : لا تلبس ثيابك على غدر ، وتمثل بقول غيلان الثقفى :  
فاني بحمد الله لا ثوب غدير : لَيْسْتُ وَلَا مِنْ سَوْءٍ أَتَفْنَعُ<sup>(١)</sup>

وسأل رجل عكرمة عن الزنيم قال : هو ولد الزنا ، وتمثل ببيت شعر :  
زنيم ليس يعرف من أبوه : بَيْتُ الْأُمِّ ذُو حَسْبٍ لَنِيْمٍ

وعنه أيضا الزنيم : الدعى الفاحش اللئيم ، ثم قال :  
زنيم تسداعاه الرجال زيادة كما زيد في عرض الأديم أكارمة

وعنه في قوله تعالى : ﴿ ذَوَاتَا أَفْنَانٍ ﴾ قال : ذواتا ظل وأغصان ، ألم تسمع الى قول الشاعر :  
ما هاج شوقك من هديل حمامة تدعو على قنن الغصون حماما  
تدعو أبا فرخين صادف طائرا ذا مجلبن من الصقور قطاما

وعن عكرمة عن ابن عباس في قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ ﴾ قال : الأرض ، قاله ابن عباس ،  
وقال أمية بن أبي الصلت : « عندهم لحم بحرو لم ساهرة » ، قال ابن الأنباري والرواة يروون هذا  
البيت :

وفيها لحم ساهرة وبحرٍ وما فاهوا به لهم مقيم

(١) أورد الألوسي في تفسيره روح المعاني هذا البيت عند قوله تعالى « وثيابك فطهر » برواية أخرى هكذا :

فاني بحمد الله لا ثوب فاجر لست ولا من غدره أتفنع

(٢) كذا في الأصول ولعل ابن عباس يريد ما تضمنه البيت الذي قاله أمية والذي ذكره ابن الأنباري فيما يلي وقد عرفت

قول ابن الأنباري صاحب اللسان في مادة سهر وصاحب تفسير روح المعاني ج ١ ص ٢٨٦ طبع بولاق .



وقال نافع بن الأزرق لابن عباس: أخبرني عن قول الله جل وعز: ﴿ لَا تَأْخُذْهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ ﴾<sup>(١)</sup>  
ما السِّنة؟ قال: النعاس؛ قال زهير بن أبي سلمى:

لَا سِنَّةٌ فِي طَوَالِ اللَّيْلِ تَأْخُذُهُ \* وَلَا يَنَامُ وَلَا فِي أَمْرِهِ فَتَنَدُّ<sup>(١)</sup>

### باب ما جاء في فضل تفسير القرآن وأهله

قال علماؤنا رحمة الله عليهم:

وأما ما جاء في فضل التفسير عن الصحابة والتابعين، فمن ذلك: أن علي بن أبي طالب رضي الله عنه ذكر جابر بن عبد الله ووصفه بالعلم؛ فقال له رجل: — جعلت فداك — تصنف جابرا بالعلم وأنت أنت! فقال: إنه كان يعرف تفسير قوله تعالى: ﴿ إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَى مَعَادٍ ﴾، وقال مجاهد: أحب الخلق إلى الله تعالى أعلمهم بما أنزل. وقال الحسن: والله ما أنزل الله آية إلا أحب أن يعلم فيما أنزلت وما يعني بها. وقال الشعبي: رجل مسروق إلى البصرة في تفسير آية، ف قيل له إن الذي يفسرها رجل إلى الشام، فتجهز ورجل إلى الشام حتى علم تفسيرها. وقال عكرمة: في قوله عز وجل: ﴿ وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾ طلبت اسم هذا الرجل أربع عشرة سنة حتى وجدته. وقال ابن عبد البر: هو ضمرة بن حبيب وسياتي. وقال ابن عباس: مكثت سنتين أريد أن أسأل عمر عن المرأتين اللتين تظاهرتا على رسول الله صلى الله عليه وسلم، ما يعني إلا مهابة، فسألته فقال: هي حفصة وعائشة. وقال إياس بن معاوية: مثل الذين يقرءون القرآن وهم لا يعلمون تفسيره، كمثل قوم جاءهم كتاب من ملكهم ليلا وليس عندهم مصباح، فتدخلتهم روعة ولا يدرون ما في الكتاب؛ ومثل الذي يعرف التفسير كمثل رجل جاءهم بمصباح فقرءوا ما في الكتاب.

### باب ما جاء في حامل القرآن ومن هو وفيمن عاداه

قال أبو عمر: روى من وجوه فيها ابن عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: « من تعظيم جلال الله إكرام ثلاثة، الإمام المقسط، وذو الشبهة المسلم، وحامل القرآن غير الغالي فيه ولا الجاني عنه »

(١) الفند: العجز.



وقال أبو عمر : وحملته القسّرآن هم العالمون بأحكامه ، وحلاله وحرامه ، والعالمون بمسافيه . وروى أنس : أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « القرآن أفضل من كل شيء ، فمن قرأ القرآن فقد قرأ الله ومن استخف بالقرآن استخف بحق الله تعالى حملة القرآن هم المحفوفون برحمة الله المظمون كلام الله الملبسون نور الله فمن والاهم فقد والى الله ومن عاداهم فقد استخف بحق الله تعالى » .

### باب ما يلزم قارئ القرآن وحامله من تعظيم القرآن وحرمة

قال الترمذى الحكيم أبو عبد الله في نوادر الأصول : فمن حرمة القرآن ألا يمسه إلا طاهراً . ومن حرمة أن يقرأه وهو على طهارة . ومن حرمة أن يستاك ويتخلل فيطيب فاه ، إذ هو طريقه . قال يزيد بن أبي مالك : إن أفواهكم طرق من طرق القرآن ، فطهروها ونظفوها ما استطعتم . ومن حرمة أن يتلبس كما يتلبس للدخول على الأمير لأنه مناج . ومن حرمة أن يستقبل القبلة لقراءته . وكان أبو العالية إذا قرأ أغم ولبس وارتنى واستقبل القبلة . ومن حرمة أن يتمضمض كلما تنح . روى شعبة عن أبي حمزة عن ابن عباس : أنه كان يكون بين يديه نور إذا تنح مضمض ثم أخذ في الذكر وكان كلما تنح مضمض . ومن حرمة إذا تشاب أن يمك عن القراءة لأنه إذا قرأ فهو مخاطب ربه ومناج ، والتناؤب من الشيطان . قال مجاهد : إذا تشابت وأنت تقرأ القرآن فامسك عن القرآن تعظيماً حتى يذهب تشاؤبك . قال عكرمة : يريد أن في ذلك الفعل إجلالا للقرآن . ومن حرمة أن يستعين بالله عند ابتدائه للقراءة من الشيطان الرجيم ، ويقرأ بسم الله الرحمن الرحيم إن كان ابتداء قراءته من أول السورة أو من حيث بلغ . ومن حرمة إذا أخذ في القراءة لم يقطعها ساعة فساعة بكلام الآدميين من غير ضرورة . ومن حرمة أن يخلو بقراءته حتى لا يقطع عليه أحد بكلام فيخلطه بجوابه ، لأنه إذا فعل ذلك زال عنه سلطان الاستعاذة الذي استعاذ في البدء . ومن حرمة أن يقرأه على نؤدة وترسيل وترتيل . ومن حرمة أن يستعمل فيه ذهنه وفهمه حتى يعقل ما يخاطب به . ومن حرمة أن يقف على آية الوعد فيرغب إلى الله تعالى ويسأله من فضله ، وأن يقف على آية الوعيد فيستجير بالله منه . ومن حرمة أن يقف على أمثاله فيتمثلها ، ومن حرمة أن يلتمس غرائب . ومن حرمة أن يؤدي لكل حرف حقه من الأداء حتى يبرز الكلام باللفظ تماماً ، فإن

(١) يقال : تلبس بالثوب بمعنى لبسه .



له بكل حرف عشر حسنات . ومن حرمة اذا انتهت قراءته أن يصديق ربه ويشهد بالبلاغ لرسوله صلى الله عليه وسلم ، ويشهد على ذلك أنه حق ، فيقول : صدقت ربنا وبلغ رسولاك . ويمكن على فلك من الشاهدين ، اللهم اجعلنا من شهداء الحق ، القائمين بالقسط ، ثم يدعو بدعوات ، ومن حرمة اذا قرأه ألا يلتقط الآي من كل سورة فيقرأ ، فإنه روى لنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : أنه صر يبلل وهو يقرأ من كل سورة شيئاً فأمره أن يقرأ على السور أو كما قال . ومن حرمة اذا وضع الصحيفة ألا يتركه منشوراً وألا يضع فوقه شيئاً من الكتب حتى يكون أبداً عالياً لسائر الكتب ، طالما كان أو غيره ، ومن حرمة أن يضعه في حجره اذا قرأه أو على شيء بين يديه ولا يضعه بالأرض . ومن حرمة ألا يحويه من اللوح بالبصاق ولكن يغسله بالماء . ومن حرمة اذا غسله بالماء أن يتوقى النجاسات من المواضع التي توطأ ، فإن لتلك الغسالة حرمة ، وكان من قبلنا من السلف منهم من يستشفى بغسلاته . ومن حرمة ألا يتخذ الصحيفة اذا بايت ودرست وقاية للكتب ، فإن ذلك جفاء عظيم ، ولكن يحوها بالماء . ومن حرمة ألا يخلى يوماً من أيامه من النظر في المصحف مرة . وكان أبو موسى يقول : إني لأستحي ألا أنظر كل يوم في عهد ربي مرة . ومن حرمة أن يعطى عينيه حظهما منه فإن العين تؤدي إلى النفس وبين النفس والصدر حجاب ، والقرآن في الصدر فإذا قرأه عن ظهر قلب فإنما يسمع أذنه فتؤدي إلى النفس ، فإذا نظر في الخط كانت العين والأذن قد اشتركا في الأداء وذلك أوفر للأداء ، وكان قد أخذت العين حفظها كالأذن . روى زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أعطوا أعينكم حفظها من العبادة » قالوا : يا رسول الله وما حفظها من العبادة ؟ قال : « النظر في المصحف والتفكر فيه والاعتبار عند تنجيئه » . وروى مكحول عن عبادة بن الصامت قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أفضل عبادة أمتي قراءة القرآن نظراً » . ومن جرمته ألا يتأوله عند ما يعرض له شيء من أمر الدنيا . حدثنا عمرو بن زياد الحنظلي قال سمعنا هشيم بن بشير عن المغيرة عن إبراهيم قال : كان يكره أن يتأول شيء من القرآن عند ما يعرض له شيء من أمر الدنيا ، والتأويل مثل قولك للرجل اذا جاءك : جئت على قدر يا موسى ؛ ومثل قوله تعالى : ( كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْفَالِغَةِ ) هذا عند حضور الطعام وأشياء هذا . ومن حرمة ألا يقال : سورة كذا كقولك : سورة النحل وسورة البقرة وسورة النساء ولكن يقال : السورة التي يذكر فيها كذا . قلت : هذا يعارضه

قوله صلى الله عليه وسلم : « الآيتان من آخر سورة البقرة من قرأ بهما في ليلة كفتاه » خرجه البخاري ومسلم من حديث عبدالله بن مسعود . ومن حرمة ألا يتلى منكوسا كفعل معالي الصبيان يلتمس أحدهم بذلك أن يرى الخلق من نفسه والمهارة ، فإن تلك مخالفة . ومن حرمة ألا يقهر في قراءته كفعل هؤلاء الهمزيين المبتدعين المنتطعين في إبراز الكلام من تلك الأفواه المنتنة تكلفا ، فإن ذلك محدث ألقاه اليهم الشيطان فقبلاه عنه . ومن حرمة ألا يقرأه بالحن الغناء كالحنون أهل الفسق ولا بترجيع النصارى ولا نوح الرهبانية ، فإن ذلك كله زيغ وقد تقدم . ومن حرمة أن يحلل تخطيطه إذا خطه . وعن أبي حكيمة أنه كان يكتب المصحف بالكوفة ، فمر على رضى الله عنه فنظر إلى كتابته ، فقال له : أجل قلمك ، فأخذت القلم فقططته من طرفه قطا ، ثم كتبت وعلى رضى الله عنه قائم ينظر إلى كتابتي ، فقال : هكذا توره كما توره الله عز وجل . ومن حرمة ألا يجهر بعض على بعض في القراءة فيفسد عليه حتى يفيض اليه ما يسمع ويكون كهيئة المغالبة . ومن حرمة ألا يمارى ولا يجادل فيه في القراءات ، ولا يقول لصاحبه : ليس هكذا هو ، ولعله أن تكون تلك القراءة صحيحة جائزة من القرآن ، فيكون قد بجمد كتاب الله . ومن حرمة ألا يقرأ في الأسواق ولا في مواطن اللغو واللغو وجمع السفهاء ، ألا ترى أن الله تعالى ذكر عباد الرحمن وأثنى عليهم بأنهم إذا مروا باللغو مروا كراما ، هذا لمروره بنفسه ، فكيف إذا مر بالقرآن الكريم تلاوة بين ظهرائي أهل اللغو وجمع السفهاء . ومن حرمة ألا يتوسد المصحف ولا يعتمد عليه ولا يرمى به إلى صاحبه إذا أراد أن يناوله . ومن حرمة ألا يصغر المصحف ، روى الأعمش عن إبراهيم عن علي رضى الله عنه قال : لا يصغر المصحف . قلت : وروى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه رأى مصحفا صغيرا في يد رجل فقال : من كتبه ؟ قال : أنا ، فضربه بالدرة ، وقال : عظموا القرآن . وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه نهى أن يقال : مسجدا أو مصحف . ومن حرمة ألا يخلط فيه ما ليس منه . ومن حرمة ألا يحلى بالذهب ولا يكتب بالذهب فتخلط به زينة الدنيا . وروى مغيرة عن إبراهيم : أنه كان يكره أن يحلى المصحف أو يكتب بالذهب أو يعلم عند رؤوس الآي أو يصغر . وعن أبي الدرداء قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا زحرفت مساجدكم وحليت مصاحفكم فالدبار عليكم » وقال ابن عباس ورأى مصحفا قد زين بفضة : تغرون به السارق ، وزينته في جوفه .



ومن حرمة ألا يكتب على الأرض ولا على حائط كما يفعل بهذه المساجد المحدثه . حدثنا محمد بن علي الشقيق عن أبيه عن عبد الله بن المبارك عن سفيان عن محمد بن الزبير قال : سمعت عمر بن عبد العزيز يحدث قال : مرة رسول الله صلى الله عليه وسلم بكتاب في أرض ، فقال لشاب من هذيل : « ما هذا » قال : من كتاب الله كتبه يهودي ، فقال : « لعن الله من فعل هذا ، لا تضعوا كتاب الله إلا موضعه » . قال محمد بن الزبير : رأى عمر بن عبد العزيز أبنا له يكتب القرآن على حائط فضربه . ومن حرمة أنه إذا اغتسل بكتابه مستشفيا من سقم ألا يصبه على كفاة ، ولا في موضع نجاسة ولا على موضع يوطأ ، ولكن ناحية من الأرض في بقعة ، لا يطؤه الناس ، أو يحفر حفرة في موضع طاهر حتى ينصب من جسده في تلك الحفرة ثم يكبسها ، أو في نهر كبير يختلط بمائه فيجري . ومن حرمة أن يفتحه كلما ختمه حتى لا يكون كهيئة المهجور ، ولذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا ختم يقرأ من أول القرآن قدر خمس آيات ، لئلا يكون في هيئة المهجور . وروى ابن عباس قال : جاء رجل فقال : يا رسول الله أي العمل أفضل ؟ قال : « عليك بالحال المرتحل » قال : وما الحال المرتحل ؟ قال : « صاحب القرآن يضرب من أوله حتى يبلغ آخره ثم يضرب من أوله كلما حل ارتحل » .

قلت : ويستحب له إذا ختم القرآن أن يجمع أهله . ذكر أبو بكر الأنباري أنبأنا إدريس حدثنا خلف حدثنا وكيع عن مسعر عن قتادة : أن أنس بن مالك كان إذا ختم القرآن جمع أهله ودعا . وأخبرنا إدريس حدثنا خلف حدثنا جرير عن منصور عن الحكم قال : كان مجاهد وعبد بن أبي لبابة وقوم يعرضون المصاحف ، فإذا أرادوا أن يختموا وجهوا إلينا أحضرونا ، فإن الرحمة تنزل عند ختم القرآن . وأخبرنا إدريس حدثنا خلف حدثنا هشيم العوام عن إبراهيم عن التيمي قال : من ختم القرآن أول النهار صلت عليه الملائكة حتى يمسي ، ومن ختم أول الليل صلت عليه الملائكة حتى يصبح ، قال : فكانوا يستحبون أن يختموا أول الليل وأول النهار . ومن حرمة ألا يكتب التعاويذ منه ثم يدخل به في الحلاء إلا أن يكون في غلاف من آدم أو فضة أو غيره ، فيكون كأنه في صدرك . ومن حرمة إذا كتبه وشربه سمي الله على كل نفس وعظم النية فيه فإن الله يؤتيه على قدر نيته . روى ليث عن مجاهد قال : لا بأس أن تكتب القرآن ثم تسقيه المريض . وعن أبي جعفر قال : من وجد في قلبه قساوة فليكتب « يس » في جام بزعفران ثم يشربه . قلت : ومن حرمة ألا يقال : سورة صغيرة ، وكره

أبو العالية أن يقال : سورة صغيرة أو كبيرة ، وقال لمن سمعه قالها : أنت أصغر منها ؛ وأما القرآن فكله عظيم ذكره مكى رحمه الله . قلت : وقد روى أبو داود ما يعارض هذا من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أنه قال : ما من المفصل سورة صغيرة ولا كبيرة إلا قد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤم بها الناس في الصلاة .

### باب ما جاء من الوعيد في تفسير القرآن بالرأى والجرأة على ذلك ومراتب المفسرين

روى عن عائشة رضى الله عنها قالت : ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفسر من كتاب الله إلا آيا بعدد علمه إياهن جبريل . قال ابن عطية : ومعنى هذا الحديث في مغيبات القرآن ، وتفسير مجمله ونحو هذا ، مما لا سبيل إليه إلا بتوقيف من الله تعالى . ومن جملة مغيباته ما لم يعلم الله به ، كوقت قيام الساعة ونحوها ، مما يستقرى من ألفاظه كعدد النفخات في الصور ، وكتابة خلق السموات والأرض . روى الترمذى عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « اتقوا الحديث على إلا ما علمتم فمن كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار » ومن قال في القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار . وروى أيضا عن جندب قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قال في القرآن برأيه فأصاب فقد أخطأ » قال : هذا حديث غريب . وأخرجه أبو داود وتكلم في أحد رواياته ، وزاد رزين : ومن قال برأيه فأخطأ فقد كفر . قال أبو بكر محمد بن القاسم ابن بشار بن محمد الأنبارى النحوى اللغوى في كتاب الرد : فسر حديث ابن عباس تفسيرين : أحدهما من قال في مشكل القرآن بما لا يعرف من مذاهب الأوائل من الصحابة والتابعين فهو متمرض لخطأ الله . والجواب الآخر وهو أثبت التولين وأصحهما معنى : من قال في القرآن قولا يعلم أن الحق غيره فليتبوأ مقعده من النار . ومعنى يتبأ : ينزل ويحلل ، قال الشاعر :

وَبُوتَ فِي صَمِيمٍ مَعْشِيرَهَا فَسَمَّ فِي قَوْمِهَا مَبُوءَهَا

وقال في حديث جندب : فحمل بعض أهل العلم هذا الحديث على أن الرأى معنى به الهوى : من قال في القرآن قولا يوافق هواه ، لم يأخذه عن أئمة السلف فأصاب فقد أخطأ لحكمه على القرآن

(١) جاء في لسان العرب مادة برا تفسيرا لهذا البيت : أى نزلت من الكرم في صميم النسب .



بما لا يعرف أصله ، ولا يقف على مذاهب أهل الأثر والنقل فيه . وقال ابن عطية : ومعنى هذا أن يسأل الرجل عن معنى من كتاب الله عز وجل فيتسور<sup>(١)</sup> عليه برأيه دون نظر فيما قال العلماء أو اقتضته قوانين العلم كالنحو والأصول ؛ وليس يدخل في هذا الحديث أن يفسر اللغويون لغته والنحويون نحوه والفقهاء معانيه ، ويقول كل واحد باجتهاده المبني على قوانين علم ونظر ، فإن القائل على هذه الصفة ليس قائلاً لمجرد رأيه . قلت : هذا صحيح وهو الذي اختاره خير واحد من العلماء ، فإن من قال فيه بما سنع في وهمه وخطر على باله من غير استدلال عليه بالأصول فهو مخطئ ، وإن من استنبط معناه بحمله على الأصول المحكمة المتفق على معناها فهو ممدوح .

وقال بعض العلماء : إن التفسير موقوف على السماع لقوله تعالى : ﴿ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ ﴾ وهذا فاسد لأن النهي عن تفسير القرآن لا يخلو إما أن يكون المراد به الاختصار على النقل والمسموع وترك الاستنباط ، أو المراد به أمراً آخر ، وباطل أن يكون المراد به ألا يتكلم أحد في القرآن إلا بما سمعه ؛ فإن الصحابة رضي الله عنهم قد قرءوا القرآن واختلفوا في تفسيره على وجوه ، وليس كل ما قالوه سمعوه من النبي صلى الله عليه وسلم ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم دعا لابن عباس وقال : « أَلَلَّهِمْ فَفَقَّهَهُ فِي الدِّينِ وَعَلَّمَهُ التَّأْوِيلَ » فإن كان التأويل مسموعاً كالتنزيل فما فائدة تخصيصه بذلك ! وهذا يتن لا إشكال فيه ؛ وسيأتي لهذا مزيد بيان في سورة النساء إن شاء الله تعالى . وإنما النهي يحمل على أحد وجهين \* أحدهما أن يكون له في الشيء رأى ؛ واليه ميل من طبعه وهواه ، فيتأول القرآن على وفق رأيه وهواه ، فيحتاج على تصحيح غرضه ، ولو لم يكن له ذلك الرأي والهوى لكان لا يلوح له من القرآن ذلك المعنى ؛ وهذا النوع يكون تارة مع العلم كالذي يحتاج ببعض آيات القرآن على تصحيح بدعته ، وهو يعلم أن ليس المراد بالآية ذلك ، ولكن مقصوده أن يلبس على خصمه ؛ وتارة يكون مع الجهل ، وذلك إذا كانت الآية محتملة فيميل فهمه إلى الوجه الذي يوافق غرضه ، ويرجح ذلك الجانب برأيه وهواه ، فيكون قد فسر برأيه أي رأيه حمليه على ذلك التفسير ، ولولا رأيه لما كان يترجح عنده ذلك الوجه . وتارة يكون له غرض صحيح فيطلب له دليلاً من القرآن ويستدل عليه بما يعلم أنه ما أريد به ، كمن يدعو إلى مجاهدة القلب القاسي ، فيقول : قال

(١) من قولهم : تسور الحائط إذا صد عليه ويعنى به هنا التهجم والافدام بنير بصيرة ولا تدبر .

الله تعالى : ﴿ اذْهَبْ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ ﴾ ويشير الى قلبه ويومئ الى أنه المراد بفرعون ، وهذا الجنس قد يستعمله بعض الوعاظ في المقاصد الصالحة تحسينا للكلام وترغيبا للمستمع ، وهو ممنوع لأنه قياس في اللغة ، وذلك غير جائز . وقد تستعمله الباطنية في المقاصد الفاسدة لتغريب الناس ودعوتهم الى مذاهبهم الباطلة ، فينزلون القرآن على وفق رأيهم ومذهبهم على أمور يعلمون قطعاً أنها غير مرادة . فهذه الفنون أحد وجهي المنع من التفسير بالرأى « الوجه الثاني أن يتسارع الى تفسير القرآن بظاهر العربية ، من غير استظهار بالسمع والنقل فيما يتعلق بغرائب القرآن ، وما فيه من الألفاظ المهمة والمبسدة ، وما فيه من الاختصار والحذف والإضمار والتقديم والتأخير ، فمن لم يُحْكَمْ ظاهر التفسير وبادر الى استنباط المعاني يجترّد فهم العربية كثر غلطه ، ودخل في زمرة من فسر القرآن بالرأى ، والنقل والسمع لا بد له منه في ظاهر التفسير أولاً ليتقن به مواضع الغلط ، ثم بعد ذلك يتسع الفهم والاستنباط ، والغرائب التي لا تفهم إلا بالسمع كثيرة ولا مطمع في الوصول الى الباطن قبل إحكام الظاهر ، ألا ترى أن قوله تعالى : ﴿ وَآتَيْنَا مُوسَىٰ الْوَحْيَ مُبِينًا ﴾ معناه آية مبصرة فظالموا أنفسهم بقتلها ، فالناظر الى ظاهر العربية يظن أن المراد به أن الناقة كانت مبصرة ، ولا يدري بماذا ظلموا وأنهم ظلموا غيرهم وأنفسهم ، فهذا من الحذف والإضمار ، وأمثال هذا في القرآن كثير وما عدا هذين الوجهين فلا يتطرق النهي اليه والله أعلم .

قال ابن عطية : وكان جملة من السلف كسعيد بن المسيب وعامر الشعبي وغيرهما يهضمون تفسير القرآن ويتوقفون عنه توزعاً واحتياطاً لأنفسهم مع إدراكهم وتقديرهم . قال أبو بكر الأنباري : وقد كان الأئمة من السلف الماضي يتوزعون عن تفسير المشكل من القرآن ، فبعض يقدر أن الذي يفسره لا يوافق مراد الله عز وجل فيحجم عن القول ، وبعض يُسْفِق من أن يجعل في التفسير إماماً يُبْنَى على مذهبه ويُتَفَتَى طريقه ، فلعل متأخراً أن يفسر حرفاً برأيه ويخطئ فيه ، ويقول : إمامي في تفسير القرآن بالرأى فلان الإمام من السلف . وعن ابن أبي مليكة قال : سئل أبو بكر الصديق رضي الله عنه عن تفسير حرف من القرآن فقال : أيّ سماء تُظِلُّني ، وأيّ أرض تُقِلُّني ! وأين أذهب ! وكيف أصنع ! اذا قلت في حرف من كتاب الله بغير ما أراد تبارك وتعالى .



قال ابن عطية : وكانت جملة من السلف كثير عددهم يفسرون القرآن وهم أبقوا<sup>(١)</sup> على المسلمين في ذلك رضى الله عنهم ؛ فأما صدر المفسرين والمؤيد فيهم فعلى بن أبي طالب رضى الله عنه ، ويتلوه عبد الله بن عباس وهو تجرد فيه للأمر وكلمه وتبعه العلماء عليه كجاهد وسعيد بن جبير وغيرهما ، والمحفوظ عنه في ذلك أكثر من المحفوظ عن علي . وقال ابن عباس : ما أخذت من تفسير القرآن فمن علي بن أبي طالب ، وكان علي رضى الله عنه يثنى على تفسير ابن عباس ويحض على الأخذ عنه ، وكان ابن مسعود يقول : نِعَمَ تَرْجُمَانُ الْقُرْآنِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ . وقال عنه علي رضى الله عنه : ابن عباس كأنما ينظر الى الغيب من مترقيق . ويتلوه عبد الله بن مسعود وأبي بن كعب وزيد ابن ثابت وعبد الله بن عمرو بن العاص ؛ وكل ما أخذ عن الصحابة فحسن مقدم لشهودهم التنزيل ونزوله بلغتهم . وعن عامر بن واثلة قال : شهدت علي بن أبي طالب رضى الله عنه يخطب فسمعتة يقول في خطبته : سلوني فوالله لا تسألوني عن شيء يكون الى يوم القيامة إلا حدثتكم به ، سلوني عن كتاب الله فوالله ما من آية إلا أنا أعلم أبليل نزلت أم بنهار أم في سهل نزلت أم في جبل ؛ فقام اليه ابن<sup>(٢)</sup> الكواء فقال : يا أمير المؤمنين ما الذاريات ذروا؟ وذكر الحديث . وعن المنهال بن عمرو قال : قال عبد الله بن مسعود : لو أعلم أحدا أعلم بكتاب الله مني تبلغه المطى لأتيته ؛ فقال له رجل : أما لقيت علي بن أبي طالب ؟ فقال : بلى قد لقيته . وعن مسروق قال : وجدت أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم مثل الإخاذ يروى الواحد والإخاذ يروى الإثنين ، والإخاذ لو ورد عليه الناس أجمعون لأصدرهم ، وإن عبد الله بن مسعود من تلك الآخاذ ؛ ذكر هذه المناقب أبو بكر الأنباري في كتاب الرد ، وقال : الإخاذ عند العرب : الموضع الذي يجلس المراء كالغدير . قال أبو بكر حدثنا أحمد بن الهيثم بن خالد حدثنا أحمد بن عبد الله بن يونس حدثنا سلام عن زيد العمى<sup>(٣)</sup> عن أبي الصديق الناجي عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أرحم أمتي بها أبو بكر وأقواهم في دين الله عمر وأصدقهم حياء عثمان وأقضاهم علي وأفرضهم زيد وأقرؤهم لكتاب الله عز وجل

(١) من قوطهم : أبقيت على فلان إذا أشفقت عليه ورحمته .

(٢) اسمه عبد الله بن أبي أوفى البشكري كما في تاريخ الطبري في عدة مواضع .

(٣) جاء في حاشية بهامش الأصل : أنه سمى زيدا العمى لأنه كان ينادى من رآه بهاء . وجاء في تهذيب التهذيب عند الكلام

على اسم زيد المذكور : أنه لقب بذلك لأنه كان إذا سئل عن الشيء يقول : حتى أسأل عمي .

أبي بن كعب وأعلمهم بالحلال والحرام معاذ بن جبل وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح وأبو هريرة وعاء من العلم وسلمان بجر من علم لا يدرك وما أظلت الخضراء ولا أقلت الغبراء - أوقال - :  
البطحاء من ذي طجة أصدق من أبي ذر .

قال ابن عطية : ومن المبرزين في التابعين الحسين البصري ومجاهد وسعيد بن جبيرة وعلقمة ،  
قرأ مجاهد على ابن عباس قراءة تفهم ووقوف عند كل آية ، ويتلوهم عكرمة والضحاك وإن كان لم  
يلق ابن عباس ، وإنما أخذ عن ابن جبيرة ، وأما السدي فكان عامر الشعبي يطعن عليه وعلى أبي صالح<sup>(١)</sup>  
لأنه كان يراهما مقصرين في النظر . قلت : وقال يحيى بن معين : الكلبي ليس بشيء . وعن يحيى  
ابن سعيد القطان عن سفيان قال : قال الكلبي : قال أبو صالح : كل ما حدثك كذب . وقال  
حبيب بن أبي ثابت : كنا نسميه الدروغ زن - يعني أبا صالح - مولى أم هاني ، والدروغ زن :  
هو الكذاب بلغة الفرس . ثم حمل تفسير كتاب الله تعالى عدول كل خلف ، كما قال صلى الله عليه  
وسلم : « يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله ينفون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل  
الجاهلين » أخرجه أبو عمر وغيره . قال الخطيب أبو بكر أحمد بن علي البغدادي : وهذه شهادة  
من رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنهم أعلام الذين وأئمة المسلمين لحفظهم الشريعة من التحريف ،  
والانتحال للباطل ، ورد تأويل الأبله الجاهل ، وأنه يجب الرجوع إليهم ، والمعول في أمر الدين عليهم ،  
رضي الله عنهم .

قال ابن عطية : وألف الناس فيه كعب الرزاق والمفضل وعلي بن أبي طلحة والبخاري وغيرهم .  
ثم إن محمد بن جرير رحمه الله جمع على الناس أشات التفسير ، وقرب البعيد منها وشفى في الإسناد .  
ومن المبرزين من المتأخرين أبو إسحاق الزجاج وأبو علي الفارسي ، وأما أبو بكر النقاش وأبو جعفر  
النحاس فكثيرا ما امتدرك الناس عليهما ، وعلى سندهما مكي بن أبي طالب رضي الله عنه وأبو العباس  
المهدوي متقن التأليف ، وكلهم مجتهد مأجور رحمهم الله ونضر وجوههم .

(١) اسمه باخام بمجمة بين القين ، يروى عن مولاه أم هاني كما في الخلاصة في أسماء الرجال .



## باب تبيين الكتاب بالسنة وما جاء في ذلك

قال الله تعالى : ﴿ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ ﴾ . وقال تعالى : ﴿ فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ . وقال تعالى : ﴿ وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ . وفرض طاعته في غير آية من كتابه وقرنها بطاعته عز وجل ، وقال تعالى : ﴿ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا ﴾ . ذكر ابن عبد البر في كتاب العلم له عن عبد الرحمن ابن يزيد : أنه رأى محمدا عليه ثيابه فنهى المحرم ؛ فقال : اثنتى بآية من كتاب الله تنزع ثيابي ؛ قال : فقرأ عليه ﴿ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا ﴾ وعن هشام بن حجير<sup>(١)</sup> قال : كان طاوس يصلي وكعتين بعد العصر ، فقال ابن عباس : اتركهما ؛ فقال : إنما نهى عنهما أن يتخذا سنة ؛ فقال ابن عباس : قد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلاة بعد العصر ، فلا أدري أتعذب عليهما أم تؤجر ، لأن الله تعالى قال : ﴿ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ تَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ ﴾ . وروى أبو داود عن المقدم بن معديكرب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « ألا وإنى قد أوتيت الكتاب ومثله معه ألا يوشك رجل شبعان على أريكته يقول عليكم بهذا القرآن فما وجدتم فيه من حلال فأحلوه وما وجدتم فيه من حرام فحرّموه ألا لا يجمل لكم الحمار الأهلي ولا كل ذى ناب من السباع ولا لقطة معاهد إلا أن يستغنى عنها صاحبها ومن نزل بقوم فعليهم أن يقرّوه فإن لم يقرّوه فله أن يعقبهم بمثل قراه » .

قال الخطابي : قوله « أوتيت الكتاب ومثله معه » يحتمل وجهين من التأويل : أحدهما أن معناه أنه أوتي من الوحي الباطن غير المتلو ، مثل ما أعطى من الظاهر المتلو ، والثاني أنه أوتي الكتاب وحيا يتلى ، وأوتي من البيان مثله أى أذن له أن يبين ما فى الكتاب فيعم وينخص ويزيد عليه ويشرع ما فى الكتاب ؛ فيكون فى وجوب العمل به ولزوم قبوله كالظاهر المتلو من القرآن ؛ وقوله : « يوشك رجل شبعان » الحديث ، يحذر بهذا القول من مخالفة السنن التى سنّها مما ليس له فى القرآن ذكر على ما ذهب إليه الخوارج والروافض ، فإنهم تعلقوا بظاهر القرآن وتركوا السنن التى قد ضمنّت بيان الكتاب ؛ قال : فتحيروا وضلوا ؛ قال والأريكة : السرير ، ويقال : إنه لا يسمى

(١) حجير بمهملة وجيم مصغر كما فى الخلاصة فى أسماء الرجال .

أريكة حتى يكون في حجلة ، قال : وإنما أراد بالأريكة أصحاب الترفه والدعة الذين لزموا البيوت ولم يطلبوا العلم من مظانه ، وقوله : «إلا أن يستغنى عنها صاحبها» معناه أن يتركها صاحبها لمن أحفظها استغناء عنها ، كقوله : «فَكْفَرُوا وَتَوَلَّوْا وَأَسْتَفَنَى اللَّهُ» معناه تركهم الله استغناء عنهم ، وقوله : «فَلَهُ» أن يعقبهم بمثل قراه» هذا في حال المضطر الذي لا يجد طعاما ويخاف التلف على نفسه ، فله أن يأخذ من ما لم يقدر قراه عوض ما حرموه من قراه . ويعقبهم يروى مشدداً ومخففاً من المعاقبة ، وهذه قوله تعالى : «وَإِنْ عَاقَبْتُمْ» أي فكانت الغلبة لكم فغنتم منهم ، وكذلك لهذا أن يغنم من أموالهم بقدر قراه ، قال : وفي الحديث دلالة على أنه لا حاجة بالحديث إلى أن يعرض على الكتاب ، فإنه مهما ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان حجة بنفسه ، قال : فأما ما رواه بعضهم أنه قال : «إذا جاءكم الحديث فاعرضوه على كتاب الله فإن وافقه فخذوه وإن لم يوافقه فأتروكه» فانه حديث باطل لا أصل له .

ثم البيان منه صلى الله عليه وسلم على ضربين : بيان لمجمل في الكتاب ، كميانه للصلوات الخمس في مواقيتها وسجودها وركوعها وسائر أحكامها ، وكيانه لمقدار الزكاة ووقتها وما الذي تؤخذ منه من الأموال ، وبيانه لمناسك الحج ، قال صلى الله عليه وسلم إذ حج بالناس : «خذوا عني مناسككم» وقال : «صلوا كما رأيتموني أصلي» أخرجه البخاري . وروى ابن المبارك عن عمران بن حصين أنه قال لرجل : إنك رجل أحق ، أتجد الظهر في كتاب الله أربعاً لا يجهر فيها بالقراءة ؟ ثم عُدَّ عليه الصلاة والزكاة ونحو هذا ، ثم قال : أتجد هذا في كتاب الله تعالى مفسراً ! إن كتاب الله تعالى أبهم هذا ، وإن السنة تفسر هذا .

وروى الأوزاعي عن حسان بن عطية قال : كان الوحي ينزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحضره جبريل بالسنة التي تفسر ذلك . وروى سعيد بن منصور : حدثنا عيسى بن يونس عن الأوزاعي عن مكحول قال : القرآن أحوج إلى السنة من السنة إلى القرآن ، وبه عن الأوزاعي قال : قال يحيى ابن أبي كثير : السنة قاضية على الكتاب ، وليس الكتاب بقاض على السنة . قال الفضل بن زياد : سمعت أبا عبد الله — يعني أحمد بن حنبل — ومثله عن هذا الحديث الذي روى أن السنة قاضية على الكتاب ، فقال : ما أجسر على هذا أن أقوله ، ولكني أقول : إن السنة تفسر الكتاب وتبينه .



وبيان آخر وهو زيادة على حكم الكتاب كتحريم نكاح المرأة على عمتها وخالتها ، وتحريم الخمر  
الأهلية وكل ذي ناب من السباع ، والقضاء باليمين مع الشاهد وغير ذلك ، على ما يأتي بيانه  
إن شاء الله تعالى .

باب كيفية التعلم والفقه لكتاب الله تعالى وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم

وما جاء أنه سهل على من تقدم العمل به دون حفظه

ذكر أبو عمرو الداني في كتاب البيان له بإسناده عن عثمان وابن مسعود وأبي : أن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرئهم العشر فلا يجاوزونها إلى عشر أخرى حتى يتعلموا ما فيها  
من العمل ، فيعلمنا القرآن والعمل جميعا . وذكر عبد الرزاق عن معمر عن عطاء بن السائب عن  
أبي عبد الرحمن السلمي قال : كنا إذا تعلمنا عشر آيات من القرآن لم نتعلم العشر التي بعدها حتى  
نعرف حلالها وحرامها وأمرها ونهيها . وفي موطأ مالك : أنه بلغه أن عبد الله بن عمر مكث على سورة  
البقرة ثمانين سنة يتعلمها . وذكر أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت الحافظ في كتابه المسمى في ذكر أسماء<sup>(١)</sup>  
من روى عن مالك : عن مرداس بن محمد بن بلال الأشعري قال : حدثنا مالك عن نافع عن ابن عمر  
قال : تعلم عمر البقرة في اثنتي عشرة سنة ، فلما ختمها نخرج زورا . وذكر أبو بكر الأنباري : حدثني  
محمد بن شهر ياز حدثنا حسين بن الأسود حدثنا عبد الله بن موسى عن زياد بن أبي مسلم أبي عمرو<sup>(٢)</sup>  
عن زياد بن مخراق قال : قال عبد الله بن مسعود : إنا يصعب علينا حفظ ألفاظ القرآن ، ويسهل  
علينا العمل به ، وإن من بعدنا يسهل عليهم حفظ ألفاظ القرآن ، ويصعب عليهم العمل به .

حدثنا إبراهيم بن موسى حدثنا يوسف بن موسى حدثنا الفضل بن دكين حدثنا اسماعيل بن إبراهيم  
ابن المهاجر عن أبيه عن مجاهد عن ابن عمر قال : كان الفاضل من أصحاب رسول الله صلى الله  
عليه وسلم في صدر هذه الأمة لا يحفظ من القرآن إلا السورة أو نحوها ، ورزقوا العمل بالقرآن ؛  
وإن آخر هذه الأمة يقرءون القرآن منهم الصبي والأعمى ولا يرزقون العمل به . حدثني حسن  
ابن عبد الوهاب أبو محمد بن أبي العنبر حدثنا أبو بكر بن حماد المقرئ قال : سمعت خلف بن هشام

(١) هكذا في النسخ التي وقفنا عليها . (٢) في بعض النسخ « عيد الله » .

البرزى يقول : ما أظن القرآن إلا عارية في أيدينا ، وذلك أنا رويناه أن عمر بن الخطاب حفظ البقرة في بضع عشرة سنة ، فلما حفظها نحر جزورا شكرا لله ، وإن الغلام في دهرنا هذا يجلس بين يدي فيقرأ ثلث القرآن لا يسقط منه حرفا ، فما أحسب القرآن إلا عارية في أيدينا . وقال أهل العلم بالحديث : لا ينبغي لطالب الحديث أن يقتصر على سماع الحديث وكتبه ، دون معرفته وفهمه ، فيكون قد أتعب نفسه من غير أن يظفر بطائل ، ولكن تحفظه للحديث على التدرج قليلا قليلا مع البالي والأيام . ومن ورد عنه ذلك من حفاظ الحديث شعبة وأبن عتبة ومعمرو ، قال معمرو : سمعت الزهري يقول : من طلب العلم جملة فاته جملة ، وإنما يدرك العلم حديثا وحديثين والله أعلم . وقال معاذ بن جبل : اعلموا ما شئتم أن تعلموا فلن يجرمكم الله بعلمه حتى تعملوا . قال ابن عبد البر ، وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل قول معاذ من رواية عباد بن عبد الصمد ، وفيه زيادة أن العلماء همتهم الدراية ، وأن السفهاء همتهم الرواية . وروى موقوفا وهو أولى من رواية من رواه مرفوعا ، وعباد بن عبد الصمد ليس ممن يحتج به ، ولقد أحسن القائل في نظمه في فضل العلم وشرف الكتاب العزيز والسنة الغراء :

إن العلوم وإن جلت محاسنها	فتاجها مابه الإيمان قد وجبا
هو الكتاب العزيز الله يحفظه	وبعد ذلك علم فتوح الكربا
فذاك فأعلم حديث المصطفى فيه	نور النبوة سنن الشرع والأدبا
وبعد هذا علوم لا آتباء لها	فاختر لنفسك يامن آثر الطلبة
والعلم كثر تجده في معادنه	يايها الطالب آبحث وأنظر الكتب
واتل بفهم كتاب الله فيه أنت	كل العلوم تدبره تر العجبا
وأقرأ هديت حديث المصطفى وسل	مولاك ما تشتهي يقضى لك الأربا
من ذاق طعما لعلم الدين سربه	إذا تريد منه قال واطربا



باب معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم : « إن هذا القرآن

أنزل على سبعة أحرف فأقرءوا ما تيسر منه »

روى مسلم عن أبي بن كعب : أن النبي صلى الله عليه وسلم كان عند أضاة<sup>(١)</sup> بنى غفار ، فأتاه جبريل عليه السلام فقال : إن الله يأمرك أن تقرئ أمتك القرآن على حرف ، فقال : « أسأل الله معافاته ومغفرته وإن أمتي لا تطيق ذلك » ثم أتاه الثانية فقال : إن الله يأمرك أن تقرئ أمتك القرآن على حرفين ، فقال : « أسأل الله معافاته ومغفرته وإن أمتي لا تطيق ذلك » ثم جاءه الثالثة فقال : إن الله يأمرك أن تقرئ أمتك القرآن على ثلاثة أحرف ، فقال : « أسأل الله معافاته ومغفرته وإن أمتي لا تطيق ذلك » ثم جاءه الرابعة فقال : إن الله يأمرك أن تقرئ أمتك القرآن على سبعة أحرف فأقرءوا عليه فقد أصابوا . وروى الترمذي عنه قال : لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل فقال : « يا جبريل إني بعثت إلى أمة أمية منهم العجوز والشيخ الكبير والغلام والجارية والرجل الذي لا يقرأ كتاباً قط فقال لي يا محمد إن القرآن أنزل على سبعة أحرف » قال : هذا حديث حسن صحيح ، وثبت في الأمهات : البخاري ومسلم والموطأ وأبي داود والنسائي وغيرها من المصنفات والمسندات قصة عمر مع هشام بن حكيم ، وسيأتي بكماله في آخر الباب مبيناً أن شاء الله تعالى .

وقد اختلف العلماء في المراد بالأحرف السبعة على خمسة وثلاثين قولاً ذكرها أبو حاتم محمد بن حبان البستي ، نذكر منها في هذا الكتاب خمسة أقوال :

الأول وهو الذي عليه أكثر أهل العلم كسفيان بن عيينة وعبد الله بن وهب والطبري والطحاوي وغيرهم : أن المراد سبعة أوجه من المعاني المتقاربة بالفاظ مختلفة ، نحو أقبل وتعال وهلم . قال الطحاوي : وأبين ما ذكر في ذلك حديث أبي بكرة قال : جاء جبريل إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : اقرأ على حرف ، فقال ميكائيل : استرده ، فقال : اقرأ على حرفين فقال ميكائيل : استرده حتى بلغ إلى سبعة أحرف ، فقال : اقرأ فكل شاف كاف إلا أنه تخطت آية رحمة بآية عذاب أو آية

(١) الأضاة : غدير صغير وقبل : هو مسيل الماء إلى الندير . وهو موضع قريب من مكة فوق سرف . وغفار : قبيلة من كنانة .

عذاب بآية رحمة، على نحو هلم وتعال وأقبل واذهب وأسرع وعجل . وروى ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس عن أبي بن كعب : أنه كان يقرأ : ﴿ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْظُرُونَا ﴾ للذين آمنوا أمهلونا ، للذين آمنوا أخرونا ، للذين آمنوا ارقبونا . وبهذا الاسناد عن أبي كان يقرأ : ﴿ كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشْأَوْا فِيهِ ﴾ مشوا فيه ، سعوا فيه . وفي البخارى ومسلم قال الزهري : إنما هذه الأحرف في الأمر الواحد ليس يختلف في حلال ولا حرام .

قال الطحاوي : إنما كانت السبعة للناس في الحروف لعجزهم عن أخذ القرآن على غير لغاتهم ، لأنهم كانوا أميين لا يكتب إلا القليل منهم ، فلما كان يشق على كل ذى لغة أن يتحول الى غيرها من اللغات ، ولو رام ذلك لم يتهيأ له إلا بمشقة عظيمة ، فوسع لهم في اختلاف الألفاظ إذ كان المعنى متفقاً ، فكانوا كذلك حتى كثرت منهم من يكتب وعادت لغاتهم الى لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ففسدوا بذلك على تحفظ ألفاظه ، فلم يسعهم حينئذ أن يقرأوا بخلافها . قال ابن عبد البر : فبان بهذا أن تلك السبعة الأحرف إنما كان في وقت خاص لضرورة دعت الى ذلك ، ثم ارتفعت تلك الضرورة فارتفع حكم هذه السبعة الأحرف ، وعاد ما يقرأ به القرآن على حرف واحد .

روى أبو داود عن أبي قال : قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم : "يا أبا" إني أقرئت القرآن فقل لى على حرف أو حرفين فقال الملك الذى معى قل على حرفين فقل لى على حرفين أو ثلاثة فقال الملك الذى معى قل على ثلاثة حتى بلغ سبعة أحرف ثم قال ليس منها الا شاف كاف إن قلت سميعاً علماً ، عزيزاً حكماً ، ما لم تخط آية عذاب برحمة أو آية رحمة بعذاب " . وأسند ثابت بن قاسم نحو هذا الحديث عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وذكر من كلام ابن مسعود نحوه . قال الفاضى ابن الطيب : وإذا ثبتت هذه الرواية — يريد حديث أبي — حمل على أن هذا كان مطلقاً ثم نسخ ، فلا يجوز للناس أن يبدلوا اسماً لله تعالى في موضع غيره مما يوافق معناه أو يخالف .

القول الثانى قال قوم : هى سبع لغات في القرآن على لغات العرب كلها : يمنها ونزارها ، لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يحهل شيئاً منها ، وكان قد أوتى جوامع الكلم ، وليس معناه أن يكون في الحرف الواحد سبعة أوجه ، ولكن هذه اللغات السبع متفرقة في القرآن ، فبعضه بلغة قريش ، وبعضه بلغة هذيل ، وبعضه بلغة هوازن ، وبعضه بلغة اليمن قال الخطابى : على أن في القرآن ما قد



قريئ بسبعة أوجه، وهو قوله : ﴿وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ﴾ . وقوله : ﴿أَرْسَلَهُ مَعَنَا غَدًا يَرْتَعُ وَيَلْعَبُ﴾ وذكر وجوها كأنه يذهب الى أن بعضه أنزل على سبعة أحرف لا كله، وإلى هذا القول بأن القرآن أنزل على سبعة أحرف على سبع لغات، ذهب أبو عبيد القاسم بن سلام واختاره ابن عطية قال أبو عبيد : وبعض الأحياء أسعد بها وأكثر حظا فيها من بعض، وذكر حديث ابن شهاب عن أنس أن عثمان قال لهم حين أمرهم أن يكتبوا المصاحف : ما اختلفتم أتم وزيد فاكتبوه بلغة قريش، فانه نزل بلغتهم . ذكره البخاري وذكر حديث ابن عباس قال : نزل القرآن بلغة الكعبيين كعب قريش وكعب خزاعة قيل : وكيف ذلك ؟ قال : لان الدار واحدة . قال أبو عبيد : يعني أن خزاعة جيران قريش فأخذوا بلغتهم .

قال القاضي ابن الطيب رضى الله عنه : معنى قول عثمان : فانه نزل بلسان قريش، يريد معظمه وأكثره، ولم تقم دلالة قاطعة على أن القرآن بأسره منزل بلغة قريش فقط، إذ فيه كلمات وحروف وهي خلاف لغة قريش، وقد قال الله تعالى : ﴿إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾ ولم يقل قريشيا، وهذا يدل على أنه نزل بجميع لسان العرب، وليس لأحد أن يقول : إنه أراد قريشا من العرب دون غيرها، كما أنه ليس له أن يقول : أراد لغة عدنان دون قحطان، أو ربيعة دون مضر، لان اسم العرب يتناول جميع هذه القبائل تناولا واحدا .

وقال ابن عبد البر : قول من قال : إن القرآن نزل بلغة قريش معناه عندي في الأغلب والله أعلم، لأن غير لغة قريش موجود في صحيح القراءات من تحقيق الهمزات ونحوها، وقريش لا تهجر . وقال ابن عطية : معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم : «أنزل القرآن على سبعة أحرف» أى فيه عبارة سبع قبائل بلغة جملتها نزل القرآن، فيعبر عن المعنى فيه مرة بعبارة قريش، ومرة بعبارة هذيل، ومرة بغير ذلك بحسب الأوضح والأوجز في اللفظ، ألا ترى أن فطر معناه عند غير قريش ابتداء بجاءت في القرآن فلم ينتج لابن عباس، حتى اختصم اليه أعرابيان في بئر، فقال أحدهما : أنا فطرتها، قال ابن عباس : ففهمت حينئذ موقع قوله تعالى : ﴿فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ . وقال أيضا : ما كنت أدري معنى قوله تعالى : ﴿زَرْبْنَا أَفْجَحَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ﴾ . حتى سمعت بنت ذى يزن تقول لزوجها : تعال أنا تحك أى أحاكك، وكذلك قال عمر بن الخطاب وكان لا يفهم معنى قوله تعالى : ﴿أَوْ يَأْخُذَهُمْ﴾

عَلَى تَخَوُّفٍ) أى على تنقص لهم . وكذلك اتفق لقطبة بن مالك إذ سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الصلاة : ((وَالنَّحْلَ بِاسِقَاتٍ)) ذكره مسلم في باب القراءة في صلاة الفجر إلى غير ذلك من الأمثلة .  
القول الثالث : أن هذه اللغات السبع إنما تكون في مضر قاله قوم ، واحتجوا بقول عثمان : نزل القرآن بلغة مضر ، وقالوا : جائز أن يكون منها لقريش ، ومنها لكثانة ، ومنها لأسد ، ومنها لهذيل ، ومنها لثيم ، ومنها لضبة ، ومنها لقيس ؛ قالوا : فهذه قبائل مضر تستوعب سبع لغات على هذه المراتب ؛ وقد كان ابن مسعود يحب أن يكون الذين يكتبون المصاحف من مضر . وأنكر آخرون أن تكون كلها في مضر ، وقالوا : في مضر شواذ لا يجوز أن يقرأ القرآن بها ، مثل كشكشة قيس ، وتممة تميم ، فاما كشكشة قيس فانهم يجعلون كاف المؤنث شينا فيقولون في : ((جَعَلَ رَبُّكَ تَحْتِكَ سِرِيًّا)) . جعل ربك تحتك سرياً ؛ وأما تممة تميم فيقولون في الناس : الناس ، وفي أكياس : أكيات ، قالوا : وهذه لغات يرغب عن القرآن بها ولا يحفظ عن السلف فيها شيء .

وقال آخرون : أما إبدال الهمزة عينا وإبدال حروف الحلق بعضها من بعض فمشهور عن الفصحاء ، وقد قرأ به الجلة واحتجوا بقراءة ابن مسعود : ليسجننه عني حين ذكرها أبو داود ، ويقول ذى الرمة :

فميناك عيناها وجيدك جيدها • ولونك إلا عنها غير طائل

القول الرابع : ما حكاه صاحب الدلائل عن بعض العلماء وحكى نحوه القاضي ابن الطيب قال : تدبرت وجوه الاختلاف في القراءة فوجدتها سبعة : منها ما تتغير حركته ولا يزول معناه ولا صورته ، مثل : ((هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ)) وأطهر ، ((وَيَضِيقُ صَدْرِي)) ويضيق ؛ ومنها ما لا تتغير صورته ويتغير معناه بالإعراب : مثل ((رَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا)) وباعد ؛ ومنها ما تبقى صورته ويتغير معناه باختلاف الحروف ، مثل قوله : ((نَنْشُرُهَا)) وننشرها ومنها ما تتغير صورته ويبقى معناه : ((كَالْعَيْنِ الْمَنْفُوشِ)) وكالصفوف المنفوش ؛ ومنها ما تتغير صورته ومعناه ، مثل : ((وَطَلَعَ مَنْضُودٍ)) وطلع منضود ؛ ومنها بالتقديم والتأخير كقوله : ((وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ)) وجاءت سكرة الحق بالموت ؛ ومنها بالزيادة والنقصان مثل قوله : تسع وتسعون نعمة أنشئ وقوله : وأما الغلام فكان كافرا وكان أبواه مؤمنين وقوله : فان الله من بعد اكرههن لمن غفور رحيم .



القول الخامس : أن المراد بالأحرف السبعة معاني كتاب الله تعالى ، وهي أمر ونهى ووعد ووعيد وقصص ومجادلة وأمثال . قال ابن عطية : وهذا ضعيف لأن هذا لا يسمى أحرفاً ، وأيضا فلا جماع على أن التوسعة لم تقع في تحليل حلال ولا في تغيير شيء من المعاني . وذكر القاضي ابن الطيب في هذا المعنى حديثا عن النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم قال : ولكن ليست هذه هي التي أجاز لهم القراءة بها ، وإنما الحرف في هذه بمعنى الجهة والطريقة ، ومنه قوله تعالى : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ ﴾ فكذلك معنى هذا الحديث على سبع طرائق من تحليل وتحريم وغير ذلك . وقد قيل : إن المراد بقوله عليه السلام : « أنزل القرآن على سبعة أحرف » القراءات السبع التي قرأ بها القراء السبعة ، لأنها كلها صححت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهذا ليس بشيء لظهور بطلانه على ما يأتي .

(فصل) قال كثير من علمائنا كالداودي وابن أبي صفرة وغيرهما : هذه القراءات السبع التي تنسب لهؤلاء القراء السبعة ليست هي الأحرف السبعة التي اتسعت الصحابة في القراءة بها ، وإنما هي راجعة إلى حرف واحد من تلك السبعة ، وهو الذي جمع عليه عثمان المصحف ، ذكره ابن النحاس وغيره ، وهذه القراءات المشهورة هي اختيارات أولئك الأئمة القراء ، وذلك أن كل واحد منهم اختار فيما روى وعلم وجهه من القراءات ما هو الأحسن عنده والأولى ، فالترمه طريقة ورواه وأقرأ به واشتهر عنه ، وعرف به ونسب إليه ، فقل : حرف نافع ، وحرف ابن كثير ، ولم يمنع واحد منهم اختيار الآخر ولا أنكره بل سوّفه وجوّزه ، وكل واحد من هؤلاء السبعة روى عنه اختياران أو أكثر وكل صحيح ، وقد أجمع المسلمون في هذه الأعصار على الاعتماد على ما صح عن هؤلاء الأئمة مما رووه ورأوه من القراءات وكتبوا في ذلك مصنفات ، فاستمر الاجماع على الصواب ، وحصل ما وعد الله به من حفظ الكتاب ، وعلى هذا الأئمة المتقدمون والفضلاء المحققون كالقاضي أبي بكر بن الطيب والطبري وغيرهما . قال ابن عطية : ومضت الأعصار والأعصار على قراءة السبعة وبها يصلح لأنها ثبتت بالاجماع ، وأما شاذ القراءات فلا يصلح به لأنه لم يجمع الناس عليه ، أما أن المروى منه عن الصحابة رضي الله عنهم وعن علماء التابعين فلا نعتقد فيه إلا أنهم رووه ، وأما ما يؤثر عن أبي الهالك ومن قارنه فإنه لا يوثق به ، قال غيره : أما شاذ القراءة عن المصاحف المتواترة فليست بقرآن ، ولا يعمل بها على أنها منه ،

وأحسن محاملها أن تكون بيان تأويل مذهب من نسبت إليه كقراءة ابن مسعود : فصيام ثلاثة أيام متتابعات ، فأما لو صرح الراوى بسماعها من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأختلف العلماء في العمل بذلك على قولين : النفي والاثبات ، ووجه النفي أن الراوى لم يروه في معرض الخبر بل في معرض القرآن . ولم يثبت فلا يثبت ، والوجه الثانى أنه وإن لم يثبت كونه قرآنا فقد ثبت كونه سنة ، وذلك يوجب العمل كسائر أخبار الاحاد .

فصل فى ذكر معنى حديث عمرو وهشام . قال ابن عطية : أباح الله تعالى لنبيه عليه السلام هذه الحروف السبعة وعارضه بها جبريل عليه السلام فى عرضاته على الوجه الذى فيه الإعجاز وجودة الرصف ، ولم تقع الإباحة فى قوله عليه السلام : « فاقروا ما تيسر منه » بأن يكون كل واحد من الصحابة إذا أراد أن يبدل اللفظة من بعض هذه اللغات جعلها من تلقاء نفسه ، ولو كان هذا لذهب إعجاز القرآن ، وكان معرضا أن يبدل هذا وهذا حتى يكون غير الذى نزل من عند الله ، وإنما وقعت الإباحة فى الحروف السبعة للنبي صلى الله عليه وسلم ليوسع بها على أمته ، فأقرأ مرة لأبى بما عارضه به جبريل ، ومرة لابن مسعود بما عارضه به أيضا ، وعلى هذا تجيء قراءة عمر بن الخطاب لسورة الفرقان ، وقراءة هشام بن حكيم لها ، وإلا فكيف يستقيم أن يقول النبي صلى الله عليه وسلم فى كل قراءة منهما ، وقد اختلفتا : « هكذا أقرأنى جبريل » هل ذلك إلا أنه أقرأه مرة بهذه ومرة بهذه وعلى هذا يحمل قول أنس حين قرأ : إن ناشئة الليل هى أشد وطأ وأصوب قبلا فليل له : إنما نقرأ وأقوم قبلا . فقال أنس : وأصوب قبلا وأقوم قبلا وأهيا واحدا ، فانما معنى هذا أنها مروية عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وإلا فلو كان هذا لأحد من الناس أن يضعه لبطل معنى قوله تعالى : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾ . روى البخارى ومسلم وغيرهما عن عمر بن الخطاب قال : سمعت هشام بن حكيم يقرأ سورة الفرقان على غير ما أقرؤها ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرأنيها ، فكنت أن أعجل عليه ، ثم أمهلته حتى انصرف ثم لبته بردائه ، بحثت به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت : يا رسول الله ، إني سمعت هذا يقرأ سورة الفرقان على غير ما أقرأتها ! فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أرسله ، أقرأ » فقرأ القراءة التى سمعته يقرأ ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :



”هكذا أنزلت“ ثم قال لي : ”اقرأ“ فقرأت فقال : ”هكذا أنزلت إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف فاقراءوا ما تيسر منه“ .

قلت : وفي معنى حديث عمر هذا ، ما رواه مسلم عن أبي بن كعب قال : كنت في المسجد فدخل رجل يصلي ، فقرأ قراءة أنكرتها عليه ، ثم دخل آخر فقرأ قراءة سوى قراءة صاحبه ، فلما قضينا الصلاة دخلنا جميعا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقلت : إن هذا قرأ قراءة أنكرتها عليه ، ودخل آخر فقرأ سوى قراءة صاحبه ، فأمرهما النبي صلى الله عليه وسلم ، فقرأ أحسن النبي صلى الله عليه وسلم شأنهما ، فسقط في نفسي من التكذيب ولا اذ كنت في الجاهلية ، فلما رأى النبي صلى الله عليه وسلم ما قد غشيتني ، ضرب في صدري ففصت عرقا . وكأني أنظر إلى الله تعالى فرقا ، فقال : ”يا أبي أرسل إلى أن أقرأ القرآن على حرف فرددت إليه أن هون على أمتي فردت إلى الثانية أن أقرأه على حرفين فرددت إليه أن هون على أمتي فردت إلى الثالثة أن أقرأه على سبعة أحرف ولك بكل ردة رددتها مسألة تسألنيها فقلت : اللهم أغفر لأمتي وأخرت الثالثة ليوم يرغب إلى فيه الخلق كلهم حتى إبراهيم عليه السلام“

قول أبي رضي الله عنه فسقط في نفسي معناه اعترتني حيرة ودهشة أي أصابته نزغة من الشيطان لبشوش عليه حاله ، ويكدر عليه وقته ، فإنه عظم عليه من اختلاف القراءات ما ليس عظيما في نفسه والا فأي شيء يلزم من المحال والتكذيب من اختلاف القراءات ، ولم يلزم ذلك والحمد لله في النسخ الذي هو أعظم ، فكيف بالقراءة !

ولما رأى النبي صلى الله عليه وسلم ما أصابه من ذلك الخاطر نبهه بأن ضربه في صدره ، فأعقب ذلك بأن أنشرح صدره وتور باطنه ، حتى آل به الكشف والشرح إلى حالة المعاينة ، ولما ظهر له قبح ذلك الخاطر خاف من الله تعالى وفاض بالعرق استحياء من الله تعالى ، فكان هذا الخاطر من قبيل ما قال فيه النبي صلى الله عليه وسلم - حين سأله : إنا نجد في أنفسنا ما يتعاظم أحدنا أن يتكلم به - قال : ”وقد وجدتموه“ قالوا : نعم قال : ”ذلك صريح الإيمان“ أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة . وسيأتي الكلام عليه في سورة الأعراف إن شاء الله تعالى .

باب ذكر جمع القرآن ومبب كتب عثمان المصاحف وإحراقه ما سواها  
وذكر من حفظ القرآن من الصحابة رضي الله عنهم في زمن النبي  
صلى الله عليه وسلم

كان القرآن في مدة النبي صلى الله عليه وسلم متفوقا في صدور الرجال ، وقد كتب الناس منه  
في صحف وفي جريد وفي لحاف وطُور وفي خزف وغير ذلك — قال الأصمعي : الخاف : حجارة بيض  
رقاق واحدها نخفة . والطور : حجر له حد كحد السكين والجمع طوار ، مثل رطب ورطاب ، وربيع  
ورباع ، وطرزان أيضا مثل صرد وصردان — فلما استحر القتل بالقراء يوم اليمامة في زمن الصديق  
رضي الله عنه ، وقتل منهم في ذلك اليوم فيما قيل سبعمائة ، أشار عمر بن الخطاب على أبي بكر الصديق  
رضي الله عنهما بجمع القرآن مخافة أن يموت أشياخ القراء ، كُتِبَ وابن مسعود وزيد ، فندبا زيد بن  
نابت إلى ذلك ، فجمعه غير مرتب السور ، بعد تعب شديد ، رضي الله عنه ، روى البخاري عن زيد بن  
نابت قال : أرسل إلى أبو بكر مقتل أهل اليمامة وعنده عمر ، فقال أبو بكر : إن عمر أثنى فقال إن  
القتل قد استحر يوم اليمامة بالناس ، وإني أخشى أن يستحر القتل بالقراء في المواطن ، فيذهب كثير  
من القرآن إلا أن تجمعوه ، وإني لأرى أن تجمع القرآن ، قال أبو بكر : فقلت لعمر كيف أنعل شيئا لم  
يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال : هو والله خير ، فلم يزل يراجعني حتى شرح الله لذلك  
صدرى ، ورأيت الذي رأى عمر ، قال زيد : وعنده عمر جالس لا يتكلم ، فقال لي أبو بكر : إنك رجل  
شاب عاقل ولا تهملك ، كنت تكتب الوحي لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فتتبع القرآن فأجمعه . فوالله  
لو كلفني نقل جبل من الجبال ما كان أثقل عليّ مما أمرني به من جمع القرآن ، قلت : كيف تفعلان  
شيئا لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال أبو بكر : هو والله خير ، فلم أزل أراجع حتى شرح  
الله صدرى للذي شرح له صدر أبي بكر وعمر ، فقمت فتتبع القرآن أجمعه من الرقاع والأكتاف<sup>(١)</sup>  
والعصب<sup>(٢)</sup> وصدور الرجال ، حتى وجدت من سورة التوبة آيتين مع خزيمة الأنصاري لم أجدهما مع

(١) الأكتاف : جمع كتف وهو عظم مريض يكون في أصل كتف الحيوان كانوا يكتبون فيه لقلة القراطيس عندهم .

(٢) العصب : جمع عصب وهو جريد النخل إذا نزع عنه خوصه .



فيه : ﴿ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ ﴾ إلى آخرها . فكانت الصحف التي جمع فيها القرآن عند أبي بكر حتى توفاه الله ثم عند عمر حتى توفاه الله ثم عند حفصة بنت عمر . وقال الليث حدثني عبد الرحمن بن غالب عن ابن شهاب وقال : مع أبي خزيمة الأنصاري ، وقال أبو ثابت حدثنا إبراهيم وقال : مع خزيمة أو أبي خزيمة ﴿ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴾ .

وقال الترمذي في حديثه عنه : فوجدت آخر سورة براءة مع خزيمة بن ثابت ﴿ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ . فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴾ . قال : حديث حسن صحيح .

وفي البخاري عن زيد بن ثابت قال : لما نسخنا الصحف في المصاحف فقدت آية من سورة الأحزاب ، كنت أسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرؤها ، لم أجدها مع أحد إلا مع خزيمة الأنصاري الذي جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم شهادته بشهادة رحلين ﴿ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ ﴾ . وقال الترمذي عنه : فقدت آية من سورة الأحزاب كنت أسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرؤها ﴿ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ ﴾ فالتفتها فوجدتها عند خزيمة بن ثابت أو أبي خزيمة ، فالحقتها في سورتها . قلت : فسقطت الآية الأولى من آخر براءة في الجمع الأول ، على ما قاله البخاري والترمذي ، وفي الجمع الثاني فقدت آية من سورة الأحزاب . وحكى الطبري : أن آية براءة سقطت في الجمع الأخير ، والأول أصح والله أعلم . فإن قيل : فما وجه جمع عثمان الناس على مصحفه ، وقد سبقه أبو بكر إلى ذلك وفرغ منه ، قيل له : إن عثمان رضي الله عنه لم يقصد بما صنع جمع الناس على تأليف المصحف ، ألا ترى كيف أرسل إلى حفصة : أن أرسل إلينا بالمصحف ننسخها في المصاحف ثم نردها إليك على ما يأتي ، وإنما فعل ذلك عثمان لأن الناس اختلفوا في القراءات بسبب تفرق الصحابة في البلدان واشتد الأمر في ذلك ، وعظم اختلافهم وتشبههم ، ووقع بين أهل الشام والعراق ما ذكره حذيفة رضي الله عنه ، وذلك أنهم اجتمعوا في غزوة أرمينية فقرأت كل طائفة بما روى لها ، فاختلفوا وتنازعوا وأظهر بعضهم إكفار بعض والبراءة منه وتلاعنوا ، فاشفق حذيفة مما رأى منهم ، فلما قدم حذيفة المدينة فيما ذكر البخاري

والترمذى دخل الى عثمان قبل أن يدخل الى بيته ، فقال أدرك هذه الأمة قبل أن تهلك ، قال :  
 فيماذا ؟ قال : فى كتاب الله ، إني حضرت هذه الغزوة وجمعت ناسا من العراق والشام والحجاز ،  
 فوصف له ما تقدم وقال : إني أخشى عليهم أن يختلفوا فى كتابهم كما اختلف اليهود والنصارى .  
 قلت : وهذا أدل دليل على بطلان من قال : إن المراد بالأحرف السبعة قراءات القراء السبعة ،  
 لأن الحق لا يختلف فيه ، وقد روى سويد بن غفلة عن علي بن أبي طالب أن عثمان قال : ما ترون  
 فى المصاحف فإن الناس قد اختلفوا فى القراءة حتى إن الرجل يقول : إن قراءتى خير من قراءتك ،  
 وقراءتى أفضل من قراءتك ، وهذا شبيه بالكفر ، قلنا : ما رأى عندك يا أمير المؤمنين ؟ قال :  
 رأى عندي أن يجتمع الناس على قراءة ، فإنكم إذا اختلفتم اليوم كان من بعدكم أشد اختلافا ، قلنا :  
 رأى رأيك يا أمير المؤمنين . فأرسل عثمان الى حفصة : أن أرسلى اليك بالصحف ننسخها فى المصاحف  
 ثم نردها اليك ، فأرسلت بها اليه فأمر زيد بن ثابت وعبد الله بن الزبير وسعيد بن العاصى وعبد الرحمن  
 ابن الحارث بن هشام فنسخوها فى المصاحف ، وقال عثمان للرجل القرشيين : إذا اختلفتم أتم وزيد  
 ابن ثابت فى شئ من القرآن فاكتبوه باسان قريش ، فإنما نزل بلسانهم ، ففعلوا حتى اذا نسخوا  
 الصحف فى المصاحف رده عثمان الصحف الى حفصة ، وأرسل الى كل أفق بمصحف مما نسخوا ،  
 وأمر بما سوى ذلك من القرآن فى كل صحيفة أو مصحف أن يحرق ، وكان هذا من عثمان رضى الله عنه  
 بعد أن جمع المهاجرين والأنصار وجملة أهل الاسلام وشاورهم فى ذلك ، فاتفقوا على جمعه بما صح  
 وثبت من القراءات المشهورة عن النبي صلى الله عليه وسلم وأطراح ما سواها ، واستصوبوا رأيه وكان  
 رأيا سديدا موقفا رحمة الله عليه وعليهم أجمعين . وقال الطبرى فيما روى : إن عثمان قرأ بزيد أبان  
 ابن سعيد بن العاصى وحده وهذا ضعيف . وما ذكره البخارى والترمذى وغيرهما أصح ، وقال الطبرى  
 أيضا : إن الصحف التى كانت عند حفصة جعلت إماما فى هذا الجمع الأخير ، وهذا صحيح .

قال ابن شهاب : وأخبرنى عبيد الله بن عبد الله أن عبد الله بن مسعود كره لزيد بن ثابت نسخ  
 المصاحف ، وقال : يأمعشر المسلمين ، أعزل عن نسخ المصاحف ويتولاه رجل ، والله لقد أسأمت  
 وإنه لفي صلب رجل كافرا ! - يريد زيد بن ثابت - ولذلك قال عبيد الله بن مسعود : يا أهل  
 العراق اكتموا المصاحف التى عندكم وغلوها ، فإن الله عز وجل يقول : ﴿ وَمَنْ يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ



يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۖ فَاَلْقُوا اللَّهَ بِالْمَصَاحِفِ ، نَحْرَجُهُ التِّرْمِذِيُّ . وَسَيَأْتِي الْكَلَامُ فِي هَذَا فِي سُورَةِ آلِ عِمْرَانَ  
إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى .

قَالَ أَبُو بَكْرِ الْأَنْبَارِيُّ : وَلَمْ يَكُنِ الْإِخْتِيَارُ لَزِيدٍ مِنْ جِهَةِ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ  
ابْنِ مَسْعُودٍ فِي جَمْعِ الْقُرْآنِ ، وَعَبْدُ اللَّهِ أَفْضَلُ مِنْ زَيْدٍ ، وَأَقْدَمُ فِي الْإِسْلَامِ ، وَأَكْثَرُ سَوَابِقَ ، وَأَعْظَمُ  
فَضَائِلَ ، إِلَّا لِأَنَّ زَيْدًا كَانَ أَحْفَظَ لِلْقُرْآنِ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ إِذْ وَعَاهُ كُلَّهُ ، وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
حَيٌّ وَالَّذِي أَحْفَظَ مِنْهُ عَبْدُ اللَّهِ فِي حَيَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِيفَ وَسَبْعُونَ سُورَةً ، ثُمَّ تَعَلَّمَ  
الْبَاقِيَ بَعْدَ وَفَاةِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَالَّذِي خَتَمَ الْقُرْآنَ وَحَفَظَهُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
حَيٌّ . أَوَّلَى يَجْمَعُ الْمَصْحَفَ وَأَحَقُّ بِالِإِثَارِ وَالِإِخْتِيَارِ ، وَلَا يَنْبَغِي أَنْ يَظُنَّ جَاهِلٌ أَنَّ فِي هَذَا طَعْنًا عَلَى  
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ ، لِأَنَّ زَيْدًا إِذَا كَانَ أَحْفَظَ لِلْقُرْآنِ مِنْهُ فَلَيْسَ ذَلِكَ مُوجِبًا لِتَقَدُّمِهِ عَلَيْهِ ، لِأَنَّ أَبَا بَكْرٍ  
وَعُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ زَيْدٌ أَحْفَظَ مِنْهُمَا لِلْقُرْآنِ ، وَلَيْسَ هُوَ خَيْرًا مِنْهُمَا وَلَا مَسَاوِيًا لَهُمَا فِي الْفَضَائِلِ  
وَالْمَنَاقِبِ . قَالَ أَبُو بَكْرٍ : وَمَا بَدَأَ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ مِنْ نَكِيرٍ ذَلِكَ فَشَاءَ نَتَجَهَّ الْغَضَبُ ، وَلَا يَعْمَلُ  
بِهِ وَلَا يَتَّخِذُ بِهِ ، وَلَا يَشْكُ فِي أَنَّهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . قَدْ عَرَفَ بَعْدَ زَوَالِ الْغَضَبِ عَنْهُ حَسَنَ إِخْتِيَارِ  
عُثْمَانَ وَمَنْ مَعَهُ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَبَقِيَ عَلَى مُوَافَقَتِهِمْ وَتَرَكَ الْخِلَافَ لَهُمْ ، فَالشَّائِعُ  
الذَّائِعُ الْمُتَعَالِمُ عِنْدَ أَهْلِ الرِّوَايَةِ وَالنَّقْلِ : أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ تَعَلَّمَ بَقِيَّةَ الْقُرْآنِ بَعْدَ وَفَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَقَدْ قَالَ بَعْضُ الْأُئِمَّةِ : مَاتَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ قَبْلَ أَنْ يَخْتَمَ الْقُرْآنُ . قَالَ يَزِيدُ بْنُ  
هَارُونَ : الْمُعَوِّذَانِ بِمَنْزِلَةِ الْبَقْرَةِ وَآلِ عِمْرَانَ مِنْ زَعْمِ أَنَّهُمَا لَيْسَا مِنَ الْقُرْآنِ فَهُوَ كَافِرٌ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ ،  
فَقِيلَ لَهُ : فَقَوْلُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ فِيهِمَا ؟ فَقَالَ : لَا خِلَافَ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ فِي أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ  
مَاتَ وَهُوَ لَا يَحْفَظُ الْقُرْآنَ كُلَّهُ . قُلْتُ : هَذَا فِيهِ نَظَرٌ وَسَيَأْتِي ، وَرَوَى إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِسْحَاقَ وَغَيْرُهُ قَالَ  
حَمَادٌ : أَظُنُّهُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ، قَالَ : كَانُوا يَخْتَلِفُونَ فِي الْآيَةِ فَيَقُولُونَ أَقْرَأَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ فَلَانَ بْنِ فَلَانٍ ، فَعَسَى أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمَدِينَةِ عَلَى ثَلَاثِ لَيَالٍ فَيُرْسَلُ إِلَيْهِ فَيَجَاءُ بِهِ ، فَيَقَالُ : كَيْفَ  
أَقْرَأَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آيَةَ كَذَا وَكَذَا ؟ فَيَكْتُبُونَ كَمَا قَالَ . قَالَ ابْنُ شَهَابٍ : وَاخْتَلَفُوا  
يَوْمَئِذٍ فِي التَّابُوتِ ، فَقَالَ زَيْدٌ : التَّابُوتُ ، وَقَالَ ابْنُ الزُّبَيْرِ وَسَعِيدُ بْنُ الْعَاصِي التَّابُوتُ ، فَرَفَعَ اخْتِلَافَهُمْ  
إِلَى عُثْمَانَ فَقَالَ : اكْتُبُوهُ بِالنَّاءِ ، فَإِنَّهُ نَزَلَ بِلسَانِ قُرَيْشٍ أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ وَالتِّرْمِذِيُّ . قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ :

قرأه زيد بالهاء والقرشيون بالناء، فأثبتوه بالناء وكتبت المصاحف على ما هو عليه غابر الدهر، ونسخ منها عثمان نسخا، قال غيره : قيل سبعة وقيل أربعة وهو الأكثر، ووجه بها إلى الاتفاق، فوجه للعراق والشام ومصر بأمهات، فاتخذها قراء الأمصار معتمد اختياراتهم ولم يخالف أحد منهم مصحفه على النحر الذي بلغه، وما وجد بين هؤلاء القراء السبعة من الاختلاف في حروف يزيد بها بعضهم وينقصها بعضهم فذلك لأن كلا منهم اعتمد على ما بلغه في مصحفه ورواه، إذ قد كان عثمان كتب تلك المواضع في بعض النسخ ولم يكتبها في بعض إشعارا بأن كل ذلك صحيح، وأن القراءة بكل منها جائزة. قال ابن عطية : ثم إن عثمان أمر بما سواها من المصاحف أن تحرق أو تنحرق، تروى بالهاء غير منقوطة وتروى بالحاء على معنى ثم تدفن؛ ورواية الحاء غير منقوطة أحسن.

وذكر أبو بكر الأنباري في كتاب الرد عن سويد بن غفلة قال : سمعت علي بن أبي طالب كرم الله وجهه يقول : يا معشر الناس اتقوا الله وإياكم والغلو في عثمان وقولكم : حرق المصاحف، فوالله ما حرقها إلا عن ملأ منا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم. وعن عمر بن سعيد قال : قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه : لو كنت الوالي وقت عثمان لفعلت في المصاحف مثل الذي فعل عثمان، قال أبو الحسن بن بطلال : وفي أمر عثمان بتحريق الصحف والمصاحف حين جمع القرآن جواز تحريق الكتب التي فيها أسماء الله تعالى، وأن ذلك إكرام لها وصيانة عن الوطء بالأقدام، وطرحها في ضياع من الأرض. روى معمر عن ابن طاوس عن أبيه : أنه كان يحرق الصحف إذا اجتمعت عنده الرسائل فيها بسم الله الرحمن الرحيم. وحرق عمرو بن الزبير كتب فقه كانت عنده يوم الحزاة، وكره إبراهيم أن تحرق الصحف إذا كان فيها ذكر الله تعالى، وقول من حرقها أولى بالصواب، وقد فعله عثمان؛ وقد قال القاضي أبو بكر لسان الأمة : جائز للإمام تحريق الصحف التي فيها القرآن، إذا أذاه الاجتهاد إلى ذلك.

فصل — قال علماؤنا رحمة الله عليهم : وفي فعل عثمان رضي الله عنه رد على الحلولية والخشوية القائلين بقدم الحروف والأصوات، وأن القراءة والتلاوة قديمة، وأن الإيمان قديم، والروح قديم؛

(١) الحلولية : فرقة من المصنوفة تقول : إن الله حال في كل شيء وفي كل جزء منه متعدي به حتى يجوزوا أن يطلق على كل شيء أنه الله. والخشوية طائفة من المبتدعة تمسكوا بالتواهم وذهبوا إلى التمجيس وغيره.



وقد أجمعت الأمة وكل أمة من النصارى واليهود والبراهمة بل كل ملحد وموحد أن القديم لا يفعل ولا تتعلق به قدرة قادر بوجه ولا بسبب ، ولا يجوز العدم على القديم وأن القديم لا يصير محدثا ، والمحدث لا يصير قديما ، وأن القديم مالا أول لوجوده ، وأن المحدث هو ما كان بعد أن لم يكن ، وهذه الطائفة تحرق إجماع العقلاء من أهل الملل وغيرهم ؛ فقالوا : يجوز أن يصير المحدث قديما ، وأن العبد إذا قرأ كلام الله تعالى فعل كلاما لله قديما ، وكذلك إذا نحت حروفا من الآجر والخشب ، أو صاغ أحرفا من الذهب والفضة ، أو نسج ثوبا فنقش عليه آية من كتاب الله فقد فعل هؤلاء كلام الله قديما ، وصار كلامه منسوجا قديما ومنحوتا قديما ومصوغا قديما ؛ فيقال لهم : ما تقولون في كلام الله تعالى : أيجوز أن يذاب ويحرق ؟ فإن قالوا : نعم ، فارقوا الدين ، وإن قالوا : لا ، قيل لهم : فما قولكم في حروف مصورة آية من كتاب الله تعالى من شمع ، أو ذهب أو فضة أو خشب أو كاغد فوقعت في النار فذابت واحترقت فهل تقولون : إن كلام الله احترق ؟ فإن قالوا : نعم ، تركوا قولهم ؛ وإن قالوا : لا قيل لهم : أليس قلتم : إن هذه الكتابة كلام الله وقد احترقت ! وقلتم : إن هذه الأحرف كلامه وقد ذابت ؛ فإن قالوا : احترقت الحروف وكلامه تعالى باق ، رجعوا إلى الحق والصواب ودانوا بالجواب ؛ وهو الذي قاله النبي صلى الله عليه وسلم ، منها على ما يقوله أهل الحق : « ولو كان القرآن في إهاب ثم وقع في النار ما احترق » وقال الله عز وجل : « أنزلت عليك كتابا لا يغسله الماء تقرؤه نائما ويقظان » الحديث أخرجه مسلم فثبت بهذا أن كلامه سبحانه ليس بحرف ولا يشبه الحروف . والكلام في هذه المسألة يطول وتيسرها في كتب الأصول ، وقد بيناها في « الكتاب الأسنى » في شرح أسماء الله الحسنى .

فصل - وقد طعن الرافضة - قبيحهم الله تعالى - في القرآن ، وقالوا : إن الواحد يكفي في نقل الآية والحرف كما فعلتم ، فانكم اثبتتم بقول رجل واحد وهو خزيمة بن ثابت وحده آخر سورة براءة ، وقوله : « **مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ** » فالجواب أن خزيمة رضي الله عنه لما جاء بهما تذكرهما كثير من الصحابة ، وقد كان زيد يعرفهما ، ولذلك قال : فقدت آيتين من آخر سورة التوبة ولو لم يعرفهما لم يدر هل فقد شيئا أو لا فالآية انما ثبتت بالإجماع لا بخزيمة وحده . جواب ثان انما ثبتت بشهادة خزيمة وحده لقيام الدليل على صحتهما في صفة النبي صلى الله عليه وسلم ، فهي قرينة تغني عن طلب شاهد آخر بخلاف آية

الأحزاب فإن تلك ثبتت بشهادة زيد وأبي خزيمة لسماعهما إياها من النبي صلى الله عليه وسلم . قال معناه المهلب ، وذكر أن خزيمة غير أبي خزيمة ، وأن أبا خزيمة الذي وجدت معه آية التوبة معروف من الأنصار ، وقد عرفه أنس وقال : نحن ورثناه ، والتي في الأحزاب وجدت مع خزيمة بن ثابت فلا تعارض ؛ والقصة غير القصة لا إشكال فيها ولا التباس . وقال ابن عبد البر : أبو خزيمة لا يوقف على صحة اسمه وهو مشهور بكنيته ؛ وهو أبو خزيمة بن أوس بن يزيد بن أصرم بن ثعلبة بن غنم بن مالك بن النجار ، شهد بدرًا وما بعدها من المشاهد ، وتوفي في خلافة عثمان بن عفان ، وهو أخو مسعود بن أوس ، قال ابن شهاب عن عبيد بن السباق عن زيد بن ثابت : وجدت آخر التوبة مع أبي خزيمة الأنصاري وهو هذا ، وليس بينه وبين الحارث بن خزيمه<sup>(١)</sup> نسب إلا اجتماعهما في الأنصار ، أحدهما أوسى والآخر خزرجي . وفي مسلم والبخاري عن أنس بن مالك قال : جمع القرآن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم أربعة كلهم من الأنصار : أبي بن كعب ، ومعاذ بن جبل ، وزيد بن ثابت ، وأبو زيد . قلت لأنس : من أبو زيد ؟ قال : أحد هموتي . وفي البخاري أيضا عن أنس قال : مات النبي صلى الله عليه وسلم ولم يجمع القرآن غير أربعة : أبو الدرداء ، ومعاذ بن جبل ، وزيد ، وأبو زيد ، ونحن ورثناه . وفي أخرى قال : مات أبو زيد ولم يترك عقباء ، وكان بدرية ، واسم أبي زيد سعد بن عبيد . قال ابن الطيب رضى الله عنه : لا تدل هذه الآثار على أن القرآن لم يحفظه في حياة النبي صلى الله عليه وسلم ، ولم يجمعه غير أربعة من الأنصار كما قال أنس بن مالك ، فقد ثبت بالطرق المتواترة أنه جمع القرآن عثمان وعلي وتميم الداري وعبد الله بن الصامت وعبد الله بن عمرو بن العاص ، فقول أنس : لم يجمع القرآن غير أربعة يحتمل أنه لم يجمع القرآن وأخذه تلقينا من رسول الله صلى الله عليه وسلم غير تلك الجماعة ، فإن أكثرهم أخذ بعضه عنه وبعضه عن غيره ، وقد تظاهرت الروايات بأن الأئمة الأربعة جمعوا القرآن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم لأجل سبقهم إلى الإسلام ، وإعظام الرسول صلى الله عليه وسلم لهم . قلت : لم يذكر القاضي ، عبد الله بن

(١) في الأصل الحارث بن خزيمه أبي خزيمه ولقبه أبي خزيمه والحارث بن خزيمه هذا القيل أنه من الذي وجدته آخر

سورة التوبة . قلعله ذكرهنا للإشارة إلى ذلك .



مسعود وسالم مولى أبي حذيفة رضى الله عنهما فيما رأيت ، وهما من جمع القرآن . روى جرير عن عبد الله بن يزيد الصهباني عن كميل قال :

قال عمر بن الخطاب : كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم معه أبو بكر ومن شاء الله ، فررنا بعبد الله بن مسعود وهو يصلي ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من هذا الذي يقرأ القرآن " . فقبل له : هذا عبد الله بن أم عبد ، فقال : " إن عبد الله يقرأ القرآن غضا كما أنزل " . الحديث ، قال بعض العلماء : معنى قوله : « غضا كما أنزل » أى أنه كان يقرأ الحرف الأول الذي أنزل عليه القرآن دون الحروف السبعة التي وخص لرسول الله صلى الله عليه وسلم في قراءته عليها بعد معارضة جبريل عليه السلام القرآن إياه في كل رمضان . وقد روى وكيع وجماعة معه عن الأعمش عن أبي ظبيان قال : قال لي عبد الله بن عباس : أى القراءتين تقرأ ؟ قلت : القراءة الأولى قراءة ابن أم عبد ، فقال لي : بل هي الآخرة ، إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعرض القرآن على جبريل في كل عام مرة ، فلما كان العام الذي قبض فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم عرضه عليه مرتين ، فحضر ذلك عبد الله فعلم ما نسخ من ذلك وما بدل . وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن عمر قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « خذوا القرآن من أربعة من ابن أم عبد » . فبدأ به : « ومعاذ ابن جبل وأبي بن كعب وسالم مولى أبي حذيفة » . قلت : هذه الأخبار تدل على أن عبد الله جمع القرآن في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم خلاف ما تقدم ، والله أعلم .

وقد ذكر أبو بكر الأنباري في كتاب الرد : حدثنا محمد بن شهريار حدثنا حسين بن الأسود حدثنا يحيى بن آدم عن أبي بكر عن أبي إسحاق قال : قال عبد الله بن مسعود : قرأت من في رسول الله صلى الله عليه وسلم اثنتين وسبعين سورة أو ثلاثا وسبعين سورة ، وقرأت عليه من البقرة الى قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ﴾ . قال أبو إسحاق : ونعم عبد الله بقية القرآن من جميع ابن جارية الأنصاري . قلت : فإن صح هذا صح الإجماع الذي ذكره يزيد بن هارون فلذلك لم يذكره القاضي أبو بكر بن الطيب مع من جمع القرآن وحفظه في حياة النبي صلى الله عليه وسلم والله أعلم .

قال أبو بكر الأنباري : حدثني إبراهيم بن موسى الخوزي حدثنا يوسف بن موسى حدثنا مالك بن اسماعيل حدثنا زهير عن أبي إسحاق قال : سألت الأسود ما كان عبد الله يصنع بسورة الأعراف ؟

فقال : ما كان يعلمها حتى قدم الكوفة ؛ قال : وقد قال بعض أهل العلم : مات عبد الله بن مسعود  
رحمة الله عليه قبل أن يتعلم المعوذتين ، فلهذه العلة لم توجد في مصحفه ، وقيل : غير هذا على ما يأتي  
بيانه آخر الكتاب عند ذكر المعوذتين ان شاء الله تعالى .

قال أبو بكر : والحديث الذي حدثناه ابراهيم بن موسى حدثنا يوسف بن موسى حدثنا عمر بن  
هارون الخراساني عن ربيعة بن عثمان عن محمد بن كعب القرظي قال : كان ممن ختم القرآن  
ورسول الله صلى الله عليه وسلم حتى عثمان بن عفان وعلي بن أبي طالب وعبد الله بن مسعود ، حديث  
ليس بصحيح عند أهل العلم ، إنما هو مقصور على محمد بن كعب فهو مقطوع لا يؤخذ به ولا يعول  
عليه . قلت : قوله عليه السلام : «خذوا القرآن من أربعة من ابن أم عبد» . يدل على صحته  
ومما يبين لك ذلك أن أصحاب القراءات من أهل الججاز والشام والعراق كل منهم عن قراءته التي  
اختارها الى رجل من الصحابة قراها على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لم يستثن من جملة القرآن  
شيئا ، فأسند عاصم قراءته الى علي وابن مسعود ، وأسند ابن كثير قراءته الى أبي ، وكذلك أبو عمرو  
ابن العلاء أسند قراءته الى أبي ، وأما عبد الله بن عامر فانه أسند قراءته الى عثمان ، وهؤلاء كلهم  
يقولون : قرأنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأسند هذه القراءات متصلة ورجالها ثقات  
قاله الخطابي .

### باب ما جاء في ترتيب سور القرآن وآياته وشكله ونقطه وتخزيبه وتعشيره وعدد حروفه وأجزائه وكلماته وآيه

قال ابن الطيب : إن قال قائل : قد اختلف السلف في ترتيب سور القرآن ، فمنهم من كتب  
في مصحفه السور على تاريخ نزولها ، وقدم المكي على المدني ، ومنهم من جعل في أول مصحفه الحمد ،  
ومنهم من جعل في أوله : «اقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ» وهذا أول مصحف علي رضي الله عنه ، وأما مصحف  
ابن مسعود فإن أوله : «مَالِكِ يَوْمَ الدِّينِ» ثم البقرة ثم النساء على ترتيب مختلف ، ومصحف  
أبي كان أوله الحمد لله ثم النساء ثم آل عمران ثم الأنعام ثم الأعراف ثم المائدة ثم كذلك على اختلاف  
شديد . قال القاضي أبو بكر بن الطيب : فالجواب أنه يحتمل أن يكون ترتيب السور على ما هي عليه  
اليوم في المصحف كان على وجه الاجتهاد من الصحابة . وذكر ذلك مكي رحمه الله في تفسير سورة



براءة، وذكر أن ترتيب الآيات في السور ووضع البسملة في الأوائل هو من النبي صلى الله عليه وسلم، ولما لم يأمر بذلك في أول سورة براءة تركت بلا بسملة، هذا أصح ما قيل في ذلك ومياني .

وذكر ابن وهب في جامعه قال : سمعت سليمان بن بلال يقول سمعت ربيعة يسأل : لم قدمت البقرة وآل عمران، وقد نزل قبلهما بضع وثمانون سورة، وإنما نزلتا بالمدينة؟ فقال ربيعة : قد قدمت ألف القرآن على علم من ألفه ، وقد اجتمعوا على العلم بذلك ، فهذا مما ينتهي إليه ، ولا يسأل عنه . وقد ذكر سنيد قال حدثنا معتمر عن سلام بن مسكين عن قتادة قال : قال ابن مسعود : "من كان منكم متأسيا فليتأس بأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنهم كانوا أبر هذه الأمة قلوبا، وأعمقها علما، وأقلها تكلفا، وأقومها هديا، وأحسنها حالا، اختارهم الله لصحبة نبيه صلى الله عليه وسلم وإقامة دينه، فاعرفوا لهم فضلهم، واتبعوهم في آثارهم، فإنهم كانوا على الهدى المستقيم" . وقال قوم من أهل العلم : إن تأليف سور القرآن على ما هو عليه في مصحفنا كان عن توقيف من النبي صلى الله عليه وسلم، وأما ما روى من اختلاف مصحف أبي وعلي وعبد الله فإنما كان قبل العرض الأخير، وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم رتب لهم تأليف السور بعد أن لم يكن فعل ذلك . روى يونس عن ابن وهب قال : سمعت مالكا يقول : إنما ألف القرآن على ما كانوا يسمعون من رسول الله صلى الله عليه وسلم . وذكر أبو بكر الأنباري في كتاب الرد : أن الله تعالى أنزل القرآن جملة إلى سماء الدنيا، ثم فرق على النبي صلى الله عليه وسلم في عشرين سنة، وكانت السورة تنزل في أمر يحدث، والآية بجوابها لمستخبر يسأل، ويوقف جبريل رسول الله صلى الله عليه وسلم على موضع السورة والآية، فأتساق السور كأتساق الآيات والحروف، فكله عن محمد خاتم النبيين، عليه السلام عن رب العالمين، فمن أحر سورة مقدمة أو قدم أخرى مؤخرة فهو كمن أفسد نظم الآيات، وغير الحروف والكلمات، ولا حجة على أهل الحق في تقديم البقرة على الأنعام، والأنعام نزلت قبل البقرة لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ عنه هذا الترتيب، وهو كان يقول : "ضعوا هذه السورة موضع كذا وكذا من القرآن" . وكان جبريل عليه السلام يقفه على مكان الآيات .

حدثنا حسن بن الحباب حدثنا أبو هشام حدثنا أبو بكر بن عياش عن أبي إسحاق عن البراء قال : أحر ما نزل من القرآن : (يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ) . قال أبو بكر بن عياش :

وأخطأ أبو إسحاق لأن محمد بن السائب حدثنا عن أبي السائب عن ابن عباس قال : أنحر ما نزل من القرآن : ﴿ وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴾ . فقال جبريل للنبي عليهما السلام : يا محمد ضعها في رأس ثمانين ومائتين من البقرة .

قال أبو الحسن بن بطلال : ومن قال بهذا القول لا يقول : إن تلاوة القرآن في الصلاة والدرس يجب أن تكون مرتبة على حسب الترتيب الموقوف عليه في المصحف ، بل إنما يجب تأليف سورة في الرسم والخط خاصة ، ولا يعلم أن أحدا منهم قال : إن ترتيب ذلك واجب في الصلاة وفي قراءة القرآن ودرسه ، وأنه لا يحل لأحد أن يتلقن الكهف قبل البقرة ولا الج قبل الكهف ، ألا ترى قول عائشة رضي الله عنها للذي سأها : لا يضررك أية قرأت قبل ، وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الصلاة السورة في ركعة ، ثم يقرأ في ركعة أخرى بغير السورة التي تليها ، وأما ما روى عن ابن مسعود وابن عمر أنهما كرها أن يقرأ القرآن منكوسا ، وقالا : ذلك منكوس القلب ، فإنما عني بذلك من يقرأ السورة منكوسة ، ويتبدى من آخرها إلى أولها لأن ذلك حرام محظور ، ومن الناس من يتعاطى هذا في القرآن والشعر ليدل لسانه بذلك ويقدر على الحفظ ، وهذا حظه الله تعالى ومنعه في القرآن ، لأنه إفساد لسوره ومخالفة لما قصد بها .

ومما يدل على أنه لا يجب إثباته في المصاحف على تاريخ نزوله ما صح وثبت أن الآيات كانت تنزل بالمدينة فتوضع في السورة المكية ، ألا ترى قول عائشة رضي الله عنها : وما نزلت سورة البقرة والنساء إلا وأنا عنده — تعني بالمدينة — وقد قدمنا في المصحف على ما نزل قبلهما من القرآن بمكة ، ولو ألقوه على تاريخ النزول لوجب أن ينقض ترتيب آيات السور .

قال أبو بكر الأنباري حدثنا اسماعيل بن إسحاق القاضي حدثنا حجاج بن منهال حدثنا همام عن قتادة قال : نزل بالمدينة من القرآن البقرة ، وآل عمران ، والنساء ، والمائدة ، والأنفال ، وبراءة ، والرعد ، والنحل ، والج ، والنور ، والاحزاب ، ومحمد ، والفتح ، والمجرات ، والرحمن ، والحديد ، والمجادلة ، والحشر ، والمتحنة ، والصف ، والجمعة ، والمنافقون ، والتغابن ، والطلاق ، وآياتها النبي لم تحترم إلى رأس العشر ، وإذا زلزلت ، وإذا جاء نصر الله . هؤلاء السور نزلن بالمدينة ، وسائر القرآن نزل بمكة .



قال أبو بكر : فمن عمل على ترك الأثر والإعراض عن الإجماع ونظم السور على منازلها بمكة والمدينة ، لم يدر أين تقع الفاتحة ، لاختلاف الناس في موضع نزولها ، ويضطر إلى تأخير الآية التي في رأس خمس وثلاثين ومائتين من البقرة إلى رأس الأربعين ، ومن أفسد نظم القرآن فقد كفر به ، ورد على محمد صلى الله عليه وسلم ما حكاه عن ربه تعالى ؛ وقد قيل : إن علة تقديم المدنى على المكى هو أن الله تعالى خاطب العرب بلغتها ، وما يعرف من أفانين خطابها ومحاورتها ؛ فلما كانت من كلامهم مبنيًا على تقديم المؤخر وتأخير المقدم خوطبوا بهذا المعنى في كتاب الله تعالى الذى لو فقدوه من القرآن لقالوا ما باله عرى من هذا الباب الموجود فى كلامنا المستحل من نظامنا . قال عبيد ابن الأبرص :

أَنْ بَدَّلَتْ مِنْهُمْ وَحُوشًا \* وَغَيَّرَتْ حَالَهَا الْخَطُوبُ  
عَيْنَاكَ دَمْعُهُمَا سُرُوب \* كَأَنَّ شَأْنَهُمَا شَعِيبُ

أراد عينك دمعهما سرور لأن تبدلت من أهلها وحوشا ، فقدّم المؤخر وأخر المقدم ؛ ومعنى سرور : منصّب على وجه الأرض . ومنه السارب ، قال الشاعر :

\* أَنَّى سَرَبْتُ وَكُنْتُ غَيْرَ سُرُوب \*

وقوله شأنهما ، الشأن : واحد الشؤن وهو مواصل قبائل الرأس وملتقاها ، ومنها يحىء الدمع . شعيب : متفرق .

فصل — وأما شكل المصحف ونقطه فروى أن عبد الملك بن مروان أمر به وعمله ، فتجزد لذلك الحجاج بواسط وجده فيه وزاد تحزيبه ، وأمر وهو والى العراق الحسن ويحيى بن يعمر بذلك ، وألف إثر ذلك بواسط كتابا فى القراءات جمع فيه ما روى من اختلاف الناس فيما وافق الخط ، ومشى الناس على ذلك زماتا طويلا ، إلى أن ألف ابن مجاهد كتابه فى القراءات .

وأسند الزبيدى فى كتاب الطبقات إلى المبرد أن أول من نقط المصحف أبو الأسود الدؤلى ؛ وذكر أيضا أن ابن سيرين كان له مصحف نقطه له يحيى بن يعمر .

فصل — وأما وضع الأعشار فقال ابن عطية : مرّ بي فى بعض التواريخ أن المأمون العباسى أمر بذلك ، وقيل إن الحجاج فعل ذلك . وذكر أبو عمرو الدانى فى كتاب البيان له عن عبد الله

ابن مسعود أنه كره التعشير في المصحف ، وأنه كان يحكه . وعن مجاهد أنه كره التعشير والطيب في المصحف . وقال أشهب : سمعت مالكا وسئل عن العشور التي تكون في المصحف بالحجرة وغيرها من الألوان ، فكره ذلك ، وقال : تعشير المصحف بالخبر لا بأس به ، وسئل عن المصاحف يكتب فيها خواتم السور في كل سورة ما فيها من آية ، قال : إني أكره ذلك في أمهات المصاحف أن يكتب فيها شيء أو يشكك ، فأما ما يتعلم به الغلمان من المصاحف فلا أرى بذلك بأسا . قال أشهب : ثم أخرج إلينا مصحفا بلحده ، كتبه إذ كتب عثمان المصاحف ، فرأينا خواتمه من حبر على عمل السلسلة في طول السطر ، ورأيت معجوم الآي بالحبر . وقال قتادة : بدءوا فتنقطوا ثم نحسوا ثم عسروا . وقال يحيى بن أبي كثير : كان القرآن مجزّدا في المصاحف ، فأول ما أحدثوا فيه النقطة على الباء والتاء والشاء ، وقالوا : لا بأس به ، هو نور له ، ثم أحدثوا نقطا عند منتهى الآي ، ثم أحدثوا الفواتح والخواتم . وعن أبي حمزة قال : رأى إبراهيم النخعي في مصحف فاتحة سورة كذا وكذا ، فقال لي : احمه فان عبد الله بن مسعود قال : لا تخطوا في كتاب الله ما ليس فيه . وعن أبي بكر السراج قال . قلت لأبي رزين : أأكتب في مصحف سورة كذا وكذا ، قال : إني أخاف أن ينشأ قوم لا يعرفونه فيظنونه من القرآن .

قال الداني رضي الله عنه : وهذه الأخبار كلها تؤذن بأن التعشير والتخميس وفواتح السور ورءوس الآي من عمل الصحابة رضي الله عنهم ، قادهم إلى عمله الاجتهاد ، وأرى أن من كره ذلك منهم ومن غيرهم إنما كره أن يعمل بالألوان كالحجرة والصفرة وغيرهما ، على أن المسلمين في سائر الآفاق قد أطبقوا على جواز ذلك واستعماله في الأمهات وغيرها ، والخرج والخطا مرتفعان عنهم فيما أطبقوا عليه إن شاء الله .

فصل — وأما عدد حروفه وأحزابه فروى مسلم أبو محمد الجاني أن الجاج بن يوسف جمع القراء والحفاظ والكتاب ، فقال : أخبروني عن القرآن كله كم من حرف هو . قال : وكنت فيهم لحسبنا فأجمعنا على أن القرآن ثلثمائة ألف حرف وأربعون ألف حرف وسبعائة حرف وأربعون حرفا ، قال : فأخبروني إلى أي حرف ينتهي نصف القرآن ، فإذا هو في الكهف "وَلَيْسَ طُف" في الفاء ، قال : فأخبروني بأثلاثه فإذا الثلث الأول رأس مائة من براءة ، والثلث الثاني رأس مائة وإحدى



من طسم الشعراء، والثالث الثالث ما بقي من القرآن؛ قال : فأخبروني بأسبابه على الحروف، فاذا أول سبع في النساء ﴿فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ صَدَّ﴾ في الدال، والسبع الثاني في الأعراف ﴿أُولَئِكَ حَبِطَتْ﴾ في الناء، والسبع الثالث في الرمد ﴿أَكُلُّهَا دَائِمٌ﴾ في الألف من آخر أكلها، والسبع الرابع في الحج ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنَسْكَ﴾ في الألف، والسبع الخامس في الأحزاب ﴿وَمَا كَانَتْ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ﴾ في الهاء، والسبع السادس في الفتح ﴿الظَّالِمِينَ إِنَّ اللَّهَ ظَنُّ السُّوءِ﴾ في الواو، والسبع السابع ما بقي من القرآن .

قال سلام أبو محمد : عملناه في أربعة أشهر، وكان الججاج يقرأ في كل ليلة ربعا، فأول ربعه خاتمة الأنعام. والربع الثاني في الكهف "وَلَيْتَ أَطْفُ" ، والربع الثالث خاتمة الزمر، والربع الرابع ما بقي من القرآن؛ وفي هذه الجملة خلاف مذكور في كتاب البيان لأبي عمرو الداني، من أراد الوقوف عليه وجده هناك .

فصل - وأما عدد آي القرآن في المدنى الأول، فقال محمد بن عيسى : جميع عدد آي القرآن في المدنى الأول ستة آلاف آية . قال أبو عمرو : وهو العدد الذي رواه أهل الكوفة عن أهل المدينة ولم يسموا في ذلك أحدا بعينه يسندونه إليه .

وأما المدنى الأخير فهو في قول اسماعيل بن جعفر : ستة آلاف آية ومائتا آية وأربع عشرة آية . وقال الفضل : عدد آي القرآن في قول المكين ستة آلاف آية ومائتا آية وتسع عشرة آية . قال محمد ابن عيسى : وجميع عدد آي القرآن في قول الكوفيين ستة آلاف آية ومائتا آية وثلاثون وست آيات، وهو العدد الذي رواه مسلم والكسائي عن حمزة وأسنده الكسائي الى علي رضي الله عنه . قال محمد : وجميع عدد آي القرآن في عدد البصريين ستة آلاف ومائتان وأربع آيات، وهو العدد الذي مضى عليه سلفهم حتى الآن؛ وأما عدد أهل الشام فقال يحيى بن الحارث الدماري : ستة آلاف ومائتان وست وعشرون، في رواية ستة آلاف ومائتان وخمس وعشرون نقص آية . قال ابن ذكوان : فظننت أن يحيى لم يعد ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ . قال أبو عمرو : فهذه الأعداد التي يتداولها الناس ناليفا، ويعتدون بها في سائر الأفاق قديما وحديثا .

وأما كلماته فقال الفضل بن شاذان : جميع كلمات القرآن في قول عطاء بن يسار : سبعة وسبعون ألفاً وأربعمائة وتسع وثلاثون كلمة ؛ وحروفه ثلثمائة ألف وثلاثة وعشرون ألفاً وخمسة عشر حرفاً . قلت : هذا يخالف ما تقدم عن الجمانى قبل هذا ، وقال عبد الله بن كثير عن مجاهد قال : هذا ما أحصينا من القرآن ، وهو ثلثمائة ألف حرف وأحد وعشرون ألف حرف ومائة وثمانون حرفاً ، وهذا يخالف ما ذكره قبل هذا عن الجمانى من مد حروفه .

### باب ذكر معنى السورة والآية والكلمة والحرف .

معنى السورة في كلام العرب الابانة لها من سورة أخرى وانفصالها عنها ، وسميت بذلك لأنه يرتفع فيها من منزلة الى منزلة . قال النابغة :

ألم تر أن الله أعطاك سورة توى كل ملك دونها يتذبذب

أى منزلة شرف ارتفعت اليها عن منزل الملوك . وقيل : سميت بذلك لشرفها وارتفاعها كما يقال لما ارتفع من الأرض سور . وقيل : سميت بذلك لأن قارئها يشرف على ما لم يكن عنده ، كسور البناء ، كله بغير همز . وقيل : سميت بذلك لأنها قطعت من القرآن على حدة ، من قول العرب للبقية : سور ، وجاء في أسرار الناس أى بقاياهم ، فعلى هذا يكون الأصل سورة بالهمز ثم خففت فأبدلت واوا لانضمام ما قبلها . وقيل : سميت بذلك لتمامها وكاملها من قول العرب للناقة التامة : سورة ، وجمع سورة سور بفتح الواو . وقال الشاعر :

\* سود الحاجر لا يُقرن بالسور \*

ويجوز أن يجمع على سورات وسورات .

وأما الآية فهي العلامة بمعنى أنها علامة لانقطاع الكلام الذى قبلها من الذى بعدها وانفصاله ، أى هى بائنة من اختها ومنفردة ، وتقول العرب : بينى وبين فلان آية ، أى علامة ؛ ومن ذلك قوله تعالى : (( إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ )) وقال النابغة :

توهمت آياتها فعرفت بها \* لستة أعوام وذا العام سابع



وقيل : سميت آية لأنها جماعة حروف من القرآن وطائفة منه ، كما يقال : خرج القوم بأيّتهم أى بجماعتهم . قال برج بن مسهر الطائي :

خرجنا من النقبين لاحتى مثلنا \* بأيّتنا نرجى اللقاح المطافلا

وقيل : سميت آية لأنها عجب يعجز البشر عن التكلم بمثلها . واختلف النحويون في أصل آية ، فقال سيبويه أية على فعلة مثل أكمة وشجرة ، فلما تحركت الياء وانفتح ما قبلها انقلبت ألفا فصارت آية بهمزة بعدها مدة . وقال الكسائي : أصلها آية على وزن فاعلة مثل آمنة فقلبت الياء ألفا لتحركها وانفتاح ما قبلها ، ثم حذفت لالتباسها بالجمع . وقال الفراء : أصلها أية بتشديد الياء الأولى فقلبت ألفا كراهة للتشديد فصارت آية وجمعها آى وآياء وآيات . وأنشد أبو زيد :

لم يبق هذا الدهر من آياته \* غير أنافيسه وأرمدائه

وأما الكلمة فهي الصورة القائمة بجميع ما يختلط بها من الشبهات أى الحروف ، وأطول الكلم في كتاب الله عز وجل ما بلغ عشرة أحرف ، نحو قوله تعالى : ﴿لَيْسَتْ خَلْفَهُمْ﴾ . ﴿وَأَنْزَلْنَاهُ مَكُونًا﴾ وشبههما ؛ فاما قوله : ﴿فَأَسْقَيْنَا كُوَّةً﴾ فهو عشرة أحرف في الرسم وأحد عشر في اللفظ ؛ وأقصرهن ما كان على حرفين نحو ما ولا ولك وله وما أشبه ذلك . ومن حروف المعاني ما هو على كلمة واحدة ، مثل همزة الاستفهام وواو العطف ، إلا أنه لا ينطق به مفردا . وقد تكون الكلمة وحدها آية تامة نحو قوله تعالى : ﴿والفجر﴾ . ﴿والضحى﴾ . ﴿والعصر﴾ . وكذلك ﴿آلم﴾ . و ﴿المص﴾ . و ﴿طه﴾ و ﴿يس﴾ . و ﴿حم﴾ في قول الكوفيين ، وذلك في فوائح السور ، فاما في حشوهن فلا . قال أبو عمرو الداني : ولا أعلم كلمة هي وحدها آية الا قوله في الرحمن : ﴿مُدَّهَا مَتَانٍ﴾ لا غير ، وقد أنت كلمتان متصلتان وهما آيتان ، وذلك في قوله : ﴿حم عسق﴾ على قول الكوفيين لا غير . وقد تكون الكلمة في غير هذا ، الآية التامة ، والكلام القائم بنفسه ، وإن كان أكثر أو أقل ، قال الله عز وجل ﴿وَعَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ الْحُسْنَى عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ بِمَا صَبَرُوا﴾ قيل إنما يعنى بالكلمة هاهنا ، قوله تبارك وتعالى : ﴿وَيُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا فِي الْأَرْضِ﴾ الى آخر الآيتين ، وقال عز وجل : ﴿وَالزَّمِيمُ﴾

(١) لم أر هذا التمييز لغير المؤلف وحسبناه في صفحة ١٣ خطأ فعلقنا عليه .

(٢) كأنه اعتبر هاء الضمير كلمة أخرى في الرسم فقط .

كَلِمَةَ التَّقْوَى : قال مجاهد : لا إله إلا الله . وقال النبي صلى الله عليه وسلم : "كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان حبيبتان إلى الرحمن سبحان الله وبحمده ، سبحان الله العظيم" وقد تسمى العرب القصيدة بأسرها ، والقصة كلها ، كلمة فيقولون : قال قُصٌّ في كلمته كذا ، أى في خطبته ، وقال زهير في كلمته كذا ، أى في قصيدته ، وقال فلان في كلمته يعنى في رسالته ، فتسمى جملة الكلام كلمة اذ كانت الكلمة منها ، على عادتهم في تسميتهم الشيء باسم ما هو منه وما قاربه وجاوره ، وكان بسبب منه ، مجازا واتساعا .

وأما الحرف فهو الشبهة القائمة وحدها من الكلمة وقد يسمى الحرف كلمة والكلمة حرفا على ما بيناه من الاتساع والمجاز — قال أبو عمرو الداني : فإن قيل فكيف يسمى ما جاء من حروف الهجاء في الفواتح على حرف واحد نحو . (ص) و (ق) و (ن) حرفا أو كلمة ؟ قلت : كلمة لا حرفا ، وذلك من جهة أن الحرف لا يسكت عليه ، ولا ينفرد وحده في الصورة ، ولا ينفصل مما يختلط به ، وهذه الحروف مسكوت عليها منفردة منفصلة كأنفراد الكلم وانفصالها ، فلذلك سميت كلمات لا حروفا . قال أبو عمرو : وقد يكون الحرف في غير هذا ، المذهب والوجه ، قال الله عز وجل : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ ﴾ أى على وجه ومذهب ، ومن ذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم : « انزل القرآن على سبعة أحرف » أى سبعة أوجه من اللغات والله أعلم .

### باب هل ورد في القرآن كلمات خارجة عن لغات العرب أو لا

لا خلاف بين الأئمة أنه ليس في القرآن كلام مركب على أساليب غير العروب ، وأن فيه أسماء أعلاما لمن لسانه غير لسان العرب : كاسرائيل وجبريل وعمران ونوح ولوط ، واختلفوا هل وقع فيه ألفاظ غير أعلام مفردة من غير كلام العرب ، فذهب القاضي أبو بكر بن الطيب والطبري وغيرهما إلى أن ذلك لا يوجد فيه ، وأن القرآن عربي صريح ، وما وجد فيه من الألفاظ التي تنسب إلى سائر اللغات إنما اتفق فيها أن تواردت اللغات عليها فتكلمت بها العرب والفرس والحبشة وغيرهم ، وذهب بعضهم إلى وجودها فيه ، وأن تلك الألفاظ لقلتها لا تخرج القرآن عن كونه عربيا مبينا ، ولا رسول الله عن كونه متكلمًا بلسان قومه ، فالمشكاة : الكوة ، ونشأ : قام من الليل ، ومنه ﴿ إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ ﴾ و ﴿ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ ﴾ أى ضعفين . و ﴿ فَرَّتْ مِن قَسْوَرَةٍ ﴾ أى الأسد ، كله بلسان الحبشة . والنساق :



البارد المتن بلسان الترك . والقسطاس : الميزان بلغة الروم . والسجيل : الحجارة والطين بلسان  
الفرس . والطود : الجبل . واليم : البحر بالسريانية . والتنور : وجه الأرض بالعجمية .

قال ابن عطية فحقيقة العبارة عن هذه الألفاظ أنها في الأصل أعجمية لكن استعملتها العرب  
وعربتها فهي عربية بهذا الوجه ، وقد كان للعرب العاربة التي نزل القرآن بلسانها بعض مخالطة لساثر  
الأسنة بتجارات ، وبرحلي قريش ، وكسفر مسافر<sup>(١)</sup> بن أبي عمرو إلى الشام ، وكسفر عمرو بن الخطاب ،  
وكسفر عمرو بن العاصي ، وعمارة بن الوليد إلى أرض الحبشة ، وكسفر الأعشى إلى الحيرة ، وصحبته  
لنصاراها مع كونه حجة في اللغة ، فعلمت العرب بهذا كله ألفاظا أعجمية غيرت بعضها بالنقص من  
حروفها ، وجرت إلى تخفيف ثقل العجمة واستعملتها في أشعارها ومحاوراتها ، حتى جرت بحرى  
العربي الصحيح ، ووقع بها البيان ، وعلى هذا الحد نزل بها القرآن ، فان جهلها عربي ما فكجهله  
الصريح بما في لغة غيره ، كما لم يعرف ابن عباس معنى فاطر إلى غير ذلك .

قال ابن عطية : وما ذهب إليه الطبري رحمه الله من أن اللغتين اتفقتا في لفظة لفظة فذلك  
بعيد بل أحدهما أصل والأخرى فرع ، لا أنا ندفع أيضا جواز الاتفاق قليلا شاذًا ، قال غيره :  
والأول أصح . وقوله : هي أصل في كلام غيرهم دخيلة في كلامهم ، ليس بأولى من العكس ، فان  
العرب لا يخلو أن تكون تخاطبت بها أولا ، فان كان الأول فهي من كلامهم إذ لا معنى للغتهم  
وكلامهم إلا ما كان كذلك عندهم ولا يبعد أن يكون غيرهم قد وافقهم على بعض كلماتهم ، وقد قال  
فلك الامام الكبير أبو عبيدة .

قالت قيل : ليست هذه الكلمات على أوزان كلام العرب فلا تكون منه ، قلنا : ومن سلم  
لكم انكم حصرتم أوزانهم حتى تخرجوا هذه منها ، فقد بحث القاضي عن أصول أوزان كلام العرب  
ورد هذه الأسماء اليها على الطريقة النحوية ، وأما إن لم تكن العرب تخاطبت بها ولا عرفتها استعمال  
أن يتخاطبهم الله بما لا يعرفون وحينئذ لا يكون القرآن عربيا مبينا ، ولا يكون الرسول مخاطبا  
لقومه بلسانهم والله أعلم .

(١) هو ابن عم أبي سفيان بن حرب بن أمية فاته مسافر بن أبي عمرو (ذكوان) بن أمية .

## باب ذكر نكت في إعجاز القرآن وشرائط المعجزة وحقيقتها

المعجزة واحدة معجزات الأنبياء الدالة على صدقهم صلوات الله عليهم، وسميت معجزة لأن البشر يعجزون عن الأتيان بمثله، وشرائطها خمسة، فإن اختلف منها شرط لا تكون معجزة .

فالشرط الأول من شروطها أن تكون مما لا يقدر عليها إلا الله سبحانه، وإنما وجب حصول هذا الشرط للمعجزة لأنه لو أتى آت في زمان يصح فيه مجيء الرسل وادعى الرسالة وجعل معجزته أن يتحرك ويسكن ويقوم ويقعد لم يكن هذا الذي ادعاه معجزة له، ولا دالا على صدقه لقدرة الخلق على مثله، وإنما يجب أن تكون المعجزات كغلق البحر، وانشقاق القمر، وما شاكلها مما لا يقدر عليه البشر .

والشرط الثاني هو أن تخرق العادة، وإنما وجب اشتراط ذلك لأنه لو قال المذعي للرسالة : أتى مجيء الليل بعد النهار وطلوع الشمس من مشرقها لم يكن فيما ادعاه معجزة، لأن هذه الأنفال وإن كان لا يقدر عليها إلا الله، فلم تفعل من أجله، وقد كانت قبل دعواه على ما هي عليه في حين دعواه، ودعواه في دلالتها على نبوته كدعوى غيره، فبان أنه لا وجه له يدل على صدقه، والذي يستشهد به الرسول عليه السلام له وجه يدل على صدقه، وذلك أن يقول الدليل على صدق أن يخرق الله تعالى العادة من أجل دعواه عليه الرسالة، فيقلب هذه العصا ثعبانا، ويشق الحجر ويخرج من وسطه ناقة، أو ينبع الماء من بين أصابعي كما ينبع من العين، أو ما سوى ذلك من الآيات الخارقة للعادات، التي ينفرد بها جبار الأرض والسموات، فتقوم له هذه العلامات مقام قول الرب سبحانه، لو أسمعنا كلامه العزيز، وقال : صدق، أنا بعثته، ومثال هذه المسألة والله ورسوله المثل الأعلى، ما لو كانت جماعة بحضرة ملك من ملوك الأرض، وقال أحد رجاله وهو يبرأى ومسمع منه والملك يسمعه : الملك يأمركم أيها الجماعة بكذا وكذا، ودليل ذلك أن الملك يصدقني بفعل من أفعاله، وهو أن يخرج خاتمه من يده قاصدا بذلك تصديقي، فإذا سمع الملك كلامه لهم ودعواه فيهم، ثم عمل ما استشهد به على صدقه، قام ذلك مقام قوله لو قال، صدق فيما ادعاه على، فكذلك إذا عمل الله عملا لا يقدر عليه إلا هو، وخرق به العادة على يدى الرسول، قام ذلك الفعل مقام كلامه تعالى لو أسمعناه، وقال : صدق عبيدى في دعوى الرسالة، وأنا أرسلته إليكم فاسمعوا له وأطيعوا .



والشرط الثالث هو أن يستشهد بها مدعى الرسالة على الله عز وجل ؛ فيقول : آتى أن يقلب الله سبحانه هذا الماء زيتا أو يحرك الأرض عند قولي لها تزلزلي ، فإذا فعل الله سبحانه ذلك حصل المتحدى به .

الشرط الرابع هو أن يقع على وفق دعوى المتحدى بها المستشهد بكونها معجزة له ، وإنما وجب اشتراط هذا الشرط لأنه لو قال المدعى للرسالة : آية نبوتى ودليل حجتي أن تتطرق يدي أو هذه الدابة فنطقت يده أو الدابة ، بأن قالت : كذب وليس هو نبي ، فإن هذا الكلام الذى خلقه الله تعالى دال على كذب ذلك المدعى للرسالة ، لأن ما فعله الله لم يقع على وفق دعواه ؛ وكذلك ما يروى أن مسيما الكذاب لعنسه الله تفل فى بئر ليكثر ماؤها فغارت البئر وذهب ما كان فيها من الماء ، فما فعل الله سبحانه من هذا ، كان من الآيات المكذبة لمن ظهرت على يديه ، لأنها وقعت على خلاف ما أراده المتنبئ الكذاب .

والشرط الخامس من شروط المعجزة ألا يأتى أحد بمثل ما أتى به المتحدى على وجه المعارضة ، فإن تم الأمر المتحدى به المستشهد به على النبوة على هذا الشرط مع الشروط المتقدمة ، فهي معجزة دالة على نبوة من ظهرت على يده ، فإن أقام الله تعالى من يعارضه حتى يأتى بمثل ما أتى به ويعمل مثل ما عمل بطل كونه نبيا ، ونخرج عن كونه معجزا ولم يدل على صدقه ، ولهذا قال المولى سبحانه : ﴿ فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ ﴾ وقال : ﴿ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ ﴾ كأنه يقول : إن ادعيتم أن هذا القرآن من نظم محمد صلى الله عليه وسلم وعمله فاعملوا عشر مسود من جلس نظمه ، فإذا عجزتهم بأسركم عن ذلك فاعلموا أنه ليس من نظمه ولا من عمله .

لا يقال : إن المعجزات المقيدة بالشروط الخمسة لا تظهر إلا على أيدي الصادقين ، وهذا المسيخ البجال فيما رويتم عن نبيكم صلى الله عليه وسلم يظهر على يديه من الآيات العظام ، والأمور الجسام ، ما هو معروف مشهور ؛ فانا نقول : ذلك يدعى الرسالة ، وهذا يدعى الربوبية وبينهما من الفرقان ، ما بين البصراء والعميان ، وقد قام الدليل العقل على أن بعض الخلق إلى بعض غير متمتعة ولا مستحيلة ، فلم يبعد أن يقيم الله تعالى الأدلة على صدق مخلوق أتى عنه بالشرع والملة .

ودلت الأدلة العقلية أيضا على أن المسيح الدجال فيسه التصوير والتغيير من حال إلى حال ، وثبت أن هذه الصفات لا تليق إلا بالمحدثات ، تعالى رب البريات عن أن يشبهه شيئا أو يشبهه شيء ، ليس كمثل شيء وهو السميع البصير .

فصل — إذا ثبت هذا فاعلم أن المعجزات على ضربين : الأول ما اشتهر نقله وانقرض عصره بموت النبي صلى الله عليه وسلم ، والثاني ما تواترت الأخبار بصحته وحصوله ، واستفاضت بثبوته وجوده ، ووقع لسامعها العلم بذلك ضرورة ، ومن شرطه أن يكون الناقلون له خلقا كثيرا وجما غفيرا ، وأن يكونوا عالمين بما نقلوه علما ضروريا ، وأن يستوى في النقل أولهم وآخرهم ووسطهم في كثرة العدد ، حتى يستحيل عليهم التواطؤ على الكذب ، وهذه صفة نقل القرآن ، ونقل وجود النبي عليه الصلاة والسلام ، لأن الأمة رضى الله عنها لم تزل تنقل القرآن خلفا عن سلف والسلف عن سلفه إلى أن يتصل ذلك بالنبي عليه السلام المعلوم وجوده بالضرورة ، وصدقه بالأدلة المعجزات ، والرسول أخذه عن جبريل عليه السلام عن ربه جل وعز ، فنقل القرآن في الأصل رسولان معصومان من الزيادة والنقصان ، ونقله إلينا بعدهم أهل التواتر الذين لا يجوز عليهم الكذب فيما ينقلونه ويسمعونه ، لكثرة العدد ، ولذلك وقع لنا العلم الضروري بصدقهم فيما نقلوه من وجود محمد صلى الله عليه وسلم ومن ظهور القرآن على يديه وتحديه به ، ونظير ذلك من علم الدنيا علم الإنسان بما نقل إليه من وجود البلدان : كالبصرة والشام والعراق وخراسان والمدينة ومكة ، واشباه ذلك من الأخبار الكثيرة الظاهرة المتواترة ، فالقرآن معجزة نبينا صلى الله عليه وسلم الباقية بعده إلى يوم القيامة ، ومعجزة كل نبي انقرضت بانقراضه ، أو دخلها التبديل والتغيير ، كالتوراة والإنجيل .

ووجوه اعجاز القرآن الكريم عشرة .

منها : النظم البديع المخالف لكل نظم معهود في لسان العرب وفي غيرها ، لأن نظمه ليس من نظم الشعر في شيء ، وكذلك قال رب العزة الذي تولى نظمه : ﴿ وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشَّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ ﴾ وفي صحيح مسلم أن أنيسا أخا أبي ذر ، قال لأبي ذر : لقيت رجلا بمكة على دينك يزعم أن الله أرسله ، قلت : فما يقول الناس ؟ قال يقولون : شاعر ، كاهن ، ساحر ، وكان أنيس أحد الشعراء ، قال أنيس : لقد سمعت قول الكهنة ، فما هو بقولهم ، ولقد وضعت قوله على أقراء الشعر فلم يلتئم على لسان أحد بهدي أنه شعر ، والله إنه لصادق وإنهم لكاذبون ، وكذلك أقر عتبة بن ربيعة أنه ليس بسحر



ولا شعرا قرأ عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم : «حم» فصلت ، على ما يأتي بيانه هناك ،  
فاذا اعترف عتبة على موضعه من اللسان وموضعه من الفصاحة والبلاغة ، بأنه ما سمع مثل القرآن قط  
كان في هذا القول مقرا بإعجاز القرآن له ولضربائه من المتحققين بالفصاحة والقدرة على التكلم بجميع  
أجناس القول وأنواعه .

ومنها : الأسلوب المخالف لجميع أساليب العرب .

ومنها : الجزالة التي لا تصح من مخلوق بحال ، وتأمل ذلك في سورة ﴿ ق وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ ﴾ إلى  
آخرها ، وقوله سبحانه : ﴿ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ إلى آخر السورة ، وكذلك قوله سبحانه :  
﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ فَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ ﴾ إلى آخر السورة . قال ابن الحصار : فمن علم أن الله  
سبحانه وتعالى هو الحق ، علم أن مثل هذه الجزالة لا تصح في خطاب غيره ؛ ولا يصح من أعظم  
ملوك الدنيا أن يقول : «لَيْنَ الْمَلِكِ الْيَوْمَ» ، ولا أن يقول : «وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقُ فَيُصِيبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ» .

قال ابن الحصار : وهذه الثلاثة من النظم ، والأسلوب ، والجزالة ، لازمة كل سورة ، بل هي  
لازمة كل آية ؛ ويمجموع هذه الثلاثة يتميز مسموع كل آية وكل سورة عن سائر كلام البشر ؛ وبها  
وقع التحذى والتعجيز ، ومع هذا فكل سورة تنفرد بهذه الثلاثة ، من غير أن ينضاف إليها أمر آخر من  
الوجوه العشرة ؛ فهذه سورة «الكوثر» ثلاث آيات قصار ، وهي أقصر سورة في القرآن ، وقد تضمنت  
الإخبار عن مغيبين ، أحدهما : الإخبار عن الكوثر وعظمه وسعته وكثرة أوانيه ، وذلك يدل على  
أن المصدقين به أكثر من اتباع سائر الرسل ؛ والثاني : الإخبار عن الوليد بن المغيرة ، وقد كان عند  
نزول الآية ذا مال وولد ، على ما يقتضيه قوله الحق : ﴿ ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا . وَجَعَلْتُ لَهُ  
مَالًا مَمْدُودًا . وَبَنِينَ شُهُودًا وَمَهَنَّتْ لَهُ تَمْهِيدًا ﴾ ثم أهلك الله سبحانه ، ماله وولده ؛ وانقطع نسله .

ومنها : التصرف في لسان العرب على وجه لا يستقل به عربي ؛ حتى يقع منهم الاتفاق من  
جميعهم على أصابته في وضع كل كلمة وحرف موضعه .

ومنها : الإخبار عن الأمور التي تقدمت في أول الدنيا إلى وقت نزوله من أمي ما كان يتلو من  
قبله من كتاب ، ولا يخطئه بيمينه ، فأخبر بما كان من قصص الأنبياء مع أممها ، والقرون الخالية في دهرها ،

وذكر ما سأل به أهل الكتاب عنه، وتحدوه به، من قصة أهل الكهف، وشأن موسى والخضر عليهما السلام، وحال ذى القرنين، بخاءهم — وهو أى من أمة أئمة، ليس لها بذلك علم — بما عرفوا من الكتب السالفة صحته، فتحققوا صدقه .

قال القاضي ابن الطيب : — ونحن نعلم ضرورة — أن هذا مما لا سبيل إليه إلا عن تعلم، وإذا كان معروفاً أنه لم يكن ملائسا لأهل الآثار، وحمله الأخبار، ولا متردداً إلى المتعلم منهم، ولا كان ممن يقرأ فيجوز أن يقع إليه كتاب يأخذ منه، علم أنه لا يصل إلى علم ذلك الابتائيد من جهة الوحي .

ومنها : الرفاء بالوعد، المدرك بالحس في العيان، في كل ما وعد الله سبحانه، وينقسم : إلى أخباره المطلقة، كوعده بنصر رسوله عليه السلام، وإخراج الذين أخرجوه من وطنه . وإلى وعد مقيد بشرط، كقوله : ﴿ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ ﴾ ﴿ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ ﴾ ﴿ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ﴾ و﴿ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ شُرُوءٌ صَابِرُونَ يَعْلَمُوا مَا تَتَيْنَ ﴾، وشبه ذلك .

ومنها : الإخبار عن المغيبات في المستقبل التي لا يُطلع عليها إلا بالوحي، فمن ذلك : ما وعد الله نبيه عليه السلام أنه سيظهر دينه على الأديان بقوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ ﴾ الآية . ففعل ذلك، وكان أبو بكر رضى الله عنه إذا أغزى جيوشه عرفهم ما وعدهم الله في إظهار دينه، ليثقوا بالنصر، وليستيقنوا بالنتيج، وكان عمر يفعل ذلك، فلم يزل الفتح يتوالى شرقاً وغرباً، براً وبحراً، قال الله تعالى : ﴿ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ وقال : ﴿ لَقَدْ صَدَّقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الْرُّؤْيَا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ أَنْ شَاءَ اللَّهُ آمِينَ ﴾ . وقال : ﴿ وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ ﴾ . وقال : ﴿ أَلَمْ تَكُنْ فِي الرُّومِ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ ﴾ . فهذه كلها أخبار عن الغيوب التي لا يقف عليها إلا رب العالمين، أو من أوقفه عليها رب العالمين، فدل على أن الله تعالى قد أوقف عليها رسوله لتكون دلالة على صدقه .

ومنها : ما تضمنه القرآن من العلم الذي هو قوام جميع الأنام، في الحلال والحرام، وفي مائر الأحكام .

ومنها : الحكم البالغة التي لم تجر العادة بأن تصدر في كثرتها وشرفها من آدمي .



ومنها : التناسب في جميع ما تضمنه ظاهرا وباطنا من غير اختلاف ، قال الله تعالى : ﴿ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ۝ ﴾ .

قلت : فهذه عشرة أوجه ذكرها علماؤنا رحمة الله عليهم ، ووجه حادى عشر قاله النظام وبعض القدرية : أن وجه الإعجاز هو المنع من معارضته ، والصَّرفَةُ عند النحوى بمثله ؛ وأن المنع والصرفة هو المعجزة ، دون ذات القرآن ، وذلك أن الله تعالى صرف همهم عن معارضته مع تحديهم بأن يأتوا بسورة من مثله ، وهذا فاسد ، لأن إجماع الأمة قبل حدوث المخالف أن القرآن هو المعجز ؛ فلو قلنا : إن المنع والصرفة هو المعجز لخرج القرآن عن أن يكون معجزا ، وذلك خلاف الإجماع ، وإذا كان كذلك ، علم أن نفس القرآن هو المعجز ، لأن فصاحته وبلاغته أمرٌ خارقٌ للعادة ، إذ لم يوجد قط كلام على هذا الوجه ، فلما لم يكن ذلك الكلام مألوفاً معتادا منهم ، دل على أن المنع والصرفة لم يكن معجزا ، واختلف من قال بهذه الصرفة على قولين :

أحدهما : أنهم صُرفوا عن القدرة عليه ؛ ولو تعرضوا له لعجزوا عنه .

الثانى : أنهم صُرفوا عن التعرض له مع كونه في مقدورهم ؛ ولو تعرضوا له لحازوا يقيناً عليه .

قال ابن عطية : وجه التحدى في القرآن إنما هو بنظمه ، وصحة معانيه ، وتوالى فصاحة ألفاظه ؛ ووجه إعجازه : أن الله تعالى قد أحاط بكل شيء علما ، وأحاط بالكلام كله علما ، فعلم بإحاطته أى لفظة تصلح أن تلى الأولى ، وتبين المعنى بعد المعنى ، ثم كذلك ، من أول القرآن إلى آخره ، والبشر معهم الجهل والنسيان والذهول ، ومعلوم ضرورة أن بشرا لم يكن محيطا قط ، فبهذا جاء نظم القرآن في الغاية القصوى من الفصاحة . وبهذا النظر يطل قول من قال : إن العرب كان في قدرتها أن تاتى بمثل القرآن في الغاية القصوى من الفصاحة ، فلما جاء محمد صلى الله عليه وسلم صُرفوا عن ذلك ، وعجزوا عنه . والصحيح أن الإتيان بمثل القرآن لم يكن قط في قدرة أحد من المخلوقين ، ويظهر لك قصور البشر في أن الفصيح منهم ، يضع خطبة أو قصيدة يستفرغ فيها جهده ، ثم لا يزال ينقحها حولا كاملا ، ثم تعطى لآخر بعده فيأخذها بقريحة جامعة فيبدل فيها وينقح ، ثم لا تزال بعد ذلك فيها مواضع للنظر والبدل ، وكتاب الله تعالى ، لو نزعتم منه لفظة ، ثم أدير لسان العرب أن يوجد أحسن منها لم يوجد .

ومن فصاحة القرآن أن الله تعالى جل ذكره، ذكر في آية واحدة أمرين، ونهيين، وخبرين، وبشارتين وهو قوله تعالى : ﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ ۖ ﴾ الآية؛ وكذلك فاتحة سورة المائدة : أمر بالوفاء ونهى عن النكث، وحل تحليلاً عاماً، ثم استثنى استثناءً بعد استثناء، ثم أخبر عن حكمه وقدرته، وذلك مما لا يقدر عليه إلا الله سبحانه، وأنبأ سبحانه عن الموت : وحسرة الفوت، والدار الآخرة ونوائبها وعقابها، وفوز الفائزين، وتردى المجرمين، والتحذير من الاغترار بالدنيا، ووصفها بالقلة بالإضافة إلى دار البقاء بقوله تعالى : ﴿ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّقُونَ أجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ الآية؛ وأنبأ أيضاً عن قصص الأولين والآخرين، ومآل المترفين، وعواقب المهلكين، في شطر آية، وذلك في قوله تعالى : ﴿ فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّبْحَةُ وَمِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنَا ۖ ﴾ وأنبأ جل وعز عن أمر السفينة وإجرائها وإهلاك الكفرة، واستقرار السفينة واستوائها، وتوجيه أوامر التسخير إلى الأرض والسماء بقوله عز وجل : ﴿ وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ جَرِّبَهَا مُرْسَاهَا ۖ ﴾ إلى قوله : ﴿ وَقِيلَ بُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ إلى غير ذلك .

فلما عجزت قريش عن الإتيان بمثله، وقالت : إن النبي صلى الله عليه وسلم تقوله، أنزل الله تعالى : ﴿ أَمْ يَقُولُونَ تَقْوَلُهُ بَلَلْ لَا يُوْمِنُونَ . فَلْيَاثُوا بِحَدِيثِ مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ ﴾ . ثم أنزل تعجبنا أبلغ من ذلك فقال : ﴿ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُورٍ مِثْلِهِ مُفْتَرَيَاتٍ ﴾ . فلما عجزوا حطهم عن هذا المقدار، إلى مثل سورة من السور القصصار، فقال جل ذكره : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ ۖ ﴾ . فأنجموا عن الجواب، وتقطعت بهم الأسباب، وعدلوا إلى الجروب والعداء، وآثروا سبي الحريم والأولاد، ولو قدروا على المعارضة لكان أهون كثيراً، وأبلغ في الحجّة وأشدّ تأثيراً . هذا مع كونهم أرباب البلاغة واللعن، وعندهم تؤخذ الفصاحة واللسن .

فبلاغة القرآن في أعلى طبقات الإحسان، وأرفع درجات الإيجاز والبيان، بل تجاوزت حد الإحسان والإجادة، إلى حيز الإرباء والزيادة . هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم مع ما أوتي من جوامع الكلم، وأختص به من غرائب الحكم، إذا تأملت قوله صلى الله عليه وسلم في صفة الحنان، وإن كان في نهاية الإحسان، وجدته منحطاً عن رتبة القرآن؛ وذلك في قوله عليه السلام : " فيها ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر " فإين ذلك من قوله عز وجل :



﴿ وَفِيهَا مَا تَشْتَبِهَ الْآتِقْسُ وَتِلْكَ الْأَعْيُنُ ﴾ . وقوله : ﴿ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ ﴾ .  
 هذا أعدل وزنا ، وأحسن تركيباً ، وأعذب لفظاً ، وأقل حروفاً ، على أنه لا يعتبر إلا في مقدار سورة  
 أو أطول آية ، لأن الكلام كلما طال اتسع فيه مجال المتصرف ، وضاق المقال على القاصر المتكلف ؛  
 وبهذا قامت الحجة على العرب ، إذ كانوا أرباب الفصاحة ، ومظنة المعارضة ؛ كما قامت الحجة في معجزة  
 عيسى عليه السلام على الأطباء ، ومعجزة موسى عليه السلام على السحرة ، فإن الله سبحانه إنما جعل  
 معجزات الأنبياء عليهم السلام بالوجه الشهير أبرع ما يكون في زمان النبي الذي أراد إظهاره ؛ فكان  
 السحر في زمان موسى عليه السلام قد انتهى إلى غايته ؛ وكذلك الطب في زمن عيسى عليه السلام ،  
 والفصاحة في زمن محمد صلى الله عليه وسلم .

### باب التنبيه على أحاديث وضعت في فضل سور القرآن وغيره

لا آتفات لما وضعه الواضعون ، وأخلفه المخلعون ، من الأحاديث الكاذبة ، والأخبار الباطلة ؛  
 في فضل سور القرآن ، وغير ذلك من فضائل الأعمال ؛ قد آرتكبا جماعة كثيرة ، اختلقت أغراضهم  
 ومقاصدهم في آرتكابها ؛ فمن قوم من الزنادقة ؛ مثل : المفيرة بن سعيد الكوفي ، ومحمد بن سعيد  
 الشامي ، المصلوب في الزندقة ، وغيرهما ، وضعوا أحاديث وحدثوا بها ليقعوا بذلك الشك في قلوب  
 الناس ؛ فيما رواه محمد بن سعيد عن أنس بن مالك في قوله صلى الله عليه وسلم : " أنا خاتم الأنبياء  
 لا نبي بعدي إلا ما شاء الله " ، فزاد هذا الاستثناء لما كان يدعو إليه من الإلحاد والزندقة . قالت :  
 وقد ذكره ابن عبد البر في كتاب ( التمهيد ) ولم يتكلم عليه ؛ بل تأول الاستثناء على الرؤيا ؛ فأنه أعلم .  
 ومنهم قوم وضعوا الحديث يملؤن يدعون الناس إليه ؛ قال شيخ من شيوخ الجوارح بعد أن تاب :  
 إن هذه الأحاديث دين ، فانظروا ممن تأخذون دينكم ، فإننا كنا إذا هويتنا أمرا صيرناه حديثا .

ومنهم جماعة وضعوا الحديث حجة كما زعموا ، يدعون الناس إلى فضائل الأعمال ، كما روى  
 عن أبي عصمة نوح بن أبي صريم المروزي ، ومحمد بن عكاشة اليربوعي ، وأحمد بن عبد الله  
 الجويري<sup>(١)</sup> ، وغيرهم . قيل لأبي عصمة : من أين لك عن عكرمة عن ابن عباس في فضل سور القرآن  
 سورة سورة ؟ فقال : إني رأيت الناس قد أعرضوا عن القرآن واشتغلوا بفقهاء أبي حنيفة ، ومغازي محمد

(١) نسبة إلى جوير.

ابن إسحاق؛ فوضعت هذا الحديث حسبة . قال أبو عمرو عثمان بن الصلاح في كتاب (علوم الحديث) له : وهكذا الحديث الطويل الذي يروى عن أبي بن كعب ، عن النبي صلى الله عليه وسلم في فضل القرآن سورة سورة؛ وقد بحث باحث عن مخرجه حتى انتهى إلى من اعترف بأنه وجماعة وضعوه ، وإن أثر الوضع عليه لبين . وقد أخطأ الواحدى المفسر ومن ذكره من المفسرين في إيداعه تفاسيرهم . ومنهم قوم من السؤال والمكدين يقفون في الأسواق والمساجد ، فيضعون على رسول الله صلى الله عليه وسلم أحاديث بأسانيده صحاح قد حفظوها ، فيذكرون الموضوعات بتلك الأسانيد ؛ قال جعفر ابن محمد الطيالسي : صلى أحمد بن حنبل ، ويحيى بن معين ، في مسجد الرصافة ، فقام بين أيديهما قاص فقال : حدثنا أحمد بن حنبل ويحيى بن معين قالا أنبأنا عبد الرزاق قال أنبأنا معمر عن قتادة عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من قال لا إله إلا الله يخلق من كل كلمة منها طائر مثقاره من ذهب وريشه مرجان ؛ وأخذ في قصة نحو من عشرين ورقة ؛ فجعل أحمد ينظر إلى يحيى ويحيى ينظر إلى أحمد ؛ فقال : أنت حدثته بهذا فقال : والله ما سمعت به إلا هذه الساعة ؛ قال : فسكتا جميعا حتى فرغ من قصصه ، فقال له يحيى : من حدثك بهذا الحديث ؟ فقال : أحمد بن حنبل ويحيى بن معين ؛ فقال أنا ابن معين ، وهذا أحمد بن حنبل ، ما سمعنا بهذا قط في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإن كان ولا بد من الكذب فعلى غيرنا ؛ فقال له : أنت يحيى بن معين ؟ قال : نعم ، قال : لم أزل أسمع أن يحيى بن معين أحمق ، وما علمته إلا هذه الساعة ؛ فقال له يحيى : وكيف علمت أنى أحمق ؟ قال : كأنه ليس في الدنيا يحيى بن معين وأحمد بن حنبل غيركما ، كتبت عن سبعة عشر أحمد بن حنبل غير هذا ؛ قال : فوضع أحمد كفه على وجهه وقال : دعه يقوم ؛ فقام كالستهزئ بهما ؛ فهؤلاء الطوائف كذبة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومن يجرى مجراهم . يذكر : أن الرشيد كان يعجبه الحمام واللهاوبه ؛ فأهدى إليه حمام وعنده أبو البختري القباضي ، فقال : روى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : "لا سبق إلا في خف أو حافر أو جناح" فزاد : "أو جناح" ، وهي لفظة وضعها للرشيد ، فأعطاه جائزة سنية ؛ فلما خرج قال الرشيد : والله لقد علمت أنه كذاب ، وأمر بالحمام أن يذبح ؛ فقبل له : وما ذنب الحمام ؟ قال : من أجله كذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فترك العلماء حديثه لذلك ، وغيره من موضوعاته ، فلا يكتب العلماء حديثه بحال .



قلت : فلو اقتصر الناس على ما ثبت في الصحاح والمسانيد وغيرهما من المصنفات التي تداولها العلماء، ورواها الأئمة الفقهاء، لكان لهم في ذلك غنية، وخرجوا عن تحذيره صلى الله عليه وسلم حيث قال : " اتقوا الحديث على<sup>(١)</sup> إلا ما علمتم من كذب على متعمدا فليتبوا مقعده من النار " - الحديث - ؛ فتخويفه صلى الله عليه وسلم أمته بالنار على الكذب، دليل على أنه كان يعلم أنه سيكذب عليه . فحذار مما وضعه أعداء الدين، وزنادقة المساميين، في باب الترغيب والترهيب وغير ذلك، وأعظمهم ضرا أقوام من المنسويين إلى الزهد، وضعوا الحديث حسبة فيما زعموا، فيقبل الناس موضوعاتهم، ثقة منهم بهم، وركبوا اليهم، فضلوا وأضلوا .

### باب ما جاء من الحججة في الرد على من طعن في القرآن وخالف مصحف عثمان بالزيادة والنقصان

لا خلاف بين الأمة، ولا بين الأئمة، أهل السنة، أن القرآن اسم لكلام الله تعالى الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم معجزة له، على ما تقدم، وأنه محفوظ في المصدور، مقروء باللسنة، مكتوب في المصاحف، معلومة على الاضطراب سورة وآياته، مبرأة من الزيادة والنقصان حروفه وكلماته؛ فلا يحتاج في تعريفه بحجة ولا في حصره بعد، فمن ادعى زيادة عليه، أو نقصانا منه، فقد أبطل الإجماع، وجهت الناس، ورد ما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم من القرآن المتزل عليه، ورد قوله تعالى : ﴿ قُلْ لَيْسَ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا ﴾ وأبطل آية رسوله عليه السلام، لأنه إذ ذاك بصير القرآن مقدورا عليه، حين شيب بالباطل، ولما قدر عليه لم يكن حجة ولا آية، وخرج عن أن يكون معجزا .

فالقائل بأن القرآن فيه زيادة ونقصان راد لكلام الله ولما جاء به الرسول، وكان كمن قال : الصلوات المفروضة خمسون صلاة، وترتج تسع من النساء حلال، وفرض الله أياما مع شهر رمضان، إلى غير ذلك مما لم يثبت في الدين، فإذا رد هذا بالإجماع، كان الإجماع على القرآن أثبت وآكد وألزم وأوجب .

(١) في الجامع الصغير : « على » .

قال الإمام أبو بكر محمد بن القاسم بن بشار بن محمد الأتباري: ولم يزل أهل الفضل والعقل يعرفون من شرف القرآن، وعلو منزلته، ما يوجب الحق والانصاف والديانة، وينفون عنه قول المبطلين، وتمويه الملاحدين وتحريف الزائعين، حتى نبع في زماننا هذا زائع زاغ عن الملة، وهجم على الأمة بما يحاول به إبطال الشريعة التي لا يزال الله يؤيدها، ويثبت أسسها، وينشئ فرعها، ويحرسها من معايب أولى الحيف والجور، ومكابد أهل العدو والكفر.

فزعم أن المصحف الذي جمعه عثمان رضي الله عنه - باتفاق أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على تصويبه فيما فعل - لا يشتمل على جميع القرآن، إذ كان قد سقط منه خمسمائة حرف، قد قرأت بعضها وساقراً ببقيتها، فمنها: «والعصر ونواب الدهر» فقد سقط من القرآن على جماعة المسلمين «ونواب الدهر» ومنها: «حتى إذا أخذت الأرض زخرفها وازينت وظن أهلها أنهم قادرون عليها أتاها أمرنا ليلاً أو نهاراً بفعلناها حصيداً كان لم تغن بالأمس وما كان الله ليهلكها إلا بذنوب أهلها»، فادعى هذا الإنسان أنه سقط على أهل الإسلام من القرآن: «وما كان الله ليهلكها إلا بذنوب أهلها»، وذكر مما يدعى حروفاً كثيرة.

وادعى أن عثمان والصحابة رضي الله عنهم زادوا في القرآن ما ليس فيه، فقرأ في صلاة القرض والناس يسمعون: «الله الواحد الصمد» فأسقط من القرآن «قل هو» وغير لفظ «أحد» وادعى أن هذا هو الصواب والذي عليه الناس هو الباطل والمحال، وقرأ في صلاة القرض: «قل للذين كفروا لا أعبد ما تعبدون» وطعن على قراءة المسلمين.

وادعى أن المصحف الذي في أيدينا اشتمل على تصحيف حروف مفسدة مغيرة، منها: «إِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ» فادعى أن الحكمة والعزة لا يشا كلان المغفرة، وأن الصواب: «وإن تغفر لهم فإنك أنت الغفور الرحيم». وترامى به النفي في هذا وأشكاله حتى ادعى أن المسلمين يصحفون: «وكان عند الله وجيهاً» والصواب الذي لم يغير عنده: «وكان عبد الله وجيهاً»، وحتى قرأ في صلاة مفترضة على ما أخبرنا جماعة سمعوه وشهدوه: «لا تحرك به لسانك إن علينا جمعه وقراءته فإذا قرأناه فاتبع قراءته ثم إن علينا نبأ به»، وحكى لنا آخرون عن آخرين أنهم سمعوه يقرأ: «ولقد نصركم الله بيد سيف علي وأتم أذلة»، وروى هؤلاء أيضاً عنه قال:



« هذا صراط عليّ مستقيم » ، وأخبرونا أنه أدخل في آية من القرآن ما لا يضاهي فصاحة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا يدخل في لسان قومه الذين قال الله عز وجل فيهم : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ ﴾ فقرأ : « أليس قالت للناس » في موضع : ﴿ أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ ﴾ وهذا لا يعرف في نحو العربيين ، ولا يحل على مذاهب النحويين ؛ لأن العرب لم تقل : ليس قلت ، فأما : لست قلت ، بالتاء فبشاذ قبيح خبيث رديء ؛ لأن ليس لا تجحد الفعل الماضي ، ولم يوجد مثل هذا إلا في قولهم : أليس قد خلق الله مثلهم ، وهو لغة شاذة لا يحل كتاب الله عليها .

وادعى أن عثمان رضي الله عنه لما أسند جمع القرآن إلى زيد بن ثابت لم يصب لأن عبد الله ابن مسعود وأبي بن كعب كانا أولى بذلك من زيد لقول النبي صلى الله عليه وسلم : « أقرأ أمتي أبي ابن كعب » ولقوله عليه السلام : « من سره أن يقرأ القرآن غضا كما أنزل فليقرأه بقراءة ابن أم عبد » ، وقال هذا القائل : لي أن أخالف مصحف عثمان كما خالفه أبو عمرو بن العلاء ، فقرأ : « إن هذين » ، « فأصدق وأكون » ، « وبشر عبادي الذين » بفتح الياء ، فما « أتاني الله » بفتح الياء ، والذي في المصحف : ﴿ إِنَّ هَذَانِ ﴾ بالألف ، ﴿ فَأَصْدَقَ وَأَكُنْ ﴾ بغير واو ، ﴿ فَبَشِّرْ عِبَادِ ﴾ ، ﴿ فَمَا أَتَانِ اللَّهَ ﴾ بغير ياءين ، في الموضعين . وكما خالف ابن كثير ونافع وحمة والكسائي مصحف عثمان فقرأوا : ﴿ كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نُنَاجِي الْمُؤْمِنِينَ ﴾ بإثبات نونين ، يفتح الثانية بعضهم ويسكنها بعضهم ، وفي المصحف نون واحدة ؛ وكما خالف حمزة المصحف فقرأ : « أتمدوني بمال » بنون واحدة ووقف على الياء ، وفي المصحف توتان ولا ياء بعدهما ؛ وكما خالف حمزة أيضا المصحف فقرأ : « ألا إن نمودا كفروا ربهم » بغير تنوين ، وإثبات الألف بوجب التنوين ؛ وكل هذا الذي شنع به على القراء ما يلزمهم به خلاف المصحف .

قلت : قد أشرنا إلى العد فيما تقدم مما اختلف فيه المصاحف ، وسيأتي بيان هذه المواضع في مواضعها من هذا الكتاب إن شاء الله تعالى .

قال أبو بكر : وذكر هذا الإنسان أن أبي بن كعب هو الذي قرأ « كأن لم تغن بالأمس وما كان الله ليهلكها إلا بذنوب أهلها » وذلك باطل ؛ لأن عبد الله بن كثير قرأ على مجاهد ، ومجاهد قرأ على ابن عباس ، وابن عباس قرأ القرآن على أبي بن كعب ﴿ حَصِيدًا ﴾ كان لم تغن بالأمس كذلك

تُفَصِّلُ الْآيَاتِ)، في رواية وقرأ أبي القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم، وهذا الإسناد متصل بالرسول عليه السلام نقله أهل العدالة والصيانة، وإذا صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر لم يؤخذ بحديث يخالفه، وقال يحيى بن المبارك اليزيدي: قرأت القرآن على أبي عمرو بن العلاء، وقرأ أبو عمرو على مجاهد، وقرأ مجاهد على ابن عباس، وقرأ ابن عباس على أبي بن كعب، وقرأ أبي على النبي صلى الله عليه وسلم، وليس فيها «وما كان الله ليهلكها إلا بذنوب أهلها» فمن جحد أن هذه الزيادة أنزلها الله تعالى على نبيه عليه السلام فليس بكافر ولا آثم.

حدثني أبي نبأنا نصر بن داود الصاغاني نبأنا أبو عبيد قال: ما يروى من الحروف التي تخالف المصحف الذي عليه الإجماع من الحروف التي يعرف أسانيدھا الخاصة دون العامة فيها نقلوا فيه عن أبي: «وما كان الله ليهلكها إلا بذنوب أهلها»، وعن ابن عباس «ليس عليكم جناح أن تنفروا فضلا من ربكم في مواسم الحج»، ومما يحكون عن عمر بن الخطاب أنه قرأ: «غير المغضوب عليهم وغير الضالين» مع نظائر لهذه الحروف كثيرة، لم ينقلها أهل العلم على أن الصلاة بها تحمل، ولا على أنها معارض بها مصحف عثمان، لأنها حروف لو جحدھا جاحد أنها من القرآن لم يكن كافرا، والقرآن الذي جمعه عثمان بموافقة الصحابة له لو أنكر بعضه منكر كان كافرا، حكمه حكم المرتد، يستتاب، فإن تاب وإلا ضربت عنقه. وقال أبو عبيد: لم يزل صنع عثمان رضي الله عنه في جمعه القرآن يعتدله بأنه من مناقبه العظام، وقد طعن عليه فيه بعض أهل الزيغ فأنكشف عواره، ووضعت فضائحه، وقال أبو عبيد: وقد حدثت عن يزيد بن زريع عن عمران بن جرير عن أبي مجلز قال: طعن قوم على عثمان رحمه الله بحمفهم جمع القرآن، ثم قرءوا ما نسخ، قال أبو عبيد: يذهب أبو مجلز إلى أن عثمان أسقط الذي أسقط بعلم كما أثبت الذي أثبت بعلم. قال أبو بكر: وفي قوله تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ دلالة على كفر هذا الإنسان، لأن الله عز وجل قد حفظ القرآن من التغير والتبديل، والزيادة والنقصان، فإذا قرأ قارئ: «تبت يدي أبي لهب وقد تب ما أغنى عنه ماله وما كسب» يصل تارا ذات لهب ومرتبه حمالة الخطب في جيدھا جبل من ليف، فقد كذب على الله جل وعلا وقوله ما لم يقل، وبذل كتابه وحرثه، وحاول ما قد حفظه منه ومنع من اختلاطه به، وفي هذا الذي أتاه توطئة الطريق لأهل الإلحاد، ليدخلوا في القرآن ما يحلون به عمرا الإسلام، ويتسبون إلى قوم



كهؤلاء القوم الذين أحال هذا بالأباطيل عليهم ؛ وفيه إبطال الإجماع الذي به يحرس الإسلام ،  
وبنياته تقام الصلوات ، وتؤدى الزكوات ، وتحترى المتعبدات . وفي قول الله تعالى : ﴿ الرِّكَابُ  
أُحْكِمْتَ آيَاتُهُ ﴾ دلالة على بدمية هذا الانسان وخروجه إلى الكفر ، لأن معنى « أحكمت آياته » :  
منع الخلق من القدرة على أن يزيدوا فيها ، أو ينقصوا منها ، أو يعارضوها بمثلها ، وقد وجدنا هذا  
الانسان زاد فيها وكفى الله المؤمنين القتال ، بعلی وكان الله قويا عزيزا ، فقال في القرآن هجرا ، وذكر عليا  
في مكان لو سمعه يذكره فيه لأمضى عليه الحد ، وحكم عليه بالقتل ، وأسقط من كلام الله « قل هو »  
وفير أحد فقرا الله الواحد الصمد وإسقاط ما أسقطه نفي له وكفر ، ومن كفر بحرف من القرآن  
فقد كفر به كله وأبطل معنى الآية ؛ لأن أهل التفسير قالوا : نزلت الآية جوابا لأهل الشرك لما قالوا  
لرسول الله صلى الله عليه وسلم : صف لنا ربك ؛ أمن ذهب أم من نحاس أم من صفر ؟ فقال الله  
جل وعز ردا عليهم : ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ ففى هو دلالة على موضع الرد ومكان الجواب فإذا سقط  
بطل معنى الآية ، ووضع الاقتراء على الله عز وجل ، والتكذيب لرسوله صلى الله عليه وسلم ، ويقال لهذا  
الإنسان ومن يتحل نصرته : أخبرونا عن القرآن الذى نقرؤه ولا نعرف نحن ولا من كان قبلنا من  
أسلافنا سواه ؛ هل هو مشتمل على جميع القرآن من أوله إلى آخره ، صحيح الألفاظ والمعانى عار من  
الفساد والخلل ؟ أم هو واقع على بعض القرآن والبعض الآخر غائب عنا كما غاب عن أسلافنا والمتقدمين  
من أهل ملتنا ؟ فإن أجابوا بأن القرآن الذى معنا مشتمل على جميع القرآن لا يسقط منه شيء ، صحيح  
اللفظ والمعانى ، سليمها من كل زلل وخلل ؛ فقد قضوا على أنفسهم بالكفر حين زادوا فيه « فليس  
له اليوم ههنا حميم وليس له شراب إلا من غسيلين من عين تجرى من تحت الجحيم » فأى زيادة فى القرآن  
أوضح من هذه ، وكيف يخلط بالقرآن وقد حرمه الله منها ومنع كل مفتر ومبطل من أن يأتى به مثلها ،  
وإذا تؤملت وبحت عن معناها وجدت فاسدة غير صحيحة ، لا تشا كل كلام الباري تعالى ولا تختلط به ،  
ولا توافق معناه ، وذلك أن بعدها « لا يأكله إلا الخاطئون » فكيف يؤكل الشراب والذى أتى به قبها  
« فليس له اليوم ههنا حميم وليس له شراب إلا من غسيلين من عين تجرى من تحت الجحيم لا يأكله  
إلا الخاطئون » فهذا متناقض يفسد بعضه بعضا ؛ لأن الشراب لا يؤكل ، ولا تقول العرب : أكلت  
الماء ؛ لكنهم يقولون : شربته وذقته وطعمته ؛ ومعناه فيما أنزل الله تبارك وتعالى على الصفة

في القرآن الذي من خالف حرفاً منه كفر: ﴿وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِنْ غَسَلِينَ﴾ لا يأكل الغسلين إلا الخاطئون أو لا يأكل الطعام إلا الخاطئون. والغسلين: ما يخرج من أفواههم من الشحم وما يتعلق به من الصيد وغيره؛ فهذا طعام يؤكل عند البلية والنقمة، والشراب محال أن يؤكل، فإن ادعى هذا الإنسان أن هذا الباطل الذي زاده من قوله «من عين تجرى من تحت الجحيم» ليس بعدها «لا يأكله إلا الخاطئون» ونفى هذه الآية من القرآن لتصحيح له زيادته، فقد كفر لما جحد آية من القرآن. وحسبك بهذا كله ردّاً لقوله، ونحزياً لمقاله. وما يؤثر عن الصحابة والتابعين أنهم قرءوا بكذا وكذا إنما ذلك على جهة البيان والتفسير لا أن ذلك قرآن يتلى، وكذلك ما نسخ لفظه وحكمه أو لفظه دون حكمه ليس بقرآن على ما يأتي بيانه عند قوله تعالى: ﴿مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ﴾ إن شاء الله تعالى.

### القول في الاستعاذة

وفيها اثنتا عشرة مسألة:

الأولى — أمر الله تعالى بالاستعاذة عند أول كل قراءة فقال تعالى: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ أي إذا أردت أن تقرأ؛ فأوقع الماضي موقع المستقبل كما قال الشاعر:

وإني لآتيكم لذكرى الذي مضى \* من الود واستئناف ما كان في غد

أراد ما يكون في غد؛ وقيل: في الكلام تقديم وتأخير، وأن كل فعلين تقارباً في المعنى جاز تقديم أيهما شئت، كما قال تعالى: ﴿ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى﴾ المعنى فتدلى ثم دنا؛ ومثله: ﴿اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ﴾ وهو كثير.

الثانية — هذا الأمر على الندب في قول الجمهور وحكى النقاش عن عطاء: إن الاستعاذة واجبة في صدر كل قراءة في غير الصلاة؛ واختلفوا فيه في الصلاة، وكان ابن سيرين والنخعي وقوم يتعوذون في الصلاة في كل ركعة، ويمثلون أمر الله في الاستعاذة على العموم؛ وأبو حنيفة والشافعي يتعوذان في الركعة الأولى من الصلاة ويريان قراءة الصلاة كلها كقراءة واحدة؛ ومالك لا يرى التعوذ في الصلاة المفروضة ويراها في قيام رمضان.

الثالثة — أجمع العلماء على أن التعوذ ليس من القرآن ولا آية منه، وهو قول القارئ: أعوذ بالله من الشيطان الرجيم؛ وهذا اللفظ هو الذي عليه الجمهور من العلماء في التعوذ لأنه لفظ كتاب الله



تعالى . وروى عن ابن مسعود أنه قال : قلت أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم ؛ فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم : « يا بن أُم عبد أعوذ بالله من الشيطان الرجيم هكذا أقرأني جبريل عن اللوح عن القلم » .

الرابعة - روى أبو داود وابن ماجه في سنتهما عن جبير بن مطعم أنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي صلاة فقال عمرو<sup>(١)</sup> : لا أدرى أى صلاة هي ؟ فقال : الله أكبر كبيرا الله أكبر كبيرا الله أكبر كبيرا والحمد لله كثيرا الحمد لله كثيرا ثلاثا وسبحان الله بكرة وأصيلا ثلاثا ، أعوذ بالله من الشيطان من نفخه ونفثه وهمزه ؛ قال عمرو : همزه الموتة ، ونفثه الشعر ، ونفخه الكبر . وقال ابن ماجه : الموتة يعنى الجنون . والنفث : نفخ الرجل من فيه من غير أن يخرج ريقه ؛ والكبر : التباهى . وروى أبو داود عن أبي سعيد الخدري قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام من الليل كبر ثم قال : « سبحانك اللهم وبحمدك تبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك » ثم يقول : « لا إله إلا الله ثلاثا » ؛ ثم يقول : « الله أكبر كبيرا ثلاثا أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم من همزه ونفخه ونفثه » ؛ ثم يقرأ . وروى سليمان بن سالم عن ابن القاسم رحمه الله : أن الاستعاذة أعوذ بالله العظيم من الشيطان الرجيم إن الله هو السميع العليم بسم الله الرحمن الرحيم . قال ابن عطية : وأما المقرئون فأكثروا في هذا من تبديل الصفة في أمم الله تعالى ، وفي الجهة الأخرى ، كقول بعضهم : أعوذ بالله المجيد ، من الشيطان المريد ؛ ونحو هذا مما لا أقول فيه : نعمت البدعة ، ولا أقول : إنه لا يجوز .

الخامسة - قال المهدوي : أجمع القراء على إظهار الاستعاذة في أول قراءة سورة " الحمد " إلا حمزة فإنه أسرها . وروى السدي عن أهل المدينة : أنهم كانوا يفتتحون القراءة بالبسملة . وذكر أبو الليث السمرقندي عن بعض المفسرين : أن التعوذ فرض ، وإذا نسيه القارئ وذكره في بعض الحزب قطع وتعوذ ، ثم ابتدأ من أوله . وبعضهم يقول : يستعيد ثم يرجع الى موضعه الذي وقف فيه ؛ وبالأول قال أسانيد الحجاز والعراق ؛ وبالثاني قال أسانيد الشام ومصر .

(١) لعله عمرو بن مرة المذكور في سند هذا الحديث ( انظر سنن ابن ماجه ج ١ ص ١٣٩ وسنن أبي داود ج ١ ص ٧٧ )

طبع مصر .

(٢) في بعض النسخ : « يا بن أُم عبد » .

السادسة — حكى الزهراوى قال : نزلت الآية في الصلاة ونلبنا إلى الاستعاذة في غير الصلاة وليس بفرض ؛ قال غيره : كانت فرضا على النبي صلى الله عليه وسلم وحده ، ثم تأسينا به .

السابعة — روى عن أبي هريرة أن الاستعاذة بعد القراءة ؛ وقاله داود . قال أبو بكر بن العربي انتهى النى بقوم إلى أن قالوا : إذ أفرغ القارئ من قراءة القرآن يستعبد بالله من الشيطان الرجيم . وقد روى أبو سعيد الخدرى : أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يتعوذ في صلاته قبل القراءة ، وهذا نص . فان قيل : فما الفائدة في الاستعاذة من الشيطان الرجيم وقت القراءة ؟ قلنا : فائدتها امتثال الأمر ؛ وليس للشرعيات فائدة إلا القيام بحق الوفاء لها بامتثالها أمرا واجتنابها نهيا ؛ وقد قيل : فائدتها امتثال الأمر بالاستعاذة من وموسة الشيطان عند القراءة كما قال تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلَقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ ﴾ . قال ابن العربي : ومن أغرب ما وجدناه قول مالك في المجموعة في تفسير هذه الآية : فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم ، قال : ذلك بعد قراءة أم القرآن لمن قرأ في الصلاة . وهذا قول لم يرد به أثر ، ولا يعضده نظري ؛ فإن كان هذا كما قال بعض الناس : إن الاستعاذة بعد القراءة ، كان تخصيص ذلك بقراءة أم القرآن في الصلاة دعوى صريحة ، ولا يشبه أصل مالك ولا فهمه ؛ فانه أعلم بسر هذه الرواية .

الثامنة — في فضل التعوذ . روى مسلم عن سليمان بن صرد قال : استب رجلان عند النبي صلى الله عليه وسلم بفعل أحدهما يغضب ويحمر وجهه وتنفخ أوداجه ؛ فنظر إليه النبي صلى الله عليه وسلم فقال : " إني لأعلم كلمة لو قالها لذهب ذا عنه أعوذ بالله من الشيطان الرجيم " . فقام إلى الرجل رجل مع النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : هل تدري ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال له الرجل : " إني لأعلم كلمة لو قالها لذهب ذا عنه ، أعوذ بالله من الشيطان الرجيم " . فقال له الرجل : أجنونا تراني ! أخرجه البخاري أيضا . وروى مسلم أيضا عن عثمان بن أبي العاص الثقفي : أنه أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله إن الشيطان قد حال بيني وبين صلاتي ، وفراحي بلبسها علي ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ذاك شيطان يقال له خنزب فإذا أحسسته فتعوذ بالله منه واتفل عن يسارك ثلاثا " قال : ففعلت فأذهب الله عني . وروى أبو داود عن ابن عمر قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سافر فأقبل عليه الليل قال : " يا أرض ربى وربك الله ،



أعوذ بالله من شرك ومن شر ما خلق فيك ومن شر ما يذهب عليك ومن أسد وأسود ومن الحية والعقرب ومن ساكني البلد ووالد وما ولد . وروى خولة بنت حكيم قالت : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " من نزل منزلاً ثم قال أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق ، لم يضره شيء حتى يرتحل " أخرجه في الموطأ ومسلم والترمذي وقال : حديث حسن غريب صحيح . وما يتعوذ منه كثير ، ثابت في الأخبار ، والله المستعان .

التاسعة - معنى الاستعاذة في كلام العرب الاستجارة ، والتحيز إلى الشيء ، على معنى الامتناع به من المكروه ، يقال : عذت بفلان واستعذت به ، أى لجأت إليه ، وهو عياذى ، أى ملجئى وأعدت غيرى به وعوذته بمعنى ، ويقال : عوذ بالله منك ، أى أعوذ بالله منك ، قال الراجز :

قالت وفيها حيدة وذعر \* عوذ بربى منكم ونجس

والعرب تقول عند الأمر [ تنكره ] : حجراً له بالضم أى دفعاً ، وهو استعاذة من الأمر . والعوذة والمعاذة والتعويذ كله بمعنى ، وأصل أعوذ : أعوذ نقلت الضمة إلى العين لاستثقالها على الواو فسكنت .

العاشرة - الشيطان واحد الشياطين على التكسير والنون أصلية ، لأنه من شطن إذا بعد عن الخير ، وشطنت داره أى بعدت ، قال الشاعر (٢) :

تأت بسعادتك نوى شطون \* فبانت والفسؤاد بها رهين

وبشر شتون أى بعيدة القعر . والشطن : الجبل ، سمي به لبعده طرفيه وامتداده . ووصف أعرابي فرساً [ لا يحفى ] فقال : كأنه شيطان فى أشطان . وسمى الشيطان شيطانا لبعده عن الحق وتمزده ، وذلك أن كل عات متمرد من الجن والإنس والدواب شيطان ، قال جرير :

أيام يدعوئني الشيطان من غزلي \* وهن يهوينني إذ كنت شيطانا

وقيل : إن شيطانا مأخوذ من شاط يشيط إذا بطل فالتون زائدة . وشاط إذا احترق . وشيطت اللحم ، إذا دخنته ولم تنضجه ، واشتاط الرجل ، إذا احتد غضبا . وناقية شياطين التى يطير فيها السمن . واشتاط ، إذا هلك ، قال الأعشى :

(١) الزيادة من لسان العرب مادة (جهر) . (٢) هو النابغة الذبياني كما في لسان العرب مادة (شطن) .

(٣) الزيادة من لسان العرب مادة (شطن) .

قد نخضب العبر في مكنون فائله <sup>(١)</sup> \* وقد يشيط على أرماحنا البطل

أى يهلك :

ويرد على هذه الفرقة ، أن صيويه حكى أن العرب تقول : تشيطن فلان اذا فعل أفعال الشياطين ، فهذا بين أنه تفيعل من شطن ولو كان من شاط لقالوا : تشيط ويرد عليهم أيضا بيت أمية ابن أبي الصلت :

أيا شاطني عصاه عكاه <sup>(٢)</sup> \* ورماه في السجن والأغلال

فهذا شاطن من شطن لاشك فيه .

الحادية عشرة — الرجيم أى المبعد من الخير المهان . وأصل الرجم : الرمي بالحجارة ، وقد رجمنه أرحمه ، فهو رجم ومرجوم . والرجم : القتل واللعن والطرده والشم ، وقد قيل هذا كله في قوله تعالى : ﴿ لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ يَا نُوحُ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ ﴾ وقول أبي ابراهيم : ﴿ لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ لَأَرْجُمَنَّكَ ﴾ ، وسبأى إن شاء الله تعالى .

الثانية عشرة — روى الأعمش عن أبي وائل عن عبد الله قال : قال علي بن أبي طالب عليه السلام : رأيت النبي صلى الله عليه وسلم عند الصفا وهو مقبل على شخص في صورة الفيل وهو يلعنه ، قلت : ومن هذا الذى تلعنه يا رسول الله ؟ قال : " هذا الشيطان الرجيم " فقلت : يا مدو الله والله لاقتلك ولأريحن الأمة منك ؛ قال : ما هذا جزأى منك ؛ قلت : وما جزأوك منى يا علو الله ؟ قال : والله ما أبغضك أحد قط إلا شركت أباه في رحم أمه ..

## البسمة

وفيه سبع وعشرون مسألة :

الأولى — قال العلماء : بسم الله الرحمن الرحيم ، قسم من ربنا أنزله عند رأس كل سورة ، يقسم لعباده : إن هذا الذى وضعت لكم يا عبادى في هذه السورة حق ، وإنى أوفى لكم بجميع ما ضمننت في هذه السورة من وعدى ولطفى وبترى . و " بسم الله الرحمن الرحيم " مما أنزله الله تعالى في كتابنا وعلى

(١) القائل : عرق في الفخذين يكون في خربة الورك . (٢) عكاه في الحدة والرتاق إذا شده .



هذه الأمة خصوصا ، بعد سليمان عليه السلام ، وقال بعض العلماء : إن بسم الله الرحمن الرحيم تضمنت جميع الشرع ، لأنها تدل على الذات وعلى الصفات ، وهذا صحيح .

الثانية - قال سعيد بن أبي سكينه : بلغني أن علي بن أبي طالب رضي الله عنه نظر إلى رجل يكتب "بسم الله الرحمن الرحيم" فقال له : جودها فإن رجلا جودها فغفر له ، قال سعيد : وبلغني أن رجلا نظر إلى قرطاس فيه "بسم الله الرحمن الرحيم" فقبله ووضع على عينيه فغفر له . ومن هذا المعنى قصة بشر الحافي فإنه لما رفع الرقعة التي فيها اسم الله وطيبها . طيب اسمه ، ذكره القشيري . وروى النسائي عن أبي المليح عن ردف رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "إذا عثرت بك الدابة فلا تقل تعس الشيطان فإنه يتعاضم حتى يصير مثل البيت ويقول بقوتي صنعته ، ولكن قل بسم الله الرحمن الرحيم ، فإنه يتصاغر حتى يصير مثل الذباب" . وقال علي ابن الحسين في تفسير قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ وَلَوَّا عَلَى أَدْبَارِهِمْ نُفُورًا ﴾ قال معناه : إذا قلت "بسم الله الرحمن الرحيم" وروى وكيع عن الأعمش عن أبي وائل عن عبد الله ابن مسعود قال : من أراد أن ينجي به الله من الزبانية التسعة عشر فليقرأ "بسم الله الرحمن الرحيم" ليجعل الله تعالى له بكل حرف منها جنة من كل واحد . فالبسملة تسعة عشر حرفا على عدد ملائكة أهل النار الذين قال الله فيهم : ﴿ عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ ﴾ وهم يقولون في كل أفعالهم : "بسم الله الرحمن الرحيم" فمن هنا لك هي قوتهم ، وبسم الله استضعفوا . قال ابن عطية : ونظيره هذا قولهم في ليلة القدر : إنها ليلة سبع وعشرين مراعاة للفظه هي من كلمات سورة إنا أنزلناه . ونظيره أيضا قولهم في عدد الملائكة الذين ابتدروا قول القائل : ربنا ولك الحمد حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه ، فإنها بضعة وثلاثون حرفا ، فلذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم : "لقد رأيت بضعا وثلاثين ملكا يتدبرونها أيهم يكتبها أول" . قال ابن عطية : وهذا من ملح التفسير وليس من متين العلم .

الثالثة - روى الشعبي والأعمش : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكتب "باسمك اللهم" حتى أمر أن يكتب "بسم الله" فكتبها ، فلما نزلت : ﴿ قل أدعوا الله أو ادعوا الرحمن ﴾ : كتب "بسم الله الرحمن" فلما نزلت : ﴿ إنه من سليمان وإنه بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ كتبها . وفي مصنف أبي داود : قال الشعبي وأبو مالك وقتادة وثابت بن عمار : إن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكتب بسم الله الرحمن الرحيم حتى نزلت سورة « النمل » .

الرابعة — روى عن جعفر الصادق رضى الله عنه أنه قال : البسملة تيجان السور قلت : وهذا يدل على أنها ليست بآية من الفاتحة ولا غيرها .

وقد اختلف العلماء في هذا المعنى على ثلاثة أقوال :

( الأول ) ليست بآية من الفاتحة ولا غيرها ، وهو قول مالك .

( الثانى ) أنها آية من كل سورة ، وهو قول عبد الله بن المبارك .

( الثالث ) قال الشافعى : هي آية في الفاتحة ، وتردد قوله في سائر السور ، فمرة قال : هي آية من كل سورة ، ومرة قال : ليست بآية إلا في الفاتحة وحدها . ولا خلاف بينهم في أنها آية من القرآن في سورة النمل .

وأحتج الشافعى بما رواه الدارقطنى من حديث أبى بكر عبد الحميد بن جعفر الحنفى عن نوح بن أبى بلال عن سعيد بن أبى سعيد المقبرى عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « إذا قرأتم الحمد لله رب العالمين ، فأقروا بسم الله الرحمن الرحيم ، إنها أم القرآن ، وأم الكتاب ، والسبع المثاني ، وبسم الله الرحمن الرحيم أحد آياتها » . رفع هذا الحديث عبد الحميد بن جعفر ، وعبد الحميد هذا وثقه أحمد بن حنبل ، ويحيى بن سعيد ، ويحيى بن معين ، وأبو حاتم يقول فيه : محله الصدق ، وكان سفيان الثورى يضعفه ويحمل عليه . ونوح بن أبى بلال ثقة مشهور .

وحجة ابن المبارك وأحد قولى الشافعى ما رواه مسلم عن أنس قال : بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم بين أظهرنا إذ أغفى إغفاء ثم رفع رأسه متبسما ، فقلنا : ما أضحكك يا رسول الله ؟ قال : « نزلت على أنفا سورة فقرأ » ( بسم الله الرحمن الرحيم : إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ . فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَحْسِرْ . إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ ) . وذكر الحديث ، وسيأتى بكلامه في سورة الكوثر إن شاء الله تعالى .

الخامسة — الصحيح من هذه الأقوال قول مالك ؛ لأن القرآن لا يثبت بأخبار الآحاد وإنما طريقه التواتر القطعى الذى لا يختلف فيه . قال ابن العربى : ويكفيك أنها ليست من القرآن اختلاف الناس فيها ، والقرآن لا يختلف الناس فيه . والأخبار الصحاح التى لا مطعن فيها دالة على أن البسملة ليست بآية من الفاتحة ولا غيرها ، إلا في النمل وحدها ، روى مسلم عن أبى هريرة قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « قال الله عز وجل قسمت الصلاة بينى وبين عبدي



نصفين ولعبدى ما سأل فإذا قال العبد ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ . قال الله تعالى حمدنى عبدى ، وإذا قال العبد ﴿ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴾ . قال الله أثنى على عبدى ، وإذا قال العبد ﴿ مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ ﴾ قال مجدنى عبدى — وقال مرة فوض إلى عبدى — وإذا قال ﴿ إِيَّاكَ تَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾ . قال هذا بينى وبين عبدى ، ولعبدى ما سأل ، فإذا قال ﴿ أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ، صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ ، غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ﴾ . قال هؤلاء لعبدى ، ولعبدى ما سأل . فقوله سبحانه : قسمت الصلاة ؛ يريد الفاتحة ، وسماها صلاة ، لأن الصلاة لا تصح إلا بها ؛ فجعل الثلاث الآيات الأول لنفسه ؛ وأختص بها تبارك اسمه ، ولم يختلف المسلمون فيها . ثم الآية الرابعة جعلها بينه وبين عبده ؛ لأنها تضمنت نذال العبد وطلب الاستعانة منه ؛ وذلك يتضمن تعظيم الله تعالى ، ثم ثلاث آيات تامة سبع آيات . ومما يدل على أنها ثلاث قوله : ” هؤلاء لعبدى “ أخرجه مالك ؛ ولم يقل : ” هاتان “ فهذا يدل على أن ﴿ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ ﴾ آية . قال ابن بكير قال مالك : ﴿ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ ﴾ آية ، ثم الآية السابعة إلى آخرها . فثبت بهذه القسمة التى قسمها الله تعالى . وبقوله عليه السلام لابی : « كيف تقرأ إذا افتتحت الصلاة » قال : فقرأت ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ حتى أتيت على آخرها : أن البسملة ليست بآية منها ؛ وكذا عد أهل المدينة وأهل الشام وأهل البصرة ؛ وأكثر القراء عدوا ﴿ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ ﴾ آية ، وكذا روى قتادة عن أبى نضرة عن أبى هريرة قال : الآية السادسة ﴿ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ ﴾ وأما أهل الكوفة من القراء والفقهاء فإنهم عدوا فيها ” بسم الله الرحمن الرحيم “ ولم يعدوا ﴿ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ ﴾ .

فإن قيل : فإنها ثبتت فى المصحف وهى مكتوبة بخطه ونقلت نقله ، كما نقلت فى النمل ؛ وذلك متواتر عنهم .

قلنا : ما ذكرتموه صحيح ، ولكن لكونها قرآنا ؟ أو لكونها فاصلة بين السور ، كما روى عن الصحابة كما لا نعرف انقضاء السورة حتى تنزل ” بسم الله الرحمن الرحيم “ أخرجه أبو داود . أو تبركا بها ، كما قد اتفقت الأئمة على كتبها فى أوائل الكتب والرسائل ، كل ذلك محتمل . وقد قال الجريرى : سئل الحسن عن « بسم الله الرحمن الرحيم » قال : فى صدور الرسائل . وقال الحسن أيضا : لم تنزل « بسم الله الرحمن الرحيم » فى شىء من القرآن إلا فى طس ﴿ إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ والفصل

أن القرآن لا يثبت بالنظر والاستدلال ، وإنما يثبت بالنقل المتواتر القطعي الاضطراري . ثم قد اضطرب قول الشافعي فيها في أول كل سورة فدل على أنها ليست بآية من كل سورة ، والحمد لله .  
فإن قيل : فقد روى جماعة قرآنيتهما ، وقد تولى الدارقطني جمع ذلك في جزء صحيحه .

قلنا : لسنا ننكر الرواية بذلك وقد أشرنا إليها ، ولنا أخبار ثابتة في مقابلتها ، رواها الأئمة الثقات والفقهاء الأثبات . روت عائشة في صحيح مسلم قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستفتح الصلاة بالتكبير ، والقراءة بالحمد لله رب العالمين ، الحديث ، وسيأتي بكلامه . وروى مسلم أيضا عن أنس بن مالك قال : صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم ، وأبي بكر ، وعمر فكانوا يستفتحون بالحمد لله رب العالمين ؛ لا يذكرون بسم الله الرحمن الرحيم لا في أول قراءة ولا في آخرها .

ثم إن مذهبنا يترجح في ذلك بوجه عظيم ، وهو المعقول ، وذلك أن مسجد النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة انقضت عليه العصور ، ومرت عليه الأزمنة والدهور ، من لدن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى زمان مالك ، ولم يقرأ أحد فيه قط « بسم الله الرحمن الرحيم » أتباعا للسنة . وهذا يرد أحاديثكم ؛ بيد أن أصحابنا استحجوا قراءتها في النفل : وعليه تحمل الآثار الواردة في قراءتها أو على السعة في ذلك . قال مالك : ولا بأس أن يقرأ بها في النافلة ومن يعرض القرآن عرضا .

وجملة مذهب مالك وأصحابه : أنها ليست عندهم آية من فاتحة الكتاب ولا غيرها ، ولا يقرأ بها المصل في المكتوبة ولا في غيرها لا سرا ولا جهرا ؛ ويجوز أن يقرأها في النوافل . هذا هو المشهور من مذهبه عند أصحابه . وعنه رواية أخرى : أنها تقرأ أول السورة في النوافل ، ولا تقرأ أول أم القرآن . وروى عنه ابن نافع : ابتداء القراءة بها في الصلاة الفرض والنفل ولا تترك بحال . ومن أهل المدينة من يقول : إنه لا بد فيها من « بسم الله الرحمن الرحيم » منهم ابن عمر ، وابن شهاب ؛ وبه قال الشافعي ، وأحمد ، وإسحاق ، وأبو ثور ، وأبو عبيد . وهذا يدل على أن المسئلة مسئلة اجتهادية ، لا قطعية ، كما ظنه بعض الجهال من المتفقهة الذي يلزم على قوله تكفير المسلمين ؛ وليس كما ظن لوجود الاختلاف المذكور ؛ والحمد لله .

وقد ذهب جمع من العلماء إلى الإسرار بها مع الفاتحة ، منهم : أبو حنيفة ، والثوري ؛ وروى ذلك عن عمر ، وعلي ، وابن مسعود ، وعمار ، وابن الزبير ؛ وهو قول الحكم ، وحامد ؛ وبه قال أحمد بن حنبل .



وأبو عبيد؛ وروى عن الأوزاعي مثل ذلك؛ حكاه أبو عمر بن عبد البر في (الاستذكار) . واحتجوا من الأثر في ذلك بما رواه منصور بن زاذان عن أنس بن مالك قال : صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يسمنا قراءة «بسم الله الرحمن الرحيم» . وما رواه عمار بن رزيق<sup>(١)</sup> عن الأعمش عن شعبة عن ثابت عن أنس قال : صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم وخلف أبي بكر، وعمر، فلم أسمع أحدا منهم يمجهر بسم الله الرحمن الرحيم .

قلت : هذا قول حسن وعليه تتفق الآثار عن أنس ولا تتضاد، ويخرج به من الخلاف في قراءة البسملة . وقد روى عن سعيد بن جبيرة قال : كان المشركون يحضرون المسجد ؛ فإذا قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم : «بسم الله الرحمن الرحيم» قالوا : هذا محمد يذكر رحمان اليمامة - يعنون مسيلمة - فأمر أن يخافت بسم الله الرحمن الرحيم ، ونزل : «وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتُ بِهَا» . قال الترمذي الحكيم أبو عبد الله : فبقى ذلك الى يومنا هذا على ذلك الرسم وإن زالت العلة، كما بقى الرمل في الطواف وإن زالت العلة، وبقيت المخافة في صلاة النهار وإن زالت العلة .

السادسة - اتفقت الأمة على جواز كتبها في أول كل كتاب من كتب العلم والرسائل، فإن كان الكتاب ديوان شعر؛ فروى مجاهد عن الشعبي قال : أجمعوا ألا يكتبوا أمام الشعر «بسم الله الرحمن الرحيم» وقال الزهري : مضت السنة ألا يكتبوا في الشعر «بسم الله الرحمن الرحيم» . وذهب الى رسم التسمية في أول كتب الشعر سعيد بن جبيرة، وتابعه على ذلك أكثر المتأخرين . قال أبو بكر الخطيب : وهو الذي نختاره ونستحبه .

السابعة - قال الماوردي ويقال لمن قال : بسم الله مبسمل، وهي لغة مولدة . وقد جاءت في الشعر، قال عمر بن أبي ربيعة :

لقد بسملت ليلي غداة لقيتها \* فيا حبذا ذاك الحبيب المبسمل

قلت : المشهور عن أهل اللغة بسمل . قال يعقوب بن السكيت والمطرز والشعبي وغيرهم من أهل اللغة : بسمل الرجل، إذا قال : بسم الله . يقال : قد أكثر من البسملة، أى من قول بسم الله . ومثله حوّل الرجل، إذا قال : لا حول ولا قوة إلا بالله . وهال، إذا قال : لا إله

(١) كذا في تهذيب التهذيب . ورزيق بتقديم الراء على الزاي مصغرا . وفي الأصول : «عمار عن زريق وهو خطأ» .

إلا الله . وسبحل ، إذا قال : سبحان الله . وحمل ، إذا قال : الحمد لله . وحبصل ، إذا قال : حتى  
على الصلاة . وجعفل ، إذا قال : جعلت فداك . وطبقل ، إذا قال : أطال الله بقاءك . ودمعز ،  
إذا قال : أدام الله عزك . وحيفل ، إذا قال : حتى على الفلاح . ولم يذكروا المطرز : الحبصلة ، إذا  
قال : حتى على الصلاة .

الثامنة — ندب الشرع إلى ذكر البسمة في أول كل فعل ، كالأكل والشرب والنحو والجماع  
والطهارة وركوب البحر ، إلى غير ذلك من الأفعال ، قال الله تعالى : ﴿ فَكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ ﴾  
﴿ وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ جَرِّبَهَا وَمُرْسَاهَا ﴾ . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” أغلق  
بابك واذكر اسم الله ، وأطفئ مصباحك واذكر اسم الله ، ونحر إناءك واذكر اسم الله ، وأوك سقاءك  
واذكر اسم الله ” وقال : ” لو أت أحدكم إذا أراد أن يأتي أهله قال بسم الله ، اللهم جنبنا الشيطان وجنب  
الشيطان ما رزقنا ، فإنه إن يقدر بينهما ولد في ذلك لم يضره شيطان أبدا ” وقال لعمر بن أبي سلمة :  
” يا غلام سم الله وكل بيمينك وكل مما يليك ” وقال : ” إن الشيطان ليستحل الطعام إلا أن يذكر اسم  
الله عليه ” وقال : ” من لم يذبح فليذبح باسم الله ” وشكا إليه عثمان بن أبي العاص وجعا يجده في جسده  
منذ أسلم ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” ضع يدك على الذي يألم من جسدي وقل  
بسم الله ثلاثا وقل سبع مرات أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد وأحاذر ” . هذا كله ثابت  
في الصحيح . وروى ابن ماجه والترمذي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” ستر ما بين [ أعين ]  
الجن وعورات بني آدم إذا دخل [ أحد ] الكنيف أن يقول بسم الله ” . وروى الدرقي عن عائشة  
قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا مس طهوره سمى الله تعالى ، ثم يفرغ الماء على يديه .

التاسعة — قال علماؤنا : وفيها رد على القدرية وغيرهم ممن يقول : إن أفعالهم مقدورة لهم .  
وموضع الاحتجاج عليهم من ذلك : أن الله سبحانه أمرنا عند الابتداء بكل فعل أن نفتتح بذلك ،  
كما ذكرنا .

فمعنى بسم الله أي بالله ، ومعنى بالله أي بخلقه وتقديره يوصل إلى ما يوصل إليه . وسيأتي لهذا  
مزيد بيان إن شاء الله تعالى . وقال بعضهم : معنى قوله ، بسم الله يعني بدأت بعون الله وتوفيقه



وبركته ؛ وهذا تعلم من الله تعالى عباده ، ليدكروا اسمه عند افتتاح القراءة وغيرها ، حتى يكون الافتتاح ببركة الله جل وعز .

العاشره — ذهب أبو عبيدة معمر بن المثنى إلى أن « اسم » صلة زائدة ، واستشهد بقول ليبيد :  
إلى الحول ثم اسم السلام عليكما \* ومن يك حولا كاملا فقد اعتذر  
فذكر اسم زيادة ، وإنما أراد ثم السلام عليكما  
وقد استدلل علماؤنا بقول ليبيد هذا على أن الاسم هو المسمى . وسيأتى الكلام فيه فى هذا الباب  
وغيره ، إن شاء الله تعالى .

الحادية عشرة — اختلف فى معنى زيادة « اسم » ؛ فقال قطرب : زيدت لإجلال ذكره  
تعالى وتعظيمه . وقال الأخفش : زيدت ليخرج بذكرها من حكم القسم إلى قصد التبرك ؛ لأن  
أصل الكلام بالله .

الثانية عشرة — اختلفوا أيضا فى معنى دخول الباء عليه ، هل دخلت على معنى الأمر ؟  
والتقدير : ابدأ بسم الله ، أو معنى الخبر ؟ والتقدير : ابتدأت بسم الله ، قولان : الأول للفراء ، والثانى  
للزجاج . فبسم فى موضع نصب على التأويلين . وقيل : المعنى ابتدأت بسم الله ؛ فبسم الله فى موضع  
رفع خبر الابتداء . وقيل : الخبر محذوف ، أى ابتدأت مستقرا أو ثابت بسم الله ؛ فإذا أظهرته كان  
بسم الله فى موضع نصب بثابت أو مستقرا ، وكان بمنزلة قولك : زيد فى الدار . وفى التزييل : ﴿ فَلَمَّا  
رَأَهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ قَالَ هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي ﴾ فعنده فى موضع نصب ؛ روى هنا عن نحات أهل البصرة .  
وقيل التقدير ، ابتدأت بسم الله موجود أو ثابت ، فبسم فى موضع نصب بالمصدر الذى هو ابتدأت .  
الثالثة عشرة — بسم الله ، تكتب بغير ألف استغناء عنها بياء الإلصاق فى اللفظ والخط لكثرة  
الاستعمال ؛ بخلاف قوله : ﴿ اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ ﴾ فانها لم تحذف لقلة الاستعمال . واختلفوا فى حذفها  
مع الرحمن والقاهر ؛ فقال الكسائى وسعيد الأخفش ، تحذف الألف . وقال يحيى بن وثاب :  
لا تحذف إلا مع بسم الله فقط ، لأن الاستعمال إنما كثر فيه .

الرابعة عشرة — واختلف فى تخصيص باء الجر بالكسر على ثلاثة معان ؛ فقيل : لئلا سب  
لفظها عملها . وقيل : لما كانت الباء لا تدخل إلا على الأسماء خصت بالخفض الذى لا يكون

إلا في الأسماء . الثالث : ليفرق بينها وبين ما قد يكون من الحروف اسماء ، نحو الكاف في قول الشاعر :

\* ورحنا بكا بن الماء تجنب وسطنا \*

أى بمثل ابن الماء أو ما كان مثله .

الخامسة عشرة - اسم ، وزنه إفع ، والذاهب منه الواو ، لأنه من سموت وجمعه أسماء وتصفيره سمي . واختلف في تقدير أصله ، ف قيل : فعل ، وقيل : فُعل . قال الجوهري : وأسماء يكون جمعا لهذا الوزن ، وهو مثل جذع وأجداع ، وقفل وأقفال ، وهذا لا تدرك صيغته إلا بالسماع . وفيه أربع لغات : اسم بالكسر ، واسم بالضم ، قال أحمد بن يحيى : من ضم الألف أخذه من سموت أسمو ، ومن كسر أخذه من سميت أسمى . ويقال : سِمَ وسِمَ وينشد :

والله أسماك سما مبارك \* أشرك الله به إشاركا

وقال آخر :

وعامنا أعجبتا مُقَدِّمه \* يدعى أبا السمح وقرضاب شمه

\* مبتركا<sup>(١)</sup> لكل عظم يلحمه \*

قَرَضَبَ الرجل : إذا أكل شيئا يابساً فهو قرضاب . سمه بالضم والكسر جميعا .

ومنه قول الآخر :

\* باسم الذي في كل سورة سِمه \*

وسكنت السين من بسم اعتلا<sup>(٢)</sup> على غير قياس ، وألفه ألف وصل ، وربما جعلها الشاعر ألف قطع للضرورة ، كقول الأخوص :

وما أنا بالخشوس في جذم مالك \* ولا من تسمى ثم يلتزم الإسماء

السادسة عشرة - تقول العرب في النسب إلى الاسم : سُمِّيْتُ ، وإن شئت : اسمي تركته على

حاله ، وجمعه أسماء ، وجمع الأسماء أسام . وحكى الفراء : أعبدك بأسماوات الله .

(١) النضوب عن اللسان مادة « برك ، سما » . ورجل مبترك : معتمد على الشيء ملخ ويلحمه : ينزع عنه اللحم .

(٢) كان الأصل اسم نقلت حركة الهمزة إلى السين ثم حذفت الهمزة ولما وصلت الباء به سكنت السين تخفيفا .



السابعة عشرة - اختلفوا في اشتقاق الاسم على وجهين ؛ فقال البصريون : هو مشتق من السمو وهو العلو والرفعة ، فقليل اسم لأن صاحبه بمنزلة المرتفع به . وقيل لأن الاسم يسمو بالمسمى فيرفعه عن غيره . وقيل انما سمي الاسم اسما لأنه علا بقوة على قسمي الكلام : الحرف والفعل ؛ والاسم أقوى منهما بالاجماع لأنه الأصل ؛ فاعلوه عليهما سمي اسما ؛ فهذه ثلاثة أقوال .

وقال الكوفيون : إنه مشتق من السمة وهي العلامة ، لأن الاسم علامة لمن وضع له ؛ فاصل اسم على هذا «وسم» والأول أصح ، لأنه يقال في التصغير سمي وفي الجمع أسماء ؛ والجمع والتصغير يردان الأشياء إلى أصولها ؛ فلا يقال : : وسيم ولا أوسام . ويدل على صحته أيضا فائدة الخلاف وهي : الثامنة عشرة - فإن من قال الاسم مشتق من العلو يقول : لم يزل الله سبحانه موصوفا قبل وجود الخلق وبعد وجودهم وعند فناءهم ، ولا تأثير لهم في أسمائه ولا صفاته ؛ وهذا قول أهل السنة . ومن قال الاسم مشتق من السمة يقول : كان الله في الأزل بلا اسم ولا صفة ، فلما خلق الخلق جعلوا له أسماء وصفات ، فإذا أفناهم بقى بلا اسم ولا صفة ؛ وهذا قول المعتزلة وهو خلاف ما أجمعت عليه الأمة ؛ وهو أعظم في الخطأ من قولهم : إن كلامه مخلوق ، تعالى الله عن ذلك ، وعلى هذا الخلاف وقع الكلام في الاسم والمسمى وهي :

التاسعة عشرة - فذهب أهل الحق فيما نقل القاضي أبو بكر بن الطيب : إلى أن الاسم هو المسمى وارتضاه ابن فورك ؛ وهو قول أبي عبيدة وسيبويه . فإذا قال قائل : الله عالم ، فقوله دال على الذات الموصوفة بكونه عالما ، فالاسم كونه عالما وهو المسمى بعينه . وكذلك إذا قال : الله خالق ، فالخالق هو الرب ، وهو بعينه الاسم . فالاسم عندهم هو المسمى بعينه من غير تفصيل .

قال ابن الحصار : من ينفي الصفات من المبتدعة يزعم أن لامدلول للتسميات إلا الذات . ولذلك يقولون : الاسم غير المسمى ، ومن ثبت الصفات ثبت للتسميات مدلولات هي أوصاف الذات وهي غير العبارات وهي الأسماء عندهم . وسيأتي لهذه مزيد بيان في البقرة والأعراف إن شاء الله تعالى .

الموفية عشرين - قوله : ﴿ الله ﴾ هذا الاسم أكبر أسمائه سبحانه وأجمعها ، حتى قال بعض العلماء : إنه اسم الله الأعظم ولم يتسم به غيره ؛ ولذلك لم يثن ولم يجمع ؛ وهو أحد تأويلي قوله تعالى :

(( هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا )) أى من تسمى باسمه الذى هو "الله". فالله اسم للوجود الحق الجامع لصفات الإلهية، المنعوت بنعوت الربوبية، المنفرد بالوجود الحقيقى، لا إله الا هو سبحانه. وقيل: معناه الذى يستحق أن يعبد. وقيل: معناه واجب الوجود الذى لم يزل ولا يزال؛ والمعنى واحد.

الحادية والعشرون - واختلفوا فى هذا الاسم، هل هو مشتق؟ أو موضوع للذات، علم. فذهب إلى الأول كثير من أهل العلم. واختلفوا فى اشتقاقه وأصله. فروى سيبويه عن الخليل: أن أصله إلاه، مثل فَعَال فأدخلت الألف واللام بدلا من الهمزة. قال سيبويه: مثل الناس أصله أناس. وقيل: أصل الكلمة "لاه" وعليه دخلت الألف واللام للتعظيم، وهذا اختيار سيبويه. وأنشد:

لاه ابن عمك لا أفضلت فى حسب \* عنى ولا أنت ديانى فتخزونى

كذا الرواية: فتخزونى، بالخاء المعجمة ومعناه: تسوسنى.

وقال الكسائى والقراء: معنى بسم الله؛ بسم الإله؛ فحذفوا الهمزة وأدغموا اللام الأولى فى الثانية فصارتا لاما مشددة كما قال عز وجل: (( لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي )) ومعناه: لكن أنا، كذلك قرأها الحسن. ثم قيل هو مشتق من «وله» إذا تحير، والوله: ذهاب العقل. يقال: رجل وله وأمرأة ولهة وواله، وماء موله: أرسل فى الصحارى. فالله سبحانه تحير الألباب وتذهب فى حقائق صفاته والفكر فى معرفته. فعلى هذا أصل "إلاه" «ولاه» وأن الهمزة مبدلة من واو كما أبدلت فى إشاح ووشاح، وإسادة ووسادة. وروى عن الخليل، وروى عن الضحاك أنه قال: إنما سمي "الله" إلهاء، لأن الخلق يتألهون إله فى حوائجهم، ويتضرعون إليه عند شدائدهم. وذكر عن الخليل بن أحمد أنه قال: لأن الخلق يألهون إليه بنصب اللام ويألهون أيضا بكسرها وهما لغتان. وقيل: إنه مشتق من الارتفاع، فكانت العرب تقول لكل شئ مرتفع: لاها، فكانوا يقولون إذا طلعت الشمس: لا هت. وقيل: هو مشتق من ألّه الرجل إذا تعبد. وتأله إذا تنسك. ومن ذلك قوله تعالى: (( وَيَذَرَكْ وَإِلَآهَتَكَ )): على هذه القراءة؛ فان ابن عباس وغيره قالوا: وعبادتك.

قالوا: فاسم الله مشتق من هذا، فالله سبحانه معناه: المقصود بالعبادة، ومنه قول الموحدين:

لا إله الا الله، معناه: لا معبود غير الله. وإلا فى الكلمة بمعنى غير، لا بمعنى الاستثناء. وزعم



بعضهم أن الأصل فيه «الهاء» التي هي الكناية عن الغائب، وذلك أنهم أثبتوه موجودا في فطر عقولهم فأشاروا إليه بحرف الكناية ثم زيدت فيه لام الملك إذ قد علموا أنه خالق الأشياء ومالكها فصار «له» ثم زيدت فيه الألف واللام تعظيما وتفخيمًا .

القول الثاني : ذهب إليه جماعة من العلماء أيضا منهم الشافعي، وأبو المعالي، والخطابي، والغزالي، والمفضل، وغيرهم . وروى عن الخليل وسيبويه : أن الألف واللام لازمة له لا يجوز حذفهما منه . قال الخطابي : والدليل على أن الألف واللام من بنية هذا الاسم ، ولم يدخلها للتعريف : دخول حرف النداء عليه ، كقولك : يا الله ، وحروف النداء لا تجتمع مع الألف واللام للتعريف ، ألا ترى أنك لا تقول : يا الرحمن ولا يا الرحيم ، كما تقول : يا الله فدل على أنهما من بنية الاسم . والله أعلم .

الثانية والعشرون - واختلفوا أيضا في اشتقاق اسم الرحمن . فقال بعضهم : لا اشتقاق له ، لأنه من الأسماء المختصة به سبحانه ، ولأنه لو كان مشتقا من الرحمة لاتصل بذكر المرحوم ، بخلاف أن يقال : الله رحمن بعباده ، كما يقال : رحيم بعباده . وأيضا لو كان مشتقا من الرحمة لم تنكره العرب حين سمعوه ، إذ كانوا لا ينكرون رحمة ربهم ، وقد قال الله عز وجل : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ ﴾ الآية . ولما كتب علي رضي الله عنه في صلح الحديبية بأمر النبي صلى الله عليه وسلم : بسم الله الرحمن الرحيم ، قال مهيل بن عمرو : ما ندرى ما بسم الله الرحمن الرحيم ! ولكن اكتب ما نعرف : باسمك اللهم ، الحديث . قال ابن العربي : إنما جهلوا الصفة دون الموصوف ، واستدل على ذلك بقوله : وما الرحمن ؟ ولم يقولوا : ومن الرحمن ؟ قال ابن الحصار : وكأنه رحمه الله لم يقرأ الآية الأخرى : ﴿ وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ ﴾ . وذهب الجمهور من الناس إلى أن الرحمن مشتق من الرحمة مبنى على المبالغة ، ومعناه ذو الرحمة الذي لا نظير له فيها ، فلذلك لا يثنى ولا يجمع كما يثنى الرحيم ويجمع . قال ابن الحصار : ومما يدل على الاشتقاق ما أخرجه الترمذي وصححه عن عبد الرحمن بن عوف ، أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " قال الله عز وجل أنا الرحمن ، خلقت الرحيم ، وشققت لها أسما من اسمي ، فمن وصلها وصلته ، ومن قطعها قطعته " وهذا نص في الاشتقاق ، فلا معنى للمخالفة والشقاق ، وإنكار العرب له بلهاتهم بالله وما وجب له .

الثالثة والعشرون — زعم المبرد فيما ذكر ابن الأنباري في كتاب « الزاهر » له : أن الرحمن اسم عبراني بقاء معه بالرحيم . وأنشد :

لن تُدركوا المجد أو تشروا عباءكم • بالخز أو تجعلوا اليثوث ضمرا  
أو تتركوا إلى القسسين هجرتكم • وستحكم صلبهم رحمان قربانا

قال أبو إسحاق الزجاج في معاني القرآن : وقال أحمد بن يحيى : الرحيم عبري والرحمن عبراني ، فلهذا جمع بينهما . وهذا القول مرغوب عنه .

وقال أبو العباس : النعت قد يقع للمدح كما تقول : قال جرير الشاعر . وروى مطرف عن قتادة . في قول الله عز وجل : بسم الله الرحمن الرحيم قال : مدح نفسه . قال أبو إسحاق : وهذا قول حسن . وقال قطرب : يجوز أن يكون جمع بينهما للتوكيد . قال أبو إسحاق : وهذا قول حسن ، وفي التوكيد أعظم الفائدة . وهو كثير في كلام العرب ، ويستغنى عن الاستشهاد ، والفائدة في ذلك ما قاله محمد بن يزيد : إنه تفضل بعد تفضل ، وإنعام بعد إنعام ، وتقوية لمطامع الراغبين ، ووعد لا ينحيب آمله .

الرابعة والعشرون — واختلفوا هل هما بمعنى واحد أو بمعنىين ؟ ف قيل : هما بمعنى واحد ككتمان ونديم . قاله أبو عبيدة : وقيل : ليس ببناء فعلان كفعيل ، فإن فعلان لا يقع إلا على مبالغة الفعل نحو قولك : رجل غضبان ، للمعتل غضبا . وفعل قد يكون بمعنى الفاعل والمفعول . قال عيسى :<sup>(١)</sup>  
فأما إذا عضت بك الحرب عضه • فإنك معطوف عليك رحيم  
فالرحمن خاص الاسم عام الفعل . والرحيم عام الاسم خاص الفعل . هذا قول الجمهور .

قال أبو علي الفارسي : الرحمن اسم عام في جميع أنواع الرحمة ، يختص به الله ، والرحيم<sup>(٢)</sup> إنما هو في جهة المؤمنين كما قال تعالى : ﴿ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ﴾ . وقال العزمي : الرحمن لجميع خلقه في الأمطار ونعم الحواس والنعم العامة . والرحيم بالمؤمنين في الهداية لهم ، واللطف بهم . وقال ابن المبارك : الرحمن إذا سئل أعطى ، والرحيم إذا لم يسئل غضب . وروى ابن ماجه في سننه والترمذي في جامعه

(١) هو عيسى بن عقال كما في لسان العرب مادة رحم .

(٢) هو عبد الملك بن أبي سليمان العزمي كما في الخلاصة .



عن أبي صالح عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من لم يسأل الله يغضب عليه » .  
لفظ الترمذي . وقال ابن ماجه : « من لم يدع الله يغضب عليه » وقال : سألت أبا زرعة عن  
أبي صالح هذا فقال : هو الذي يقال له : الفارسي وهو خوزي<sup>(١)</sup> ولا أعرف اسمه . وقد أخذ  
بعض الشعراء هذا المعنى فقال :

الله يغضب إن تركت متواله « وبني آدم حين يسئل يغضب

وقال ابن عباس : هما اسمان رقيقان ، أحدهما أرق من الآخر أي أكثر رحمة .

قال الخطابي : وهذا مشكل ، لأن الرقة لا مدخل لها في شيء من صفات الله تعالى . وقال  
الحسين بن الفضل البجلي : هذا وهم من الراوي ، لأن الرقة ليست من صفات الله تعالى في شيء ،  
وانما هما اسمان رقيقان أحدهما أرق من الآخر ، والرفق من صفات الله عز وجل قال النبي صلى  
الله عليه وسلم : « إن الله رقيق يحب الرفق ويعطي على الرفق ما لا يعطي على العنف » .

الخامسة والعشرون - أكثر العلماء على أن الرحمن مختص بالله عز وجل ، لا يجوز أن يسمى به  
غيره ، ألا تراه قال : ﴿ قُلْ أَدْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ ﴾ فعادل الاسم الذي لا يشركه فيه غيره .  
وقال : ﴿ وَأَسْأَلُ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ آلِهَةً يُعْبَدُونَ ﴾ فأخبر  
أن الرحمن هو المستحق للعبادة جل وعز . وقد تجاسر مسيئة الكذاب لعنه الله ، فتسمى برحمان الإمامة  
وما قرع مسامعه ، حتى ألزمه الله تعالى نعت الكذاب لذلك ، وإن كان كل كافر كاذبا ، فقد صار  
هذا الوصف لمسيئة علما يعرف به ، ألزمه الله إياه . وقد قيل في اسمه الرحمن : إنه اسم الله الأعظم ،  
ذكره ابن العربي .

السادسة والعشرون - الرحيم صفة مطلقة للخالقين ، ولما في الرحمن من العموم ، قدم في كلامنا  
على الرحيم ، مع موافقة التنزيل ، قاله المهدوي . وقيل : إن معنى الرحيم أي بالرحيم وصلتم إلى الله  
وإلى الرحمن ، فالرحيم نعت محمد صلى الله عليه وسلم ، وقد نعته تعالى بذلك فقال : ﴿ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴾  
فكان المعنى أن يقول : بسم الله الرحمن والرحيم ، أي وبمحمد صلى الله عليه وسلم وصلتم إلى ، أي  
باتباعه وبما جاء به وصلتم إلى ثوابي وكرامتي والنظر إلى وجهي والله أعلم .

(١) نسبة ال خوزستان بلاد بين فارس والبصرة وفي بعض النسخ خوزي بالراء المهملة نسبة الى خوز قرية يطلع .

السابعة والعشرون - روى عن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه أنه قال في قوله : بسم الله شفاء من كل داء، وعون على كل دواء، وأما الرحمن، فهو عون لكل من آمن به، وهو اسم لم يسم به غيره، وأما الرحيم، فهو لمن تاب وآمن وعمل صالحا .

وقد فسرهم بعضهم على الحروف ؛ فروى عن عثمان ابن صفان : أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تفسير بسم الله الرحمن الرحيم، فقال : أما الباء فبلاء الله وروحه ونصره وبهاؤه، وأما السين فسنة الله . وأما الميم فملك الله ، وأما الله ، فلا إله غيره وأما الرحمن ، فالعاطف على البر والفاجر من خلقه ، وأما الرحيم فالرفيق بالمؤمنين خاصة . وروى عن كعب الأحبار أنه قال : الباء بهاؤه ، والسين سنأؤه فلا شيء أعلى منه ، والميم ملكه ، وهو على كل شيء قدير، فلا شيء يعاذه . وقد قيل : إن كل حرف هو افتتاح اسم من أسمائه ، فالباء مفتاح اسمه بصير، والسين مفتاح اسمه سميع ، والميم مفتاح اسمه مليك ، والألف مفتاح اسمه الله، واللام مفتاح اسمه لطيف، والهاء مفتاح اسمه هادي، والراء مفتاح اسمه رازق ، والحاء مفتاح اسمه حلیم ، والنون مفتاح اسمه نور ، ومعنى هذا كله دعاء الله تعالى عند افتتاح كل شيء .

الثامنة والعشرون - واختلف في وصل الرحيم بالحمد لله، فروى عن أم سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم ، الرحيم بتسكين الميم ويقف عليها ؛ ويتبدى بألف مقطوعة، وقرأ به قوم من الكوفيين، وقرأ جمهور الناس الرحيم الحمد، يعرب الرحيم بالخفض ويوصل الألف من الحمد . وحكى الكسائي عن بعض العرب أنها تقرأ الرحيم الحمد ، بفتح الميم وصللة الألف كأنها سكنت الميم وقطعت الألف ثم ألقيت حركتها على الميم وحذفت . قال ابن عطية : ولم ترو هذه قراءة عن أحد فيما علمت . وهذا نظري يحيى بن زياد في قوله تعالى ألم الله .



## تفسير سورة الفاتحة

يحول الله وكرمه ، وفيها أربعة أبواب

## الباب الأول

في فضائلها وأسمائها وفيه سبع مسائل

الأولى - روى الترمذى عن أبي بن كعب قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما أنزل الله في التوراة ولا في الإنجيل مثل أم القرآن ، وهى السبع المثاني ، وهى مقسومة <sup>(١)</sup> بيني وبين عبدى ولعبدى ما سأل " أخرجه مالك عن العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب : أن أبا سعيد مولى [ ابن ] عامر بن كريز أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نادى أبا بن كعب وهو يصلى ، فذكر الحديث . قال ابن عبد البر : أبو سعيد لا يوقف له على اسم وهو معدود في أهل المدينة ، روايته عن أبي هريرة وحديثه هذا مرسل ، وقد روى هذا الحديث عن أبي سعيد بن المعلى رجل من الصحابة لا يوقف على اسمه أيضا ، رواه عنه حفص بن عاصم ، وعبيد بن حنين .

قلت : كذا قال في التمهيد : لا يوقف له على اسم . وذكر في كتاب الصحابة الاختلاف في اسمه . والحديث أخرجه البخارى عن أبي سعيد بن المعلى قال : كنت أصلى في المسجد فدعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم أجبه ، فقلت : يا رسول الله إني كنت أصلى ، فقال : ألم يقل الله : ( اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ ) ثم قال : " إني لأعلمك سورة هى أعظم السور في القرآن قبل أن تخرج من المسجد " ثم أخذ بيدي فلما أراد أن يخرج قلت له : ألم تقل : لأعلمك سورة هى أعظم سورة في القرآن ، قال : " الحمد لله رب العالمين ، هى السبع المثاني والقرآن العظيم الذى أوتيته " . قال ابن عبد البر وغيره : أبو سعيد بن المعلى من جلة الأنصار ، وسادات الأنصار ، تفرد به البخارى ، واسمه رافع ويقال : الحارث بن نفع بن المعلى ، ويقال : أوس بن المعلى ، ويقال : أبو سعيد بن أوس بن المعلى ، توفي سنة أربع وسبعين وهو ابن أربع وستين <sup>(٢)</sup> سنة ، وهو أول من صلى إلى القبلة

(١) لعل هنا سقطا بينه ما رواه مسلم عن أبي هريرة . يقول الله تعالى فسمت الصلاة ( أى الفاتحة ) بيني وبين عبدى .

(٢) قال في الإصابة وهو خطأ فإنه يستلزم أن تكون قصته مع النبي صلى الله عليه وسلم وهو صغير وسبق الحديث بما في ذلك .

كتاب الشعب

# تفسير القرطبي

الجامع لأحكام القرآن  
لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي

خبركم من علم القرآن وعلمه  
حديث شريف

٢



إذا كان « القرطبي » سيجلد في مجلد واحد فتتزع هذه الورقة

حين حُوت . وسيأتي . وقد أسند حديث أبي يزيد بن زريع قال : حدثنا روح بن القاسم عن  
العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة قال : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبي  
وهو يصلي ، فذكر الحديث بمعناه .

وذكر ابن الأنباري في كتاب الرد له : حدثني أبي حدثني أبو عبيد الله الوراق حدثنا أبو داود ،  
حدثنا شيخان عن منصور عن مجاهد قال : إن إبليس لعنه الله رن أربع رنات ، حين لعن ، وحين  
أهبط من الجنة ، وحين بعث محمد صلى الله عليه وسلم ، وحين نزلت فاتحة الكتاب ، وأنزلت بالمدينة .

الثانية - اختلف العلماء في تفضيل بعض السور والآي على بعض ، وتفضيل بعض أسماء الله تعالى  
الحسنى على بعض . فقال قوم : لا فضل لبعض على بعض ، لأن الكلام كلام الله ، وكذلك أسماءه  
لامفاضلة بينها ، ذهب إلى هذا الشيخ أبو الحسن الأشعري ، والقاضي أبو بكر بن الطيب ، وأبو حاتم  
محمد بن حبان البستي ، وجماعة من الفقهاء . وروى معناه عن مالك قال يحيى بن يحيى : تفضيل  
بعض القرآن على بعض خطأ ، وكذلك كره مالك أن تعاد سورة أو تردد دون غيرها . وقال عن مالك  
في قول الله تعالى : ﴿ نَاتٍ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا ﴾ . قال : محكمة مكان منسوخة . وروى ابن كنانة مثل  
ذلك كله عن مالك . واحتج هؤلاء بأن قالوا : إن الأفضل يشعر بنقص المفضول ، والذاتية  
في الكل واحدة ، وهي كلام الله ، وكلام الله تعالى لا نقص فيه . قال البستي : ومعنى هذه اللفظة  
( ما في التوراة ولا في الإنجيل مثل أم القرآن ) ، أن الله تعالى لا يعطى لقارئ التوراة والإنجيل مثل  
ما يعطى لقارئ أم القرآن ، إذ الله بفضله فضل هذه الأمة على غيرها من الأمم ، وأعطاه من الفضل  
على قراءة القرآن كلامه ، أكثر مما أعطى غيرها من الفضل على قراءة كلامه ، وهو فضل منه لهذه  
الأمة . قال : ومعنى قوله : أعظم سورة ؛ أراد به في الأجر لا أن بعض القرآن أفضل من بعض .  
وقال قوم بالتفضيل ، وأن ما تضمنه قوله تعالى : ﴿ وَإِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴾  
وآية الكرسي ، وآخر سورة الحشر ، وسورة الإخلاص من الدلالات على وحدانيته وصفاته ليس موجودا  
مثلا في ﴿ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ ﴾ وما كان مثلها .

والتفضيل إنما هو بالمعاني العجيبة وكثرتها ، لا من حيث الصفة ، وهذا هو الحق . ومن قال  
بالتفضيل استحقاق بن راهويه ، وغيره من العلماء والمتكلمين ، وهو اختيار القاضي أبي بكر بن العربي ، وابن



الحصار لحديث أبي سعيد بن المولى وحديث أبي بن كعب أنه قال : قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : "يا أبا أي- آية معك في كتاب الله أعظم" قال : فقلت : ﴿الله لا إله إلا هو الحى القيوم﴾

قال : فضرب في صدرى وقال : "ليهنك العلم يا أبا المنذر" أخرجه البخارى ومسلم .

قال ابن الحصار : عجبي ممن يذكر الخلاف مع هذه النصوص .

وقال ابن العربى : قوله : "ما أنزل الله فى التوراة ولا فى الإنجيل ولا فى القرآن مثلها" وسكت عن سائر الكتب ، كالصحف المنزلة والزبور وغيرها ، لأن هذه المذكورة أفضلها ، وإذا كان الشئ أفضل الأفضل ، صار أفضل الكل ، كقولك زيد أفضل العلماء ، فهو أفضل الناس .

وفى الفاتحة من الصفات ما ليس لغيرها حتى قيل : إن جميع القرآن فيها . وهى خمس وعشرون كلمة تضمنت جميع علوم القرآن . ومن شرفها أن الله سبحانه قسمها بينه وبين عبده ، ولا تصح القرية إلا بها ، ولا يلحق عمل بشواها ، وبهذا المعنى صارت أم القرآن العظيم ، كما صارت ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ تعدل ثلث القرآن ، إذ القرآن توحيد وأحكام ، ووعظ ، و﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ فيها التوحيد كله ، وبهذا المعنى وقع البيان فى قوله عليه السلام لأبي : "أى آية فى القرآن أعظم" قال : ﴿الله لا إله إلا هو الحى القيوم﴾ . وإنما كانت أعظم آية لأنها توحيد كلها كما صار قوله : "أفضل ما قلته أنا والنبىون من قبل لا إله إلا الله وحده لا شريك له" أفضل الذكر ، لأنها كلمات حوت جميع العلوم فى التوحيد ، والفاتحة تضمنت التوحيد والعبادة والوعظ والتذكير ولا يستبعد ذلك فى قدرة الله تعالى .

الثالثة - روى على بن أبى طالب رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "فاتحة الكتاب ، وآية الكرسي ، وشهد الله أنه لا إله إلا هو ، وقُلِ اللَّهُمَّ مَالِكِ الْمُلْكِ ، هذه الآيات معلقة بالعرش ، ليس بينهن وبين الله حجاب" . أسنده أبو عمرو الدانى فى كتاب (البيان) له .

الرابعة - فى أسمائها وهى اثنا عشر اسما :

(الأول) الصلاة ، قال الله تعالى : "قسمت الصلاة بيني وبين عبدى نصفين" الحديث وقد تقدم .

(الثاني) الحمد، لأن فيها ذكر الحمد كما يقال : سورة الأعراف، والأنفال، والتوبة، ونحوها.

(الثالث) فاتحة الكتاب، من غير خلاف بين العلماء، وسميت بذلك لأنه تفتح قراءة القرآن

بها لفظاً، وتفتح بها الكتابة في المصحف خطأ، وتفتح بها الصلوات .

(الرابع) أم الكتاب، وفي هذا الاسم خلاف، جوزة الجمهور، وكرهه أنس، والحسن، وابن

سيرين، قال الحسن : أم الكتاب الحلال والحرام، قال الله تعالى : ﴿ آيَاتٌ مُّحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ

وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ ﴾ . وقال أنس، وابن سيرين : أم الكتاب اسم اللوح المحفوظ . قال الله تعالى :

﴿ وَإِنَّ فِي أُمِّ الْكِتَابِ ﴾ .

(الخامس) أم القرآن، واختلف فيه أيضاً، بجوزة الجمهور، وكرهه أنس، وابن سيرين، والأحاديث

الثابتة تؤيد هذين القولين . روى الترمذي عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

« الحمد لله أم القرآن، وأم الكتاب، والسبع المثاني » قال : هذا حديث حسن صحيح . وفي البخاري

قال : وسميت أم الكتاب لأنه يبدأ بكتابتها في المصاحف، ويبدأ بقراءتها في الصلاة . وقال يحيى

ابن يعمر : أم القسري مكة . وأم خراسان : مَرَوْ . وأم القرآن : سورة الحمد . وقيل : سميت

أم القرآن لأنها أوله ومتضمنة لجميع علومه، وبه سميت مكة أم القرى لأنها أول الأرض ومنه أخرجت،

ومنه سميت الأم لأنها أصل النسل، والأرض أمّاء، في قول أمية بن أبي الصلت :

فالأرض معقلنا وكانت أمنا \* فيها مقابرنا وفيها نولد

ويقال لراية الحرب : أم، لتقديمها واتباع الجيش لها. وأصل أم أمية، ولذلك يجمع على أمهات

قال الله تعالى : ﴿ وَأُمّهَاتِكُمْ ﴾ . ويقال : أمات بغير هاء . قال :

\* فرجت الظلام بأماتكا \*

وقيل : إن أمهات في الناس، وأمات في البهائم، حكاه ابن فارس في المجمل .

(السادس) المثاني، سميت بذلك لأنها تثنى في كل ركعة . وقيل : سميت بذلك لأنها استثنيت

لهذه الأمة فلم تنزل على أحد قبلها ذخراً لها .

(السابع) القرآن العظيم، سميت بذلك لتضمنها جميع علوم القرآن، وذلك أنها تشتمل على الثناء

على الله عز وجل بأوصاف كماله وجلاله، وعلى الأمر بالعبادات والإخلاص فيها، والاعتراف بالعجز



عن القيام بشيء منها إلا بإعانتته تعالى ، وعلى الابتغال إليه ، في الهداية الى الصراط المستقيم ، وكفاية  
أحوال الناكثين ، وعلى بيان عاقبة الجاحدين .

(الثامن) الشفاء ، روى الدارمي عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
« فاتحة الكتاب شفاء من كل سم » .

(التاسع) الرقية ، ثبت ذلك من حديث أبي سعيد الخدري وفيه أن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال للرجل الذي رقى سيد الحي : « ما أدراك أنها رقية » فقال : يا رسول الله شيء ألقى  
في روعي . الحديث نرجه الأئمة وسيأتي بتمامه .

(العاشر) الأساس ، شكا رجل الى الشعبي وجع الخاصرة ، فقال : عليك بأساس القرآن فاتحة  
الكتاب ، سمعت ابن عباس يقول : لكل شيء أساس ، وأساس الدنيا مكة ، لأنها منها دحيت ، وأساس  
السموات غريب ، وهي السماء السابعة ، وأساس الأرض عجيب ، وهي الأرض السابعة السفلى ، وأساس  
الجنان جنة عدن ، وهي سرّة الجنان عليها أسست الجنة ، وأساس النار جهنم ، وهي الدركة السابعة  
السفلى عليها أسست الدركات ، وأساس الخلق آدم ، وأساس الأنبياء نوح ، وأساس بني إسرائيل  
يعقوب ، وأساس الكتب القرآن ، وأساس القرآن الفاتحة ، وأساس الفاتحة بسم الله الرحمن  
الرحيم ، فإذا اعتلت أو اشتكت فعليك بالفاتحة تشفى .

(الحادي عشر) الوافية قاله سفيان بن عيينة : لأنها لا تنصف ولا تحتل الاختزال ، ولو قرأ  
من سائر السور نصفها في ركعة ، ونصفها الآخر في ركعة ، لأجزأ ، ولو نصفت الفاتحة في ركعتين لم يجز .  
(الثاني عشر) الكافية ، قال يحيى بن أبي كثير : لأنها تكفي عن سواها ولا يكفى سواها عنها .  
يدل عليه ما روى محمد بن خالد الاسكندراني قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « أم القرآن عوض  
من غيرها وليس غيرها منها عوضا » .

الخامسة — قال المهلب : إن موضع الرقية منها إنما هو ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾ وقيل :  
السورة كلها رقية ، لقوله عليه السلام للرجل لما أخبره : « وما أدراك أنها رقية » ولم يقل : إن فيها رقية .  
فدل هذا على أن السورة بأجمعها رقية ، لأنها فاتحة الكتاب ومبدؤه ، ومتضمنة لجميع علومه ، كما تقدم  
والله أعلم .

السادسة — ليس في تسميتها بالمثنائي وأم الكتاب، ما يمنع من تسمية غيرها بذلك، قال الله عز وجل : ﴿ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَانِي ﴾ فأطلق على كتابه : مثنائي، لأن الأخبار تثبت فيه . وقد سميت السبع الطوال أيضا مثنائي، لأن الفرائض والقصص تثبت فيها . قال ابن عباس : أوتي رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعا من المثنائي . قال : السبع الطوال . ذكره النسائي، وهي من البقرة إلى الأعراف ست واختلفوا في السابعة، فقيل : يونس، وقيل الأنفال والتوبة، وهو قول بجاهد وسعيد بن جبير . وقال أعشى همدان :

فاجعوا المسجد وأدعوا ربكم \* وادرسوا هذى المثنائي والطول

وسياتي لهذا مزيد بيان في سورة الحجر، إن شاء الله تعالى .

السابعة — المثنائي جمع مثنى، وهي التي جاءت بعد الأولى، والطول جمع أطول . وقد سميت الأنفال من المثنائي لأنها تتلو الطول في القدر . وقيل : هي التي تزيد آياتها على المفصل وتتقص عن المئين . والمئون : هي السور التي تزيد كل واحدة منها على مائة آية .

## الباب الثاني

في نزولها وأحكامها، وفيه عشرون مسألة

الأولى — أجمعت الأمة على أن فاتحة الكتاب سبع آيات، إلا ماروي عن حسين الجعفي : أنها ست، وهذا شاذ . وإلا ماروي عن عمرو بن عبيد . أنه جعل ﴿ إياك نعبد ﴾ آية، وهي على هذا ثمان آيات وهذا شاذ . وقوله تعالى : ﴿ ولقد آتيناك سبعا من المثاني ﴾ وقوله : " قسمت الصلاة " الحديث يرد هذين القولين . وأجمعت الأمة أيضا على أنها من القرآن . فإن قيل : لو كانت قرآنا لأثبتها عبد الله بن مسعود في مصحفه . ولما لم يثبتها دل على أنها ليست من القرآن، كالمعوذتين عنده . الجواب ما ذكره أبو بكر الأنباري قال : حدثنا الحسن بن الحباب حدثنا سليمان بن الأشعث حدثنا ابن أبي قدامة حدثنا جرير عن الأعمش قال : أظنه عن إبراهيم قال : قيل لعبد الله بن مسعود : لم لم تكتب فاتحة الكتاب في مصحفك ؟ قال : لو كتبتها لكتبتها مع كل سورة . قال أبو بكر : يعني أن كل ركعة مبدؤها أن تفتح بأم القرآن قبل السورة المتلوة بعدها، فقال : اختصرت بإسقاطها، ووثقت بحفظ المسلمين لها، ولم أثبتها في موضع فيلزم أن أكتبها مع كل سورة، إذ كانت تتقدمها في الصلاة .



الثانية - اختلفوا أهى مكة أم مدنية ؟ . فقال ابن عباس ، وقتادة ، وأبو العالية الرياحي - واسمه رفيع - وغيرهم : هى مكة . وقال أبو هريرة ومجاهد وعطاء بن يسار والزهرى وغيرهم : هى مدنية . ويقال : نزل نصفها بمكة ، ونصفها بالمدينة . حكاه أبو الليث نصر بن محمد بن إبراهيم السمرقندى فى تفسيره . والأول أصح لقوله تعالى : وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ والجمهر مكة بإجماع . ولا خلاف أن فرض الصلاة كان بمكة . وما حفظ أنه كان فى الإسلام قط صلاة بغير الحمد لله رب العالمين ، يدل على هذا قوله عليه السلام : " لا صلاة إلا بفاتحة الكتاب " وهذا خبر عن الحكم ، لا عن الابتداء والله أعلم .

وقد ذكر القاضى ابن الطيب اختلاف الناس فى أول ما نزل من القرآن ، فقليل : المذثر ، وقيل : اقرأ ، وقيل : الفاتحة . وذكر البيهقى فى دلائل النبوة : عن أبى ميسرة عمرو بن شرحبيل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لخديجة : " إني إذا خلوت وحدى سمعت نداء ، وقد والله خشيت أن يكون هذا أمرا " قالت : معاذ الله ، ما كان الله ليفعل بك ، فوالله إنك لتؤذى الأمانة ، وتصل الرحم ، وتصدق الحديث . فلما دخل أبو بكر ، وليس رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ، ذكرت خديجة حديثه له ، قالت : يا عتيق ، اذهب مع محمد إلى ورقة بن نوفل . فلما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ أبو بكر بيده ، فقال : انطلق بنا إلى ورقة ، فقال : ومن أخبرك . قال خديجة ، فانطلقا إليه ، فقضا عليه ، فقال : " إذا خلوت وحدى سمعت نداء خلفى يا محمد يا محمد ، فانطلق هاربا فى الأرض " فقال : لا تفعل ، إذا أتاك فأثبت حتى تسمع ما يقول ، ثم أتنى فأخبرنى . فلما خلا ، ناداه : يا محمد قل بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين حتى بلغ ولا الضالين قل : لا إله إلا الله . فأتى ورقة ، فذكر ذلك له ، فقال له ورقة : أبشر ثم أبشر ، فإنا أشهد أنك الذى بشر به عيسى ابن مريم ، وأنت على مثل ناموس موسى ، وأنت نبي مرسل ، وأنت سوف تؤمر بالجهاد بعد يومك هذا ، وإن يدركنى ذلك لأجاهدك معك . فلما توفى ورقة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لقد رأيت القس فى الجنة عليه ثياب الحرير لأنه آمن بى وصدقنى " يعنى ورقة . قال البيهقى رضى الله عنه : هذا منقطع يعنى هذا الحديث ، فإن كان محفوظا فيحتمل أن يكون خبرا عن نزولها بعد ما نزل عليه ( اقرأ باسم ربك ) و ( يا أيها المذثر ) .

الثالثة - قال ابن عطية : ظن بعض العلماء أن جبريل عليه السلام لم ينزل بسورة الحمد ؛ لما رواه مسلم عن ابن عباس قال : بينما جبريل قاعد عند النبي صلى الله عليه وسلم سمع نقيضاً<sup>(١)</sup> من فوقه ، فرفع رأسه فقال : هذا باب من السماء فتح اليوم لم يفتح قط إلا اليوم ، فنزل منه ملك ، فقال : هذا ملك نزل إلى الأرض لم ينزل إلا اليوم ؛ فسلم وقال : أبشر بنورين أوتيتهما لم يؤتهما نبي قبلك : فاتحة الكتاب ، وخواتيم سورة البقرة ، لن تقرأ بحرف منها إلا أوتيته . قال ابن عطية : وليس كما ظن ، فإن هذا الحديث يدل على أن جبريل عليه السلام تقدم الملك إلى النبي صلى الله عليه وسلم معلماً به وبما ينزل معه ؛ وعلى هذا يكون جبريل شارك في نزولها والله أعلم .

قلت : الظاهر من الحديث يدل على أن جبريل عليه السلام لم يعلم النبي صلى الله عليه وسلم بشيء من ذلك . وقد بينا أن نزولها كان بمكة ، نزل بها جبريل عليه السلام ، لقوله تعالى : ﴿ نزل به الروح الأمين ﴾ وهذا يقتضي جميع القرآن ، فيكون جبريل عليه السلام نزل بتلاوتها بمكة ، ونزل الملك بشواها بالمدينة . والله أعلم . وقد قيل : إنها مكة مدنية ، نزل بها جبريل مرتين ، حكاه الثعلبي . وما ذكرناه أولى ، فإنه جمع بين القرآن والسنة ، والله الحمد والمنة .

الرابعة - قد تقدم أن البسملة ليست بآية منها على القول الصحيح ، وإذا ثبت ذلك فتحكم المصلي إذا كبر أن يصله بالفاتحة ولا يسكت ، ولا يذکر توجيهاً ، ولا تسبيحاً ، لحديث عائشة ، وأنس المتقدمين وغيرهما ، وقد جاءت أحاديث بالتوجيه ، والتسبيح ، والسكوت ، قال بها جماعة من العلماء ، فروى عن عمر ابن الخطاب ، وعبد الله بن مسعود ، رضي الله عنهما : أنهما كانا يقولان إذا اقتتحا الصلاة : سبحانك اللهم وبحمدك ، تبارك اسمك ، وتعالى جدك ، ولا إله غيرك ؛ وبه قال سفيان ، وأحمد ، وإسحاق وأصحاب الرأي . وكان الشافعي يقول بالذي روى عن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم : أنه كان إذا افتتح الصلاة كبر ثم قال : " وَجْهْتُ وَجْهِي " الحديث ، ذكره مسلم ، وسيأتي بتمامه في آخر سورة الأنعام ، وهناك يأتي القول في هذه المسألة مستوفى . إن شاء الله .

قال ابن المنذر : ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا كبر في الصلاة سكت هنيهة قبل أن يقرأ بقول : " اللهم باعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب ، اللهم نقني من

(١) النقيض : الصوت الخفي .



خطاياى كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس ، اللهم اغسلنى بالماء والثلج والبرد “  
 واستعمل ذلك أبو هريرة . وقال أبو سلمة بن عبد الرحمن : للإمام سكتان فاغتنموا فيهما القراءة .  
 وكان الأوزاعي ، وسعيد بن عبد العزيز ، وأحمد بن حنبل ، يميلون الى حديث النبي صلى الله عليه  
 وسلم فى هذا الباب .

الخامسة - واختلف العلماء فى وجوب قراءة الفاتحة فى الصلاة ، فقال مالك وأصحابه : هى  
 متعينة للإمام والمنفرد فى كل ركعة . قال ابن خواز منذاذ البصرى المالكي : لم يختلف قول مالك  
 انه من نسيها فى صلاة ركعة من صلاة ركعتين أن صلاته تبطل ولا تجزيه . واختلف قوله ، فيمن  
 تركها ناسيا فى ركعة من صلاة رباعية أو ثلاثية ، فقال مرة : يعيد الصلاة ، وقال مرة أخرى :  
 يسجد سجدة السهو ، وهى رواية ابن عبد الحكم ، وغيره ، عن مالك . قال ابن خواز منذاذ وقد قيل :  
 إنه يعيد تلك الركعة ويسجد للسهو بعد السلام . قال ابن عبد البر : الصحيح من القول إلغاء تلك  
 الركعة ويأتى بركعة بدلا منها ، كمن أسقط سجدة سهوا . وهو اختيار ابن القاسم . وقال الحسن البصرى  
 وأكثر أهل البصرة ، والمغيرة بن عبد الرحمن المخزومى المدنى : إذا قرأ بأم القرآن مرة واحدة فى الصلاة  
 أجزاء ولم يكن عليه إعادة ، لأنها صلاة قد قرأ فيها بأم القرآن ، وهى تامة لقوله عليه السلام :  
 ” لا صلاة لمن لم يقرأ بأم القرآن “ وهذا قد قرأ بها .

قلت : ويحتمل لا صلاة لمن لم يقرأ بها فى كل ركعة ، وهو الصحيح ، على ما يأتى ، ويحتمل  
 لا صلاة لمن لم يقرأ بها فى أكثر عدد الركعات ، وهذا هو سبب الخلاف والله أعلم .

وقال أبو حنيفة ، والثورى ، والأوزاعي : إن تركها عامدا فى صلاته كلها وقرأ غيرها أجزاء ،  
 على اختلاف عن الأوزاعي فى ذلك . وقال أبو يوسف ، ومحمد بن الحسن : أقله ثلاث آيات  
 أو آية طويلة كآية الدين . وعن محمد بن الحسن أيضا ، قال : أسوغ الاجتهاد فى مقدار آية  
 ومقدار كلمة مفهومة ، نحو : ( الحمد لله ) . ولا أسوغه فى حرف لا يكون كلاما .

وقال الطبرى : يقرأ المصلى بأم القرآن فى كل ركعة ، فإن لم يقرأ بها لم يحزه إلا مثلها من القرآن  
 فى عدد آياتها ، وحروفها . قال ابن عبد البر : وهذا لا معنى له ، لأن التعيين لها والنص عليها قد خصها

بهذا الحكم دون غيرها ، ومحال أن يجيء بالبدل منها من وجبت عليه فتركها وهو قادر عليها ، وإنما عليه أن يجيء بها ويعود إليها ، كسائر المفروضات المتعينات في العبادات .

السادسة — وأما المأموم فإن أدرك الإمام راكعاً فالإمام يحل عنه القراءة ؛ لإجماعهم على أنه إذا أدركه راكعاً أنه يكبر ويركع ولا يقرأ شيئاً ، وإن أدركه قائماً فإنه يقرأ وهي المسئلة

السابعة — ولا ينبغي لأحد أن يدع القراءة خلف إمامه في صلاة السر ؛ فإن فعل فقد أساء ولا شيء عليه عند مالك ، وأصحابه . وأما إذا جهر الإمام وهي المسئلة

الثامنة — فلا قراءة بفاتحة الكتاب ولا غيرها في المشهور من مذهب مالك ، لقول الله تعالى : ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ ، وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : "مالي أنازع القرآن" وقوله في الإمام : "إذا قرأ فأنصتوا" وقوله : "من كان له إمام فقراءة الإمام له قراءة" ،

وقال الشافعي فيما حكى عنه البويطي ، وأحمد بن حنبل : لا تجزئ أحدا صلاة حتى يقرأ بفاتحة الكتاب في كل ركعة ، إماماً كان أو مأموماً ، جهر إمامه أو أسر . وكان الشافعي بالعراق يقول في المأموم : يقرأ إذا أسر ولا يقرأ إذا جهر ؛ كمشهور مذهب مالك . وقال بمصر فيما يجهر فيه الإمام بالقراءة قولان : أحدهما أن يقرأ ، والآخر يجزئه ألا يقرأ ويكتفى بقراءة الإمام . حكاه ابن المنذر . وقال ابن وهب ، وأشهب ، وابن عبد الحكم ، وابن حبيب ، والكوفيون : لا يقرأ المأموم شيئاً ، جهر إمامه أو أسر ؛ لقوله عليه السلام : "فقراءة الإمام له قراءة" وهذا عام ، ولقول جابر : من صلى ركعة لم يقرأ فيها بآم القرآن فلم يصل ، إلا وراء الإمام .

التاسعة — الصحيح من هذه الأقوال : قول الشافعي ، وأحمد ، ومالك ، في القول الآخر ، وأن الفاتحة متعينة في كل ركعة لكل أحد على العموم لقوله صلى الله عليه وسلم : « لا صلاة لمن لم يقرأ فيها بفاتحة الكتاب » وقوله : « من صلى صلاة لم يقرأ فيها بآم القرآن فهي خداج ثلاثا وقال أبو هريرة : أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أنأ نادى أنه : " لا صلاة إلا بقراءة فاتحة الكتاب فما زاد " أخرجه أبو داود . كما لا ينوب سجود ركعة ولا ركوعها عن ركعة أخرى ؛ فكذلك لا تنوب قراءة ركعة عن غيرها ؛ وبه قال عبد الله بن عون ، وأيوب السخيتاني ، وأبو ثور ، وغيره من أصحاب الشافعي ، وداود بن علي . وروى مثله عن الأوزاعي ؛ وبه قال مكحول .



وروى عن عمر بن الخطاب ، وعبد الله بن عباس ، وأبي هريرة ، وأبي بن كعب ، وأبي أيوب الأنصاري ، وعبد الله بن عمرو بن العاصي ، وعبد الله بن الصامت ، وأبي سعيد الخدري ، وعثمان بن أبي العاصي ، وخوات بن جبير ، أنهم قالوا : لا صلاة إلا بفاتحة الكتاب . وهو قول ابن عمر والمشهور من مذهب الأوزاعي ، فهؤلاء الصحابة بهم القدوة ، وفيهم الأسوة ، كلهم يوجبون الفاتحة في كل ركعة .

وقد أخرج الإمام أبو عبد الله محمد بن يزيد بن ماجه القزويني في سننه ما يرفع الخلاف ويزيل كل احتمال ، فقال : حدثنا أبو كريب حدثنا محمد بن فضيل ، وحدثنا سويد بن سعيد حدثنا علي بن مسهر جميعا عن أبي سفيان السعدي<sup>(١)</sup> عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا صلاة لمن لم يقرأ في كل ركعة الحمد وسورة في فريضة أو غيرها » . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة أنه عليه السلام قال للذي علمه الصلاة : « وافعل ذلك في صلاتك كلها » .

وسياي . ومن الحجة في ذلك أيضا : ما رواه أبو داود عن نافع بن محمود بن الربيع الأنصاري قال : أبطأ عبادة بن الصامت عن صلاة الصبح ، فأقام أبو نعيم المؤذن الصلاة فصلى أبو نعيم بالناس ، وأقبل عبادة بن الصامت وأنا معه حتى صنفنا خلف أبي نعيم ، وأبو نعيم يجهر بالقراءة ، بفعل عبادة يقرأ بأم القرآن ، فلما انصرف قلت لعبادة : سمعتك تقرأ بأم القرآن وأبو نعيم يجهر ، قال : أجل ! صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض الصلوات التي يجهر فيها بالقراءة فالتبست عليه ، فلما انصرف أقبل علينا بوجهه فقال : « وهل تقرأون إذا جهرت بالقراءة » فقال بعض : إنا نصنع ذلك ، قال : « فلا وأنا أقول مالي ينازعني القرآن فلا تقرأوا بشيء من القرآن إذا جهرت إلا بأم القرآن » . وهذا نص صريح في المأموم . وأخرجه أبو عيسى الترمذي من حديث محمد بن إسحاق بمعناه ، وقال حديث حسن . والعمل على هذا الحديث في القراءة خلف الإمام عند أكثر أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين ، وهو قول مالك بن أنس ، وابن المبارك ، والشافعي ، وأحمد وإسحاق ، يرون القراءة خلف الإمام . وأخرجه أيضا الدارقطني وقال : هذا إسناد حسن ، ورجاله كلهم ثقات ، وذكر : أن محمود بن الربيع كان يسكن إيلياء ، وأن أبا نعيم أول من أذن في بيت المقدس . وقال أبو محمد عبد الحق : ونافع بن محمود لم يذكره البخاري في تاريخه ولا ابن أبي حاتم ولا أخرج له

البخارى ومسلم شيئا . وقال فيه أبو عمر : مجهول . وذكر الدارقطني عن يزيد بن شريك قال : سألت عمر عن القراءة خلف الإمام . فأمرني أن أقرأ ، قلت : وإن كنت أنت ؟ قال : وإن كنت أنا ، قلت : وإن جهرت ؟ قال : وإن جهرت . قال الدارقطني : هذا إسناد صحيح . وروى عن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "الإمام ضامن فما صنع فاصنعوا" قال أبو حاتم : هذا يصح لمن قال بالقراءة خلف الإمام ، وبهذا أفتى أبو هريرة الفارسي أن يقرأ بها في نفسه حين قال له : إني أحيانا أكون وراء الإمام ، ثم استدلل بقوله تعالى : "قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين فنصفها لي ونصفها لعبدي ولعبدي ما سأل" . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "اقرأوا يقول العبد الحمد لله رب العالمين" الحديث .

العاشرة — أما ما استدلل به الأولون بقوله عليه السلام : "وإذا قرأ فأنصتوا" أخرجه مسلم من حديث أبي موسى الأشعري ، وقال : وفي حديث جرير عن سليمان عن قتادة من الزيادة " وإذا قرأ فأنصتوا" قال الدارقطني : هذه اللفظة لم يتابع سليمان التيمي فيها عن قتادة ، وخالفه الحفاظ من أصحاب قتادة فلم يذكروها ، منهم شعبة ، وهشام ، وسعيد بن أبي عروبة ، وهمام ، وأبو عوانة ، ومعمّر ، وعدى بن أبي عمارة . قال الدارقطني : فإجماعهم يدل على وهمه . وقد روى عن عبد الله بن عامر عن قتادة متابعة التيمي ، ولكن ليس هو بالقوى . تركه القطان . وأخرج أيضا هذه الزيادة أبو داود من حديث أبي هريرة وقال هذه الزيادة "إذا قرأ فأنصتوا" ليست بحفوفة . وذكر أبو محمد عبد الحق : أن مسلما صحح حديث أبي هريرة ، وقال : هو عندي صحيح .

قلت : ومما يدل على صحتها عنده إدخالها في كتابه من حديث أبي موسى وإن كانت مما لم يجمعوا عليها . وقد صححها الإمام أحمد بن حنبل وابن المنذر .

وأما قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا ﴾ فإنه نزل بمكة ، وتحريم الكلام في الصلاة نزل بالمدينة ، كما قال زيد بن أرقم ، فلاحجة فيها ، فإن المقصود كان المشركين ، على ما قال سعيد بن المسيب . وقد روى الدارقطني عن أبي هريرة : أنها نزلت في رفع الصوت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصلاة . وقال : عبد الله بن عامر ضعيف . وأما قوله عليه السلام : "مالي أنزع القرآن" فأخرجه مالك عن ابن شهاب عن ابن أكيمة الليثي ، واسمه فيما قال مالك : عمرو



وغيره يقول : عامر ، وقيل : يزيد ، وقيل : عمار ، وقيل : عباد ، يكنى أبا الوليد توفي سنة إحدى ومائة وهو ابن تسع وسبعين سنة ، لم يرو عنه الزهري إلا هذا الحديث الواحد ، وهو ثقة ، وروى عنه محمد بن عمرو وغيره ، والمعنى في حديثه : لا تجهروا إذا جهرت فإن ذلك تنازع وتجادب وتخالج ، اقرءوا في أنفسكم . بينه حديث عبادة ، وفيه الفاروق ، وأبي هريرة الراوي للحديثين . فلو فهم المنع جملة من قوله : "مالي أنزع القرآن" لما أقتى بخلافه ، وقول الزهري في حديث ابن اكيمة : فاتمى الناس عن القراءة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما جهر فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقراءة ، حين سمعوا ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يريد بالجهر على ما بينا ، وبالله توفيقنا .

وأما قوله صلى الله عليه وسلم : "من كان له إمام فقراءة الإمام له قراءة" فحديث ضعيف أسنده الحسن بن عمار وهو متروك ، وأبو حنيفة<sup>(٢)</sup> وهو ضعيف ، كلاهما عن موسى بن أبي عائشة عن عبد الله بن شداد عن جابر ، أخرجه الدارقطني ، وقال : رواه سفيان الثوري ، وشعبة ، وإسرايل بن يونس وشريك ، وأبو خالد الدالاني ، وأبو الأحوص ، وسفيان بن عيينة ، وجريز بن عبد الحميد ، وغيرهم عن موسى بن أبي عائشة عن عبد الله بن شداد مرسلا عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو الصواب . وأما قول جابر : من صلى ركعة لم يقرأ فيها بأم القرآن فلم يصل إلا وراء إمام ، فرواه مالك عن وهب بن كيسان عن جابر قوله ، قال ابن عبد البر ورواه يحيى بن سلام صاحب التفسير عن مالك عن أبي نعيم وهب ابن كيسان عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم . وصوابه موقف على جابر ، كما في الموطأ . وفيه من الفقه إبطال الركعة التي لا يقرأ فيها بأم القرآن ، وهو يشهد لصحة ما ذهب إليه ابن القاسم ، ورواه عن مالك في إلغاء الركعة والبناء على غيرها ولا يعتد المصلي بركعة لا يقرأ فيها بفاتحة الكتاب . وفيه أيضا أن الإمام قراءته لمن خلفه قراءة ، وهذا مذهب جابر وقد خالفه فيه غيره .

الحادية عشرة — قال ابن العربي لما قال صلى الله عليه وسلم : " لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب " واختلف الناس في هذا الأصل هل يحمل هذا النفي على التمام والكمال ، أو على الإجزاء ؟

(١) في نسخة : « محمد بن عمرو »

(٢) قد ترجمه ابن حجر في التهذيب وابن خلكان في الوفيات ولم يذكر عنه ضعفا في الحديث ولكن ابن سعد في الطبقات

قد وصفه بذلك .

اختلفت الفتوى بحسب اختلاف حال الناظر . ولما كان الأشهر في هذا الأصل والأقوى أن النفي على العموم ؛ كان الأقوى من رواية مالك أن من لم يقرأ الفاتحة في صلاته بطلت . ثم نظرنا في تكرارها في كل ركعة ؛ فمن تأول قول النبي صلى الله عليه وسلم : "افعل ذلك في صلاتك كلها" لزمه أن يعيد القراءة كما يعيد الركوع والسجود . والله أعلم .

الثانية عشرة — ما ذكرناه في هذا الباب من الأحاديث والمعاني في تعيين الفاتحة ؛ يرد على الكوفيين قولهم : في أن الفاتحة لا تتعين ، وأنها وغيرها من آي القرآن سواء ؛ وقد عينها النبي صلى الله عليه وسلم بقوله ، كما ذكرنا ؛ وهو المبين عن الله تعالى مراده في قوله : ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ . وقد روى أبو داود عن أبي سعيد الخدري قال : أمرنا أن نقرأ بفاتحة الكتاب وما تيسر . فدل هذا الحديث على أن قوله عليه السلام للأعرابي : "اقرأ ما تيسر معك من القرآن" مازاد على الفاتحة ، وهو تفسير قوله تعالى : ﴿فَاقرءوا ما تيسر منه﴾ . وقد روى مسلم عن عبادة بن الصامت : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "لا صلاة لمن لم يقرأ بأم القرآن" زاد في رواية "نصاعدا" . وقوله عليه السلام : "هي خداج ثلاثا غير تمام" أي غير مجزئة بالأدلة المذكورة . والخداج : النقص والفساد . قال الاخفش : خدجت الناقة ، إذا ألقت ولدها لغير تمام ، وأخدجت إذا قذفت به قبل وقت الولادة وإن كان تام الخلق .

والنظر يوجب في النقصان ألا تجوز معه الصلاة ؛ لأنها صلاة لم تتم ؛ ومن خرج من صلاته وهي لم تتم فعليه إعادتها كما أمر ، على حسب حكمها . ومن ادعى أنها تجوز مع إقراره بنقصها فعليه الدليل ، ولا سبيل إليه من وجه يلزم ، والله أعلم .

الثالثة عشرة — روى عن مالك أن القراءة لا تجب في شيء من الصلاة ؛ وكذلك كان الشافعي يقول بالعراق فيمن نسيها ؛ ثم رجع عن هذا بمصر فقال : لا تجزئ صلاة من يحسن فاتحة الكتاب إلا بها ؛ ولا يجزئ أن ينقص حرفا منها ؛ فإن لم يقرأها أو نقص منها حرفا أعاد صلاته ، وإن قرأ بغيرها . وهذا هو الصحيح في المسئلة . وأما ما روى عن عمر رحمه الله أنه صلى المغرب فلم يقرأ فيها ، فقد ذكر ذلك له ؛ فقال : كيف كان الركوع والسجود ؟ قالوا : حسن ، قال : لا بأس إذا ، فحديث منكر اللفظ منقطع الإسناد ، لأنه يرويه إبراهيم بن الحارث التيمي عن عمر ؛ وصرة يرويه إبراهيم عن أبي مسلمة



ابن عبد الرحمن بن عمر، وكلاهما منقطع لا حجة فيه، وقد ذكره مالك في الموطأ؛ وهو عند بعض الرواة، وليس عند يحيى وطائفة معه، لأنه رماه مالك من كتابه <sup>(١)</sup> بأخره: وقال ليس عليه العمل لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "كل صلاة لا يقرأ فيها بأم القرآن فهي خداج" وقد روى بن عمر أنه أعاد تلك الصلاة؛ وهو الصحيح عنه. روى يحيى بن يحيى النيسابوري قال: حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن إبراهيم النخعي عن همام بن الحارث: أن عمر نسي القراءة في المغرب فأعاد بهم الصلاة. قال ابن عبد البر: وهذا حديث متصل شهده همام من عمر روى ذلك من وجوه. وروى أشهب عن مالك قال: مثل مالك عن الذي نسي القراءة: أيعجبك ما قال عمر؟ فقال: أنا أنكر أن يكون عمر فعله - وأنكر الحديث - وقال: يرى الناس عمر يصنع هذا في المغرب ولا يسبحون به! أرى أن يعيد الصلاة من فعل هذا.

الرابعة عشرة - أجمع العلماء على أن لا صلاة إلا بقراءة، على ما تقدم من أصولهم في ذلك، وأجمعوا على أن لا توفيت في ذلك بعد فاتحة الكتاب، إلا أنهم يستحبون ألا يقرأ مع فاتحة الكتاب إلا سورة واحدة لأنه الأكثر مما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم. قال مالك: وسنة القراءة أن يقرأ في الركعتين الأوليين بأم القرآن وسورة، وفي الأخيرين بفاتحة الكتاب. وقال الأوزاعي: يقرأ بأم القرآن فإن لم يقرأ بأم القرآن وقرأ بغيرها أجزاء، وقال: وإن نسي أن يقرأ في ثلاث ركعات أعاد. وقال الثوري: يقرأ في الركعتين الأوليين بفاتحة الكتاب وسورة ويسبح في الأخيرين إن شاء وإن شاء قرأ، وإن لم يقرأ ولم يسبح جازت صلاته، وهو قول أبي حنيفة وسائر الكوفيين. قال ابن المنذر: وقد رويناه عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال: اقرأ في الأوليين، وسبح في الأخيرين، وبه قال النخعي. قال سفيان: فإن لم يقرأ في ثلاث ركعات أعاد الصلاة لأنه لا تجزئه قراءة ركعة. قال: وكذلك إن نسي أن يقرأ في ركعة من صلاة الفجر. وقال أبو ثور: لا تجزئ صلاة إلا بقراءة فاتحة الكتاب في كل ركعة، كقول الشافعي المصري، وعليه جماعة أصحاب الشافعي. وكذلك قال ابن خواز منذاذ المالكي: قراءة الفاتحة واجبة عندنا في كل ركعة، وهذا هو الصحيح في المسألة. روى مسلم عن أبي قتادة قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بنا فيقرأ في الظهر والعصر في الركعتين الأوليين بفاتحة الكتاب وسورتين، ويسمعنا الآية أحياناً، وكان يطول

(١) أي بتأخرو بعد عن الخبر.

في الركعة الأولى من الظهر ويقصر الثانية ، وكذلك في الصبح . وفي رواية : ويقرأ في الركعتين الآخرين بفاتحة الكتاب ؛ وهذا نص صريح وحديث صحيح لما ذهب إليه مالك ، ونص في تعيين الفاتحة في كل ركعة ؛ خلافاً لمن أبى ذلك ، والحجة في السنة ، لا فيما خالفها .

الخامسة عشرة — ذهب الجمهور الى أن ما زاد على الفاتحة من القراءة ليس بواجب ؛ لما رواه مسلم عن أبي هريرة قال : في كل صلاة قراءة ؛ فما أسمعنا النبي صلى الله عليه وسلم أسمعناكم ، وما أخفى منا أخفينا منكم ؛ فمن قرأ بأم القرآن فقد أجزأت عنه ، ومن زاد أفضل . وفي البخاري : « وإن زدت فهو خير » . وقد أبى كثير من أهل العلم ترك السورة لضرورة أو لغير ضرورة ؛ منهم عمران بن حصين ، وأبو سعيد الخدري ، وخوات بن جبير ، ومجاهد ، وأبو وائل ، وابن عمر ، وابن عباس ، وغيرهم قالوا : لا صلاة لمن لم يقرأ فيها بفاتحة الكتاب وشيء معها من القرآن ؛ فمنهم من حذ آيتين ، ومنهم من حذ آية ، ومنهم من لم يحذ ، وقال : شيء من القرآن معها ؛ وكل هذا موجب لتعلم ما تيسر من القرآن على كل حال مع فاتحة الكتاب ؛ لحديث عبادة ، وأبي سعيد الخدري ، وغيرهما . وفي المدونة : وكيع عن الأعمش عن خيثمة قال : حدثني من سمع عمر بن الخطاب يقول : لا تجزئ صلاة من لم يقرأ فيها بفاتحة الكتاب وشيء معها . واختلف المذهب في قراءة السورة على ثلاثة أقوال : سنة ، فضيلة ، واجبة .

السادسة عشرة — من تعذر ذلك عليه بعد بلوغ مجهوده فلم يقدروا على تعلم الفاتحة أو شيء من القرآن ولا علق منه شيء ، لزمه أن يذكر الله في موضع القراءة بما أمكنه ، من تكبير أو تهليل أو تحميد أو تسبيح أو تمجيد أو لا حول ولا قوة إلا بالله ، إذا صلى وحده ، أو مع إمام فيما أسر فيه الإمام ؛ فقد روى أبو داود وغيره عن عبد الله بن أبي أوفى قال : جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : إني لا أستطيع أن آخذ من القرآن شيئاً ، فعلمني ما يحزني منه ؛ قال : قل « سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله » ؛ قال : يا رسول الله ، هذا لله ، فما لي ؟ قال : قل « اللهم ارحمني وعافني واهدني وارزقني » .

السابعة عشرة — فإن عجز عن إصابة شيء من هذا اللفظ فلا يدع الصلاة مع الإمام جهده ؛ فالإمام يحمل ذلك عنه إن شاء الله ؛ وعليه أبداً أن يجهد نفسه في تعلم فاتحة الكتاب فما زاد ؛ إلى أن يحول الموت دون ذلك وهو بحال الاجتهاد فيعذره الله .



الثامنة عشرة - من لم يؤت له لسانه إلى التكلم بالعربية من الأعجميين وغيرهم ترجم له الدعاء العربي بلسانه الذي يفقه لأقامة صلاته ؛ فإن ذلك يجوز إن شاء الله تعالى .

التاسعة عشرة - لا تجزئ صلاة من قرأ بالفارسية وهو يحسن العربية في قول الجمهور . وقال أبو حنيفة : تجزئه القراءة بالفارسية وإن أحسن العربية ، لأن المقصود إصابة المعنى . قال ابن المنذر : لا يجوز ذلك ؛ لأنه خلاف ما أمر الله به ، وخلاف ما علم النبي صلى الله عليه وسلم ، وخلاف جماعات المسلمين . ولا نعلم أحدا وافقه على ما قال .

الموفية العشرين - من أفتح الصلاة كما أمر وهو غير عالم بالقراءة ؛ فطراً عليه العلم بها في أثناء الصلاة ، ويتصور ذلك بأن يكون سمع من قرأها فعلقت بحفظه من مجرد السماع فلا يستأنف الصلاة ؛ لأنه أدى ما مضى على حسب ما أمر به ؛ فلا وجه لإبطاله . قاله في كتاب ابن سحنون .

## الباب الثالث

### في التأمين ، وفيه ثمان مسائل

الأولى - ويسن لقارئ القرآن أن يقول بعد الفراغ من الفاتحة بعد سكتة على نون (ولا الضالين) آمين ، لتمييز ما هو قرآن مما ليس بقرآن .

الثانية - ثبت في الأمهات من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "إذا آمن الإمام فآمنوا ، فإنه من وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه" قال علماؤنا رحمه الله عليهم : فترتب المغفرة للذنوب على مقدمات أربع ، تضمنها هذا الحديث ؛ الأولى : تأمين الإمام ، الثانية : تأمين من خلفه ، الثالثة : تأمين الملائكة ، الرابعة : موافقة التأمين ؛ قيل : في الإجابة ، وقيل : في الزمن ، وقيل : في الصفة ، من إخلاص الدعاء ، لقوله عليه السلام : "ادعوا الله وأتمموا مقاديركم بالإجابة ، واعلموا أن الله لا يستجيب دعاء من قلب غافل لاه" .

الثالثة - روى أبو داود عن أبي مصبح المقرئ قال : كنا نجلس إلى أبي زهير النخعي وكان من الصحابة ، فيحدث أحسن الحديث ، فإذا دعا الرجل منا بدعاء قال : اختمه بآمين ، فإن آمين مثل الطابع على الصحيفة ؛ قال أبو زهير : ألا أختركم عن ذلك ، نخرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم

ذات ليلة ، فأتينا على رجل قد ألح في المسئلة ، فوقف النبي صلى الله عليه وسلم يسمع منه ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : "أوجب إن ختم" فقال له رجل من القوم : بأى شيء يختم ؟ قال : "بآمين" فإنه إن ختم بآمين فقد أوجب" فانصرف الرجل الذي سأل النبي صلى الله عليه وسلم ، فأتى الرجل فقال له : اختم يا فلان وأبشر . قال ابن عبد البر : أبو زهير النخري اسمه يحيى بن نفير روى عن النبي صلى الله عليه وسلم : "لا تقتلوا الجراد فإنه جنس الله الأعظم" وقال وهب بن منبه : آمين أربعة أحرف يخلق الله من كل حرف ملكا يقول : اللهم اغفر لكل من قال آمين . وفي الخبر : "لقنى جبريل آمين عند فراغى من فاتحة الكتاب ، وقال : إنه كان خاتم على الكتاب" وفي حديث آخر : "آمين ، خاتم رب العالمين" . قال المروى : قال أبو بكر : معناه أنه طابع الله على عباده ؛ لأنه يدفع [به عنهم] الآفات ، والبلايا ، فكان خاتم الكتاب الذى يصوته ، ويمنع من إفساده ، وإظهار ما فيه . وفي حديث آخر : "آمين درجة فى الجنة" ؛ قال أبو بكر : معناه أنه حرف يكتسب به قائله درجة فى الجنة .

الرابعة — معنى آمين عند أكثر أهل العلم : اللهم استجب لنا ، وضع موضع الدعاء . وقال قوم : هو اسم من أسماء الله ، روى عن جعفر بن محمد ، ومجاهد ، وهلال بن يساف ، ورواه ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يصح ؛ قاله ابن العربى . وقيل : معنى آمين : كذلك فليكن ؛ قاله الجوهرى : وروى الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ما معنى آمين ؟ قال : "رب افعل" وقال مقاتل : هو قوة للدعاء ، واستئزال للبركة . وقال الترمذى : معناه لا تخيب رجاءنا .

الخامسة — وفي آمين لغتان : المدة على وزن فاعيل يكاسين . والقصر على وزن يمين . قال الشاعر فى المدة :

يا رب لا تسلبني حبا أبدا \* ويرحم الله عبدا قال آمينا

وقال آخر :

آمين آمين لا أرضى بواحدة \* حتى أبلغها ألفين آمينا



## وقال آخر في القصر :

تباعد مني فطحل إذ سأله • آمين فزاد الله ما بيننا بعدا

وتسديد الميم خطأ ، قاله الجوهري . وقد روى عن الحسن ، وجعفر الصادق ، التشديد ؛ وهو قول الحسين بن الفضل ؛ من أم إذا قصد أي نحن قاصدون نحوك ؛ ومنه قوله : ﴿ وَلَا آمِينَ آلَيْتَ الْحَرَامَ ﴾ . حكاه أبو نصر عبد الرحيم بن عبد الكريم القشيري .

قال الجوهري : وهو مبنى على الفتح مثل ابن وكيف لاجتماع الساكنين . وتقول منه : أمن فلان تأمينا .

السادسة - واختلف العلماء : هل يقولها الإمام وهل يجهر بها ؟ فذهب الشافعي ومالك في رواية المدنيين إلى ذلك . وقال الكوفيون وبعض المدنيين : لا يجهر بها . وهو قول الطبري ؛ وبه قال ابن حبيب من علمائنا . وقال ابن بكير : هو مخير . وروى ابن القاسم عن مالك : أن الإمام لا يقول آمين وإنما يقول ذلك من خلفه ؛ وهو قول ابن القاسم والمصريين من أصحاب مالك ؛ وحجتهم : حديث أبي موسى الأشعري ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبنا فبين لنا سنتنا وعلما صلاتنا فقال : « إِذَا صَلَّيْتُمْ فَأَقِيمُوا صُفُوفَكُمْ ، ثُمَّ لِيُؤْمِكُمْ أَحَدُكُمْ ، فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا ، وَإِذَا قَالَ : ﴿ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ﴾ فَقُولُوا آمِينَ بِحَبْكِ اللَّهِ » وذكر الحديث ، أخرجه مسلم . ومثله حديث سُمَيٍّ عن أبي هريرة ؛ وأخرجه مالك . والصحيح الأول لحديث وائل بن حجر قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قرأ : ﴿ وَلَا الضَّالِّينَ ﴾ . قال : « آمين » يرفع بها صوته ؛ أخرجه أبو داود والدارقطني .

قال أبو بكر : هذه سنة تفرد بها أهل الكوفة - هذا صحيح - والذي بعده ؛ ترجم له البخاري باب جهر الإمام بالتأمين .

وقال عطاء : آمين دعاء ؛ أمن ابن الزبير ومن وراءه حتى إن للسجد للجة . قال الترمذي : وبه يقول غير واحد من أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، ومن بعدهم ، يرون أن يرفع الرجل صوته بالتأمين لا يخفيها . وبه يقول الشافعي ؛ وأحمد ، وإسحاق . وفي الموطأ ، والصحيحين ، قال ابن شهاب وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « آمين » . وفي سنن ابن ماجه عن أبي هريرة قال : ترك الناس آمين ؛ وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قال : ﴿ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ﴾

قال : « آمين » حتى يسميها أهل الصف الأول فيرتج بها المسجد . وأما حديث أبي موسى وسمي  
فمعناها التعريف بالموضع الذي يقال فيه آمين ؛ وهو إذا قال الإمام : ﴿ ولا الضالين ﴾ —  
ليكون قولها معا ولا يتقدموه بقول : آمين ، لما ذكرناه ، والله أعلم . ولقوله عليه السلام : « إذا أمن  
الإمام فأمنوا » وقال ابن نافع في كتاب ابن الحارث : لا يقولها المأموم إلا أن يسمع الإمام يقول :  
﴿ ولا الضالين ﴾ . وإذا كان بعيد لا يسمعه فلا يقل .

وقال ابن عبدوس : يتحرى قدر القراءة ويقول : آمين .

السابعة — قال أصحاب أبي حنيفة : الإخفاء بآمين أولى من الجهر بها لأنه دعاء ، وقد قال  
الله تعالى : ﴿ ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً ﴾ . قالوا : والدليل عليه ما روى في تأويل قوله تعالى :  
﴿ قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمَا ﴾ . قال : كان موسى يدعو وهارون يؤمن ؛ فسمي الله داعيين .

والجواب : أن إخفاء الدعاء إنما كان أفضل لما يدخله من الرياء . وأما ما يتعلق بصلاة الجماعة  
فشهودها إشهار شعار ظاهر ، وإظهار حق ينسب العباد إلى إظهاره . وقد ندب الإمام إلى إشهار  
قراءة الفاتحة المشتملة على الدعاء ، والتأمين في آخرها ؛ فإذا كان الدعاء مما يستج الجهر فيه فالتأمين على  
الدعاء تابع له وجار مجراه وهذا بين .

الثامنة — كلمة آمين لم تكن قبلنا إلا لموسى وهارون عليهما السلام . ذكر الترمذي الحكيم  
في ( نوادر الأصول ) : حدثنا عبد الوارث بن عبد الصمد قال حدثنا أبي قال حدثنا رزين مؤذن  
مسجد هشام بن حسان قال حدثنا أنس بن مالك قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن  
الله أعطى أمي ثلاثا لم تعط أحدا قبلهم السلام ، وهو تحية أهل الجنة ، وصفوف الملائكة ، وآمين  
إلا ما كان من موسى وهارون " قال أبو عبد الله : معناه أن موسى دعا على فرعون ، وأمن هارون ، فقال  
الله تبارك اسمه عند ما ذكر دعاء موسى في تنزيله : ﴿ قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمَا ﴾ ولم يذكر مقالة هارون ؛  
وقال موسى ربنا ، فكان من هارون التأمين ، فسمي داعيا في تنزيله ، إذ صير ذلك منه دعوة . وقد قيل :  
إن آمين خاص لهذه الأمة ، لما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " ما حسدتكم اليهود على  
شيء ما حسدتكم على السلام والتأمين " أخرجه ابن ماجه من حديث حماد بن سلمة عن سهيل بن أبي  
صالح عن أبيه عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال الحديث . وأخرج أيضا من حديث ابن



عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " ما حسدتكم اليهود على شيء ما حسدتكم على آمين ، فأكثرُوا من قول آمين " . قال علماؤنا رحمة الله عليهم : إنما حسدنا أهل الكتاب لأن أولها حمد الله وشاء عليه ثم خضوع له واستكانة ، ثم دعاء لنا بالهداية والصراف المستقيم ، ثم الدعاء عليهم مع قولنا آمين .

## الباب الرابع

فيما تضمنته الفاتحة من المعاني والقراءات والإعراب وفضل الحامدين ، وفيه ست وثلاثون مسألة

الأولى - قوله سبحانه وتعالى : (( الحمد لله )) . روى أبو محمد عبد الغنى بن سعيد الحافظ من حديث أبي هريرة ، وأبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إذا قال العبد الحمد لله قال صدق عبدي الحمد لي " وروى مسلم عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن الله يرضى عن العبد أن يأكل الأكلة فيحمده عليها أو يشرب الشربة فيحمده عليها " وقال الحسن : ما من نعمة إلا والحمد لله أفضل منها . وروى ابن ماجه عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما أنعم الله على عبد نعمة فقال الحمد لله إلا كان الذي أعطى أفضل مما أخذ " . وفي (نوادير الأصول) عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لو أن الدنيا كلها بحذافيرها بيد رجل من أمتي ثم قال الحمد لله لكانت الحمد لله أفضل من ذلك قال أبو عبد الله : معناه عندنا أنه قد أعطى الدنيا ، ثم أعطى على أثرها هذه الكلمة حتى نطق بها ، فكانت هذه الكلمة أفضل من الدنيا كلها ، لأن الدنيا فانية ، والكلمة باقية ، من الباقيات الصالحات . وقال : هو « خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا » . وقيل في بعض الروايات : لكان ما أعطى أكثر مما أخذ . فضمير الكلمة أعطى من العبد والدنيا أخذ من الله فهذا في التذكير ، كذلك يجري في الكلام أن هذه الكلمة من العبد ، والدنيا من الله ، وكليهما من الله ، في الأصل الدنيا منه ، والكلمة منه ، أعطاه

(١) هذا محل منهم للحديث على الفاتحة مع آمين في آخرها .

الدنيا فأغناه، وأعطاه الكلمة فشرفه بها في الآخرة . وروى ابن ماجه عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثهم : ” أن عبدا من عباد الله قال : يا رب لك الحمد كما ينبغي لجلال وجهك وعظيم سلطانك فعَضَلْتُ بالملكين فلم يدريا كيف يكتبانها ، فصعدا الى السماء فقالا يا ربنا إن عبدا قد قال مقالة لا ندري كيف نكتبها ، قال الله — وهو أعلم بما قال عبده — ماذا قال عبدي ، فقالا يا رب إنه قد قال : يا رب لك الحمد كما ينبغي لجلال وجهك وعظيم سلطانك ، فقال الله لهما : اكتبها كما قال عبدي حتى يلتقاني فأجزيه بها “ .

قال أهل اللغة : أعضل الأمر : اشتد واستغلق ؛ والمعضلات بتشديد الضاد ، الشدائد . وعضلت المرأة والشاة ، إذا نُسِب ولدها فلم يسهل مخرجه ؛ بتشديد الضاد أيضا ؛ فعلى هذا يكون : أعضلت الملكين أو عضلت الملكين بغير باء . والله أعلم . وروى عن مسلم عن أبي مالك الأشعري قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” الطهور شطر الإيمان ، والحمد لله تملأ الميزان ، وسبحان الله والحمد لله تملآن أو تملأ ما بين السماء والأرض “ وذكر الحديث .

الثانية — اختلف العلماء : أيما أفضل ؛ قول العبد : الحمد لله رب العالمين ، أو قول : لا إله إلا الله ؟ فقالت طائفة : قوله الحمد لله رب العالمين أفضل ؛ لأن في ضمنه التوحيد الذي هو لا إله إلا الله ؛ ففي قوله توحيد وحمد ؛ وفي قوله لا إله إلا الله توحيد فقط . وقالت طائفة : لا إله إلا الله أفضل ؛ لأنها تدفع الكفر والإشراك ، وعليها يقاتل الخلق ؛ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . ” أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله “ واختار هذا القول ابن عطية ؛ قال : والحاكم بذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم : ” أفضل ما قلت أنا والنبيون من قبلي لا إله إلا الله وحده لا شريك له “ .

الثالثة — أجمع المسلمون على أن الله محمود على سائر نعمه ؛ وأن مما أنعم الله به الإيمان ؛ فدل على أن الإيمان فعله وخلقه ؛ والدليل على ذلك قوله : ﴿ رب العالمين ﴾ . والعالمون جملة المخلوقات ؛ ومن جعلها الإيمان . لا كما قال القَدِيرِيَّةُ : إنه خَلَقَ لهم على ما يأتي بيانه .



الرابعة - الحمد في كلام العرب معناه الثناء الكامل ؛ والألف واللام لا ستغراق الجنس من المحامد ؛ فهو سبحانه يستحق الحمد بأجمعه إذ له الأسماء الحسنى والصفات العلا ؛ وقد جمع لفظ الحمد جمع القلة في قول الشاعر :

وأبلغ محمود الثناء خصصته \* بأفضل أقوالى وأفضل أحمدي

فالحمد : تقيض الذم ؛ تقول : حمدت الرجل أحدهم فمحمود فهو حميد ومحمود ؛ والتحميد أبلغ من الحمد ؛ والحمد أعم من الشكر ، والحمد : الذي كثرت خصاله المحمودة . قال الشاعر :

\* إلى الماجد القوم الجواد الحمد \*

وبذلك سمى رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقال الشاعر :

فشيئ له من اسمه ليجله \* فذو العرش محمود وهذا محمد

والحمدة : خلاف المذمة ؛ وأحمد الرجل : صار أمره إلى الحمد ؛ وأحمدته : وجدته محمودا ؛ تقول : أتيت موضع كذا فأحمدته ، أى صادفته محمودا موافقا ، وذلك إذا رضيت سكناه أو مرعاها ؛ ورجل حمدة - مثل همزة - يكثر حمد الأشياء ويقول فيها أكثر مما فيها . وحمدة النار - بالتحريك - : صوت انتهائها .

الخامسة - ذهب أبو جعفر الطبري وأبو العباس المبرد إلى أن الحمد والشكر بمعنى واحد سواء . وليس بمريض . وحكاه أبو عبد الرحمن السامري في كتاب " الحقائق " له عن جعفر الصادق وابن عطاء . قال ابن عطاء : معناه الشكر لله إذا كان منه الامتنان على تعليمنا إياه حتى حمدناه ، وأستدل الطبري على أنهما بمعنى بصفة قولك : الحمد لله شكرا . قال ابن عطية : وهو في الحقيقة دليل على خلاف ما ذهب إليه ؛ لأن قولك شكرا ؛ إنما خصصت به الحمد لأنه على نعمة من النعم ؛ وقال بعض العلماء : إن الشكر أعم من الحمد ؛ لأنه باللسان وبالجوارح والقلب ؛ والحمد إنما يكون باللسان خاصة . وقيل : الحمد أعم لأن فيه معنى الشكر ومعنى المدح ؛ وهو أعم من الشكر لأن الحمد يوضع موضع الشكر ولا يوضع الشكر موضع الحمد . وروى عن ابن عباس أنه قال : الحمد لله كلمة كل شاكر ، وإن آدم عليه السلام قال حين عطس : الحمد لله . وقال الله لنوح عليه السلام :

﴿ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي نَجَّانَا مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ وقال إبراهيم عليه السلام : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ ﴾ . وقال في قصة داود وسليمان : ﴿ وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ وقال لنبيه صلى الله عليه وسلم : ﴿ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا ﴾ . وقال أهل الجنة : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ ﴾ . ﴿ وَأَجْرُدَعَوَاهُمْ أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ . فهي كلمة كل شاكر .

قلت : الصحيح أن الحمد ثناء على المدوح بصفاته من غير سبق إحسان ، والشكر ثناء على المشكور بما أولى من الإحسان . وعلى هذا الحد قال علماءنا : الحمد أعم من الشكر ، لأن الحمد يقع على الثناء وعلى التحميد ، وعلى الشكر ، والجزء مخصوص ، إنما يكون مكافأة لمن أولاك معروفًا ، فصار الحمد أعم في الآية ، لأنه يزيد على الشكر . ويذكر الحمد بمعنى الرضا ، يقال : بلوته فحيمته ، أى رضيته . ومنه قوله تعالى : ﴿ مَقَامًا مَحْمُودًا ﴾ وقال عليه السلام : "أحمد إليكم غسل الإحليل" أى أرضاه لكم . ويذكر عن جعفر الصادق في قوله : ﴿ الحمد لله ﴾ من حمده بصفاته كما وصف نفسه فقد حمد ، لأن الحمد جاء وميم ودال ، فالهاء من الوجدانية ، والميم من الملك ، والدال من الديمومية ، فمن عرفه بالوجدانية والديمومية والملك فقد عرفه ، وهذا هو حقيقة الحمد لله . وقال شقيق بن إبراهيم في تفسير ﴿ الحمد لله ﴾ قال : هو على ثلاثه أوجه : أولها إذا أعطاك الله شيئًا تعرف من أعطاك . والثاني أن ترضى بما أعطاك . والثالث ما دامت قوته في جسدك ألا تعصيه ، فهذه شرائط الحمد .

السادسة — أثنى الله سبحانه بالحمد على نفسه ، وافتتح كتابه بحمده ، ولم يأذن في ذلك لغيره ، بل نهاهم عن ذلك في كتابه ، وعلى لسان نبيه عليه السلام ، فقال : ﴿ فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى ﴾ وقال عليه السلام : "احتثوا في وجوه المداحين التراب" رواه المقداد وسيأتي القول فيه في النساء ان شاء الله تعالى .

فعنى الحمد لله رب العالمين : أى سبق الحمد منى لنفسى قبل أن يحمدي أحد من العالمين ، وحمدى نفسى لنفسى فى الأزل لم يكن بعلة ، وحمد الخلق مشوب بالعلل . قال علماءنا : فيستقيح من المخلوق الذى لم يعط الكمال أن يحمد نفسه ليستجلب لها المنافع ويدفع عنها المضار . وقيل : لما

(١) عقب ذلك ابن عطية في تفسيره بقوله فالحمد من الناس فسان الشاكر والمثنى بالصفات وبه يتضح كلام المؤلف .



علم سبحانه عجز عباده عن حمده ، حمد نفسه بنفسه لنفسه في الأزل ؛ فاستفراغ طوق عباده ، هو محل العجز عن حمده . ألا ترى سيد المرسلين كيف أظهر العجز بقوله : " لا أحصى ثناء عليك " وأنشدوا :  
إذا نحن أثينا عليك بصالح \* فأنت كما نثنى وفوق الذي نثنى

وقيل : حمد نفسه في الأزل لما علم من كثرة نعمه على عباده وعجزهم عن القيام بواجب حمده فحمد نفسه عنهم ، لتكون النعمة أهنا لديهم ، حيث أسقط عنهم به ثقل المنة .

السابعة — وأجمع القراء السبعة وجمهور الناس على رفع الدال من ﴿ الحمد لله ﴾ . وروى عن صفيان بن عيينة ، ورؤبة بن العجاج . الحمد لله ؛ بنصب الدال وهذا على إضمار فعل . ويقال : الحمد لله بالرفع مبتدأ وخبر ، وسبيل الخبر أن يفيد ؛ فما الفائدة في هذا ؟ فالجواب أن سيوييه قال : إذا قال الرجل الحمد لله بالرفع ففيه من المعنى مثل ما في قولك : حمدت الله حمدا ؛ إلا أن الذي يرفع الحمد ينجر أن الحمد منه ومن جميع الخلق لله ؛ والذي ينصب الحمد ينجر أن الحمد منه واحده لله . وقال غير سيوييه . إنما يتكلم بهذا تعرضا لعفو الله ومغفرته وتعظيما له وتمجيده ؛ فهو خلاف معنى الخبر وفيه معنى السؤال . وفي الحديث : " من شغل بذكرى عن مسئلتى أعطيته أفضل ما أعطى السائلين " . وقيل : إن مدحه عز وجل لنفسه ، وثناءه عليها ، ليعلم ذلك عباده ؛ فالمعنى على هذا : قولوا الحمد لله . قال الطبري : الحمد لله ثناء أثني به على نفسه وفي ضمنه أمر عباده أن يثنوا عليه ؛ فكأنه قال : قولوا الحمد لله ؛ وعلى هذا يبيى قولوا إياك . وهذا من حذف العرب ما يدل ظاهر الكلام عليه ؛ كما قال الشاعر :

وأعلم أنني سأكون رمسا \* إذا سار النواجم لا يسير  
فقال السائلون لمن حفرتم \* فقال القائلون لهم وزير

المعنى المحفور له وزير فخذف لدلالة ظاهر الكلام عليه ، وهذا كثير . وروى عن ابن أبي عملة <sup>(١)</sup> الحمد لله ، بضم الدال واللام على اتباع الثاني الأول ، وليتجانس اللفظ ، وطلب التجانس في اللفظ كثير في كلامهم ، نحو أخوك وهو منحدر من الجبل ، بضم الدال والجرم <sup>(٢)</sup> . قال :  
\* اضرب الساقين أمك هابل \*

(١) اسمه إبراهيم .

(٢) لعله اتباعا لليم .

بضم النون لأجل ضم الهمزة . وفي قراءة لأهل مكة "مردفين" بضم الراء اتباعا للميم ، وعلى ذلك «مقتلين» بضم القاف . وقالوا : لأمك فكسر وا الهمزة اتباعا للام ، وأنشد النعمان بن بشير :

ويل أمها في هواء الجو طالبة \* ولا كهذا الذي في الأرض مطلوب

الأصل : ويل لأمها ، فحذفت اللام الأولى واستقل ضم الهمزة بعد الكسرة فنقلها للام ثم اتبع اللام الميم . وروى عن الحسن بن أبي الحسن ، وزيد بن علي : الحمد لله ، بكسر الدال على اتباع الأول الثاني .

الثامنة — قوله تعالى : ﴿ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ . أي مالکهم وكل من ملک شيئا فهو ربه ، فالرب : المالك . وفي الصحاح : والرب اسم من أسماء الله تعالى ، ولا يقال في غيره إلا بالإضافة ، وقد قالوه في الجاهلية للملك ، قال الحارث بن حنظلة :

وهو الرب والشهيد على يو \* م الحيارين والبلاء بلاء

والرب : السيد ، ومنه قوله تعالى : ﴿ أَذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ ﴾ . وفي الحديث : "أن تلد الأمة ربها" أي سيدتها ، وقد بيناه في كتاب (التذكرة) . والرب : المصلح ، والمدير ، والجابر ، والقائم . قال الهروي وغيره : يقال لمن قام بإصلاح شيء وإتمامه ، قد ربه يربه فهو رب له ورب ، ومنه سمي الربانيون لقيامهم بالكتب . وفي الحديث : "هل لك من نعمة تربها عليه" أي تقوم بها وتصلحها . والرب : المعبود ، ومنه قول الشاعر :

أرب يبول الثعلبانُ برأسه \* لقد ذل من بالت عليه الثعالب

ويقال على التكثير : رباه وربيه وربته ، حكاه النحاس . وفي الصحاح : ورب فلان ولده يربه ربا وربيه وتربيته بمعنى : أي رباه . والمربوب : المربي .

التاسعة — قال بعض العلماء : إن هذا الاسم هو اسم الله الأعظم ، لكثرة دعوة الداعين به ، وتأمل ذلك في القرآن ، كما في آخر آل عمران ، وسورة إبراهيم ، وغيرهما ، ولما يشعر به هذا الوصف من الصلة بين الرب والمربوب ، مع ما يتضمنه من العطف والرحمة والافتقار في كل حال . واختلف في اشتقاقه ، ف قيل : إنه مشتق من التربية ، ف الله سبحانه وتعالى مدبر خلقه ، ومربيهم ومنه قوله تعالى : ﴿ وَرَبَّائِكُمُ اللَّاتِي فِي حُجُورِكُمْ ﴾ . فسمى بنت الزوجة ربية لتربية الزوج لها .



فعلى أنه مدبر مخلقه ومربيهم يكون صفة فعل ؛ وعلى أن الرب بمعنى المالك والسيد ، يكون صفة ذات .

العاشرة - متى أدخلت الألف واللام على رب ، اختص الله تعالى به لأنها للعهد ؛ وإن حذفنا منه صار مشتركاً بين الله وبين عباده ، فيقال : الله رب العباد ، وزيد رب الدار ؛ فالتعظيم سبحانه رب الأرباب ؛ يملك المالك والمملوك ، وهو خالق ذلك ورازقه ، وكل رب سواه غير خالق ولا رازق ، وكل مملوك فمملك بعد أن لم يكن ، ومنترع ذلك من يده ، وإنما يملك شيئاً دون شيء ؛ وصفة الله تعالى مخالفة لهذه المعاني ، فهذا الفرق بين صفة الخالق والمخلوقين .

الحادية عشرة - قوله تعالى : ﴿ الْعَالَمِينَ ﴾ . اختلف أهل التأويل في العالمين اختلافاً كثيراً ؛ فقال قتادة : العالمون جمع عالم ، وهو كل موجود سوى الله تعالى ، ولا واحد له من لفظه مثل رهط وقوم . وقيل : أهل كل زمان عالم ؛ قاله الحسين بن الفضل لقوله تعالى : ﴿ أَتَأْتُونَ الذُّكْرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴾ أى من الناس . وقال العجاج :

ا \* يَحْنَدُفُ هَامَةُ هَذَا الْعَالَمِ \*

وقال جرير بن الحطفي :

تصنّفه البرية وهو سام \* ويضحيّ العالمون له عبالاً

وقال ابن عباس : العالمون الجن والإنس . دليله قوله تعالى ﴿ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا ﴾ ولم يكن نذيراً للبهائم . وقال الفراء ، وأبو عبيدة : العالم ، عبارة عن يعقل ؛ وهم أربعة أعم : الإنس ، والجن ، والملائكة ، والشیاطين . ولا يقال للبهائم عالم لأن هذا إجماع إنما هو جمع من يعقل خاصة . قال الأعشي :

\* ما إن سمعت بمثلهم في العالمينا \*

وقال زيد بن أسلم : هم المرتزقون ؛ ونحوه قول أبي عمرو بن العلاء : هم الروحانيون ، وهو معنى قول ابن عباس أيضاً : كل ذي روح دب على وجه الأرض . وقال وهب بن منبه : إن لله عز وجل ثمانية عشر ألف عالم ؛ الدنيا عالم منها . وقال أبو سعيد الخدري : إن لله أربعين ألف عالم ؛

الدنيا من شرقها إلى غربها عالم واحد . وقال مقاتل : العالمون ثمانون ألف عالم ؛ أربعون ألف عالم في البر ، وأربعون ألف عالم في البحر . وروى الربيع بن أنس عن أبي العالية قال : الجن عالم ، والإنس عالم ؛ وسوى ذلك للأرض أربع زوايا في كل زاوية ألف ومخمسة عالم ، خلقهم لعبادته .

قلت والقول الأول أصح هذه الأقوال ؛ لأنه شامل لكل مخلوق وموجود دليله قوله تعالى : ﴿ قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ . قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ﴾ ثم هو ماخوذ من العلم والعلامة ، لأنه يدل على موجد كذا قال الزجاج قال : العالم كل ما خلقه الله في الدنيا والآخرة . وقال الخليل : العلم ، والعلامة ، والمعلم : ما دل على الشيء ؛ فالعالم دال على أن له خالقا ومدبرا ، وهذا واضح . وقد ذكر أن رجلا قال بين يدي الجنيد : الحمد لله ؛ فقال له : أتمها كما قال الله ؛ قل : رب العالمين ؛ فقال الرجل : ومن العالمين حتى تذكر مع الحق ؟ قال قل يا أحمى ، فإن المحدث إذا قرن مع القديم لا يبقى له أثر .

الثانية عشرة — يجوز الرفع والنصب في رب ؛ والنصب على المدح ، والرفع على القطع ؛ أى هو رب العالمين .

الثالثة عشرة — قوله تعالى : ﴿ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴾ وصف نفسه تعالى بعد رب العالمين ، بأنه الرحمن الرحيم ، لأنه لما كان في اتصافه برب العالمين ترهيب ، قرنه بالرحمن الرحيم ، لما تضمن من الترغيب ليجمع في صفاته بين الرهبة منه ، والرغبة إليه ؛ فيكون أعون على طاعته وأمتع ؛ كما قال : ﴿ نَبِيٌّ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ . وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ ﴾ . وقال : ﴿ غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي الطَّوْلِ ﴾ . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " لو يعلم المؤمن ما عند الله من العقوبة ما طمع بجهنمه أحد ولو يعلم الكافر ما عند الله من الرحمة ما قنط من جهنمه أحد " وقد تقدّم ما في هذين الأسمين من المعاني ، فلا معنى لإعادته .

الرابعة عشرة — قوله تعالى : ﴿ مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ ﴾ . قرأ محمد بن السميع : بنصب مالك ؛ وفيه أربع لغات : مَالِكٌ ومَلِكٌ ومَلَكٌ — مخففة من مَلِكٌ — وملِكٌ ؛ وقال الشاعر :

وأيام لنا غير طوال \* عصينا الملك فيها أن ندينا



وفال آخر :<sup>(١)</sup>

فاقنع بما قسم المليك فإنما \* قسم الخلائق بيننا علامها

الخلائق : الطبائع التي جبل الإنسان عليها . وروى عن نافع إشباع الكسرة في ملك ؛ فيقرأ ملكي على لغة من يشبع الحركات ؛ وهي لغة للعرب ذكرها المهدوي وغيره .  
الخامسة عشرة - اختلف العلماء أيما أبلغ : ملك أو مالك ؟ والقراءتان مرويتان عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وأبي بكر ، وعمر ، ذكرهما الترمذي ؛ ف قيل : ملك أعم وأبلغ من مالك ؛ إذ كل ملك مالك ، وليس كل مالك ملكا ، ولأن أمر الملك نافذ على المسالك في ملكه ، حتى لا يتصرف إلا عن تدبير الملك ؛ قاله أبو عبيدة والمبرد . وقيل : مالك أبلغ ؛ لأنه يكون مالكا للناس وغيرهم ؛ فالمالك أبلغ تصرفا وأعظم ، إذ إليه إجراء قوانين الشرع ، ثم عنده زيادة التملك .

وقال أبو علي حكي أبو بكر بن السراج عن بعض من آختر القراءة بملك : أن الله سبحانه قد وصف نفسه بأنه مالك كل شيء بقوله : ﴿ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ فلا فائدة في قراءة من قرأ مالك لأنها تكرر . قال أبو علي : ولا حجة في هذا لأن في التزويل أشياء على هذه الصورة ، تقدم العام ثم ذكر الخاص كقوله : ﴿ هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ ﴾ فالخالق يعم ، وذكر المصور ، لما فيه من التنبيه على الصنعة ، ووجود الحكمة ؛ وكما قال تعالى : ﴿ وَالْآخِرَةُ هُمْ يُوَفَّقُونَ ﴾ بعد قوله : ﴿ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ ﴾ والغيب يعم الآخرة وغيرها ؛ ولكن ذكرها لعظمها ، والتنبيه على وجوب اعتقادها ، والرد على الكفرة الجاحدين لها ؛ وكما قال : ﴿ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴾ فذكر الرحمن الذي هو عام وذكر الرحيم بعده ، لتخصيص المؤمنين به في قوله : ﴿ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ﴾ . وقال أبو حاتم : إن مالكا أبلغ في مدح الخالق من ملك ، وملك أبلغ في مدح المخلوقين من مالك ، والفرق بينهما أن المسالك من المخلوقين قد يكون غير ملك وإذا كان الله تعالى مالكا كان ملكا ، واختار هذا القول القاضي أبو بكر بن العربي ؛ وذكر ثلاثة أوجه ؛ الأول : أنك تضيفه إلى الخاص والعام فتقول : مالك الدار والأرض والثوب ، كما تقول : مالك الملوك . الثاني : أنه يطلق على مالك القليل والكثير ؛ وإذا تأملت هذين القولين وجدتهما واحدا . الثالث : أنك تقول : مالك الملك ؛ ولا تقول : ملك الملك . قال ابن الحصار : إنما كان

(١) هو ليد بن ربيعة العامري .

ذلك، لأن المراد من مالك الدلالة على الملك بكسر الميم وهو لا يتضمن الملك بضم الميم، ومالك يتضمن الأمرين جميعاً، فهو أولى بالمبالغة؛ ويتضمن أيضاً الكمال، ولذلك استحق الملك على من دونه؛ ألا ترى إلى قول الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ﴾، ولهذا قال عليه السلام: "الإمامة في قريش" وقريش أفضل قبائل العرب؛ والعرب أفضل من العجم وأشرف؛ ويتضمن الاقتدار، والاختيار، وذلك أمر ضروري في الملك إن لم يكن قادراً مختاراً نافذاً حكمه وأمره، فظهر عدوه، وغلبيه غيره، وازدردته رعيته؛ ويتضمن البطش والأمر والنهي والوعد والوعيد؛ ألا ترى إلى قول سليمان عليه السلام: ﴿مَا لِي لَا أَرَى الْهُدُودَ أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ . لَا أَعْدَبُهُ عَذَابًا شَدِيدًا﴾ إلى غير ذلك من الأمور العجيبة، والمعاني الشريفة، التي لا توجد في المالك.

قلت: وقد احتج بعضهم على أن مالكا أبلغ لأن فيه زيادة حرف؛ فلجوابه عشر حسنات زيادة عن قرأ ملك، قلت: هذا نظر إلى الصيغة لا إلى المعنى، وقد ثبتت القراءة بملك، وفيه من المعنى ما ليس في مالك، على ما بينا والله أعلم.

السادسة عشرة — لا يجوز أن يسمى أحد بهذا الاسم ولا يدعى به إلا الله تعالى؛ روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "يقبض الله الأرض يوم القيامة ويطوى السماء بيمينه ثم يقول أنا الملك أين ملوك الأرض؟" وعنه أيضاً عن النبي صلى الله عليه وسلم: "إن أخرج اسم عند الله رجل تسمى ملك الأملاك" زاد مسلم: «لا مالك إلا الله عز وجل» قال سفيان: مثل: شاهان شاه. وقال أحمد بن حنبل: سألت أبا عمرو الشيباني عن أخرج؛ فقال: أوضع. وعنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "أغبط رجل على الله يوم القيامة وأخبطه رجل تسمى ملك الأملاك لا ملك إلا الله سبحانه". قال ابن الحصار: وكذلك ملك يوم الدين، ومالك الملك؛ لا ينبغي أن يختلف في أن هذا محترم على جميع المخلوقين كتحريم ملك الأملاك سواء، وأما الوصف بمالك وملك وهي:

السابعة عشرة — فيجوز أن يوصف بهما من آتصف بمفهوماهما؛ قال الله العظيم: ﴿إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا﴾. وقال صلى الله عليه وسلم: "ناس من أمتي عرضوا على غزاة في سبيل الله يركبون هذا الحجر ملوكاً على الأسرة أو مثل الملوك على الأسرة".



الثامنة عشرة - إن قال قائل : كيف قال « مالك يوم الدين » ويوم الدين لم يوجد بعد ، فكيف وصف نفسه بمالك ما لم يوجد ؟ قيل له : اعلم أن مالكا اسم فاعل من ملك يملك ، واسم الفاعل في كلام العرب قد يضاف إلى ما بعده وهو بمعنى الفعل المستقبل ويكون ذلك عندهم كلاما سديدا معقولا صحيحا ، كقولك : هذا ضارب زيد غدا ؛ أى سيضرب زيدا . وكذلك : هذا حاج بيت الله في العام المقبل ، تأويله سيحج في العام المقبل ؛ أفلا ترى أن الفعل قد ينسب إليه وهو لم يفعله بعد ، وإنما أريد به الاستقبال ؛ فكذلك قوله عز وجل : « مالك يوم الدين » على تأويل الاستقبال ، أى سيملك يوم الدين أو في يوم الدين إذا حضر .

ووجه ثان : أن يكون تأويل المالك راجعا إلى القدرة ؛ أى أنه قادر في يوم الدين ، أو على يوم الدين وأحداثه ، لأن المالك للشيء هو المتصرف في الشيء والقادر عليه ؛ والله عز وجل مالك الأشياء كلها ومصرفها على إرادته ، لا يمتنع عليه منها شيء .

والوجه الأول أمس بالعربية وأنفذ في طريقها ؛ قاله أبو القاسم الزجاجي .

ووجه ثالث : فيقال لم خصص يوم الدين وهو مالك يوم الدين وغيره ؟ قيل له : لأن في الدنيا كانوا منازعين في الملك ، مثل : فرعون ، ونمرود ، وغيرهما ، وفي ذلك اليوم لا ينازعه أحد في ملكه ، وكلهم خضعوا له ، كما قال تعالى : « لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ » فأجاب جميع الخلق : « لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ » فلذلك قال : مالك يوم الدين ؛ أى في ذلك اليوم لا يكون مالك ولا قاض ولا مجاز غيره ؛ سبحانه لا إله إلا هو .

التاسعة عشرة - إن وصف الله سبحانه بأنه ملك كان ذلك من صفات ذاته ، وإن وصف بأنه مالك كان ذلك من صفات فعله .

الموفية العشرين - اليوم : عبارة عن وقت طلوع الفجر إلى وقت غروب الشمس ، فاستعير فيما بين مبتدأ القيامة إلى وقت استقرار أهل الدارين فيهما ، وقد يطلق اليوم على الساعة منه ؛ قال الله تعالى : « الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ » وجمع يوم أيام ؛ وأصله أيوم فأدغم ؛ وربما عبروا عن الشدة باليوم ، يقال : يوم أيوم ، كما يقال : ليلة ليلاء . قال الرأبز :

نعم أخو الهيجاء في اليوم اليمى \*

(١) وهو مقلوب منه، أخر الواو وقدم الميم ثم قلبت الواو ياء حيث صارت طرفا، كما قالوا :  
أدل في جمع دلو .

الحادية والعشرون - الذين : الجزاء على الأعمال والحساب بها، كذلك قال ابن عباس، وابن  
مسعود، وابن جريج، وقتادة، وغيرهم . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم، ويدل عليه قوله تعالى :  
(يَوْمَئِذٍ يُوفِّيهِمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ) . أى حسابهم . وقال : (الْيَوْمَ تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ)  
(وَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ) . وقال : (أَنَا لَمَلِيئُونَ) . أى مجزيون محاسبون . وقال ليبد :  
حصادك يوما ما زرعت وإنما \* يدان الفتي يوما كما هو دائن

آخر :

إذا ما رمونا رمينا هم \* وديناهم مثل ما يقرضونا

آخر :

(١) وأعلم يقينا أن ملكك زائل \* وأعلم بأن كما ندين تدان

وحكى أهل اللغة : دنته بفعله دينا بفتح الدال ودينا بكسرهما جزيته ؛ ومنه الديان في صفة  
الرب تعالى أى المجازى ؛ وفي الحديث : "الكيس من دان نفسه" أى حاسب ؛ وقيل : القضاء .  
روى عن ابن عباس أيضا، ومنه قول طرفة :

لعمرك ما كانت حكومة معبد \* على جثها حربا لدينك من مضر

ومعاني هذه الثلاثة متقاربة . والدين أيضا : الطاعة ؛ ومنه قول عمرو بن كلثوم :

وأيام لنا غر طوال \* عصينا الملك فيها أن ندينا

فعلى هذا هو لفظ مشترك وهي

(١) وهو أى أنبى .

(٢) في اللسان مادة (دين) : « قال نحو ياد بن نوفل الكلابي، لحارث بن أبي ثمر النساني وكان قد اغتصب ابنه :

بأحر أيقن أن ملكك زائل \* ... الخ



الثانية والعشرون - قال ثعلب : دان الرجل إذا أطاع ؛ ودان إذا عصى ، ودان إذا عز ، ودان إذا ذل ، ودان إذا فهر ، فهو من الأضداد . ويطلق الدين على العادة والشأن ، كما قال :  
 \* كدينك من أم الحويث قبلها \*

وقال الثعلب :

تقول إذا درأت لها وضيئي \* أهذا دينه أبدا وديني

والدين : سيرة الملك . قال زهير :

لئن حلت بجموفى بنى أسد \* فى دين عمرو وحالت بيننا فذك

أراد فى موضع طاعة عمرو ، والدين : الداء ، عن الخيامي وأنشد :

\* يادين قلبك من سلمى وقد دينا \*

الثالثة والعشرون - قوله تعالى : ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ ﴾ . رجع من الغيبة الى الخطاب على التلويح ، لأن من أول السورة الى هاهنا خبرا عن الله تعالى وثناء عليه كقوله : ﴿ وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا ﴾ . ثم قال : ﴿ إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً ﴾ . وعكسه : ﴿ حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهِمْ ﴾ على ما يأتى . و« نعبد » : معناه نطيع ، والعبادة : الطاعة والتذلل ، وطريق معبد ، إذا كان مذكلا للسالكين ، قاله الهروي . ونطق المكلف به إقرار بالربوبية ، وتحقيق لعبادة الله تعالى ، إذ سائر الناس يعبدون سواه من أصنام وغير ذلك : ﴿ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾ . أى نطلب العون والتأييد والتوفيق .

قال السامى فى حقائقه : سمعت محمد بن عبد الله بن شاذان يقول : سمعت أبا حفص الفراء يقول : من أقر بإياك نعبد وإياك نستعين ، فقد برئ من الجبر والقدر .

الرابعة والعشرون - إن قيل : لم قدم المفعول على الفعل ؟ قيل له : قدم اهتماما ، وشأن العرب تقديم الأهم . يذكر أن أعرايا سب آخر فأعرض المسبوب عنه ، فقال له الساب : إياك أعنى فقال له الآخر : وعنك أعرض ، فقدم الأهم ، وأيضا لئلا يتقدم ذكر العبد والعبادة على المعبود ، فلا يجوز نعبدك ونستعينك ، ولا نعبد إياك ونستعين إياك فيقدم الفعل على كناية المفعول ، وإنما يتبع لفظ القرآن . وقال العجاج :

إياك أدعو ونقبل ملقى \* وأغفر خطاياى وكثرونى

ويروى وتمر . وأما قول الشاعر :

• اليك حتى بلغت إياكا •

فشاذ لا يقاس عليه . والورق بكسر الراء من الدراهم وفتحها : المال، وكرر الاسم لئلا يتوهم إياك تعبد وتستعين بغيرك .

الخامسة والعشرون — الجمهور من القراء والعلماء على شد الباء من إياك في الموضعين ؛ وقرأ عمرو ابن واقد : إياك بكسر الهمزة وتخفيف الباء وذلك أنه كره تضعيف الباء لثقلها وكون الكسرة قبلها ؛ وهذه قراءة مرغوب عنها ، فإن المعنى يصير شمسك تعبد أو ضوءك ؛ وإيالة الشمس بكسر الهمزة : ضوءها وقد تفتح . وقال :

سفته إيالة الشمس إلا لئانه • أسف فلم تكلم عليه يئامد

فإن أسقطت الهاء مددت . ويقال : الإيالة للشمس ، كالهالة للقمر ، وهي الدارة حولها ، وقرأ الفضل الرقاشي : أياك بفتح الهمزة وهي لغة مشهورة ، وقرأ أبو السوار الغنوي : هياك في الموضعين وهي لغة ؛ قال :

فهيأك والأمر الذي إن توسعت • موارد ضاقت عليك مصادره

السادسة والعشرون — ((وإياك تستعين)) عطف جملة على جملة ؛ وقرأ يحيى بن وثاب ، والأعمش : تستعين بكسر النون ، وهي لغة تميم ، وأسد ، وقيس ، وربيع ، ليدل على أنه من استعان ، فكسرت النون كما تكسر ألف الوصل . وأصل نستعين نستعون ، قلبت حركة الواو إلى العين ، فصارت ياء ، والمصدر استعانة ؛ والأصل استعوان ؛ قلبت حركة الواو إلى العين فانقلبت ألفا ولا يلتقي سا كان فحذفت الألف الثانية ، لأنها زائدة ، وقيل الأولى ، لأن الثانية للمعنى ، ولزمت الهاء عوضا .

السابعة والعشرون — قوله تعالى : ((إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ)) . إهدنا دعاء ورغبة من المربوب إلى الرب ؛ والمعنى دلنا على الصراط المستقيم ، وأرشدنا إليه ، وأرنا طريق هدايتك الموصلة إلى أنسك وقربك . قال بعض العلماء : فجعل الله جل وعز عظم الدعاء وجملة موضوعا في هذه السورة ، نصفها فيه مجمع الثناء ، ونصفها فيه مجمع الحاجات ، وجعل هذا الدعاء الذي في هذه السورة أفضل من



الذي يدعو به [الداعي] لأن هذا الكلام قد تكلم به رب العالمين ، فأنت تدعو بدعاء هو كلامه الذي تكلم به ، وفي الحديث : " ليس شيء أكرم على الله من الدعاء " وقيل المعنى أرشدنا باستعمال السنن في أداء فرائضك ؛ وقيل الأصل فيه الإماله ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ إِنَّا هُدْنَا إِلَيْكَ ﴾ . أى ملنا ؛ وخرج عليه السلام في مرضه يتهدى بين آتين : أى يتمايل ؛ ومنه الهدية لأنها تمال<sup>(١)</sup> من ملك إلى ملك . ومنه الهدى للحيوان الذي يساق إلى الحرم ؛ فالمعنى مل بقلوبنا إلى الحق . وقال الفضيل بن عياض : الصراط المستقيم طريق الحج وهذا خاص ، والعموم أولى ؛ قال محمد بن الحنفية في قوله عز وجل : إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ : هو دين الله الذي لا يقبل من العباد غيره . وقال عاصم الأحول عن أبي العالية : الصراط المستقيم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وصاحبه من بعده ؛ قال عاصم : فقلت للحسن : إن أبا العالية يقول : الصراط المستقيم رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبه ، قال : صدق ونصح .

الثامنة والعشرون - أصل الصراط في كلام العرب : الطريق ؛ قال عامر بن الطفيل :

شعنا أرضهم بالخييل حتى \* تركاهم أذل من الصراط

وقال جرير :

أمير المؤمنين على صراط \* إذا أعوج الموارد مستقيم

وقال آخر :

\* فصت عن نهج الصراط الواضح \*

وحكى النقاش : الصراط : الطريق بلغة الروم ؛ قال ابن عطية : وهذا ضعيف جداً ، وقرئ : السراط بالسین من الاستراط بمعنى الابتلاع ؛ كأن الطريق يسترط من يسلكه . وقرئ بين الزاى والصاد ؛ وقرئ بزاى خالصة والسين الأصل ؛ وحكى سلمة<sup>(٢)</sup> عن الفراء قال : الزراط بإخلاص الزاى : لغة لعذرة ، وكلب ، وبني القين قال : وهؤلاء يقولون [ فى أصدق ] : أزدق . وقد قالوا : الأزد فى الأسد والأزد [ فى الأسد ] ، ولزق به فى لصق به . والصراط نصب على المفعول الثانى لأن الفعل من الهداية يتعدى إلى المفعول الثانى بحرف جر ؛ قال الله تعالى : ﴿ فَأَهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيم ﴾ . وبغير حرف كما

(١) فى نسخة : « تهدا » . (٢) فى نسخة : « مسلة » .

في هذه الآية . المستقيم صفة للصراط ، وهو الذي لا اعوجاج فيه ولا انحراف ، ومنه قوله تعالى :  
 ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ﴾ . وأصله مستقوم ، نقلت الحركة إلى القاف وانقلبت الواو ياء  
 لانكسار ما قبلها .

التاسعة والعشرون — ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ ، صراط يدل من الأول بدل الشيء من  
 الشيء ، كقولك : جاءني زيد أبوك ، ومعناه : آدم هدايتنا ، فإن الإنسان قد يهدي إلى الطريق  
 ثم يقطع به ، وقيل : هو صراط آثر ومعناه العلم بالله جل وعز والفهم عنه ، قاله جعفر بن محمد .  
 ولغة القرآن الذين في الرفع والنصب والجر ، وهذيل تقول : اللذون في الرفع ، ومن العرب من يقول :  
 اللذون ، ومنهم من يقول : الذي<sup>(٢)</sup> وسيأتي .

وفي عليهم عشر لغات : قرئ بعامتها عليهم بضم الهاء وإسكان الميم ، وعليهم بكسر الهاء وإسكان  
 الميم ، وعليهم بكسر الهاء والميم والحاق ياء بعد الكسرة ، وعليهم بكسر الهاء وضم الميم وزيادة واو  
 بعد الضمة ، وعليهم بضم الهاء والميم كتيهما وإدخال واو بعد الميم ، وعليهم بضم الهاء والميم من غير  
 زيادة واو ، وهذه الأوجه الستة مأثورة عن الأئمة من القراء . وأوجه أربعة منقولة عن العرب ، غير  
 محكية عن القراء : عليهم بضم الهاء وكسر الميم وإدخال ياء بعد الميم ، حكاهما الحسن البصري<sup>(٣)</sup> عن  
 العرب ، وعليهم بضم الهاء وكسر الميم من غير زيادة ياء ، وعليهم بكسر الهاء وضم الميم من غير الحاق  
 واو ، وعليهم بكسر الهاء والميم ولا ياء بعد الميم ، وكلها صواب قاله ابن الأنباري .

الموفية الثلاثين — قرأ عمر بن الخطاب ، وابن الزبير رضي الله عنهما صراط من أنعمت عليهم ،  
 واختلف الناس في المنعم عليهم ، فقال الجمهور من المفسرين : إنه أراد صراط النبيين والصديقين  
 والشهداء والصالحين ، واتبعوا ذلك من قوله تعالى : ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ  
 أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا﴾ . فالآية تقتضي  
 أن هؤلاء على صراط مستقيم ، وهو المطلوب في آية الحمد ، وجميع ما قيل إلى هذا يرجع ، فلا معنى  
 لتعديد الأقوال والله المستعان .

الحادية والثلاثون — في هذه الآية رد على القدرية والمعتزلة والإمامية ، لأنهم يعتقدون أن إرادة  
 الإنسان كافية في صدور أفعاله منه ، طاعة كانت أو معصية ، لأن الإنسان عندهم خالق لأفعاله ، فهو غير

(١) أي قوله تعالى : اهتدوا وما بعده . (٢) أي أفرادهم جميعا في الرفع والنصب والجر كما يؤخذ من لسان العرب .

(٣) في نسخة : «الأخفش البصري» .



محتاج في صدورهما عنه إلى ربه ؛ وقد أكذبهم الله تعالى في هذه الآية ، إذ سألوه الهداية إلى الصراط المستقيم ؛ فلو كان الأمر إليهم ، والاختيار بيدهم دون ربهم ، لما سألوه الهداية ، ولا كرروا السؤال في كل صلاة ؛ وكذلك تضرعهم إليه في دفع المكروه ، وهو ما يناقض الهداية حيث قالوا : ﴿ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ﴾ ؛ فكما سألوه أن يهديهم سألوه ألا يضلهم ، وكذلك يدعون فيقولون : ﴿ رَبَّنَا لَا تُرِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا ﴾ الآية .

الثانية والثلاثون - ﴿ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ﴾ . اختلف في المغضوب عليهم والضالين ، من هم ؟ فالجمهور : أن المغضوب عليهم : اليهود ؛ والضالين : النصارى ؛ وجاء ذلك مفسرا عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث عدي بن خاتم ، وقصة إسلامه ، أخرجه أبو داود الطيالسي في مسنده ، والترمذي في جامعه ، وشهد لهذا التفسير أيضا قوله سبحانه في اليهود : ﴿ وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِنْ اللَّهِ ﴾ . وقال : ﴿ وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ﴾ . وقال في النصارى : ﴿ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ ﴾ . وقيل : المغضوب عليهم ، المشركون . والضالين ، المنافقون . وقيل : المغضوب عليهم ، هو من أسقط فرض هذه السورة في الصلاة ؛ والضالين عن بركة قراءتها ، حكاة السلمي في حقائقه ، والماوردي في تفسيره - وليس بشيء - قال الماوردي : وهذا وجه مردود ، لأن ما تعارضت فيه الأخبار ، وتقابلت فيه الآثار ، وانتشر فيه الخلاف ، لم يجوز أن يطلق عليه هذا الحكم . وقيل : المغضوب عليهم باتباع البدع ، والضالين عن سنن الهدى . قال الشيخ المؤلف رحمه الله : وهذا حسن ؛ وتفسير النبي صلى الله عليه وسلم أولى وأعلى وأحسن . وعليهم في موضع رفع ، لأن المعنى غضب عليهم ؛ والغضب في اللغة : الشدة ؛ ورجل غضوب أي شديد الخلق . والغضوب : الحية الخبيثة ، لشدةها والغضبة : الدرة من جلد البعير يطوى بعضها على بعض ؛ سميت بذلك لشدةها . ومعنى الغضب في صفة الله تعالى إرادة ، فهو صفة ذاته ، وإرادة الله تعالى من صفات ذاته ؛ أو نفس العقوبة ومنه الحديث : "إن الصدقة لتطفئ غضب الرب" فهو صفة فعل .

الثالثة والثلاثون - ﴿ وَلَا الضَّالِّينَ ﴾ الضلال في كلام العرب هو الذهاب عن سنن القصد وطريق الحق ، ومنه : ضل اللبن في الماء أي غاب . ومنه : ﴿ أَعْدَا ضَلَّلْنَا فِي الْأَرْضِ ﴾ . أي غبنا بالموت وصرنا ترابا ؛ قال :

ألم تسأل فتخبرك الديار \* عن الحى المضلل أين ساروا

والضلضلة : حجر أملس يردده الماء فى الوادى ؛ وكذلك الغضبة : صخرة فى الجبل مخالفة

لونه ، قال :

\* وغضبة فى هضبة ما أمنعا \*

الرابعة والثلاثون — قرأ عمر بن الخطاب ، وأبى بن كعب (غير المنضوب عليهم وغير الضالين) وروى عنهما فى الرأى النصب والخفض فى الحرفين ؛ فالخفض على البدل من الذين أو من الهاء والميم فى عليهم ؛ أو صفة للذين والذين معرفة ولا توصف المعارف بالنكرات ولا النكرات بالمعارف ، إلا أن الذين ليس بمقصود قصدهم فهو عام ؛ فالكلام بمنزلة قولك : إني لأمر بمثلك فأكرمهم ؛ أولان غير تعرفت لكونها بين شيئين لا وسط بينهما ، كما تقول : الحى غير الميت ، والساكن غير المتحرك ، والقائم غير القاعد ، قولان : الأول للفارسي ، والثانى للزمخشري . والنصب فى الرأى على وجهين : على الحال من الذين ، أو من الهاء والميم فى عليهم ، كأنك قلت : أنعمت عليهم لا مغضوباً عليهم أو على الاستثناء ؛ كأنك قلت : إلا المنضوب عليهم . ويجوز النصب بأعنى وحكى عن الخليل .

الخامسة والثلاثون — لا ؛ فى قوله ( ولا الضالين ) اختلف فيها ، فقيل هى زائدة قاله الطبرى . ومنه قوله تعالى : ( مَا مَنَعَكَ أَلاَّ تَسْجُدَ ) وقيل : هى تأكيد دخلت لتلايتهم أن الضالين معطوف على الذين ، حكاه مكى ، والمهدوى . وقال الكوفيون : لا ، بمعنى غير وهى قراءة عمر وأبى وقد تقدم .

السادسة والثلاثون — الأصل فى الضالين : الضالين حذف حركة اللام الأولى ثم أدمجت اللام فى اللام فاجتمع سا كان مدة الألف واللام المدغمة . وقرأ أيوب السخيتانى : ولا الضالين بهمزة غير ممدودة كأنه قرأ من التقاء الساكنين وهى لغة . حكى أبو زيد قال : سمعت عمرو بن عبيد يقرأ : ( فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ ) . فظننته قد لحن حتى سمعت من العرب : دابة وشابة ؛ قال أبو الفتح : وعلى هذه اللغة قول كثير :

\* إذا ما الغوالى بالعبيط احمازت \*

نجز تفسير سورة الحمد ؛ ولله الحمد والمنة .



## تفسير سورة البقرة

بجول الله، وكرمه لاربت سواه .

وأول مبدوء به، الكلام في نزولها، وفضلها، وما جاء فيها؛ وهكذا كل سورة إن وجدنا لها ذلك؛ فنقول :

سورة البقرة مدنية، نزلت في مدد شتى؛ وقيل : هي أول سورة نزلت بالمدينة، إلا قوله تعالى : ( وَأَتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ) فإنه آخر آية نزلت من السماء؛ ونزلت يوم النحر في حجة الوداع بمنى؛ وآيات الربا أيضا من أواخر ما نزل من القرآن .

وهذه السورة فضلها عظيم وثوابها جسيم؛ ويقال لها : فسطاط القرآن؛ قاله خالد بن معدان؛ وذلك لعظمها وبهائها، وكثرة أحكامها ومواظها؛ وتعلمها عمر رضى الله عنه بفقهها وما تحتوى عليه في اثنتي عشرة سنة، وابنه عبد الله في ثمانين سنين كما تقدم .

قال ابن العربي : سمعت بعض أشياخي يقول : فيها ألف أمر، وألف نهى، وألف حكم، وألف خبر؛ وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثا وهم ذوو عدد وقدم عليهم أحاديثهم سنا، لحفظه سورة البقرة؛ وقال له : " اذهب فأت أميرهم " أخرجه الترمذي عن أبي هريرة، وصححه . وروى مسلم عن أبي أمامة الباهلي قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " اقرأوا سورة البقرة فإن أخذها بركة، وتركها حسرة، ولا يستطيعها البطلة " قال معاوية : بلغني أن البطلة : السحرة . وروى أيضا عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " لا تجعلوا بيوتكم مقابر إن الشيطان ينفر من البيت الذي تقرأ فيه سورة البقرة " وروى الدارمي عن عبد الله قال : ما من بيت يقرأ فيه سورة البقرة إلا أخرج منه الشيطان وله ضراط . وقال : إن لكل شيء سناما، وإن سنام القرآن سورة البقرة؛ وإن لكل شيء لبابا وإن لباب القرآن المفصل؛ قال أبو محمد الدارمي : الباب : الخالص . وفي صحيح البستي عن سهل بن سعد قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن لكل شيء سناما وإن سنام القرآن سورة البقرة ومن قرأها في بيته ليلا لم يدخل الشيطان بيته ثلاث

ليال ومن قرأها نهارا لم يدخل الشيطان بيته ثلاثة أيام . قال أبو حاتم البستي : قوله صلى الله عليه وسلم : "لم يدخل الشيطان بيته ثلاثة أيام" أراد : مرده الشياطين . وروى الدارمي في مسنده عن الشعبي قال : قال عبد الله : من قرأ عشر آيات من سورة البقرة في ليلة لم يدخل ذلك البيت شيطان تلك الليلة حتى يصبح ؛ أربعا من أولها وآية الكرسي وآيتين بعدها وثلاثا خواتيمها ، أولها : ﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ﴾ . وعن الشعبي عنه لم يقربه ولا أهله يومئذ شيطان ولا شيء . يكرهه ؛ ولا يُقرآن على مجنون إلا أفاق . وقال : المغيرة بن سبيع : — وكان من أصحاب عبد الله — لم ينس القرآن . وقال إسحاق بن عيسى : لم ينس ما قد حفظ . قال أبو محمد الدارمي : منهم من يقول : المغيرة بن سبيع . وفي كتاب الاستيعاب لابن عبد البر : وكان ليبد بن ربيعة [بن عامر<sup>(١)</sup>] بن مالك بن جعفر بن كلاب بن ربيعة بن عامر بن صعصعة من شعراء الجاهلية ؛ أدرك الإسلام فحسن إسلامه وترك قول الشعر في الإسلام ، وسأله عمر في خلافته عن شعره وأستنشدته ؛ فقرأ : سورة البقرة ؛ فقال : إنما سألتك عن شعرك ؛ فقال : ما كنت لأقول بيتا من الشعر بعد إذ علمني الله البقرة وآل عمران ؛ فأعجب عمر قوله ؛ وكان عطاؤه ألفين فزاده خمسمائة . وقد قال كثير من أهل الأخبار : إن لييدا لم يقل شعرا منذ أسلم . وقال بعضهم : لم يقل في الإسلام إلا قوله :

الحمد لله إذ لم يأتني أجلى \* حتى اكتسيت من الإسلام سربالا

قال ابن عبد البر : وقد قيل إن هذا البيت لقردة بن نفاثة السلولي ، وهو أصح عندي ، وقال غيره : بل البيت الذي قاله في الإسلام :

ما طاب المرء الكريم كنفسه \* والمرء يصلحه القرين الصالح

وسأني ماورد في آية الكرسي وخواتيم البقرة ، ويأتي في أول سورة آل عمران زيادة بيان لفضل هذه السورة إن شاء الله تعالى .

بسم الله الرحمن الرحيم رب يسر وأعن .

قوله تعالى : ﴿الَمْ ذَلِكَ الْكِتَابُ﴾ الآية . اختلف أهل التأويل في الحروف التي في أوائل السور ؛ فقال عامر الشعبي ، وسفيان الثوري ، وجماعة من المحدثين : هي سر الله في القرآن ؛ والله في كل كتاب

(١) الزيادة عن كتاب الاستيعاب (ج ١ ص ٢٣٥) طبع الهند .



من كتبه سر، فهي من المتشابه الذي انفرد الله تعالى بعلمه؛ ولا يجوز أن نتكلم فيها؛ ولكن نؤمن بها ونقرأ كما جاءت؛ وروى هذا القول عن أبي بكر الصديق، وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنهما .  
وذكر أبو الليث السمرقندي عن عمر، وعثمان، وابن مسعود، أنهم قالوا : الحروف المقطعة من المكتوم الذي لا يفسر . وقال أبو حاتم : لم نجد الحروف المقطعة في القرآن إلا في أوائل السور؛ ولا ندري ما أراد الله جل وعز بها .

قلت : ومن هذا المعنى ما ذكره أبو بكر الأنباري : حدثنا الحسن بن الحباب حدثنا أبو بكر بن أبي طالب حدثنا أبو المنذر الواسطي عن مالك بن مغول عن سعيد بن مسروق عن الربيع بن خيثم قال : إن الله تعالى أنزل هذا القرآن فاستأثر منه بعلم ما شاء، وأطلعكم على ما شاء؛ فأما ما استأثر به لنفسه فليس بمأثريه، فلا تسألوا عنه، وأما الذي أطلعكم عليه فهو الذي تسألون عنه، وتخبرون به، وما بكل القرآن تعلمون، ولا بكل ما تعلمون تعلمون . قال أبو بكر : فهذا يوضح أن حروف القرآن سترت معانيها عن جميع العالم، اختباراً من الله عز وجل وامتحاناً؛ فمن آمن بها أثيب وسعد، ومن كفر وشك أثم وبعد . حدثنا أبو يوسف بن يعقوب القاضي حدثنا محمد بن أبي بكر حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان عن الأعمش عن عمارة عن حريث بن ظهير عن عبد الله قال : ما آمن مؤمن أفضل من إيمان بغيب؛ ثم قرأ : ﴿ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ ﴾ .

قلت : هذا القول في التشابه وحكمه ، وهو الصحيح على ما يأتي بيانه في آل عمران إن شاء الله تعالى . وقال جمع من العلماء كبير : بل يجب أن نتكلم فيها ، ونلتبس الفوائد التي تحتها ، والمعاني التي تخرج عليها ، واختلفوا في ذلك على أقوال عديدة؛ فروى عن ابن عباس وعلي أيضاً : أن الحروف المقطعة في القرآن اسم الله الأعظم ، إلا أنا لا نعرف تأليفه منها . وقال قطرب والفراء وغيرهما : هي إشارة إلى حروف الهجاء أعلم الله بها العرب حين تحداهم بالقرآن أنه مؤتلف من حروف هي التي منها بناء كلامهم ، ليكون عجزهم عنه أبلغ في الحجّة عليهم؛ إذ لم يخرج عن كلامهم . قال قطرب : كانوا ينفرون عند استماع القرآن ؛ فلما سمعوا : ﴿ أَلَمْ ﴾ و ﴿ الْمَص ﴾ ؛ استنكروا هذا اللفظ ؛ فلما أنصتوا له صلى الله عليه وسلم أقبل عليهم بالقرآن المؤتلف ليشبهه في أسماعهم وآذانهم ، ويقم الحجّة عليهم . وقال قوم : روى أن المشركين لما أعرضوا عن سماع القرآن بمكة وقالوا : ﴿ لَا تَسْمَعُوا ﴾

لَهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوَا فِيهِ) نزلت ليستغربوها فيفتحون لها أسماءهم فيسمعون القرآن بعدها فتجب عليهم الحجة . وقال جماعة : هي حروف دالة على أسماء أخذت منها وحذفت بقيتها ، كقول ابن عباس وغيره : الألف من الله ، واللام من جبريل ، والميم من محمد صلى الله عليه وسلم . وقيل : الألف مفتاح اسم الله ، واللام مفتاح اسمه لطيف ، والميم مفتاح اسمه مجيد . وروى أبو الضُّحَى عن ابن عباس في قوله : ( اَلَمْ ) قال : أنا الله أعلم . ( اَلرَّ ) أنا الله أرى . ( اَلْمَصَّ ) أنا الله أفصل . فالألف تؤدى عن معنى أنا ، واللام تؤدى عن اسم الله ، والميم تؤدى عن معنى أعلم . واختار هذا القول الزجاج وقال : أذهب الى أن كل حرف منها يؤدى عن معنى ؛ وقد تكلمت العرب بالحروف المقطعة نظما لها ووضعا بدل الكلمات التي الحروف منها ؛ كقوله :

\* فقلت لها قفى فقالت قاف \*

أراد : قالت وقفت . وقال زهير :

بالخير خيرات وإن شراً فإ \* ولا أريد الشر إلا أن تا

أراد : وإن شراً فشر . وأراد : إلا أن تشاء .

وقال :

نادوهم ألا الجموا ألاتا \* قالوا جميعا كلهم ألاتا

أراد : ألا تركبون ، قالوا : ألا فاركبوا . وفي الحديث : "من أعان على قتل مسلم بشطر كلمة" قال شقيق : هو أن يقول في اقتل : اق كما قال عليه السلام : "كنى بالسف شأ" معناه : شافيا . وقال زيد بن أسلم : هي أسماء للسور . وقال الكلبي : هي أقسام أقسم الله تعالى بها لشرفها وفضلها ؛ وهي من أسمائه عن ابن عباس أيضا . ورد بعض العلماء هذا القول فقال : لا يصح أن يكون قسما لأن القسم معقود على حروف مثل : إن وقد ولقد وما ؛ ولم يوجد هاهنا حرف من هذه الحروف ، فلا يجوز أن يكون يمينا . والجواب أن يقال : موضع القسم قوله تعالى : ( لَا رَيْبَ فِيهِ ) فلو أن إنسانا حلف فقال : والله هذا الكتاب لا ريب فيه ؛ لكان الكلام سديدا ؛ وتكون لا ، جواب القسم : فثبت أن قول الكلبي وما روى عن ابن عباس سديد صحيح .



فإن قيل : ما الحكمة في القسم من الله تعالى ؟ وكان القوم في ذلك الزمان على صنفين : مصدق ، ومكذب ؛ فالمصدق يصدق بغير قسم ، والمكذب لا يصدق مع القسم .

قيل له : القرآن نزل بلغة العرب ؛ والعرب إذا أراد بعضهم أن يؤكد كلامه أقسم على كلامه ؛ والله تعالى أراد أن يؤكد عليهم الحجّة ، فأقسم أن القرآن من عنده . وقال بعضهم : ﴿ آلم ﴾ أى أنزلت عليك هذا الكتاب من اللوح المحفوظ . وقال قتادة في قوله : ﴿ آلم ﴾ قال : اسم من أسماء القرآن . وروى عن محمد بن علي الترمذى أنه قال : إن الله تعالى أودع جميع ما في تلك السورة من الأحكام والقصص في الحروف التي ذكرها في أول السورة ؛ ولا يعرف ذلك إلا نبي أو ولي ، ثم بين ذلك في جميع السور ليفقه الناس . وقيل غير هذا من الأقوال ؛ فالله أعلم .

والوقف على هذه الحروف على السكون لتقصانها إلا إذا أخبرت عنها أو عطفتها فإنك تعربها ؛ واختلف : هل لها محل من الإعراب ؟ فقيل : لا ، لأنها ليست أسماء متمكنة ، ولا أفعالا مضارعة ؛ وإنما هي بمثابة حروف التهجى فهي محكية ؛ هذا مذهب الخليل وسيبويه . ومن قال : إنها أسماء السور فوضعها عنده الرفع على أنها عنده خبر ابتداء مضمر ؛ أى هذه ﴿ آلم ﴾ كما تقول هذه سورة البقرة ، أو تكون رفعا على الابتداء والخبر ذلك ؛ كما تقول : زيد ذلك الرجل . وقال ابن كيسان النحوى : ﴿ آلم ﴾ في موضع نصب ؛ كما تقول : اقرأ ﴿ آلم ﴾ أو عليك ﴿ آلم ﴾ وقيل : في موضع خفض بالقسم لقول ابن عباس : إنها أقسام أقسم الله بها .

قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ الْكِتَابُ ﴾ قيل : المعنى هذا الكتاب ، وذلك قد تستعمل في الإشارة إلى حاضر ، وإن كان موضوعا للإشارة إلى غائب ، كما قال تعالى في الإخبار عن نفسه جل وعز : ﴿ ذَلِكَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴾ ؛ ومنه قول خفاف بن ندبة :

أقول له والرحم ياطرمتنه \* تأمل خفافا إننى أنا ذلكا

أى أنا هذا ، فذلك إشارة إلى أن القرآن ، موضوع موضع هذا ؛ تلخيصه : آلم هذا الكتاب لا ريب فيه ؛ وهذا قول أبي عبيدة ، وعكرمة ، وغيرهما ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ ﴾ ﴿ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ ﴾ أى هذه ؛ لكنها لما انقضت صارت كأنها بعدت ؛ فقيل

تلك . وفي البخارى وقال معمر : ذلك الكتاب ، هذا القرآن هدى للتقين بيان ودلالة كقوله :  
**(ذَلِكُمْ حُكْمُ اللَّهِ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ) . هذا حكم الله .**

قلت : وقد جاء هذا بمعنى ذلك ؛ ومنه قوله عليه السلام فى حديث أم حرام : ”يركبون شجر  
 هذا البحر“ أى ذلك البحر ؛ والله أعلم . وقيل هو على بابيه إشارة على غائب .

واختلف فى ذلك الغائب على أقوال عشرة ؛ فقليل : ذلك الكتاب ، أى الكتاب الذى كتبت على  
 الخلائق بالسعادة والشقاوة والأجل والرزق لا ريب فيه أى لا مبدل له . وقيل : ذلك الكتاب ، أى  
 الذى كتبت على نفسى فى الأزل ، أن رحمتى سبقت غضبى . وفى صحيح مسلم عن أبى هريرة قال : قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم : ”لما قضى الله الخلق كتب فى كتاب على نفسه فهو موضوع عنده أن  
 رحمتى تغلب غضبى“ فى رواية : «سبقت» . وقيل : إن الله تعالى قد كان وعد نبىه عليه السلام أن ينزل  
 عليه كتابا لا يمحوه الماء ؛ فأشار الى ذلك الوعد كما فى صحيح مسلم من حديث عياض بن حمار المجاشعى  
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ”إن الله نظر إلى أهل الأرض فمقتهم عربهم وعجمهم إلا بقايا  
 من أهل الكتاب وقال انما بعثتك لأبتيك وأبتي بك وأنزلت عليك كتابا لا يغسله الماء تقرؤه  
 نائما ويقظانا“ الحديث . وقيل : الإشارة الى ما قد نزل من القرآن بمكة . وقيل : إن الله تبارك وتعالى  
 لما أنزل على نبىه صلى الله عليه وسلم بمكة : **(إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا)** لم يزل رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم مستشرفا لإنجاز هذا الوعد من ربه عز وجل ؛ فلما أنزل عليه بالمدينة :  
**(الْمَ . ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ)** كان فيه معنى ، هذا القرآن الذى أنزلته عليك بالمدينة ، ذلك الكتاب  
 الذى وعدتك أن أوحى اليك بمكة . وقيل : إن ذلك إشارة الى ما فى التوراة والإنجيل ؛ و **(الْمَ)**  
 اسم للقرآن ؛ والتقدير هذا القرآن : ذلك الكتاب المفسر فى التوراة والإنجيل ؛ يعنى أن التوراة والإنجيل  
 يشهدان بصحته ويستغرق ما فىهما ويزيد عليهما ما ليس فىهما . وقيل : إن ذلك الكتاب إشارة الى  
 التوراة والإنجيل كليهما ؛ والمعنى : **الْمَ** ذاك الكتابان أو مثل ذينك الكتابين ؛ أى هذا القرآن جامع  
 لما فى ذينك الكتابين فعبّر بذلك عن الاثنين ، بشاهد من القرآن ؛ قال الله تبارك وتعالى : **(إِنَّهَا بَقُرَّةُ  
 لَّا فَارِضٌ وَلَا يُكْرَعُونَ بَيْنَ ذَلِكَ)** أى عوان بين تينك : الفارض ، والبكر ؛ وسبأتى . وقيل : إن ذلك  
 إشارة إلى اللوح المحفوظ ؛ وقال الكسائى : ذلك إشارة إلى القرآن الذى فى السماء لم ينزل بعد .



وقيل : إن الله تعالى قد كان وعد أهل الكتاب أنه ينزل على محمد صلى الله عليه وسلم كتابا ، فالإشارة إلى ذلك الوعد . قال المبرد : المعنى هذا القرآن ، ذلك الكتاب الذي كنتم تستفتحون به على الذين كفروا . وقيل : إلى حروف المعجم في قول من قال : ( آلم ) الحروف التي تحديتكم بالنظم منها . والكتاب مصدر من كتب يكتب إذا جمع ، ومنه قيل : كتيبة لاجتماعها ، وتكتبت الخيل ، صارت كئائب ، وكتبت البغلة ، إذا جمعت بين شفرى رحمها بحلقة أو سير ، قال :

لا تأمنن فزاريا حالت به \* على قلوصلك واكتبها بأسيار

والكُتْبَةُ (بضم الكاف) : الخُرْزَةُ ، والجمع كُتْبٌ ، والكُتْبُ : الخُرْزُ . قال ذو الرمة :

وفراء غريفية أثاي خوارزها \* مشلشل ضيعته بينها الكتب

والكتاب : هو خط الكاتب حروف المعجم مجموعة أو متفرقة ، وسمى كتابا وإن كان مكتوبا كما قال الشاعر :

تؤمل رجعة مني وفيها \* كتاب مثل ما لصق الغراء

والكتاب : الفرض والحكم والقدر ، قال الجعدي :

يا أبنه عمي كتاب الله أخرجني \* عنكم وهل أمنع الله ما فعلا

قوله تعالى : ( لا ريب ) نفى عام ، ولذلك نصب الريب به . وفي الريب ثلاثة معان . أحدها : الشك ، قال عبد الله بن الزُّبَيْرِ :

ليس في الحق يا أميمة ريب \* إنما الريب ما يقول الجهول

وثانيها : التُّهْمَةُ ، قال جميل :

بثينة قالت يا جميل أربتي \* فقلت كلانا يابشين مريب

وثالثها : الحاجة ، قال :

قضينا من تهامة كل ريب \* وخبر ثم أجمنا السيوف

فكتاب الله تعالى لا شك فيه ولا ارتياب ، والمعنى أنه في ذاته حق ، وأنه منزل من عند الله ،

وصفة من صفاته ، غير مخلوق ولا محدث ، وإن وقع ريب للكفار . وقيل : هو خبر ومعناه النهي ،

(١) هو كعب بن مالك الأنصاري ، كما في اللسان مادة (ريب) .

أى لاترتابوا، وتم الكلام؛ كأنه قال ذلك الكتاب حقاً، وتقول : رابى هذا الأمر إذا أدخل عليك  
شكاً وخوفاً، وأراب : صار ذارية فهو مريب ورابى أمره؛ ورىب الدهر : صروفه .

قوله تعالى : (( فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ )) فيه ست مسائل .

الأولى — قوله تعالى : (( فِيهِ )) الهاء في فيه في موضع خفض بنى . وفيه خمسة أوجه؛  
أجودها : فيه هدى، ويليه به هدى بضم الهاء بغير واو وهى قراءة الزهرى وسلام أبى المنذر،  
ويليه فيهى هدى بإثبات الياء وهى قراءة ابن كثير، ويجوز فيهو هدى بالواو، ويجوز فيه هدى  
مدغماً؛ وارتفع هدى على الابتداء والخبر فيه؛ والهدى فى كلام العرب معناه الرشد والبيان، أى فيه  
كشف لأهل المعرفة ورشد وزيادة بيان وهدى .

الثانية — الهدى هديان : هدى دلالة، وهو الذى تقدر عليه الرسل واتباعهم، قال الله تعالى :  
(( وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ )) وقال : (( وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ )) فأنبت لهم الهدى الذى معناه الدلالة  
والدعوة والتبليغ؛ وتفرد هو سبحانه بالهدى الذى معناه التأييد والتوفيق، فقال لنبيه صلى الله عليه وسلم :  
(( إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ )) فالهدى على هذا يحمى بمعنى خلق الإيمان فى القلب؛ ومنه قوله تعالى :  
(( أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ )) وقوله : (( وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ )) . والهدى : الاهتداء ومعناه راجع  
الى معنى الإرشاد كيفما تصرفت؛ قال أبو المعالى : وقد ترد الهداية والمراد بها إرشاد المؤمنين الى  
مسالك الجنان والطرق المفضية إليها؛ من ذلك قوله تعالى فى صفة المجاهدين : (( فَلَنْ يَضِلَّ أَعْمَالُهُمْ  
سَيِّئِهِمْ )) ومنه قوله تعالى : (( فَأَهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطٍ الْجَحِيمِ )) معناه فاسلكوهم إليها .

الثالثة — الهدى لفظ مؤنث . قال الفراء : بعض بنى أسد تؤنث الهدى فتقول : هذه هدى  
حسنة . وقال اللحيانى : هو مذكر، ولم يعرب لأنه مقصور والألف لا تتحرك، ويتعدى بحرف وبغير  
حرف، وقد مضى فى الفاتحة تقول : هديته الطريق وإلى الطريق، والدار وإلى الدار أى عرفته،  
الأولى لغة أهل الججاز والثانية حكاهما الأخفش . وفى التثنية : (( اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ )) و(( الْحَمْدُ  
لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا )) . وقيل : إن الهدى اسم من أسماء النهار، لأن الناس يهتدون فيه لمعاشهم وجميع  
مآربهم؛ ومنه قول ابن مقبل :

(١) أى بعد الهاء من (فيه) .



[ حتى استبنت الهدى والبيد حاجمة \* يحشعن في الآل غلغا أو يصلينا ]

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ لِلتَّقِينَ ﴾ خص الله تعالى المتقين بهدايته وإن كان هدى للخلق أجمعين تشريفا لهم ، لأنهم آمنوا وصدقوا بما فيه . وروى عن أبي رَوْق أنه قال : هدى للتقين ، أى كرامة لهم ، يعنى إنما أضاف إليهم إجلالهم وكرامة لهم وبيانا لفضلهم . وأصل للتقين : اللوتقين بياءين مخففتين حذف الكسرة من الياء الأولى لثقلها ثم حذفت الياء لالتقاء الساكنين وأبدلت الواو تاء على أصلهم في اجتماع الواو والتاء وأدغمت التاء في التاء فصارت للتقين .

الخامسة - التقوى يقال أصلها في اللغة : قلة الكلام ؛ حكاه ابن فارس . قلت : ومنه الحديث : " التقي ملجم والمتقى فوق المؤمن والطائع " وهو الذى يتقى بصالح عمله وخالص دعائه عذاب الله تعالى ، ماخوذ من اتقاء المكروه بما يجعله حاجزا بينك وبينه ؛ كما قال النابغة :

سقط النّصيف ولم ترد إسقاطه \* فتناولته واتقتنا باليد

وقال آخر :

فالتقت بِنِيعا دونه الشمس واتقت \* بأحسن موصولين كف ومعصم

ونخرج أبو محمد عبد الغنى الحافظ من حديث سعيد بن زُرِّي أبي عبيدة عن حاصم بن بهدلة عن زُرِّ بن حبيش عن ابن مسعود قال : قال يوما لابن أخيه : يا بن أختى ترى الناس ما أكثرهم ؟ قال : نعم ؛ قال : لا خير فيهم إلا تائب أو تقي ، ثم قال : يا بن أختى ترى الناس ما أكثرهم ؟ قلت : بلى ؛ قال : لا خير فيهم إلا عالم أو متعلم . وقال أبو يزيد الهسّطامى : المتقى من إذا قال قال الله ، ومن إذا عمل عمل الله . وقال أبو سليمان الداراني : المتقون الذين نزع الله عن قلوبهم حب الشهوات . وقيل : المتقى الذى اتقى الشرك وبرئ من النفاق . قال ابن عطية : وهذا فاسد لأنه قد يكون كذلك وهو فاسق . وسأل عمر بن الخطاب رضى الله عنه أبيًا عن التقوى ؛ فقال : هل أخذت طريقا ذا شوك ؟ قال : نعم ؛ قال : فما عملت فيه ؟ قال : تشمرت وحذرت ؛ قال : فذاك التقوى ؛ وأخذ هذا المعنى ابن الممتر فنظمه :

(١) هذا البيت ساقط في جميع الأصول ؛ والزائدة عن اللسان مادة هدى .

خَلَّ الذُّنُوبَ صَغِيرَهَا \* وَكَبِيرَهَا ذَاكَ التَّقَى

وَاصْنَعْ كَمَا شِئْتَ فَوْقَ أَرْ \* ضِ الشُّوكِ يَحْذَرُ مَا يَرَى

لَا تَحْقِرَنَّ صَغِيرَةً \* إِنْ الْجِبَالُ مِنَ الْحَصَى

السادسة - التقوى ، فيها جماع الخير كله ، وهي وصية الله في الأولين والآخرين ، وهي خير ما يستفيد منه الإنسان ؛ كما قال أبو الدرداء وقد قيل له إن أصحابك يقولون الشعر وأنت ما حفظت عنك شيء ، فقال :

يُرِيدُ الْمَرْءُ أَنْ يُؤْتَى مِنْهُ \* وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا مَا أَرَادَا

يَقُولُ الْمَرْءُ فَأَنْتَ وَمَالِي \* وَتَقْوَى اللَّهِ أَفْضَلُ مَا اسْتَفَادَا

وروى ابن ماجه في سننه عن أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول : "ما استفاد المرء بعد تقوى الله خيرا له من زوجة صالحة إن أمرها أطاعته وإن نظر إليها سرته وإن أقسم عليها أبرته وإن غاب عنها نصحتته في نفسها وماله" .

والأصل في التقوى : وقوى على وزن فعلى فقلبت الواو تاء من وفيتها أقبه أى منعت ، ورجل تقي أى خائف ، أصله وقى ؛ وكذلك تقاة كانت في الأصل وقاة كما قالوا : تجاه وراث ، والأصل وجاء ووراث .

قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴾ فيها ست وعشرون مسألة .

الأولى - قوله : ﴿ الَّذِينَ ﴾ في موضع خفض نعت للتقين ، ويمحوز الرفع على القطع أى هم الذين ، ويمحوز النصب على المدح . ﴿ يُؤْمِنُونَ ﴾ يصدقون ، والإيمان في اللغة : التصديق ، وفى التثنية : ﴿ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا ﴾ أى بمصدق ؛ ويتعدى بالباء واللام ، كما قال : ﴿ وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ ﴾ ﴿ فَمَا آمَنَ لِمُوسَى ﴾ وروى حجاج بن حجاج الأحول - ويلقب بزق العسل - قال سمعت قتادة يقول : يا ابن آدم ، إن كنت لا تريد أن تأتى الخير إلا عن نشاط فإن نفسك مائلة إلى السائمة والفترة والملة ؛ ولكن المؤمن هو المتخامل ، والمؤمن هو المتقوى ، والمؤمن هو المتشدد ، وإن المؤمنين



هم العاجون إلى الله الليل والنهار ؛ والله ما يزال المؤمن يقول : ربنا ربنا في السر والعلانية حتى استجاب لهم في السر والعلانية .

الثانية - قوله تعالى : ( بِالْغَيْبِ ) الغيب في كلام العرب : كل ما غاب عنك ، وهو من ذوات الباء ؛ يقال منه : غابت الشمس تغيب ؛ والغيبه معروفه ، وأغابت المرأة فهي مفيبة إذا غاب عنها زوجها ؛ ووقعنا في غيبة وغيابة ، أي هبطه من الأرض ؛ والغيابة : الأجمة ، وهي جماع الشجر يغاب فيها ؛ ويسمى المطمئن من الأرض : الغيب ، لأنه غاب عن البصر .

الثالثة - واختلف المفسرون في تأويل الغيب هنا ؛ فقالت فرقة : الغيب في هذه الآية : الله سبحانه . وضعفه ابن العربي . وقال آخرون : القضاء والقدر . وقال آخرون : القرآن وما فيه من الغيوب . وقال آخرون الغيب : كل ما أخبر به الرسول عليه السلام مما لا تهتدى إليه العقول من أشرط الساعة ، وعذاب القبر ، والحشر والنشر ، والصراط والميزان ، والجنة والنار . قال ابن عطية : وهذه الأقوال لا تتعارض بل يقع الغيب على جميعها .

قلت : وهذا هو الإيمان الشرعي المشار إليه في حديث جبريل عليه السلام حين قال للنبي صلى الله عليه وسلم : " فأخبرني عن الإيمان " قال : أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر ، وتؤمن بالقدر خيره وشره ؛ قال : " صدقت " وذكر الحديث . وقال عبد الله بن مسعود : ما آمن مؤمن أفضل من إيمان بغيب ، ثم قرأ : ( الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ )

قلت : وفي التنزيل : ( وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ ) وقال : ( الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ ) . فهو سبحانه غائب عن الأبصار ، غير مرئي في هذه الدار ، غير غائب بالنظر والاستدلال ؛ فهم يؤمنون أن لهم ربا قادرا يجازي على الأعمال ، فهم يخشونه في سرائرهم ، وخلواتهم التي يغيبون فيها عن الناس ، لعلمهم باطلاعه عليهم ؛ وعلى هذا تتفق الآي ولا تتعارض ؛ والحمد لله .

وقيل بالغيب ، أي بضمائرهم وقلوبهم ، بخلاف المنافقين ؛ وهذا قول حسن . وقال الشاعر :

وبالغيب آمنة وقد كان قومنا \* يصلون للأوثان قبل محمد

الرابعة — قوله تعالى : ( وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ ) معطوف جملة على جملة ؛ وإقامة الصلاة أدائها  
بأركانها وسننها وهيأتها في أوقاتها على ما يأتي بيانه ؛ يقال : قام الشيء أى دام وثبت ؛ وليس  
من القيام على الرجل ؛ وإنما هو من قولك : قام الحق أى ظهر وثبت ؛ قال الشاعر :  
\* وقامت الحرب بنا على ساق \*

وقال آخر :

وإذا يقال أتيتم لم يبرحوا \* حتى تقيم الخيل سوق طعان

وقيل : يقيمون : يديمون ، وأقامه : أى أدامه ؛ وإلى هذا المعنى أشار عمر بقوله : من حفظها  
وحافظ عليها حفظ دينه ، ومن ضيعها فهو لما سواها أضيع .

الخامسة — إقامة الصلاة معروفة ؛ وهى سنة عند الجمهور ، ولا إعادة على تركها ؛  
وعند الأوزاعي ، وعطاء ، ومجاهد ، وابن أبى ليلى ، هى واجبة وعلى من تركها الإعادة ؛ وبه قال أهل  
الظاهر . وروى عن مالك ، وأختره ابن العربى قال : لأن فى حديث الأعرابي : ”واقم“ فأمره  
بالإقامة كما أمره بالتكبير والاستقبال والوضوء .

قال : فاما أتم الآن وقد وقفتم على الحديث ؛ فقد تعين عليكم أن تقولوا بإحدى روايتى مالك  
الموافقة للحديث وهى أن الإقامة فرض . قال ابن عبد البر قوله صلى الله عليه وسلم : ”وتحريمها  
التكبير“ دليل على أنه لم يدخل فى الصلاة من لم يحرم ، فما كان قبل الإحرام فحكمه ألا تعاد منه  
الصلاة إلا أن يجمعوا على شيء فيسلم للإجماع كالطهارة والقبلة والوقت ونحو ذلك ؛ وقال بعض  
علمائنا : من تركها عمدا أعاد الصلاة ، وليس ذلك لوجوبها إذ لو كان ذلك لا نستوى سهوها  
وعمدها ، وإنما ذلك للاستخفاف بالسنن والله أعلم .

السادسة — واختلف العلماء فيمن سمع الإقامة هل يسرع أولا ؟ فذهب الأكثر إلى أنه  
لا يسرع وإن خاف فوت الركعة لقوله عليه السلام : ”إذا أقيمت الصلاة فلا تأتوها تسعون وأتوها  
تمشون عليكم السكينة فما أدركتم فصلوا وما فاتكم فاتموا“ رواه أبو هريرة أخرجه مسلم ، وعنه أيضا  
قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ”إذا نُوبَّ بالصلاة فلا يسعى إليها أحدكم ولكن يمش  
وعليه السكينة والوقار ، صلَّ ما أدركت وأقِض ما سبقك“ وهذا نص ؛ ومن جهة المعنى أنه



إذا أسرع انبهر فشوش عليه دخوله في الصلاة وقراءتها وخشوعها . وذهب جماعة من السلف منهم ابن عمر، وابن مسعود، على اختلاف عنه أنه إذا خاف فواتها أسرع، وقال إسحاق : يسرع إذا خاف فوات الركعة؛ وروى عن مالك نحوه؛ وقال : لا بأس لمن كان على فرس أن يحرك الفرس؛ وتأوله بعضهم على الفرق بين الماشي والراكب لأن الراكب، لا يكاد أن ينبهر كما ينبهر الماشي .

قلت : واستعمال سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل حال أولى، فيمشي كما جاء الحديث وعليه السكينة والوقار، لأنه في صلاة؛ ومحال أن يكون خبره صلى الله عليه وسلم على خلاف ما أخبر؛ فكما أن الداخل في الصلاة يلزم الوقار والسكون، كذلك الماشي، حتى يحصل له التشبه به فيحصل له ثوابه؛ ومما يدل على صحة هذا ما ذكرناه من السنة، وما نرجحه الدرايم في مسنده، وقال حدثنا محمد بن يوسف قال حدثنا سفيان عن محمد بن عجلان عن المقبري عن كعب بن عجرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إذا توضأت فعمدت إلى المسجد فلا تشبكن بين أصابعك فإنك في صلاة " فمنع صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث وهو صحيح مما هو أقل من الإسراع، وجعله كالمصلي؛ وهذه السنن تبين معنى قوله تعالى : ( فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ) وأنه ليس المراد به الاشتداد على الأقدام؛ وإنما عني العمل والفعل؛ هكذا فسر مالك، وهو الصواب في ذلك والله أعلم .

السابعة - واختلف العلماء في تأويل قوله عليه السلام : "وما فاتكم فاتموا" وقوله : "واقض ما سبقك" هل هما بمعنى واحد أولا؟ ف قيل : هما بمعنى واحد وأن القضاء قد يطلق ويراد به التمام، قال الله تعالى : ( فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ ) وقال : ( فَإِذَا قُضِيَتْ مَنَاسِكُكُمْ ) . وقيل : معناهما مختلف وهو الصحيح؛ ويترتب على هذا الخلاف خلاف فيما يدركه الداخل، هل هو أول صلاته أو آخرها؟ فذهب إلى الأول جماعة من أصحاب مالك؛ منهم ابن القاسم ولكنه يقضي ما فاتته بالحمد وسورة، فيكون بانبا في الأفعال قاضيا في الأقوال . قال ابن عبد البر : وهو المشهور من المذهب . وقال ابن خواز منذاذ : وهو الذي عليه أصحابنا، وهو قول الأوزاعي، والشافعي، ومحمد بن الحسن، وأحمد بن حنبل، والطبري، وداود بن علي . وروى أشهب وهو الذي ذكره ابن عبد الحكم عن مالك، ورواه عيسى عن ابن القاسم عن مالك، أن ما أدرك فهو آخر صلاته، وأنه يكون قاضيا في الأفعال والأقوال؛ وهو قول الكوفيين . قال القاضي أبو محمد عبد الوهاب : وهو مشهور مذهب مالك . قال ابن عبد البر : من

جعل ما أدرك أول صلاته فأظنهم راعوا الإحرام لأنه لا يكون إلا في أول الصلاة، والتشهد والتسليم لا يكون إلا في آخرها ؛ فمن هنا قالوا : إن ما أدرك فهو أول صلاته ، مع ما ورد في ذلك من السنة من قوله : ” فأتوا ” والتمام هو الآخر .

واحتج الآخرون بقوله : ” فاقضوا ” والذي يقضيه هو الفائت ، إلا أن رواية من روى : فأتوا أكثر ، وليس يستقيم على قول من قال : إن ما أدرك أول صلاته ويطرد ، إلا ما قاله عبد العزيز بن أبي سلمة الماجشون ، والمزني ، وإسحاق ، وداود ، من أنه يقرأ مع الإمام بالحمد وسورة إن أدرك ذلك معه ؛ وإذا قام للقضاء قرأ بالحمد وحدها ؛ فهؤلاء اطرءوا على أصلهم قولهم وفعلهم ؛ رضي الله عنهم .

الثامنة — الإقامة تمنع من ابتداء صلاة نافلة ؛ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة ” نرجه مسلم وغيره ؛ فأما إذا شرع في نافلة فلا يقطعها لقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَبْطُلُوا أَعْمَالَكُمْ ﴾ وخاصة إذا صلى ركعة منها ؛ وقيل : يقطعها ، لعموم الحديث في ذلك والله أعلم .

التاسعة — واختلف العلماء فيمن دخل المسجد ولم يكن ركع ركعتي الفجر ، ثم أقيمت الصلاة ، فقال مالك : يدخل مع الإمام ولا يركعهما ؛ وإن كان لم يدخل المسجد ، فإن لم يخف فوت ركعة فليركع خارج المسجد ، ولا يركعهما في شيء من أفنية المسجد — التي تصلى فيها الجمعة — اللاصقة بالمسجد ؛ وإن خاف أن تفوته الركعة الأولى فليدخل وليصل معه ، ثم يصليهما إذا طلعت الشمس ، أحب إلى ، وأفضل من تركهما ؛ وقال أبو حنيفة وأصحابه : إن خشي أن تفوته الركعتان ولا يدرك الإمام قبل رفعه من الركوع في الثانية دخل معه ، وإن رجا أن يدرك ركعة صلى ركعتي الفجر خارج المسجد ، ثم يدخل مع الإمام ؛ وكذلك قال الأوزاعي ؛ إلا أنه يجوز ركوعهما في المسجد ما لم يخف فوت الركعة الأخيرة ؛ وقال الثوري : إن خشي فوت ركعة دخل معهم ولم يصلهما ، وإلا صلاهما وإن كان قد دخل المسجد . وقال الحسن بن حي ويقال ابن حيان : إذا أخذ المقيم في الإقامة فلا تطوع إلا ركعتي الفجر . وقال الشافعي : من دخل المسجد وقد أقيمت الصلاة دخل مع الإمام ولم يركعهما لا خارج المسجد ولا في المسجد ؛ وكذلك قال الطبري وبه قال أحمد بن حنبل ؛ وحكى عن مالك وهو الصحيح في ذلك لقوله عليه السلام : ” إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة ” . وركعتا الفجر



إما سنة ، وإما فضيلة ، وإما رغبة ، والحجة عند التنازع حجة السنة ، ومن حجة قول مالك المشهور وأبي حنيفة ، ماروى عن ابن عمر : أنه جاء والإمام يصلي صلاة الصبح فصلاهما في حجرة حفصة ، ثم إنه صلى مع الإمام . ومن حجة الثوري والأوزاعي ما روى عن عبد الله بن مسعود : أنه دخل المسجد وقد أقيمت الصلاة فصلى إلى اسطوانة في المسجد ركعتي الفجر ، ثم دخل الصلاة بحضر من حذيفة وأبي موسى رضي الله عنهما . قالوا : وإذا جاز أن يشتغل بالنافلة عن المكتوبة خارج المسجد جاز له ذلك في المسجد ، روى مسلم عن عبد الله بن مالك بن بحينة <sup>رضي الله عنه</sup> قال : أقيمت صلاة الصبح فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا يصلي والمؤذن يقيم ، فقال : "أتصلي الصبح أربعاً !" وهذا إنكار منه صلى الله عليه وسلم على الرجل ، لصلاته ركعتي الفجر في المسجد والإمام يصلي ، ويمكن أن يستدل به أيضا على أن ركعتي الفجر إن وقعت في تلك الحال صحت ، لأنه عليه السلام لم يقطع عليه ، صلاته ، مع تمكنه من ذلك ، والله أعلم .

العاشر - الصلاة أصلها في اللغة : الدعاء ، مأخوذة من صلى يصلي إذا دعا ، ومنه قوله عليه السلام : "إذا دعى أحدكم إلى طعام فليجب فإن كان مفطرا فليطعم وإن كان صائما فليصل" أي فليدع . وقال بعض العلماء : إن المراد الصلاة المعروفة ، فيصل ركعتين وينصرف ، والأول أشهر ، وعليه من العلماء الأكثر . ولما ولدت أسماء عبد الله بن الزبير أرسلته إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، قالت أسماء : ثم مسح صلى الله عليه وسلم ، أي دعا له . وقال تعالى : ﴿ وَصَلِّ عَلَيْهِمْ ﴾ أي أدع لهم .

وقال الأعشى :

تقول بتي وقد قربت مرتحلا \* يا رب جنب أبي الأوصاب والوجعا  
عليك مثل الذي صليت فاغتمضي \* نوما فإن يجنب المرء مضطجعا

وقال الأعشى أيضا :

وقابلها الريح في دئها \* وصلى على دنها وارتمى

الترسم الرجل : كبر ودعا ، قاله في الصباح . وقال قوم : هي مأخوذة من الصلاة وهو عرق في وسط الظهر ويفترق عند العجيب فيكتنفه ، ومنه أخذ المصلي في سبق الخيل ، لأنه يأتي في الحلبة

(١) بحجة أمه وهي بنت الخازن بن عبد الطالب حواشي مالك بن النضر بن فضالة الأزدي .

ورأسه عند صلوى السابق؛ فاشتقت الصلاة منه، إما لأنها جاءت ثانية للإيمان فشبهت بالمصلى من الخيل، وإما لأن الراكع تنهى صلواه. والصلاة مغرز الذنب من الفرس، والاثنان صلوان؛ والمصلى، تالى السابق، لأن رأسه عند صلاه. وقال على رضى الله عنه: سبق رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلى أبو بكر وثلاث عمر. وقيل: هي مأخوذة من اللزوم؛ ومنه صلى بالنار إذا لزمتها؛ ومنه: ﴿تَصَلَّى نَارًا حَامِيَةً﴾ قال الحارث بن عباد:

لم أكن من جناتها علم الله \* وإنى بحرها اليوم صال

أى ملازم لحرها، وكأن المعنى على هذا ملازمة العبادة على الحد الذى أمر الله تعالى به. وقيل: هي مأخوذة من صليت العود بالنار إذا قومتها ولينته بالصلاء؛ والصلاء: صلاء النار بكسر الصاد ممدود، فإن فتحت الصاد قصرت، فقلت صلا النار، فكأن المصلى يقوم نفسه بالمعاينة فيها ويلين ويخشع؛ قال الحارث زنجي:

فلا تعجل بأمرك واستدمه \* فما صلى عصاك كمستديم

والصلاة: الدعاء؛ والصلاة: الرحمة، ومنه: "اللهم صلى على محمد" الحديث. والصلاة: العبادة؛ ومنه قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ﴾ الآية، أى عبادتهم. والصلاة: النافلة؛ ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَمْرٌ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ﴾. والصلاة: التسبيح؛ ومنه قوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ﴾ أى من المصلين. ومنه: سبحة الضحى. وقد قيل فى تأويل: ﴿نَسِجَ بِمِجْدِكَ﴾ نصلى: والصلاة: القراءة؛ ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ﴾ فهى لفظ مشترك. والصلاة: بيت يصلى فيه، قاله ابن فارس. وقد قيل: إن الصلاة اسم وضع لهذه العبادة فإن الله تعالى لم يخل زمانا من شرع، ولم يخل شرعا من صلاة؛ حكاه أبو نصر الفشيري.

قلت: فعل هذا القول لا اشتقاق لها؛ وعلى قول الجمهور وهى:

الحادية عشرة - اختلف الأصوليون هل هى مبقاة على أصلها اللغوى الوضعى الابتدائى، وكذلك الإيمان والزكاة والصيام والحج، والشرع إنما تصرف بالشروط والأحكام، وعلى تلك الزيادة من الشرع

(١) كذا فى جميع الأصول، وفى اللسان مادة (صلا): «... فبس بن زمير» • (٢) كذا فى جميع الأصول؛

وفى اللسان: «عصاء» •



يصيرها موضوعة كالوضع الابتدائي من قبل الشرع ؛ هنا اختلافهم ، والأقول أصح ، لأن الشريعة ثبتت بالعربية ؛ والقرآن نزل بها بلسان عربي مبين ؛ ولكن للعرب تحكم في الأسماء ، كالدابة وضعت لكل ما يدب ؛ خصصها يعرف باليهائم ؛ فكذلك لعرف الشرع تحكم في الأسماء والله أعلم .

الثانية عشرة - واختلف في المراد بالصلاة هنا ؛ فقليل : الفرائض ؛ وقيل : الفرائض والنوافل معا ؛ وهو الصحيح لأن اللفظ عام والمتى يأتي بهما .

الثالثة عشرة - الصلاة سبب للرزق ؛ قال الله تعالى : ﴿ وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ ﴾ الآية على ما يأتي بيانه في طه إن شاء الله تعالى ، وشفاء من وجع البطن وغيره ؛ روى ابن ماجه عن أبي هريرة قال : حجّر النبي صلى الله عليه وسلم فهجّرت فصليت ثم جلست ؛ فالتفت إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : " أشكيت دَرْدَ " قلت : نعم يا رسول الله ؛ قال : " قم فصل فإن في الصلاة شفاء " في رواية : " أشكيت دريد " يعني تهستكي بطنك بالفارسية ؛ وكان عليه الصلاة والسلام إذا حزبه أمر فزع إلى الصلاة .

الرابعة عشرة - الصلاة لا تصح إلا بشروط وفروض ؛ فمن شروطها : الطهارة ، وسيأتي بيان أحكامها في سورة النساء والمائدة ، وستر العورة ، يأتي في الأعراف القول فيها إن شاء الله تعالى . وأما فروضها : فاستقبال القبلة ، والنية ، وتكبيرة الإحرام ، والقيام لها ، وقراءة أم القرآن ، والقيام لها ، والركوع والطمأنينة فيه ، ورفع الرأس من الركوع والاعتدال فيه ، والسجود والطمأنينة فيه ، ورفع الرأس من السجود ، والجلوس بين السجدين والطمأنينة فيه ، والسجود الثاني والطمأنينة فيه . والأصل في هذه الجملة حديث أبي هريرة في الرجل الذي علمه النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة لما أخل بها ، فقال له : " إذا قمت إلى الصلاة فأسبغ الوضوء ، ثم استقبل القبلة ، ثم كبر ، ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن ، ثم أركع حتى تطمئن راكعا ، ثم ارفع حتى تعتدل قائما ، ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا ، ثم ارفع حتى تطمئن جالسا ، ثم افعل ذلك في صلاتك كلها " أخرجه مسلم ؛ ومثله حديث وقاعة بن رافع ، أخرجه الدارقطني وغيره . قال علماؤنا : فيين قوله صلى الله عليه وسلم أركان الصلاة ، وسكت عن الإقامة ، ورفع اليدين ، وعن حد القراءة ، وعن تكبير الانتقالات ، وعن التسبيح في الركوع والسجود ، وعن الجلسة

الوسطى، وعن التشهد، وعن الجلسة الأخيرة، وعن السلام؛ أما الإقامة وتعيين الفاتحة فقد مضى الكلام فيها؛ وأما رفع اليدين فليس بواجب عند جماعة العلماء، وعامة الفقهاء، لحديث أبي هريرة، وحديث رفاعه ابن رافع؛ وقال داود وبعض أصحابه بوجوب ذلك عند تكبيرة الإحرام؛ وقال بعض أصحابه :  
الرفع عند الإحرام وعند الركوع وعند الرفع من الركوع واجب، وإن من لم يرفع يديه فصلاته باطلة وهو قول الحميدى، ورواية عن الأوزاعي، واحتجوا بقوله عليه السلام : "صلوا كما رأيتموني أصلي" أخرجه البخارى؛ قالوا : فوجب علينا أن نفعل كما رأيناه يفعل، لأنه المبلغ عن الله مراده؛ وأما التكبير ما عدا تكبيرة الإحرام فمسنون عند الجمهور للحديث المذكور، وكان ابن قاسم صاحب مالك يقول : من أسقط من التكبير في الصلاة ثلاث تكبيرات فما فوقها سجد للسهو قبل السلام، وإن لم يسجد بطلت صلاته، وإن نسي تكبيرة واحدة أو اثنتين سجد أيضا للسهو، فإن لم يفعل فلا شيء عليه؛ وروى عنه أن التكبيرة الواحدة لا سهو على من سها فيها، وهذا يدل على أن عظم التكبير وجملة عنده فرض، وأن التيسير منه متجاوز عنه. وقال أصبغ بن الفرج، وعبد الله بن عبد الحكم : ليس على من لم يكبر في الصلاة من أولها إلى آخرها شيء إذا كبر تكبيرة الإحرام، فإن تركه ساهيا سجد للسهو، فإن لم يسجد فلا شيء عليه؛ ولا ينبغي لأحد أن يترك التكبير تامدا، لأنه سنة من سنن الصلاة، فإن فعل فقد أساء، ولا شيء عليه، وصلاته ماضية .

قلت : هذا هو الصحيح وهو الذى عليه جماعة فقهاء الأمصار من الشافعيين والكوفيين، وجماعة أهل الحديث، والمالكيين غير من ذهب مذهب ابن القاسم . وقد ترجم البخارى رحمه الله "باب إتمام التكبير في الركوع والسجود" وساق حديث مطرف بن عبد الله قال : صليت خلف على بن أبي طالب أنا وعمران بن حصين، فكان إذا سجد كبر، وإذا رفع رأسه كبر، وإذا نهض من الركعتين كبر، فلما قضى الصلاة أخذ بيدي عمران بن حصين فقال : لقد ذكرني هذا صلاة محمد صلى الله عليه وسلم، أو قال : لقد صلى بنا صلاة محمد صلى الله عليه وسلم . وحديث عكرمة قال : رأيت رجلا عند المقام يكبر في كل خفض ورفع، وإذا قام وإذا وضع؛ فأخبرت ابن عباس فقال : أو ليس تلك صلاة النبي صلى الله عليه وسلم لا أم لك ! فذلك البخارى رحمه الله بهذا الباب على أن التكبير لم يكن معمولا به عندهم . روى أبو إسحاق السبيعي عن يزيد بن أبي صريم عن أبي موسى الأشعري قال :



صلى بنا على يوم الجمل صلاة أذكرونا بها صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كان يكبر في كل خفض ورفع ، وقيام وقعود ؛ قال أبو موسى : فإما نسيناها وإما تركناها عمدا .

قلت : أترهم أعادوا الصلاة ! فكيف يقال من ترك التكبير بطلت صلاته ! ولو كان ذلك لم يكن فرق بين السنة والفرض ، والشئ إذا لم يجب أفراداه لم يجب جميعه ؛ وبالله التوفيق .

الخامسة عشرة - وأما التسبيح في الركوع والسجود فغير واجب عند الجمهور للحديث المذكور ؛ وأوجه إسحاق بن راهويه ، وأن من تركه أعاد الصلاة ، لقوله عليه السلام : "أما الركوع فعظموا فيه الرب ، وأما السجود فاجتهدوا في الدعاء ، فممن أن يستجاب لكم" .

السادسة عشرة - وأما الجلوس والتشهد فاختلف العلماء في ذلك ، فقال مالك وأصحابه : الجلوس الأول والتشهد له سنتان ؛ وأوجب جماعة من العلماء الجلوس الأول وقالوا : هو مخصوص من بين سائر الفروض بأن ينوب عنه السجود كالعرايا من المزابنة ، والقراض من الإجازات ، وكالوقوف بعد الاحرام لمن وجد الإمام راكعا ؛ واحتجوا بأنه لو كان سنة ما كان العامد لتركه تبطل صلاته كما لا تبطل بترك سنن الصلاة ؛ احتج من لم يوجبه بأن قال : لو كان من فرائض الصلاة لرجع الساهي عنه إليه حتى يأتي به ، كما لو ترك سجدة أو ركعة ؛ ويراعى فيه ما يراعى في الركوع والسجود من الولاء والرتبة ؛ ثم يسجد سهوه كما يصنع من ترك ركعة أو سجدة وأتى بهما . وفي حديث عبد الله ابن جحينة : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قام من ركعتين ونسى أن يتشهد فسبح الناس خلفه كما يجلس فثبت قائما فقاموا ؛ فلما فرغ من صلاته سجد سجدتي السهو قبل التسليم ؛ فلو كان الجلوس فرضا لم يسقطه النسيان والسهو ؛ لأن الفرائض في الصلاة يستوى في تركها السهو والعمد إلا في المؤتم . واختلفوا في حكم الجلوس الأخير في الصلاة وما الغرض من ذلك . وهي

السابعة عشرة - على خمسة أقوال :

أحدها : أن الجلوس فرض ، والتشهد فرض ، والسلام فرض ، وممن قال ذلك الشافعي وأحمد ابن حنبل في رواية ؛ وحكاه أبو مصعب في مختصره عن مالك وأهل المدينة ، وبه قال داود . قال الشافعي : من ترك التشهد الأول والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فلا إعادة عليه ، وعليه سجدتا السهو لتركه ، وإذا ترك التشهد الأخير ساهيا أو عامدا أعاد ؛ واحتجوا بأن بيان النبي صلى الله عليه

وسلم في الصلاة فرض، لأن أصل فرضها مجمل يفتقر إلى البيان إلا ما نخرج بدليل . وقد قال صلى الله عليه وسلم : "صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أَصِلُّ" .

القول الثاني : أن الجلوس والتشهد والسلام ليس بواجب، وإنما ذلك كله سنة مسنونة، هذا قول بعض البصريين، وإليه ذهب إبراهيم بن علية، وصرح بقياس الجلسة الأخيرة على الأولى، يخالف الجمهور وشذ، إلا أنه يرى الإعادة على من ترك شيئاً من ذلك كله . ومن حجتهم حديث عبد الله بن عمرو بن العاصي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "إذا رفع الإمام رأسه من آخر سجدة في صلاته ثم أحدث فقد تمت صلاته" وهو حديث لا يصح على ما قاله أبو عمر، وقد بينا في كتاب المقتبس<sup>(١)</sup> . وهذا اللفظ إنما يسقط السلام لا الجلوس .

القول الثالث : إن الجلوس مقدار التشهد فرض، وليس التشهد ولا السلام بواجب فرضاً . قاله أبو حنيفة وأصحابه وجماعة من الكوفيين، واحتجوا بحديث ابن المبارك عن الإفريقي عبد الرحمن بن زياد، وهو ضعيف، وفيه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "إذا جلس أحدكم في آخر صلاته فأحدث قبل أن يسلم فقد تمت صلاته" قال ابن العربي : وكان شيخنا نفي الإسلام ينشدنا في الدرس :

ويرى الخروج من الصلاة بضرطة • أين الضراط من السلام عليكم

قال ابن العربي : وسلك بعض علمائنا من هذه المسئلة فرعين ضعيفين، أما أحدهما : فروى عبد الملك بن عبد الملك : أن من سلم من ركعتين متتابعين، ونفخ في البیان أنه كان على أربع، أن يحزنه، وهذا مذهب أهل العراق بعينه . وأما الثاني : فوقع في الكتب المنبوذة أن الإمام إذا أحدث بعد التشهد متعمداً وقبل السلام أنه يجزئ من خلفه، وهذا مما لا ينبغي أن يلتفت إليه في الفتوى، وإن عمرت به المجالس للذكري .

القول الرابع : أن الجلوس والسلام فرض، وليس التشهد بواجب، ومن قال هذا مالك ابن أنس، وأصحابه، وأحمد بن حنبل في رواية، واحتجوا بأن قالوا : ليس شيء من الذكري يجب إلا تكبيرة الإحرام، وقراءة أم القرآن .

(١) في بعض الأصول : «المفتين» .



القول الخامس : أن التشهد والجلوس واجب ، وليس السلام بواجب ؛ قاله جماعة منهم إسحاق بن راهويه ، واحتج إسحاق بحديث ابن مسعود حين علمه رسول الله صلى الله عليه وسلم التشهد وقال له : " إذا فرغت من هذا فقد تمت صلاتك وقضيت ما عليك " قال الدارقطني : قوله : " إذا فرغت من هذا فقد تمت صلاتك " أدرجه بعضهم عن زهير في الحديث ، ووصله بكلام النبي صلى الله عليه وسلم ؛ وفصله شبابة عن زهير ، وجعله من كلام ابن مسعود ؛ وقوله أشبه بالصواب من قول من أدرجه في حديث النبي صلى الله عليه وسلم .. وشبابة ثقة وقد تابعه غسان بن الربيع على ذلك . جعل آخر الحديث من كلام ابن مسعود ، ولم يرفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم .

الثامنة عشرة - اختلف العلماء في السلام ؛ فقليل : واجب ؛ وقيل : ليس بواجب ؛ والصحيح وجوبه لحديث عائشة وحديث علي الصحيح خرجاه أبو داود والترمذي ورواه سفيان الثوري عن عبد الله ابن محمد بن عقيل عن محمد بن الحنفية عن علي قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " مفتاح الصلاة الطهور وتحريمها التكبير وتحليلها التسليم " وهذا الحديث أصل في إيجاب التكبير والتسليم ، وأنه لا يجزئ عنهما غيرهما كما لا يجزئ عن الطهارة غيرها باتفاق ، قال عبد الرحمن ابن مهدي : لو افتتح رجل صلاته بسبعين آسما من أسماء الله عز وجل ولم يكبر تكبيرة الإحرام لم يجزه ، وإن أحدث قبل أن يسلم لم يجزه ؛ وهذا تصحيح من عبد الرحمن بن مهدي لحديث علي ، وهو إمام في علم الحديث ومعرفة صحيحه من سقيم . وحسبك به !

وقد اختلف العلماء في وجوب التكبير عند الافتتاح وهي :

التاسعة عشرة - فقال ابن شهاب الزهري ، وسعيد بن المسيب ، والأوزاعي ، وعبد الرحمن ، وطائفة : تكبيرة الإحرام ليست بواجبة ؛ وقد روى عن مالك في المأموم ما يدل على هذا القول ؛ والصحيح من مذهبه إيجاب تكبيرة الإحرام وأنها فرض وركن من أركان الصلاة ؛ وهو الصواب وعليه الجمهور ، وكل من خالف ذلك فمحتجوج بالسنة :

التي عشرة - واختلف العلماء في اللفظ الذي يدخل به في الصلاة ؛ فقال مالك وأصحابه وجمهور العلماء : لا يجزئ إلا التكبير ، لا يجزئ منه تهليل ولا تسبيح ولا تعظيم ولا تحميد ؛ هذا قول المجازين وأكثر المراقين ؛ ولا يجزئ عند مالك إلا : " الله أكبر " لا غير ذلك ؛ وكذلك قال الشافعي

وزاد : ويجزئ "الله الأكبر" و"الله الكبير" . والحجة لمالك حديث عائشة قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستفتح الصلاة بالتكبير ، والقراءة ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ . وحديث علي : وتحريمها التكبير ؛ وحديث الأعرابي : فكبر ؛ وفي سنن ابن ماجه حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعلي بن محمد الطنافسي قالا : حدثنا أبو أسامة قال : حدثني عبد الحميد بن جعفر قال : حدثنا محمد بن عمرو ابن عطاء قال : سمعت أبا حميد الساعدي يقول : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام إلى الصلاة استقبال القبلة ورفع يديه ، وقال : "الله أكبر" وهذا نص صريح ، وحديث صحيح ، في تعيين لفظ التكبير ؛ قال الشاعر :

رأيت الله أكبر كل شيء \* محاورة وأعظمه جنودا

ثم أنه يتضمن القدم ، وليس يتضمنه كبير ولا عظيم ، فكان أبلغ في المعنى والله أعلم .  
وقال أبو حنيفة : إن افتتح بلا إله إلا الله يجزيه ، وإن قال : اللهم اغفر لي لم يجزه ؛ وبه قال محمد بن الحسن . وقال أبو يوسف : لا يجزئه إذا كان يحسن التكبير . وكان الحكم بن عتيبة يقول : إذا ذكر الله مكان التكبير أجزاء . قال ابن المنذر : ولا أعلمهم يختلفون أن من أحسن القراءة فهلل وكبر ولم يقرأ أن صلاته فاسدة ، فمن كان هذا مذهبه فاللازم له أن يقول لا يجزيه مكان التكبير غيره ، كما لا يجزئ مكان القراءة غيرها ؛ وقال أبو حنيفة : يجزئه التكبير بالفارسية وإن كان يحسن العربية . قال ابن المنذر : لا يجزيه لأنه خلاف ما عليه جماعات المسلمين ، وخلاف ما علم النبي صلى الله عليه وسلم أمته ؛ ولا نعلم أحدا وافقه على ما قال والله أعلم .

الحادية والعشرون — واتفقت الأمة على وجوب النية عند تكبيرة الإحرام إلا شيئا روى عن بعض أصحابنا يأتي الكلام عليه في آية الطهارة ؛ وحقيقتها قصد التقرب إلى الأمر بفعل ما أمر به على الوجه المطلوب منه . قال ابن العربي : والأصل في كل نية أن يكون عقدها مع التلبس بالفعل المنوي بها ، أو قبل ذلك بشرط استصحابها ، فإن تقدمت النية وطرأت غفلة فوقع التلبس بالعبادة في تلك الحالة لم يعتد بها ، كما لا يعتد بالنية إذا وقعت بعد التلبس بالفعل ؛ وقد رخص في تقديمها في الصوم لعظم الحرج في اقترانها به . قال ابن العربي : وقال لنا أبو الحسن القروي بثغر عسقلان : سمعت إمام الحرمين يقول : يحضر الإنسان عند التلبس بالصلاة النية ، ويجرد النظر



في الصانع وحدث العالم والنبوت حتى ينتهي نظره الى نية الصلاة؛ قال : ولا يحتاج ذلك الى زمان طويل، وإنما يكون ذلك في أوحى لحظة، لأن تعليم الجمل يفتقر الى الزمان الطويل، وتذكارها يكون في لحظة؛ ومن تمام النية أن تكون مستصحبة على الصلاة كلها، إلا أن ذلك لما كان أمرا يتعذر سمح الشرع في عزوب النية في أثنائها؛ سمعت شيخنا أبا بكر الفهرى بالمسجد الأقصى يقول : قال محمد بن سحنون : رأيت أبا سحنون ربما يكمل الصلاة فيعيدنها؛ فقات له ما هذا؟ فقال : عزبت نيتي في أثنائها فلا أجل ذلك أعدتها .

قلت : فهذه جملة من أحكام الصلاة، وسائر أحكامها يأتي بيانها في مواضعها من هذا الكتاب بحول الله تعالى؛ فيأتي ذكر الركوع، وصلاة الجماعة، والقبلة، والمبادرة الى الأوقات، وبعض صلاة الخوف، في هذه السورة، ويأتي ذكر قصر الصلاة، وصلاة الخوف، في "النساء"، والأوقات، في "هود وسبحان والروم"، وصلاة الليل، في "المزمل"، وسجود التلاوة، في "الأعراف"، وسجود الشكر، في "نص"، كل في موضعه إن شاء الله تعالى .

الثانية والعشرون - قوله تعالى : (وَيَمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ) رزقناهم : أعطيناهم، والرزق عند أهل السنة ما صح الانتفاع به، حلالا كان أو حراما؛ خلافا للعقلة في قولهم : إن الحرام ليس برزق لأنه لا يصح تملكه، وإن الله لا يرزق الحرام، وإنما يرزق الحلال، والرزق لا يكون إلا بمعنى الملك . قالوا : فلو نشأ صبي مع اللصوص ولم يأكل شيئا إلا ما أطعمه اللصوص الى أن بلغ وقوى وصار لصا، ثم لم يزل يتلصص ويأكل ما تلصصه الى أن مات، فإن الله لم يرزقه شيئا، إذ لم يملكه، وإنه يموت ولم يأكل من رزق الله شيئا .

وهذا فاسد، والدليل عليه أنه الرزق لو كان بمعنى التملك لوجب ألا يكون الطفل مرزوقا، ولا البهائم التي ترعى في الصحراء، ولا السخال من البهائم، لأن لبن أمهاتها ملك لصاحبها دون السخال .

ولما اجتمعت الأمة على أن الطفل والسخال والبهائم مرزوقون، وأن الله تعالى يرزقهم مع كونهم غير مالكين علم أن الرزق هو الغذاء لأن الأمة مجمعة على أن العبيد والإماء مرزوقون، وأن الله تعالى يرزقهم مع كونهم غير مالكين؛ فعلم أن الرزق ما قلناه، لا ما قالوه؛ والذي يدل على أنه لا رازق سواه قوله الحق : (هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرُ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ) وقال : (إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ

ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ) وقال: ((وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا)) وهذا قاطع، فالله تعالى رازق حقيقة، وابن آدم رازق تجوزاً، لأنه يملك ملكاً منتزعا، كما بيناه في الفاتحة، مرزوق حقيقة، كالبهائم التي لا ملك لها، إلا أن الشيء إذا كان مأذونا له في تناوله فهو حلال حكماً، وما كان منه غير مأذون له في تناوله فهو حرام حكماً، وجميع ذلك رزق.

وقد تخرج بعض النبلاء من قوله تعالى: ((كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَاشْكُرُوا لَهُ بَلْدَةٌ طَيِّبَةٌ وَرَبٌّ غَفُورٌ)) فقال: ذكر المغفرة يشير إلى أن الرزق قد يكون فيه حرام.

الثالثة والعشرون — قوله تعالى: ((وَيْمًا رَزَقْنَاهُمْ)) الرزق مصدر رزق يرزق رزقا، فالرزق بالفتح المصدر، وبالكسر الاسم، وجمعه أرزاق، والرزق: العطاء، والرازقية: ثياب كان [بيض<sup>(١)</sup>] وارتزق الجند: أخذوا أرزاقهم، والرزقة: المرة الواحدة، هكذا قال أهل اللغة. وقال ابن السكيت: الرزق بلغة أزد شنوءة: الشكر، وهو قوله عز وجل: ((وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ)) أى شكركم التكذيب. ويقول: رزقني أى شكرني.

الرابعة والعشرون — قوله تعالى: ((يَنْفِقُونَ)) ينفقون: يخرجون، والإنفاق: إخراج المال من اليد، ومنه نفق البيع: أى خرج من يد البائع إلى المشتري. ونفقت الدابة: خرجت روحها، ومنه النافقاء بفتح اليربوع الذى يخرج منه إذا أخذ من جهة أخرى. ومنه المنافق لأنه يخرج من الإيمان أو يخرج الإيمان من قلبه، وينفق السراويل معروفة وهو يخرج الرجل منها. ونفق الزاد: نفى وأنفقه صاحبه. وأنفق القوم: نفى زادهم، ومنه قوله تعالى: ((إِذَا لَأْمَسَكُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ)).

الخامسة والعشرون — واختلف العلماء في المراد بالنفقة ههنا، فقليل: الزكاة المفروضة — روى عن ابن عباس — لمقارنتها الصلاة. وقيل: نفقة الرجل على أهله — روى عن ابن مسعود — لأن ذلك أفضل النفقة، روى مسلم عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "دينار أنفقته في سبيل الله، ودينار أنفقته في رقبة، ودينار تصدقت به على مسكين، ودينار أنفقته على أهلك أعظمها أجرا الذى أنفقته على أهلك" وروى عن ثوبان قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم:

(١) الزيادة عن اللسان مادة (رزق).



«أفضل دينار ينفقه الرجل دينار ينفقه على عياله ، ودينار ينفقه الرجل على دابته في سبيل الله عز وجل ، ودينار ينفقه على أصحابه في سبيل الله» قال أبو قلابة : وبدأ بالعيال [ثم] قال أبو قلابة : وأي رجل أعظم أجرا من رجل ينفق على عيال صغار يفهم أو يفهمهم الله به ويفهمهم . وقيل : المراد صدقة التطوع — روى عن الضحاك — نظرا إلى أن الزكاة لا تأتي إلا بلفظها المختص بها ، وهو الزكاة ، فإذا جاءت بلفظ غير الزكاة احتملت الفرض والتطوع ، فإذا جاءت بلفظ الإتيان لم تكن إلا التطوع . قال الضحاك : كانت النفقة قربانا يتقربون بها إلى الله جل وعز على قدر جهدهم حتى نزلت فرائض الصدقات والناسخات في «براءة» . وقيل : إنه الحقوق الواجبة العارضة في الأموال ما عدا الزكاة ، لأن الله تعالى لما قرنه بالصلاة كان فرضا ، ولما عدل عن لفظها كان فرضا سواها . وقيل : هو عام ، وهو الصحيح ، لأنه نخرج المخرج المدح في الإتيان مما رزقوا ، وذلك لا يكون إلا من الحلال : أي يؤتون ما ألزمهم الشرع من زكاة وغيرها مما يعنى في بعض الأحوال مع ما ندبهم إليه . وقيل : الإيمان بالغيب : حظ القلب ، وإقام الصلاة : حظ البدن ، ومما رزقناهم ينفقون : حظ المال ، وهذا ظاهر . وقال بعض المتقدمين في تأويل قوله تعالى : ﴿ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴾ أي مما علمناهم يعلمون ، حكاه أبو نصر عبد الرحيم بن عبد الكريم القشيري .

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ ﴾ الآية ، قيل : المراد مؤمنو أهل الكتاب ، كعبد الله ابن سلام وفيه نزلت ، ونزلت الأولى في مؤمنى العرب ، وقيل : الآيتان جميعا في المؤمنين ، وعليه فإعراب الذين خفض على العطف ، ويصح أن يكون رفعا على الاستئناف أي وهم الذين ، ومن جعلها في صنفين فإعراب الذين رفع بالابتداء وخبره أولئك على هدى ، ويحتمل خفض عطفها .

قوله تعالى : ﴿ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ ﴾ يعني القرآن ﴿ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ ﴾ يعني الكتب السالفة ، بخلاف ما فعله اليهود والنصارى حسب ما أخبر الله عنهم في قوله : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا بِمَا أُنْزِلَ اللَّهُ قَالُوا نُؤْمِنُ بِمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا ﴾ الآية . ويقال : لما نزلت هذه الآية : ﴿ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ ﴾ . قالت اليهود والنصارى : نحن آمننا بالغيب ، فلما قال : ﴿ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ ﴾ . قالوا : نحن نقيم الصلاة ،

(١) مثل قوله تعالى : خذ من أموالهم صدقة الآية فقد قال ابن العربي أنها ناسخة لآية : والذين يكتزون الذهب والفضة الآية أنظر صفحة ٢٨١ من الجزء الأول من تفسيره المطبوع بمصر سنة ١٣٣١هـ وكذلك روى الجصاص نسخها بها عن حمزة بن عبد العزيز .

فلما قال : ﴿ وَمَا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴾ قالوا : نحن ننفق ونتصدق ؛ فلما قال : ﴿ وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ ﴾ . نفرأوا من ذلك . وفي حديث أبي ذر قال : قلت يا رسول الله كم كتابا أنزل الله ؟ قال : ١٠٠ مائة كتاب وأربعة كتب أنزل الله على شيث خمسين صحيفة ، وعلى أخنوخ ثلاثين صحيفة ، وعلى إبراهيم عشر صحائف ، وأنزل على موسى قبل التوراة عشر صحائف ، وأنزل التوراة والإنجيل والزبور والفرقان الحديث . أخرجه الحسين الأجرى ، وأبو حاتم البستي .

وهنا مسألة ، إن قال قائل : كيف يمكن الإيمان بجميعها مع تنافي أحكامها ؟ قيل له فيه جوابان أحدهما : أن الإيمان بأن جميعها نزل من عند الله ، وهو قول من أسقط التعبد بما تقدم من الشرائع . الثاني : أن الإيمان بما لم ينسخ منها ، وهذا قول من أوجب التزام الشرائع المتقدمة على ما يأتي بيانه إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : ﴿ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴾ . أى وبالبعث والنشرهم عالمون . واليقين : العلم دون الشك ؛ يقال منه : يقنت الأمر بالكسرى فقا ، وأيقنت واستيقنت وتيقنت كله بمعنى ؛ وأنا على يقين منه . وإنما صارت الياء واوا فى قولك : موقن ، للضممة قبلها وإذا صغرته رددته الى الأصل ، فقلت ميقن . والتصغير يرد الأشياء الى أصولها وكذلك الجمع ، وربما عبروا باليقين عن الظن ، ومنه قول عليهما فى اليمين اللغو : هو أن يحلف بالله على أمر يوقنه ، ثم يتبين له أنه خلاف ذلك ، فلا شئ عليه ؛ قال الشاعر :

تَحَسَّبَ هَوَاسٌ وَأَيْقَنَ أَتَى \* بِهَا مُفْتَدٍ مِنْ وَاحِدٍ لَا أَغَامِرُهُ

يقول : تشم الأسد ناقتى ، يظن أننى مفتد بها منه ، واستحمتى نفسى فأتى بها له ولا أفتحم المهالك بمقاتلته . فأما الظن بمعنى اليقين فورد فى التزويل وهو فى الشعر كثير وسيأتى . والآخرة مشتقة من التأخر لتأخرها عنا وتأخرنا عنها ، كما أن الدنيا مشتقة من الدنو على ما أتى .

قوله تعالى : ﴿ أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ ﴾ قال النحاس أهل نجد يقولون : أولاك ، وبعضهم يقول : أولاك ، والكاف للخطاب . قال الكسائى : من قال أولئك فواحد ذلك ، ومن قال أولاك فواحد ذلك ، وألالك مثل أولئك ؛ وأنشد ابن السكيت :



الالك قومي لم يكونوا أشابة \* وهل يعظ الضليل الا الا لك

وربما قالوا : أولئك في غير العقلاء ؛ قال الشاعر :

ذم المنازل بعد منزلة اللوى \* والعيش بعد أولئك الأيام

وقال تعالى : (( إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا )) وقال علماؤنا إن

في قوله تعالى : (( مِنْ رَبِّهِمْ )) . ردا على القدرية في قولهم : يخلقون إيمانهم وهداهم ، تعالى الله عن قولهم ؛ ولو كان كما قالوا لقال : « من أنفسهم » ؛ وقد تقدم الكلام فيه وفي الهدى فلا معنى لإعادة ذلك .

(( وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ )) . هم ، يجوز أن يكون مبتدأ ثانيا وخبره المفلحون ، والثاني وخبره خبر الأول ؛ ويجوز أن تكون هم زائدة - يسميها البصريون فاصلة والكوفيون عمادا - والمفلحون خبر أولئك .

والفلاح أصله في اللغة الشق والقطع ؛ قال الشاعر :

\* إن الحديد بالحديد يفلح \*

أى يشق ، ومنه فلاحه الأرضين إنما هو شقها للحرث ، قاله أبو عبيد ، ولذلك سمي الأثكار فلاحا ، ويقال للذى شقت شفته السفلى أفلاح ، وهو بين الفلحة ، فكان المفلح قد قطع المصاعب حتى نال مطلوبه . وقد يستعمل في الفوز والبقاء ، وهو أصله أيضا في اللغة ، ومنه قول الرجل لاسرأته : استفلحى بأمرك ، معناه فوزى بأمرك ؛ وقال الشاعر :

لو كان حتى مدرك الفلاح \* أدركه ملاعب الرماح

وقال الأضبط بن قريع السعدي في الجاهلية الجاهلاء :

لكل هم من الهموم سعه \* والمسي والصبح لافلاح معه

يقول : ليس مع كز الليل والنهار بقاء ؛ وقال آخر :

نحل بلادا كلها حل قبلنا \* ونرجو الفلاح بعد عاد وحمير

أى البقاء ؛ وقال عبيد :

أفلاح بما شيت فقد يدرك بالضع \* ف وقد يُخدع الأريب

أى أبى بما شئت من كيس وحق فقد يرزق الأحق ويحرم العاقل . فمعنى وأولئك هم المفلحون :  
 أى الفائزون بالجنة والباقون فيها . وقال ابن أبى إسحاق : المفلحون هم الذين أدركوا ما طلبوا ونجوا  
 من شر ما منه هربوا ، والمعنى واحد . وقد استعمل الفلاح فى السحور ، ومنه الحديث : حتى  
 كاد يفوتنا الفلاح مع رسول الله صلى الله عليه وسلم . قلت : وما الفلاح ؟ قال : السحور ، أخرجه  
 أبو داود ، فكان معنى الحديث أن السحور به بقاء الصوم فلهذا سماه فلاحاً . والفلاح بتشديد اللام ،  
 المكارى فى قول القائل<sup>(١)</sup> .

لها رطل تكيل الزيت فيه \* وفلاح يسوق لها حمارا

ثم الفلاح فى العرف : الظفر بالمطلوب ، والنجاة من المرهوب .

مسئلة - إن قال قائل كيف قرأ حمزة : عليهم وإليهم ولديهم ، ولم يقرأ من ربهم ولا فيهم  
 ولا جنتهم ؟ فالجواب أن عليهم وإليهم ولديهم الياء فيه منقلبة من ألف ، والأصل علام ولدهم  
 وآلام فأقرت الهاء على ضمها ، وليس ذلك فى فيهم ولا من ربهم ولا جنتهم ووافقه الكسائى فى عليهم  
 البذلة وإليهم اثنين على ما هو معروف من القراءة عنهما .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ الآية ؛ لما ذكر المؤمنين وأحوالهم ، ذكر الكافرين ومآلهم ؛  
 والكفر ضد الإيمان وهو المراد فى الآية ؛ وقد يكون بمعنى جحود النعمة والإحسان ، ومنه قوله عليه  
 السلام فى النساء فى حديث الكسوف : "ورأيت النار فلم أر منظرا كالיום قط أفطع ورأيت أكثر  
 أهلها النساء قيل بى يا رسول الله ؟ قال : "بكفرهن" ؛ قيل أيكفرن بالله ؟ قال : "يكفرن العشير  
 ويكفرن الإحسان لو أحسنت إلى إحداهن الدهر كله ثم رأت منك شيئا قالت : ما رأيت منك خيرا  
 قط" أخرجه البخارى وغيره . .

وأصل الكفر فى كلام العرب : الستر والتغطية ؛ ومنه قول الشاعر :

\* فى ليلة كفر النجوم غمامها \*

أى سترها ، ومنه سبى الليل كافرا لأنه يغطى كل شىء بسواده ؛ قال الشاعر<sup>(٢)</sup> :

فَتَذَكَّرَا ثَقَلَا رَثِيْدًا بَعْدَ مَا \* أَلْقَتْ ذُكَاؤُ يَمِيْنَهَا فِي كَافِرٍ

(١) هو عمرو بن أحر الباهلى ؛ كما فى اللسان مادة (فلح) .

(٢) هو نعلبة بن صبرة المازنى ، بصف الظلم والنعامة ورواحهما إلى بعضهما عند غروب الشمس . اللسان مادة (كفر) .



ذكاء بضم الذال والمد آسم للشمس ؛ ومنه قول الآخر :

فوردت قبل انبلاج الفجر \* وابن ذكاء كامن في كفر

أى فى ليل . والكافر أيضا ، البحر ، والنهر العظيم ، والكافر : الزارع والجمع كفار ، قال الله تعالى : ﴿ كَثِيلٌ غَيْثٌ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَاتُهُ ﴾ . يعنى الزراع لأنهم يغطون الحب ، ورماد مكفور : سفت الريح عليه التراب . والكافر من الأرض : ما بعد عن الناس لا يكاد يتزله ولا يمتز به أحد ؛ ومن حل بتلك المواضع فهم أهل الكفور ؛ ويقال الكفور : القرى .

قوله تعالى : ﴿ سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ﴾ معناه معتدل عندهم الإنذار وتركه ؛ أى سواء عليهم هذا ؛ وجرى بالاستفهام من أجل التسوية ، ومثله قوله تعالى : ﴿ سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَوَعَضْتَ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَاعِظِينَ ﴾ .  
وقال الشاعر :

وليل يقول الناس من ظلماته \* سواء صحبحات العيون وعورها

قوله تعالى : ﴿ أَنذَرْتَهُمْ ﴾ الإنذار : الإبلاغ والإعلام ، ولا يكاد يكون إلا فى تخويف يسع زمانه الاحتراز ، فإن لم يتسع زمانه للاحتراز كان إشعارا ولم يكن إنذارا ؛ قال الشاعر :

أنذرت عمرا وهو فى مهل \* قبل الصباح فقد عصى عمرو

وتأذرت بنو قلان هذا الأمر إذا خوفه بعضهم بعضا .

واختلف العلماء فى تأويل هذه الآية ، فقيل : هى عامة ومعناها الخصوص فىمن حقت عليه كلمة العذاب ، وسبق فى علم الله انه يموت على كفره ؛ أراد الله تعالى أن يعلم أن فى الناس من هذه حاله ، دون أن يعين أحدا . وقال ابن عباس والكلبي : نزلت فى رؤساء اليهود ، منهم حيي بن أخطب ، وكعب بن الأشرف ونظراؤهما . وقال الربيع بن أنس : نزلت فىمن قتل يوم بدر من قادة الأحزاب ؛ والأول أصح ، فإن من عين أحدا فإنما مثل بمن كشف الغيب عنه بموته على الكفر ، وذلك داخل فى ضمن الآية .

قوله تعالى : ﴿ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ . موضعه رفع خبر إن ، أى إن الذين كفروا لا يؤمنون ، وقيل خبر إن سواء ، وما بعده يقوم مقام الصلة ؛ قاله ابن كيسان . وقال محمد بن يزيد : سواء رفع بالابتداء ،

ءأنذرتهم أم لم تنذرهم الخبر ، والجملة خبر إن . قال النحاس : أى أنهم يتأطون فلم تغن فيهم النذارة شيئاً . واختلف القراء في قراءة ءأنذرتهم ، فقرأ أهل المدينة ، وأبو عمرو ، والأعمش ، وعبد الله بن أبي إسحاق : آنذرتهم بتحقيق الأولى وتسهيل الثانية ، واختارها الخليل وسيبويه ، وهى لغة قريش <sup>(١)</sup> وسعد بن بكر ، وعليها قول الشاعر :

أياظبية الوعاء بين جلاجل \* وبين النقا أنت أم أم سالم

هجا ، أنت ألف واحدة ، وقال الآخر :

تظاللت فاستشرفت فعرفته \* فقلت له أنت زيد الأرناب

وروى عن ابن محيصن أنه قرأ : ( ءأنذرتهم أم لم تنذرهم ) بهمزة لا ألف بعدها ، فحذف لالتقاء الهمزتين أو لأن أم تدل على الاستفهام كما قال الشاعر :

تروح من الحى أم تبتكر \* وماذا يضريك لو تنتظر

أراد : أتروح فاكتفى بأم من الألف . وروى عن ابن أبي إسحاق أنه قرأ : ءأنذرتهم ، فحقق الهمزتين وأدخل بينهما ألفاً لئلا يجمع بينهما ، قال أبو حاتم : ويجوز أن تدخل بينهما ألفاً وتخفف الثانية ؛ وأبو عمرو ، ونافع ، يعلان ذلك كثيراً ، وقرأ حمزة ، وعاصم ، والكسائي بتحقيق الهمزتين : آنذرتهم وهو اختيار أبي عبيد ، وذلك بعيد عند الخليل ، وقال سيبويه : يشبه في الثقل ضنوا ، قال الأخفش : ويجوز تخفيف الأولى من الهمزتين وذلك ردى لأنهم إنما يخفون بعد الاستقلال ، وبعد حصول الواحدة . قال أبو حاتم : ويجوز تخفيف الهمزتين جميعاً ، فهذه سبعة أوجه من القراءات ، ووجه ثامن يجوز في غير القرآن ، لأنه مخالف للشواذ ، قال الأخفش سعيد : تبدل من الهمزة هاء تقول : ها أنذرتهم ، كما يقال هياك وإياك ، وقال الأخفش في قول الله تعالى : ( ها أنتم ) إنما هو أنتم .

قوله تعالى : ( ختم الله على قلوبهم ) الآية فيها عشر مسائل .

الأولى — قوله تعالى : ( ختم الله ) بين سبحانه في هذه الآية المانع لهم من الإيمان بقوله : ختم الله ، والختم مصدر ختمت الشيء ختماً فهو مختوم ومختم شدد للمبالغة ، ومعناه التغطية على الشيء .

(١) هو ذو الرمة كما في معجم البلدان لياقوت .



والاستيثاق منه حتى لا يدخله شيء ، ومنه : ختم الكتاب والباب وما يشبه ذلك ، حتى لا يوصل إلى ما فيه ، ولا يوضع فيه غير ما فيه .

وقال أهل المعاني : وصف الله تعالى قلوب الكفار بعشرة أوصاف : بالختم ، والطبع ، والضيق ، والمرض ، والرین ، والموت ، والقساوة ، والانصراف ، والحمية ، والإنكار ، فقال في الإنكار : ﴿ قُلُوبُهُمْ مُّكْرَهُ وَهُمْ مُّسْكِرُونَ ﴾ . وقال في الحمية : ﴿ إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ ﴾ . وقال في الانصراف : ﴿ ثُمَّ أَنْصَرَفُوا صَرَفَ اللَّهِ قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴾ . وقال في القساوة : ﴿ فَوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ ﴾ . وقال : ﴿ ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ ﴾ . وقال في الموت : ﴿ أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ ﴾ . وقال : ﴿ إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتَى يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ ﴾ . وقال في الرین : ﴿ كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ . وقال في المرض : ﴿ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ﴾ . وقال في الضيق : ﴿ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا ﴾ . وقال في الطبع : ﴿ وَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴾ . وقال : ﴿ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ ﴾ . وقال في الختم : ﴿ خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ ﴾ . وسيأتي بيانها كلها في مواضعها إن شاء الله تعالى .

الثانية - الختم يكون محسوسا كما بينا ، ومعنى كما في هذه الآية ؛ فأنختم على القلوب ؛ عدم الوعي عن الحق سبحانه مفهوم مخاطباته والفكر في آياته ؛ وعلى السمع ؛ عدم فهمهم للقرآن إذا تلى عليهم أودعوا إلى وحدانيته ؛ وعلى الأبصار ؛ عدم هدايتها للنظر في مخلوقاته ، وعجائب مصنوعاته ؛ هذا معنى قول ابن عباس ، وابن مسعود ، وقتادة ، وغيرهم .

الثالثة - في هذه الآية أدل دليل وأوضح سبيل ، على أن الله سبحانه خالق الهدى والضلال ، والكفر والإيمان ؛ فاعتبروا أيها السامعون ، وتعجبوا أيها المفكرون من عقول القدرية القائلين بخلق إيمانهم وهداهم ؛ فإن الختم هو الطبع فمن أين لهم الإيمان ولو جهدوا ؛ وقد طبع على قلوبهم ، وعلى سمعهم ، وجعل على أبصارهم غشاوة ، فمتى يهتدون ؟ أو من يهديهم من بعد الله إذا أضلهم وأصمهم وأعمى أبصارهم ﴿ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴾ . وكان فعل الله ذلك عدلا فيمن أضله وخذله ، إذ لم يمنعه حقا وجب له فتزول صفة العدل ، وإنما منعهم ما كان له أن يتفضل به عليهم ، لا ماوجب لهم .

فإن قالوا ، إن معنى الختم والطبع والغشاوة : التسمية والحكم والإخبار بأنهم لا يؤمنون ، لا الفعل . قلنا : هذا فاسد ، لأن حقيقة الختم والطبع إنما هو فعل ما يصير به القلب مطبوعا مخنوما ، ولا يجوز أن تكون حقيقته التسمية والحكم ، ألا ترى أنه إذا قيل فلان طبع الكتاب وختمه ، كان حقيقته أنه فعل ما صار به الكتاب مطبوعا ومخنوما ، لا التسمية والحكم ، هذا ما لا خلاف فيه بين أهل اللغة ، ولأن الأمة مجمعة على أن الله تعالى قد وصف نفسه بالختم والطبع على قلوب الكافرين ، مجازاة لكفرهم ، كما قال تعالى : ﴿ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ ﴾ وأجمعت الأمة على أن الطبع والختم على قلوبهم من جهة النبي عليه السلام ، والملائكة ، والمؤمنين ، ممتنع ، فلو كان الختم والطبع هو التسمية والحكم لما امتنع من ذلك الأنبياء والمؤمنون ، لأنهم كلهم يسمون الكفار بأنهم مطبوع على قلوبهم ، وأنهم مخنوم عليها ، وأنهم في ضلال لا يؤمنون ، ويحكمون عليهم بذلك ، فثبت أن الختم والطبع هو معنى غير التسمية والحكم ، وإنما هو معنى يخلقه الله في القلب يمنع من الإيمان به ، دليله قوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ نَسْلُكُهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ . لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ ﴾ . وقال : ﴿ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ ﴾ . أى لئلا يفقهوه ، وما كان مثله .

الرابعة - قوله : ﴿ عَلَى قُلُوبِهِمْ ﴾ . فيه دليل على فضل القلب على جميع الجوارح ، والقلب للإنسان وغيره . وخالص كل شيء وأشرفه قلبه ، فالقلب موضع الفكر ، وهو في الأصل مصدر قلبت الشيء أقلبه قلبا ، إذا رددته على بداءته ، وقلبت الإناء : رددته على وجهه ، ثم نقل هذا اللفظ فسمى به هذا العضو ، الذي هو أشرف الحيوان ، لسرعة الخواطر إليه ، ولتردها عليه ، كما قيل :

ما سمي القلب إلا من تقلبه \* فاحذر على القلب من قلب وتحويل

ثم لما نقلت العرب هذا المصدر لهذا العضو الشريف ، التزمت فيه تفتيح قافه ، تفريقا بينه وبين أصله ، روى ابن ماجه عن أبي موسى الأشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " مثل القلب ريشة قلبها الرياح بفلاة " ولهذا المعنى كان عليه الصلاة والسلام يقول : " اللهم يا مثبت القلوب ثبت قلوبنا على طاعتك " فإذا كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول مع عظيم قدره ، وجلال منصبه ، فنحن أولى بذلك ، اقتداء به ، قال الله تعالى : ﴿ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ ﴾ . وسياق .



الخامسة - الحوارح وإن كانت تابعة للقلب فقد يتأثر القلب - وإن كان رئيسها وملوكها - بأعمالها للارتباط الذي بين الظاهر والباطن ؛ قال صلى الله عليه وسلم : "إن الرجل ليصدق فتنت في قلبه نكتة بيضاء وإن الرجل ليكذب الكذبة فيسود قلبه" وروى الترمذي وصححه عن أبي هريرة : "أن الرجل ليصيب الذنب فيسود قلبه فإن هو تاب صقل قلبه" قال : وهو الرين الذي ذكره الله في القرآن في قوله : ﴿ كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ . وقال مجاهد : القلب كالقف يقبض منه بكل ذنب إصبع ، ثم يطبع .

قلت : وفي قول مجاهد هذا ، وقوله عليه السلام : "إن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله وإذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهي القلب" دليل على أن الختم يكون حقيقيا والله أعلم . وقد قيل : إن القلب يشبه الصنوبرة ؛ وهو يعرض قول مجاهد . والله أعلم .

وقد روى مسلم عن حذيفة قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثين قد رأيت أحدهما وأنا أنتظر الآخر ، حدثنا : "أن الأمانة نزلت في جذر قلوب الرجال ثم نزل القرآن فعلموا من القرآن وعلموا من السنة" ثم حدثنا عن رفع الأمانة قال : "ينام الرجل النومة فتقبض الأمانة من قلبه فيظل أثرها مثل الوكت ثم ينام النومة فتقبض الأمانة من قلبه فيظل أثرها مثل الجمل بحمر درجته على رجلك فنفظ ، فتراه متبرا وليس فيه شيء ، ثم أخذ حصي فدحرجه على رجله فيصبح الناس يتبايعون لا يكاد أحد يؤدي الأمانة حتى يقال إن في بني فلان رجلا أمينا حتى يقال للرجل ما أجلده ما أظرفه ما أعقاه وما في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان ولقد أتى على زمان وما أبالي أيكم يابعت لئن كان مسلما ليردنه على دينه ولئن كان نصرانيا أويهم وديا ليردنه على ساعيه وأما اليوم فما كنت لأباج منكم إلا فلانا وفلانا" .

ففي قوله : الوكت وهو الأثر اليسير ؛ ويقال للبسر إذا وقعت فيه نكتة من الأرتاب قد وكت ، فهو موكت . وقوله : الجمل ، وهو أن يكون بين الجلاء واللحم ماء ؛ وقد فسر النبي صلى الله عليه وسلم بقوله : "بحمر درجته" أي دورته على رجلك فنفظ ، فتراه متبرا أي مرتفعا ؛ ما يدل على أن ذلك كله محسوس في القلب يفعل فيه ؛ وكذلك الختم والطبع والله أعلم . وفي حديث حذيفة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : "تعرض الفتن على القلوب كالحصير عودا عودا

فأى قلب أشربها نكت نكتة سوداء وأى قلب أنكرها نكت فيه نكتة بيضاء حتى تصير على قلبين على أبيض مثل الصفا فلا تضره فتنة ما دامت السموات والأرض والآخرة أسود مر باد كالكوز مجحيا لا يعرف معروفا ولا ينكر منكرا إلا ما أشرب من هواه“ وذكر الحديث . مجحيا : يعنى مائلا .

السادسة — القلب قد يعبر عنه بالفؤاد والصدر ، قال الله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ ﴾ . وقال : ﴿ أَلَمْ تَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ﴾ يعنى فى الموضعين قلبك ، وقد يعبر به عن العقل قال الله تعالى : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ ﴾ أى عقل ؛ لأن القلب محل العقل فى قول الأكثرين ، والفؤاد محل القلب ، والصدر محل الفؤاد . والله أعلم .

السابعة — قوله تعالى : ﴿ وَعَلَى سَمْعِهِمْ ﴾ استدل بها من فضل السمع على البصر لتقدمه عليه ، وقال تعالى : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَارَكُمْ ﴾ . وقال : ﴿ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ ﴾ . قال : والسمع يدرك به الجهات الست ، وفى النور والظلمة ، ولا يدرك بالبصر إلا من الجهة المقابلة ، وبواسطة من ضياء وشعاع . وقال أكثر المتكلمين بتفضيل البصر على السمع لأن السمع لا يدرك به إلا الأصوات والكلام ، والبصر يدرك به الأجسام والألوان والهيئات كلها . قالوا : فلما كانت تعلقاته أكثر كان أفضل ؛ وأجازوا الإدراك بالبصر من الجهات الست .

الثامنة — إن قال قائل : لم جمع الأبصار ووجد السمع ؟ قيل له : إنما وحده لأنه مصدر يقع للقليل والكثير ، يقال : سمعت الشيء أسمع سمعا وسماعا ، فالسمع مصدر سمعت ؛ والسمع أيضا اسم للجراحة المسموع بها سميت بالمصدر . وقيل : إنه لما أضاف السمع إلى الجماعة دل على أنه يراد به أسماع الجماعة ؛ كما قال الشاعر :

بها جيف الحسرى فأما عظامها \* فيبيض وأما جلدها فصليب

إنما يريد جلودها ، فوجد لأنه قد علم أنه لا يكون للجماعة جلد واحد .

وقال آخر فى مثله :

لا تترك القتل وقد سينأ \* فى حلقكم عظم وقد شجينا



يريد في خلقكم؛ ومثله قول الآخر :

كأنه وجه تركيبين قد غضبا \* مستهدف لطمعان غير تذيب

وإنما يريد وجهين ، فقال وجه تركيبين لأنه قد علم أنه لا يكون للثنين وجه واحد ، ومثله كثير جدا . وقرئ : وعلى أسماعهم ؛ ويحتمل أن يكون المعنى وعلى مواضع سمعهم ؛ لأن السمع لا ينحتم وإنما ينحتم موضع السمع ؛ فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه . وقد يكون السمع بمعنى الاستماع ؛ يقال : سمعك حديثي - أي استماعك إلى حديثي - يعجبني ، ومنه قول ذي الرمة ، يصف ثورا تستمع إلى صوت صائد وكلاب :

وقد توجس ركزا مصفر ندس \* بنبأة الصوت ما في سمعه كذب

أي ما في استماعه كذب ، أي هو صادق الاستماع ، والندس : الحاذق . والنبأة : الصوت الخفي ، وكذلك الركز . والسمع بكسر السين وإسكان الميم : ذكر الإنسان بالجميل ، يقال : ذهب سمعه في الناس أي ذكره . والسمع أيضا : ولد الذئب من الضبع . والوقف هنا : وعلى سمعهم . وغشاوة رفع على الابتداء وما قبله خبره . والضماير في قلوبهم وما عطف عليه لمن سبق في علم الله أنه لا يؤمن من كفار قريش ، وقيل من المنافقين ، وقيل من اليهود ، وقيل من الجميع ، وهو أصوب ، لأنه يعم . فالحتم على القلوب والأسماع . والغشاوة على الأبصار . والغشاء : للغطاء . وهي :

التاسعة - ومنه فاشية السرج ؛ وغشيت الشيء أغشيه قال النابغة :

هلا سألت بني ذبيان ما حسبي \* إذا الدخان تفشى الأشمط البرما

وقال آخر<sup>(١)</sup> :

صحبك إذ عيني عليها غشاوة \* فلما انجلت قطعت نفسي ألومها

قال ابن كيسان : فإن جمعت غشاوة قلت : غشاء بمحذف الهاء . وحكى الفراء : غشاوى مثل أداوى وقرئ : غشاوة بالنصب على معنى وجعل ، فيكون من باب قوله : علفتها تبنا وماء باردا ، وقول الآخر :

يأليت زوجك في الوفا \* متقلدا سيفا ورمحا

(١) هو الحارث بن خالد المخزومي : كما في اللسان مادة ( غشا ) .

المعنى وأسقيتها ماء ، وحاملا رحما ، لأن الرح لا يتقلد . قال الفارسي : ولا تكاد تجد هذا الاستعمال في حال سعة واختيار ، فقراءة الرفع أحسن ، وتكون الواو عاطفة جملة على جملة . قال : ولم أسمع من الغشاوة فعلا متصرفا بالواو . وقال بعض المفسرين : الغشاوة على الأسماع والأبصار ، والوقف على قلوبهم . وقال آخرون : الختم في الجميع ، والغشاوة هي الختم فالوقف على هذا على غشاوة ، وقرأ الحسن غشاوة بضم الغين ، وقرأ أبو حيوة : بفتحها ، وروى عن أبي عمرو : غشوة رده إلى أصل المصدر ، قال ابن كيسان : ويجوز غشوة وغشوة وأجودها غشاوة ، كذلك تستعمل العرب في كل ما كان مشتملا على الشيء ، نحو عمامة وكثانة وفلاذة وعصابة وغير ذلك .

العاشرة — قوله تعالى : ﴿ وَهُمْ ﴾ أي للكافرين المكذبين ﴿ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ نعت ، والعذاب مثل الضرب بالسوط والحرق بالنار والقطع بالحديد ، إلى غير ذلك مما يؤلم الإنسان . وفي التزييل : ﴿ وَلَيَشْهَدَنَّ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ وهو مشتق من الحبس والمنع ، يقال في اللغة : أعذبه عن كذا أي أحبسه وأمنعه ، ومنه سمي مذوبة الماء لأنها قد أعذبت ، وأستعذب بالحبس في الوعاء ليصفو ويفارقه ما خالطه ، ومنه قول علي رضي الله عنه : أعذبوا نساءكم عن الخروج ، أي احبسوهن . وعنه رضي الله عنه وقد شيع سرية فقال : أعذبوا عن ذكر النساء فإن ذلك يكسركم عن الغزو ، وكل من منعه شيئا فقد أعذبه ، وفي المثل : « لألجمنك لجاما معذبا » أي مانعا عن ركوب الناس ، ويقال : أعذب أي امتنع . وأعذب غيره فهو لازم ومتعد ، فسمى العذاب عذابا لأن صاحبه يحبس ويمنع عنه جميع ما يلائم الجسد من الخيرويهال عليه أضدادها .

قوله تعالى : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا ﴾ . فيه سبع مسائل :

الأولى — روى ابن جريج عن مجاهد قال : نزلت أربع آيات من سورة البقرة في المؤمنين ، واثنان في نعت الكافرين ، وثلاث عشرة في المنافقين . وروى أسباط عن السدي في قوله : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ ﴾ قال : هم المنافقون . وقال علماء الصوفية : الناس اسم جنس ، واسم الجنس لا يخاطب به الأولياء .

الثانية — واختلف النحاة في لفظ الناس ، فقليل : هو اسم من أسماء المجموع جمع إنسان وإنسانة ، على غير اللفظ ، وتصغيره نويس ، فالناس من النوس وهو الحركة يقال : ناس ينوس أي



نحرك ، ومنه حديث أم زرع : « أناس من حلى أذنى » ، وقيل : أصله من نسي فأصل ناس نسي قلب فصار نيس تحركت الياء فانفتح ما قبلها فاقبلت ألفا ، ثم دخلت الألف واللام فقبل : الناس . قال ابن عباس : نسي آدم عهد الله فسمى إنسانا . وقال عليه السلام : « نسي آدم فنسيت ذريته » وفي التزييل : ( وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلِ قَنُوسٍ ) . وسيأتي ، وعلى هذا فالهمزة زائدة ، قال الشاعر :

لا تنسب تلك العهود وإنما \* سميت إنسانا لأنك ناسي

وقال آخر :

فإن نسيت عهدا منك سألقة \* فاغفر فأول ناس أول الناس

وقيل : سمي إنسانا لأنسه بحواء . وقيل : لأنسه بربه ، فالهمزة أصلية ، قال الشاعر :

وما سمي الإنسان إلا لأنسه \* ولا القلب إلا أنه يتقلب

الثالثة — لما ذكر الله جل وتعالى المؤمنين أولا ، وبدأ بهم لشرفهم وفضلهم ، ذكر الكافرين في مقابلتهم ، إذ الكفر والإيمان طرفان ، ثم ذكر المنافقين بعدهم وألحقهم بالكافرين قبلهم ، لنفي الإيمان عنهم بقوله الحق : ( وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ) . ففى هذا رد على الكرامية حيث قالوا : إن الإيمان قول باللسان وإن لم يعتقد بالقلب ، واحتجوا بقوله تعالى : ( فَأَنَابَهُمُ اللَّهُ بِمَا قَالُوا ) . ولم يقل : بما قالوا وأضربوا ، وبقوله عليه السلام : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم » وهذا منهم قصور وجحود ، وترك نظر لما نطق به القرآن والسنة من العمل مع القول والاعتقاد ، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الإيمان معرفة بالقلب وقول باللسان وعمل بالأركان » أخرجه ابن ماجه فى سننه ، فما ذهب إليه محمد بن كرام السجستاني وأصحابه هو النفاق وعين الشقاق ، ونعوذ بالله من الخذلان وسوء الاعتقاد .

الرابعة — قال علماءنا رحمة الله عليهم : المؤمن ضربان : مؤمن يحب الله ويؤاياه ، ومؤمن لا يحب الله ولا يؤاياه ، بل يبغضه ويعاديه ، فكل من علم الله أنه يوافق بالإيمان ، فأنه يحب له ، مؤاياه له ، راض عنه ، وكل من علم الله أنه يوافق بالكفر ، فأنه يبغض له ، ساخط عليه ، معاد له ، لا لأجل إيمانه ، ولكن لكفره وضلاله . الذى يوافق به ، والكافر ضربان : كافر يعاقب لا محالة ، وكافر لا يعاقب ،

فالذى يعاقب هو الذى يوافق بالكفر، فالله ساخط عليه معادله ؛ والذى لا يعاقب هو الموافق بالإيمان، فالله غير ساخط على هذا، ولا باغض له، بل محب له، موالي، لا لكفره لكن لإيمانه الموافق به؛ فلا يجوز أن يطلق القول وهى :

الخامسة — بأن المؤمن يستحق الثواب، والكافر يستحق العقاب، بل يجب تقييده بالموافاة، ولأجل هذا قلنا إن الله راضٍ عن عمر في الوقت الذى كان يعبد الأصنام، ومريد لثوابه ودخوله الجنة، لا لعبادته الصنم، لكن لإيمانه الموافق به؛ وإن الله تعالى ساخط على إبليس في حال عبادته لكفره الموافق به.

وخالفت القدرية في هذا وقالت : إن الله لم يكن ساخطا على إبليس وقت عبادته، ولا راضيا عن عمر وقت عبادته للصنم، وهذا فاسد لما ثبت أن الله سبحانه عالم بما يوافق به إبليس لعنه الله، وبما يوافق به عمر رضى الله عنه فيما لم يزل؛ فثبت أنه كان ساخطا على إبليس محبا لعمر؛ ويدل عليه إجماع الأمة على أن الله سبحانه وتعالى غير محب لمن علم أنه من أهل النار، بل هو ساخط عليه؛ وأنه محب لمن علم أنه من أهل الجنة؛ وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ”وإنما الأعمال بالخواتيم“ ولهذا قال علماء الصوفية : ليس الإيمان ما يتزين به العبد قولاً وفعلاً؛ لكن الإيمان جرى السعادة في سوابق الأزل؛ وأما ظهوره على الهياكل فربما يكون عارياً، وربما يكون حقيقة.

قلت : هذا كما ثبت في صحيح مسلم وغيره، عن عبد الله بن مسعود قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق المصدوق : ”إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً ثم يكون في ذلك علة مثل ذلك ثم يكون في ذلك مضغة مثل ذلك ثم يرسل الله الملك فينفخ فيه الروح ويؤمر بأربع كلمات بكتب رزقه وأجله وعمله وشقى أو سعيد فوالذى لا إله غيره إن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها وإن أحدكم ليعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها“ فان قيل وهى :

السادسة — فقد خرج الإمام الحافظ أبو محمد عبد الغنى بن سعيد المصرى من حديث محمد سعيد الشامى المصلوب في الزندقة، وهو محمد بن أبى قيس، عن سليمان بن موسى وهو الأشدق،



عن مجاهد بن جبر عن ابن عباس أخبرنا أبو رزين العقيلي قال : قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
 "لأشربن أنا وأنت يا أبارزين من لبن لم يتغير طعمه" قال : قلت : "كيف يحيي الله الموتى؟ قال :  
 "أما مررت بأرض لك مجدبة ثم مررت بها مخضبة، ثم مررت بها مجدبة ثم مررت بها مخضبة"  
 قلت : بلى ، قال : "كذلك النشور" قال قلت : كيف لي أن أعلم أنني مؤمن؟ قال : "ليس أحد من  
 هذه الأمة - قال ابن أبي قيس أو قال من أمتي - عمل حسنة وعلم أنها حسنة وأن الله جازيه بها  
 خيرا أو عمل سيئة وعلم أنها سيئة وأن الله جازيه بها شرا أو يغفرها إلا مؤمن" .

قلت : وهذا الحديث وإن كان سنده ليس بالقوى فإن معناه صحيح وليس بمعارض لحديث  
 ابن مسعود؛ فإن ذلك موقوف على الخاتمة؛ كما قال عليه السلام : "وإنما الأعمال بالخواتيم" وهذا  
 إنما يدل على أنه مؤمن في الحال والله أعلم .

السابعة - قال علماء اللغة : إنما سمي المنافق منافقا لإظهاره غير ما يضمّر تشبيها باليربوع  
 له جحر يقال له : النافقاء ، وأحرق يقال له : القاصعاء ؛ وذلك أنه يخرق الأرض حتى إذا كاد يبلغ  
 ظاهر الأرض أرق التراب ؛ فإذا رابه ريب دفع ذلك التراب برأسه فخرج ؛ فظاهر جحره تراب ،  
 وباطنه حفر ؛ وكذلك المنافق ظاهره إيمان ، وباطنه كفر ؛ وقد تقدم هذا المعنى .

قوله تعالى : ﴿يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ . قال علماؤنا : معنى يخادعون الله أي يخادعون عند  
 أنفسهم وعلی ظنهم . وقيل : قال ذلك لعملمهم عمل الخادع . وقيل : في الكلام حذف ، تقديره :  
 يخادعون رسول الله صلى الله عليه وسلم ، عن الحسن وغيره ؛ وجعل خداعهم لرسوله خداعا لهم ؛  
 لأنه دعاهم برسائله ؛ وكذلك إذا خادعوا المؤمنين فقد خادعوا الله ، وخادعتمهم : ما أظهره من  
 الإيمان خلاف ما أبطنوه من الكفر ، ليحققوا دماءهم وأموالهم ، ويظنون أنهم قد نجوا وخدعوا ؛  
 قاله جماعة من المتأولين . وقال أهل اللغة : أصل الخدع في كلام العرب : الفساد ، حكاه ثعلب  
 عن ابن الأعرابي وأنشد :

أبيض اللون لذيذ طعمه \* طيب الريق إذا الريق خدع<sup>(١)</sup>

(١) قاله سويد بن أبي كاهل ، وصف ثمر امرأة ، كما في اللسان مادة (خدع) .

قلت : فيخادعون الله على هذا، أى يفسدون إيمانهم وأعمالهم فيما بينهم وبين الله تعالى بالرياء . وكذا جاء مفسرا عن النبي صلى الله عليه وسلم على ما يأتى ؛ وفى التنزيل : ﴿ يَرَاوُنَ النَّاسَ ﴾ . وقيل : أصله الإخفاء ؛ ومنه مخدغ اليتم الذى يُحَرِّزُ فيه الشيء حكاية ابن فارس وغيره ؛ وتقول العرب : انخدع الضب فى حجره .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ ﴾ نفى وإيجاب أى ما نحل حاقبة الخدع إلا بهم ؛ ومن كلامهم : من خدع من لا يخدع فانما يخدع نفسه . وهذا صحيح لأن الخداع إنما يكون مع من لا يعرف البواطن ؛ وأما من عرف البواطن فمن دخل معه فى الخداع فانما يخدع نفسه، ودل هذا على أن المنافقين لم يعرفوا الله إذ لو عرفوه لعرفوا أنه لا يخدع ؛ وقد تقدم من قوله عليه السلام أنه قال : " لا يخادع الله ، فإنه من يخادع الله يخدعه الله ، ونفسه يخدع لو يشعر " قالوا : يا رسول الله ، وكيف يخادع الله ؟ قال : " تعمل بما أمرك الله به وتطلب به غيره " . وسياق بيان الخدع من الله تعالى كيف هو عند قوله تعالى : ﴿ اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ ﴾ وقرأ نافع ، وابن كثير ، وأبو عمرو : ﴿ يُخَادِعُونَ ﴾ فى الموضعين ليتجانس اللفظان . وقرأ عاصم ، وحزمة ، والكسائى ، وابن عامر : ﴿ يَخْدَعُونَ ﴾ الثانى ؛ والمصدر خدع بكسر الخاء وخديعة حكى ذلك أبو زيد . وقرأ مورك العجلي : ﴿ يَخْدَعُونَ ﴾ الله بضم الياء وفتح الخاء وتشديد الدال على التكثير . وقرأ أبو طلوت عبد السلام بن شداد والجارود بضم الياء وإسكان الخاء وفتح الدال على معنى وما يخدعون إلا عن أنفسهم ؛ فحذف حرف الجر كما قال تعالى : ﴿ وَآخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ ﴾ . أى من قومه .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴾ . أى يفطنون أن وبال خدعهم راجع عليهم ؛ فيظنون أنهم قد نجوا بخدعهم وفازوا ؛ وإنما ذلك فى الدنيا ، وفى الآخرة يقال لهم : ﴿ أَرْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا ﴾ على ما يأتى . قال أهل اللغة : شعرت بالشيء أى فطنت له ؛ ومنه الشاعر لفطته لأنه فطن لما لا يفطن له غيره من غريب المعانى .

ومنه قولهم : لبت شعري أى ليتنى علمت .

قوله تعالى : ﴿ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ﴾ . ابتداء وخبر ؛ والمرض عبارة مستعارة للفساد الذى فى عقائدهم ، وذلك إما أن يكون شكاً ونفاقاً ، وإما بحدا وتكديبا ؛ والمعنى قلوبهم مرضى تخلوها



عن العصمة والتوفيق ، والرعاية والتأييد ؛ قال ابن فارس اللغوي : المرض كل ما خرج به الإنسان عن حد الصحة ، من علة ، أو نفاق ، أو تقصير في أمر . والقراء مجمعون على فتح الراء من مرض إلا ما روى الأصمعي عن أبي عمرو أنه سكن الراء .

قوله تعالى : ﴿ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا ﴾ . قيل : هو دعاء عليهم ، ويكون معنى الكلام زادهم الله شكا ونفاقا ، جزاء على كفرهم وضعفا عن الانتصار ، وعجزا عن القدرة ؛ كما قال الشاعر :

يا مرسل الريح جنوبا وصبا \* إذ غضبت زيد فزدها غضبا

أى لا تهدها على الانتصار فيما غضبت منه ؛ وعلى هذا يكون في الآية دليل على جواز الدعاء على المنافقين والطردهم . لأنهم شر خلق الله ، وقيل : هو إخبار من الله تعالى عن زيادة مرضهم أى فزادهم الله مرضا الى مرضهم ، كما قال في آية أخرى : ﴿ فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ ﴾ . وقال أرباب المعاني : في قلوبهم مرض أى يسكونهم الى الدنيا ، وحبهم لها ، وغفلتهم عن الآخرة ، وإعراضهم عنها . وقوله : ﴿ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا ﴾ أى وكلهم الى أنفسهم ، وجمع عليهم هموم الدنيا فلم يتفزعوا من ذلك الى اهتمام بالدين ولهم عذاب أليم بما يقضى عما يبق . وقال الجنيدي : علل القلوب من اتباع الهوى ، كما أن علل الجوارح من مرضن البدن .

قوله تعالى : ﴿ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ . أليم فى كلام العرب معناه مؤلم أى موجه ، مثل السميع بمعنى المسمع ؛ قال ذو الرمة يصف إبلا :

ونرفع من صدور شمودلات \* يصك وجوهها وهج أليم

وآلم اذا أوجع ، والإيلام : الإيحاء ، والآلم : الوجع ، وقد آلم يآلم ألماء ، والتألم : التوجع ، ويجمع أليم على ألما وألماء مثل : كريم وكرماء ، وآلام مثل أشراف .

قوله تعالى : ﴿ يَمْسَا كَانُوا يُكْذِبُونَ ﴾ ، ما مصدريه أى بتكذيبهم الرسل ، وردهم على الله جل وعز ، وتكذيبهم بآياته ، قاله أبو حاتم . وقرأ عاصم ، وحزمة ، والكسائي بالتخفيف ، ومعناه بكذبهم وقولهم آمنا ولبسوا بمؤمنين .

مسألة — واختلف العلماء في إمساك النبي صلى الله عليه وسلم عن قتل المنافقين مع علمه بنفاقهم على أربعة أقوال :

القول الأول — قال بعض العلماء : إنما لم يقتلهم لأنه لم يعلم حالهم أحد سواه . وقد اتفق العلماء على بكرة أيهم على أن القاضي لا يقتل بعلمه ، وإن اختلفوا في سائر الأحكام ؛ قال ابن العربي : وهذا متفق ، فقد قتل بالمجذر بن زياد ، الحارث بن سويد بن الصامت لأن المجذر قتل أباه سويدا يوم بعث ؛ فأسلم الحارث وأغفله يوم أحد فقتله ؛ فأخبر به جبريل النبي صلى الله عليه وسلم فقتله به لأن قتله كان غيلة<sup>(١)</sup> ؛ وقتل الغيلة حد من حدود الله .

قلت : وهذه غفلة من هذا الإمام ، لأنه إن ثبت الإجماع المذكور فليس بمقتضى بما ذكر ، لأن الإجماع لا ينعقد ولا يثبت إلا بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم وانقطاع الوحي ؛ وعلى هذا فتكون تلك قضية في عين ، بوحى ، فلا يحتج بها أو منسوخة بالإجماع والله أعلم .

القول الثاني — قال أصحاب الشافعي : إنما لم يقتلهم لأن الزنديق وهو الذي يسر الكفر ويظهر الإيمان يستتاب ولا يقتل . قال ابن العربي : وهذا وهم ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم لم يستتبهم ولا نزل ذلك أحد ، ولا يقول أحد إن استتابه الزنديق واجبة ؛ وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم معرضا عنهم مع علمه بهم . فهذا المتأخر من أصحاب الشافعي الذي قال : إن استتابه الزنديق جائزة قال قولاً لم يصح لأحد .

القول الثالث — إنما لم يقتلهم مصلحة ، لتأليف القلوب عليه ، لئلا تنفر عنه ؛ وقد أشار صلى الله عليه وسلم إلى هذا المعنى بقوله لعمر : "بِعَاذَ اللَّهُ أَنْ يَتَحَدَّثَ النَّاسُ أَنِي أَقْتُلُ أَصْحَابِي" أخرجه البخاري ومسلم . وقد كان يعطى للؤلؤة قلوبهم مع علمه بسوء اعتقادهم تألفاً ؛ وهذا هو قول علمائنا وغيرهم . قال ابن عطية : وهي طريقة أصحاب مالك رحمه الله في كف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المنافقين ؛ نص على هذا محمد بن الجهم ، والقاضي اسماعيل ، والأبهري ؛ وابن الماجشون ، واحتج بقوله تعالى : ﴿لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ إلى قوله . ﴿وَقَتَّلُوا تَقْتِيلًا﴾ . قال قتادة : معناه إذا هم أعلنوا النفاق . قال مالك رحمه الله : النفاق في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) راجع هذه القصة في سيرة ابن هشام (ص ٣٥٦ ، ٥٩٧) طبع أوربا . وكتاب الاستيعاب ، في اسم المجذر .



عليه وسلم هو الزندقة فينا اليوم ، فيقتل الزنديق إذا شهد عليه بها دون استتابة ، وهو أحد قولي الشافعي .  
قال مالك : وإنما كف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المناقين ليبين لأئمة أن الحاكم لا يحكم بعلمه إذ لم يشهد على المناقين . قال القاضي اسماعيل : لم يشهد على عبد الله بن أبي إلا زيد بن أرقم وحده ، ولا على الجلاس بن سويد إلا عمير بن سعد وبيبه ، ولو شهد على أحد منهم رجالان بكفره ونفاقه لقتل . وقال الشافعي رحمه الله محتجا للقول الآخر : السنة فيمن شهد عليه بالزندقة فجحد وأعلن بالإيمان وتبرأ من كل دين سوى الإسلام إن ذلك يمنع من إراقة دمه ، وبه قال أصحاب الرأي وأحمد والطبري وغيرهم . قال الشافعي وأصحابه : وإنما منع رسول الله صلى الله عليه وسلم من قتل المناقين ما كانوا يظهرونه من الإسلام مع العلم بنفاقهم ، لأن ما يظهرونه يحب ما قبله . وقال الطبري ، جعل الله تعالى الأحكام بين عباده على الظاهر ، وتولى الحكم في سرائرهم دون أحد من خلقه ، فليس لأحد أن يحكم بخلاف ما ظهر ، لأنه حكم بالظنون ، ولو كان ذلك لأحد كان أولى الناس به رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد حكم للمنافقين بحكم المسلمين بما أظهروا ، ووكّل سرائرهم إلى الله ، وقد كذب الله ظاهرهم بقوله : ﴿ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ ﴾ . قال ابن عطية : ينفصل المالكون عما لزموه من هذه الآية بأنها لم تعين أشخاصهم فيها وإنما جاء فيها توبيخ لكل مغموص عليه بالنفاق ، وبقى لكل واحد منهم أن يقول : لم أرد بها وما أنا إلا مؤمن ، ولو عين أحد لما جب كذبه شيئا .

قلت : هذا الانفصال فيه نظر ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعلمهم أو كثيرا منهم بأسمائهم وأعيانهم بإعلام الله تعالى إياه ، وكان حذيفة يعلم ذلك بإخبار النبي صلى الله عليه وسلم إياه حتى كان عمر رضي الله عنه يقول له : يا حذيفة هل أنا منهم ؟ فيقول له : لا .

القول الرابع - وهو أن الله تعالى كان قد حفظ أصحاب نبيه عليه السلام بكونه ثبتهم أن يفسدهم المنافقون أو يفسدوا دينهم فلم يكن في تبقيتهم ضرر ، وليس كذلك اليوم ، لأننا لا نأمن من الزنادقة أن يفسدوا عامتنا وجهالنا .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ ﴾ الآية ، إذا في موضع نصب على الظرف والعامل فيها قالوا ، وهي تؤذون بوقوع الفعل المنتظر . قال الجوهرى : إذا اسم يدل على زمان

مستقبل ولم تستعمل إلا مضافة إلى جملة، تقول : أجيئك إذا أحمر البسر وإذا قدم فلان؛ والذي يدل على أنها اسم وقوعها موقع قولك : آتيك يوم يقدم فلان؛ فهي ظرف وفيها معنى المجازاة .  
وجزاء الشرط ثلاثة : الفعل والفاء وإذا؛ فالفعل قولك : إن تأتني آتاك، والفاء إن تأتني فانا أحسن إليك؛ وإذا كقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تُصِيبِهِمْ سَيِّئَةٌ يَمْ كَدِمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ ﴾ . وبما جاء من المجازاة بإذا في الشعر قول قيس بن الخطيم :

إذا قصرت أسيا فانا كان وصلها \* خطانا إلى أعدائنا فنضارب

فعطف فنضارب بالجزم على موضع كان لأنه مجزوم، ولو لم يكن مجزوما لقال فنضارب بالنصب . وقد تزايد على إذا ، ما تا كيدا فيجزم بها أيضا؛ ومنه قول الفرزدق :  
فقام أبو ليلى إليه ابن ظالم \* وكان إذا ما يسيل السيف يضرب  
قال سيوييه : والجيد ما قال كعب بن زهير :

وإذا ما تباء تبعث منها \* مغرب الشمس ناشط مذعورا

يعني أن الجيد ألا يجزم بإذا كما لم يجزم في هذا البيت . وحكى عن المبرد : أنها في قولك في المفاجأة خرجت فإذا زيد ظرف مكان لأنها تضمنت جنة، وهذا مردود لأن المعنى خرجت فإذا حضور زيد، فإنما تضمنت المصدر كما يقتضيه سائر ظروف الزمان؛ ومنه قوله : «اليوم نمر وخذنا أمر» فعناه وجود نمر ووقوع أمر .

قوله : ﴿ قِيلَ ﴾ من القول وأصله قول نقلت كسرة الواو إلى القاف فانقلبت الواو ياء؛ ويجوز: قيل لهم، بإدغام اللام في اللام، وجاز الجمع بين ساكنين لأن الياء حرف مد ولين؛ قال الأخفش : ويجوز قيل بضم القاف والياء؛ وقال الكسائي : ويجوز اشمام القاف الضم ليدل على أنه لما لم يسم فاعله، وهي لغة قيس؛ وكذلك جىء وغيض وحيل وسبق وسىء وسيئت، وكذلك روى هشام عن ابن عباس<sup>(١)</sup>، ورويس<sup>(٢)</sup> عن يعقوب؛ وأشم منها نافع سىء وسيئت خاصة؛ وزاد ابن ذكوان : حيل وسبق وكسر الباقون في الجميع . فأما هذيل وبنو دبير من أسد وبنى قعس فيقولون : قول بواو ساكنة .

(١) في نسخة : «ابن عامر» .

(٢) رويس (كربز) لقب محمد بن المتوكل القاري، راوى يعقوب بن اسحاق . القاموس المحيط .



قوله : ( لَا تُفْسِدُوا ) لا نهى ، والفساد ضدّ الصلاح ، وحقيقته العدول عن الاستقامة إلى ضدّها . فسد الشيء يفسد فسادا وفسودا وهو فاسد وفسيد . والمعنى فى الآية لا تفسدوا فى الأرض بالكفر وموالاته أهله ، وتفريق الناس عن الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن . وقيل : كانت الأرض قبل أن يبعث النبي صلى الله عليه وسلم فيها الفساد ، ويفعل فيها بالمعاصى ؛ فلما بعث النبي صلى الله عليه وسلم ارتفع الفساد وصلحت الأرض ؛ فاذا عملوا بالمعاصى فقد أفسدوا فى الأرض بعد إصلاحها ؛ كما قال فى آية أخرى : ( وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ) .

قوله : ( فِي الْأَرْضِ ) الأرض مؤنثة وهى أسم جنس ، وكانت حق الواحدة منها أن يقال أرضة ، ولكنهم لم يقولوا ، والجمع أرضات لأنهم قد يجمعون المؤنث الذى ليست فيه هاء التأنيث بالتاء كقولهم : عُرُسات ، ثم قالوا أرضون فجمعوا بالواو والنون ؛ والمؤنث لا يجمع بالواو والنون إلا أن يكون منقوصا كثبة وخُبة ، ولكنهم جعلوا الواو والنون ، عوضا من حذفهم الألف والتاء وتركوا فتحة الراء على حالها ، وربما سكنت ، وقد تجمع على أروض ؛ وزعم أبو الخطاب أنهم يقولون : أرض وآراض ، كما قالوا : أهل وآهل ؛ والأراضى أيضا على غير قياس كأنهم جمعوا أرضا ؛ وكل ما سفل فهو أرض ؛ وأرض أرضة أى زكية بينة الأراضة ، وقد أرضت بالضم أى زكت . قال أبو عمرو : نزلنا أرضا أريضة أى معجبة للعين ؛ ويقال : لأرض لك ، كما يقال : لا أم لك . والأرض أسفل قوائم الدابة ؛ قال حميد يصف فرسا :

ولم يقلب أرضها البيطار \* ولا لحبليه بها حبار

أى أثر ؛ والأرض : النفضة والرعدة . روى حماد بن سلمة عن قتادة عن عبد الله بن الحارث قال : زلزلت الأرض بالبصرة ، فقال ابن عباس : والله ما أدري ؟ أزلزلت الأرض بى أم بى أرض ؟ أى أم بى رعدة ؛ وقال ذو الرمة يصف صائدا :

إذا توجس يركزا من سئابكها \* أو كان صاحب أرض أو به الموم

والأرض : الزكام ، وقد أرضه الله إراضاء أى أزكاه فهو مأروض ؛ وفسيل مستأرض ، وودية مستأرض بكسر الراء وهو أن يكون له عرق فى الأرض ؛ فاما إذا نبت على جذع النخل فهو الراكب . والإراض بالكسر : بساط ضخم من صوف أو وبر ، ورجل أريض ، أى متواضع خليق للخير ؛ قال

الأصمعى يقال : هو آرضهم أن يفعل ذلك أى أخلقهم ؛ وشئ عريض أريض اتباع له ؛ وبعضهم يفرده ويقول : جدى أريض أى سمين .

قوله : ﴿ نَحْنُ ﴾ أصل نحن نحن قلت حركة الحاء على النون وأسكنت الحاء ؛ قاله هشام ابن معاوية النحوى . وقال الزجاج : نحن الجماعة ، ومن علامة الجماعة الواو ، والضممة من جنس الواو ؛ فلما اضطروا إلى حركة نحن لالتقاء الساكنين حركوها بما يكون للجماعة . قال ولهذا ضموا واو الجمع فى قوله عز وجل : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ ﴾ . وقال محمد بن يزيد : نحن مثل قبل وبعد لأنها متعلقة بالإخبار عن اثنين وأكثر ، فأنا للواحد ، ونحن للثنية والجمع ، وقد يخبر به المتكلم عن نفسه فى قوله : نحن قمنا ، قال الله تعالى : ﴿ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ ﴾ . والمؤنث فى هذا إذا كانت متكلمة بمنزلة المذكر ؛ تقول المرأة : قتت وزهبت ، وقمنا وزهبننا ، وأنا فعلت ذاك ، ونحن فعلنا . هذا كلام العرب فأعلم .

قوله تعالى : ﴿ مُصْلِحُونَ ﴾ اسم فاعل من أصلح ؛ والصلاح : ضد الفساد ، وصلح الشئ بضم اللام وفتحها لغتان قاله ابن السكيت . والصلوح بضم الصاد مصدر صلح بضم اللام ؛ قال الشاعر :  
فكيف بإطراقى إذا ما شمتنى \* وما بعسد شتم الوالدين صلوح  
وصلاح من أسماء مكة ؛ والصلح بكسر الصاد : نهر .

وإنما قالوا ذلك على ظنهم ، لأن إفسادهم عندهم إصلاح ، أى إن مما لآئتنا للكفار إنما نريد بها الإصلاح بينهم وبين المؤمنين . قاله ابن عباس وغيره .

قوله عز وجل : ﴿ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ ﴾ ردّا عليهم وتكذيباً لقولهم ؛ قال أرباب المعانى : من أظهر الدعوى كذب ، ألا ترى أن الله عز وجل يقول : ﴿ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ ﴾ . وهذا صحيح . وكسرت إن لأنها مبتدأة ، قاله النحاس . وقال على بن سليمان : يجوز فتحها كما أجاز سيبويه : حقا أنك منطق ، بمعنى ألا . وهم يجوز أن يكون مبتدأ والمفسدون خبره والمبتدأ وخبره خبر إن ؛ ويجوز أن تكون هم توكيدا للهاء والميم فى إنهم ، ويجوز أن تكون فاصلة — والكوفيون يقولون عمادا — والمفسدون خبر إن ؛ والتقدير : ألا إنهم المفسدون ، كما تقدم فى قوله : ﴿ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ .

(١) فى العبارة غموض . ولعل الصواب : «...يجوز فتحها كما أجاز سيبويه أما أنك منطق على معنى حقا أنك منطق . وأما بمعنى ألا» .



قوله تعالى : ﴿ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ . قال ابن كيسان يقال : ما على من لم يعلم أنه مفسد من الذم ، إنما يذم إذا علم أنه مفسد ، ثم أفسد على علم ؛ قال : ففيه جوابان ؛ أحدهما : أنهم كانوا يعملون الفساد سرا ويظهرون الصلاح وهم لا يشعرون أن أمرهم يظهر عند النبي صلى الله عليه وسلم ؛ والوجه الآخر : أن يكون فسادهم عندهم صلاحا ، وهم لا يشعرون أن ذلك فساد ، وقد عصوا الله ورسوله في تركهم تبين الحق واتباعه . ولكن حرف تأكيد واستدراك ، ولا بد فيه من نفى وإثبات ؛ إن كان قبله نفى ، كان بعده إيجاب ، وإن كان قبله إيجاب ، كان بعده نفى ؛ ولا يجوز الاختصار بعده على اسم واحد إذا تقدم الإيجاب ، ولكنك تذكر جملة مضادة لما قبلها كما في هذه الآية ؛ وقولك : جاءني زيد لكن عمرو لم يحن ، ولا يجوز جاءني زيد لكن عمرو ثم تسكت ، لأنهم قد استغنوا بيل في مثل هذا الموضع عن لكن ، وإنما يجوز ذلك إذا تقدم النفي كقولك : ما جاءني زيد لكن عمرو .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ﴾ يعني المنافقين ، في قول مقاتل وغيره ، ﴿ آمِنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ ﴾ أى صدقوا بمحمد صلى الله عليه وسلم وشرعه ، كما صدق المهاجرون والمحققون من أهل يثرب . وألف آمنوا ألف قطع لأنك تقول : يؤمن ، والكاف في موضع نصب لأنها نعت لمصدر محذوف أى إيماننا كإيمان الناس .

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا أَتُؤْمِنُ كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ ﴾ . يعنى أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ، عن ابن عباس ؛ وعنه أيضا : مؤمنو أهل الكتاب ؛ وهذا القول من المنافقين إنما كانوا يقولونه في خفاء واستهزاء ، فأطلع الله نبيه والمؤمنين على ذلك ، وقرر أن السفه ، ورقة الحلوم ، وفساد البصائر ، إنما هى في حيزهم ، وصفة لهم ؛ وأخبر أنهم هم السفهاء ولكن لا يعلمون للذين على قلوبهم . وروى الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس : أنها نزلت في شأن اليهود أى وإذا قيل لهم يعنى اليهود آمنوا كما آمن الناس عبد الله بن سلام وأصحابه ، قالوا : أتؤمن كما آمن السفهاء ! يعنى الجهال والخرقاء . وأصل السفه في كلام العرب : الخفة والرق ، يقال : ثوب سفه إذا كان رديء النسيج خفيفه ، أو كان باليا رقيقا . وتسفهت الريح الشجر : مالت به ؛ قال ذو الرمة :

مشين<sup>(١)</sup> كما أهترت رماح تسفهت \* أعاليها من الرياح النواسم

(١) كذا في الأصول ، واللسان مادة (سفه) . وفي دبرانه : «رويدا» .

وتسفهت الشيء : استحققرته . والسفه : ضد الحلم ؛ ويقال : إن السفه أن يكثر الرجل شرب الماء فلا يروى . ويحوز في همزتي السفهاء أربعة أوجه ، أجودها أن تحقق الأولى وتقلب الثانية واوا خالصة ، وهي قراءة أهل المدينة ، والمعبروف من قراءة أبي عمرو ؛ وإن شئت خففتها جميعا فجعلت الأولى بين الهمزة والواو وجعلت الثانية واوا خالصة ؛ وإن شئت خففت الأولى وحقت الثانية ؛ وإن شئت حقتهما جميعا .

قوله تعالى : ﴿ وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ . مثل ولكن لا يشعرون ؛ وقد تقدم . والعلم معرفة المعلوم على ما هو به ، تقول : علمت الشيء أعلمه علما عرفته ، وعلمت الرجل فعلمته أعلمه بالضمة في المستقبل غلبته بالعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنَّا ﴾ . أنزلت هذه الآية في ذكر المنافقين . أصل لقوا : لقوا نقلت الضمة إلى القاف وحذفت الياء لالتقاء الساكنين ؛ وقرأ محمد بن السميع الإيمان : لاقوا الذين ءامنوا . والأصل لاقيوا تحركت الياء وقبلها فتحة انقلبت ألفا ، اجتمع ساكنان الألف والواو فحذفت الألف لالتقاء الساكنين ثم حركت الواو بالضم .

وإن قيل : لم ضمت الواو في لاقوا في الإدراج ، وحذفت من لقوا ؟ فالجواب : أن قبل الواو التي في لقوا ضمة فلو حركت الواو بالضم لثقل على اللسان النطق بها فحذفت لثقلها ، وحركت في لاقوا لأن قبلها فتحة .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا خَلَوْا إِلَى ﴾ . إن قيل : لم وصلت خلوا بإلى وعرفها أن توصل بالباء ؟ قيل له : خلوا هنا بمعنى ذهبوا وانصرفوا ؛ ومنه قول الفرزدق :

كيف تراني قالبا مجنى \* قد قتل الله زيادا عنى

لما أنزله منزله صرف ؛ وقال قوم : إلى بمعنى مع وفيه ضعف . وقال قوم : إلى بمعنى الباء ، وهذا ياباه الخليل وسيبويه . وقيل : المعنى وإذا خلوا من المؤمنين إلى شياطينهم ، فإلى على بابها . والشياطين جمع شيطان على التكسير وقد تقدم القول في اشتقاقه ومعناه في الاستعاذة . واختلف المفسرون في المراد بالشياطين هنا ، فقال ابن عباس والسدي : هم رؤساء الكفر . وقال الكلبي :



هم شياطين الجن . وقال جمع من المفسرين : هم الكهان . ولفظ الشيطنة الذي معناه البعد عن الإيمان والخير يعم جميع من ذكر . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا تَحْنُ مُسْتَهْزُونَ ﴾ . أى مكذبون بما ندعى إليه ؛ وقيل : سائحون . والهزء : السخرية واللعب ؛ يقال : هزئ به واستهزأ ؛ قال الرازي :

قد هزئت منى أم طيله \* قالت أراه معدما لا مال له

وقيل : أصل الاستهزاء : الانتقام ؛ كما قال الآخر :

قد استهزوا منهم بألفى مدج \* سرائهم وسط الضحاح جثم

قوله تعالى : ﴿ اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ ﴾ . أى ينتقم منهم ويعاقبهم ، ويسخر بهم ويحازيهم على استهزائهم ؛ فسمى العقوبة باسم الذنب ، هذا قول الجمهور من العلماء ؛ والعرب تستعمل ذلك كثيرا في كلامهم ، من ذلك قول عمرو بن كلثوم :

ألا لا يحهان أحد علينا \* فنجهل فوق جهل الجاهلينا

فسمى انتصاره جهلا ؛ والجهل لا يفتخر به ذو عقل ؛ وإنما قاله ليزدوج الكلام فيكون ذلك أخف على اللسان من المخالفة بينهما ؛ وكانت العرب إذا وضعوا لفظا بإزاء لفظ جوابا له وجزاء ذكره بمثل لفظه وإن كان مخالفا له في معناه ؛ وعلى ذلك جاء القرآن والسنة ؛ وقال الله عز وجل : ﴿ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا ﴾ . وقال : ﴿ فَمَنْ آعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَآعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا آعْتَدَى عَلَيْكُمْ ﴾ . والجزاء لا يكون سيئة ، والقصاص لا يكون اعتداء لأنه حق وجب ؛ ومثله : ﴿ وَمَكْرُوهٌ وَمَكْرَ اللَّهِ ﴾ . و﴿ إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا وَأَكِيدُ كَيْدًا ﴾ . و﴿ إِنَّمَا تَحْنُ مُسْتَهْزُونَ ﴾ . الله يستهزئ بهم . وليس منه سبحانه مكرو ولا هزء ولا كيد ، إنما هو جزاء لمكرهم واستهزائهم وجزاء كيدهم ؛ وكذلك ﴿ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ ﴾ . ﴿ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ يَخِرَّ اللَّهُ مِنْهُمْ ﴾ . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن الله لا يمل حتى تملوا ولا يسأم حتى تسأموا " قيل حتى بمعنى الواو أى وتملوا ؛ وقيل : المعنى وأتم تملون ؛ وقيل : المعنى لا يقطع عنكم نواب أعمالكم حتى تقطعوا العمل ؛ وقال قوم : إن الله تعالى يفعل بهم أفعالا

هي في تأمل البشر هزء وخدع ومكر، حسب ما روى : "إن النار تجدد كما تجدد الإهالة فيمشون عليها ويظنونها منجاة فتتخسف بهم" وروى الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس في قوله تعالى : ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنَّا﴾ هم منافقوا أهل الكتاب ؛ فذكرهم وذكر استهزاءهم ، وأنهم إذا خلوا إلى شياطينهم يعني رؤسائهم في الكفر — على ما تقدم — قالوا : إنا معكم على دينكم إنما نحن مستهزئون بأصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ؛ الله يستهزئ بهم في الآخرة ، يفتح لهم باب جهنم من الجنة ، ثم يقال لهم : تعالوا فيقبلون يسبحون في النار ، والمؤمنون على الأرائك وهي السرر في المجال ينظرون إليهم ، فإذا انتهوا إلى الباب سدد عنهم ، فيضحك المؤمنون منهم ؛ فذلك قول الله عز وجل : ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾ أي في الآخرة ، ويضحك المؤمنون منهم حين غلقت دونهم الأبواب ؛ فذلك قوله تعالى : ﴿فَالْيَوْمَ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ . عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ﴾ . إلى أهل النار : ﴿هَلْ تُؤْتَوْنَ الْكُفَّارُ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ . وقال قوم : الخداع من الله والاستهزاء هو استدراجهم بدور النعم الدنيوية عليهم ؛ فله سبحانه وتعالى يظهر لهم من الإحسان في الدنيا ، خلاف ما يغيب عنهم ، ويستتر عنهم من عذاب الآخرة ، فيظنون أنه راض عنهم ، وهو تعالى قد حتم عذابهم ؛ فهذا على تأمل البشر كأنه استهزاء ومكر وخداع ؛ ودل على هذا التأويل قوله صلى الله عليه وسلم : "إذا رأيتم الله عز وجل يعطي العبد ما يحب وهو مقيم على معاصيه فإنما ذلك منه استدراج" ثم نزع بهذه الآية : ﴿فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ . فَقُطِعَ دَائِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ . قال بعض العلماء في قوله تعالى : ﴿سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ﴾ . كلما أحدثوا ذنبا أحدث لهم نعمة .

قوله تعالى : ﴿وَيَمُدُّهُمْ﴾ . أي يطيل لهم المدة ويمهلهم ويملي لهم ؛ كما قال : ﴿إِنَّمَا بُنِيَ لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا﴾ وأصله الزيادة ؛ قال يونس بن حبيب : يقال مد في الشر ، وأمد في الخير ؛ قال الله تعالى : ﴿وَأَمْدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ﴾ . وقال : ﴿وَأَمْدَدْنَاهُمْ بِفَاكِهَةٍ وَلَحْمٍ مِمَّا يَشْتَهُونَ﴾ . روحى

(١) في نسخة «تجدد» بالخاء .

(٢) في الجامع الصغير : «إذا رأيت» .



عن الأخفش : مدت له إذا تركته ، وأمددته إذا أعطيته . وعن الفراء والليثاني : مدت فيما كانت زيادته من مثله ، يقال : مدَّ النهر [النهر] ، وفي التنزيل : ﴿ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ ﴾ ، وأمددت فيما كانت زيادته من غيره كقولك : أمددت الجيش بمدد ، ومنه : ﴿ يُمِدُّكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ ﴾ وأمدَّ الجرح لأن المدة من غيره أي صارت فيه مدة .

قوله تعالى : ﴿ فِي طُغْيَانِهِمْ ﴾ كفرهم وضلالهم ، وأصل الطغيان مجاوزة الحد ، ومنه قوله تعالى : ﴿ إِنَّا لَمَّا طَغَى الْمَاءُ ﴾ . أي ارتفع وعلا وتجاوز المقدار الذي قدرته الخزان ، وقوله في فرعون : ﴿ إِنَّهُ طَغَى ﴾ . أي أسرف في الدعوى حيث قال : ﴿ أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى ﴾ . والمعنى في الآية يمدهم بطول العمر حتى يزدوا في الطغيان فيزيدهم في عذابهم .

قوله تعالى : ﴿ يَغْمَهُونَ ﴾ يعمون ، وقال مجاهد : أي يترددون متحيرين في الكفر ، وحكى أهل اللغة : عمه الرجل يعمه عموها وعمها فهو عمه وعامه إذا حار ، ويقال : رجل عامه وعمه : حائر متردد ، وجمعه عُمه ، وذهبت إبله العمهى إذا لم يدر أين ذهبت . والمعنى في العين ، والعمه في القلب ، وفي التنزيل : ﴿ فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهَدَى ﴾ . قال سيبويه : ضمت الواو في اشتروا فرقا بينها وبين الواو الأصلية ، نحو : ﴿ وَأَنْ لَوْ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ ﴾ . وقال ابن كيسان : الضمة في الواو أخف من غيرها لأنها من جنسها . وقال الزجاج : حركت بالضم كما فعل في نحن . وقرأ ابن أبي إسحاق ويحيى بن يعمر بكسر الواو على أصل النقاء الساكنين . وروى أبو زيد الأنصاري عن قعنب أبي السمال العدوي : أنه قرأ بفتح الواو لخفة الفتحة وأن ما قبلها مفتوحا ، وأجاز الكسائي همز الواو وضمها كأدود . واشتروا من الشراء ، والشراء هنا مستعار ، والمعنى استحبوا الكفر على الإيمان كما قال : ﴿ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى ﴾ . فعبّر عنه بالشراء لأن الشراء إنما يكون فيما يحببه مشترية ، فاما أن يكون معنى شراء المعاوضة فلا ، لأن المنافقين لم يكونوا مؤمنين فيبيعون لإيمانهم . وقال ابن عباس : أخذوا الضلالة وتركوا الهدى ، ومعناه استبدلوا واختاروا الكفر على الإيمان ، وإنما

أخرجه بلفظ الشراء توسعا لأن الشراء والتجارة راجعان إلى الاستبدال؛ والعرب تستعمل ذلك في كل من استبدل شيئا بشيء؛ قال أبو ذؤيب :

وإن ترعمني كنت أجهل فيكم \* فإني اشتريت الحلم بعبدك بالجهل

وأصل الضلالة : الحيرة ؛ ويسمى النسيان ضلالة لما فيه من الحيرة ؛ قال جل وعز :  
 (( فَعَلَتْهَا إِذَا وَآنَا مِنْ الضَّالِّينَ )) . أى الناسين ؛ ويسمى الهلاك ضلالة ؛ كما قال عز وجل :  
 (( وَقَالُوا أَإِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ )) .

قوله تعالى : (( فَمَا رِبِحَتْ تِجَارَتُهُمْ )) . أسند تعالى الربح إلى التجارة على عادة العرب في قولهم :  
 ربح بيعك ، وخسرت صفقتك ؛ وقولهم : ليل قائم ، ونهار صائم ؛ والمعنى ربحت وخسرت في بيعك ،  
 وقت في ليلك وصمت في نهارك ؛ أى فما ربحوا في تجارتهم ؛ وقال الشاعر :  
 نهارك هائم وليك نائم \* كذلك في الدنيا تعيش البهائم

أبن كيسان : ويجوز تجارة وتجار ، وضلالة وضلائل .

(( وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ )) في اشتراهم الضلالة ؛ وقيل : في سابق علم الله . والاهتداء ضد الرشاد ؛  
 وقد تقدم .

قوله تعالى : (( مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا )) . فمثلهم رفع بالابتداء والخبر في الكاف ، فهى  
 اسم كما هى في قول الأعشى :

أتتهون ولن ينهى ذوى شطط \* كالطعن يذهب فيه الزيت والقتل

وقول امرئ القيس :

ورحنا بكابن الماء يحنب وسطنا \* تصوب فيه العين طورا وترقى

أراد مثل الطعن ، وبمثل ابن الماء ؛ ويجوز أن يكون الخبر محذوفا تقديره مثلهم مستقر  
 كمثل فالكاف على هذا حرف . والمثل والمثل والمثل واحد ومعناه الشبه ، والمثالثان : المتشابهان  
 هكذا قال أهل اللغة .

قوله : (( الَّذِي )) يقع للواحد والجمع ؛ قال ابن السجري هبة الله بن علي : ومن العرب من يأتي  
 بالجمع بلفظ الواحد كما قال :



وإن الذي حانت بفلج دماؤهم \* هم القوم كل القوم يا أم خالد

وقيل في قول الله تعالى : ﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ . إنه بهذه اللغة ، وكذلك قوله : ﴿مَنْ لَّهُمْ كَمِثْلُ الَّذِي﴾ . قيل : المعنى كمثل الذين استوقدوا ، ولذلك قال : ﴿ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ﴾ . فحمل أول الكلام على الواحد ، وآخره على الجمع ؛ فأما قوله تعالى : ﴿وَحُضِّمْتُمْ كَالَّذِي خَاضُوا﴾ . فإن الذي هنا وصف لمصدر محذوف تقديره وخضتم كاخوض الذي خاضوا . وقيل : إنما وحد الذي واستوقد لأن المستوقد كان واحدا من جماعة تولى الإيقاد لهم ، فلما ذهب الضوء رجع عليهم جميعا فقال بنورهم ؛ واستوقد بمعنى أوقد ؛ مثل استجاب بمعنى أجاب ؛ فالسين والتاء زائدتان قاله الأخفش ؛ ومنه قول الشاعر :

وداع دعا يامن يجيب إلى النداء \* فلم يستجبه عند ذلك مجيب

أى يجبه ؛ واختلف النحاة في جواب لما ، وفي عود الضمير من نورهم ؛ فقيل : جواب لما محذوف وهو طفئت ، والضمير في نورهم على هذا للنافقين ، والإخبار بهذا عن حال تكون في الآخرة كما قال تعالى : ﴿فَضْرِبَ بَيْنَهُمُ بُرُودًا بِأَبْ﴾ وقيل : جوابه ذهب ، والضمير في نورهم عائد على الذي ؛ وعلى هذا القول يتم تمثيل المنافق بالمستوقد لأن بقاء المستوقد في ظلمات لا يبصر بقاء المنافق في حيرته وتردده ؛ والمعنى المراد بالآية ضرب مثل للنافقين ، وذلك أن ما يظهرونه من الإيمان الذي تثبت لهم به أحكام المسلمين من المناح والتوارث والغنائم ، والأمن على أنفسهم وأولادهم وأموالهم بمثابة من أوقد نارا في ليلة مظلمة فاستضاء بها ، ورأى ما ينبغي أن يتقيه وأمن منه ؛ فإذا طفئت عنه أودعت وصل إليه الأذى وبقي متحيرا ؛ فكذلك المنافقون لما آمنوا اغتروا بكلمة الإسلام ، ثم يصيرون بعد الموت إلى العذاب الأليم ؛ كما أخبر التنزيل : ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾ ويذهب نورهم ؛ ولهذا يقولون : ﴿انظُرُونَا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ﴾ . وقيل : إن إقبال المنافقين إلى المسلمين وكلامهم معهم كالنار ؛ وانصرفهم عن مودتهم وارتكاسهم عندهم كذبا بها . وقيل غير هذا .

قوله : ﴿نَارًا﴾ النار مؤنثة وهي من النور وهو أيضا الإشراق ، وهي من الواو لأنك تقول في التصغير : نوية ، وفي الجمع نور وأنور ، ونيران انقلب الواو ياء لكسر ما قبلها ؛ وضاعت

وأضاءت لعتان، يقال : ضاء القمر بضوء وضوءاً وأضاء بضئ، ويكون لازماً ومتعدياً ؛ وقرأ  
محمد بن السميعة : ضاءت بغير ألف والعامة بالألف ؛ قال الشاعر :

أضاءت لهم أحسابهم ووجوههم \* دجى الليل حتى نظم الجزع ثاقبه

( مَا حَوْلَهُ ) ما زائدة مؤكدة ؛ وقيل : مفعولة بأضاءت ؛ وحوله ظرف مكان والهاء في موضع  
خفض بإضافته إليها . و ( ذَهَبَ ) وأذهب لعتان من الذهاب ، وهو زوال الشيء . ( وَتَرَكَهُمْ ) .  
أى أبقاهم . ( فِي ظُلُمَاتٍ ) جمع ظلمة ، وقرأ الأعمش : ظلمات باسكان اللام على الأصل ؛ ومن  
قرأها بالضم فللفرق بين الاسم والنعته ؛ وقرأ أشهب العقيلي : ظلمات بفتح اللام ؛ قال البصريون  
أبدل من الضمة فتحة لأنها أخف . وقال الكسائي : ظلمات ، جمع الجمع ، جمع ظلم . ( لَا يُبْصِرُونَ )  
فعل مستقبل في موضع الحال ؛ كأنه قال : خير مبصرين ، فلا يجوز الوقف على هذا ، على ظلمات .

قوله تعالى : ( صُمُّكُمْ عَمًى ) صم أى هم صم ، فهو خبر ابتداء مضمر ، وفي قراءة عبد الله بن  
مسعود وحفصة : صما بكما عميا ، فيجوز النصب على الذم ؛ كما قال تعالى : ( مَلْعُونَيْنِ أَتَمَّا تَقِفُوا ) .  
وكما قال : ( وَأَمْرَأَتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ ) . وكما قال الشاعر :

سقوني الخمر ثم تكنفوني \* عداة الله من كذب وزور

فنصب عداة الله على الذم ، فالوقف على يبصرون على هذا المذهب صواب حسن ؛ ويجوز أن  
ينصب صما بتركهم ؛ كأنه قال : وتركهم صما بكما عميا ؛ فعلى هذا المذهب لا يحسن الوقف على  
يبصرون . والصم في كلام العرب : الانسداد ؛ يقال : قناة صماء إذا لم تكن مجوفة ؛ وصممت القارورة  
إذا سدتها ، فالأصم : من انسدت خروق مسامعه ؛ والأبكم : الذى لا ينطق ولا يفهم ، فإذا فهم فهو  
الأخرس ؛ وقيل : الأخرس والأبكم واحد ؛ ويقال رجل أبكم ويكيم أى أخرس بين الخرس  
والبكم قال :

فليت لسانى كان نصفين منهما \* بكم ونصف عند مجرى الكواكب

والعمى : ذهاب البصر وقد عمى فهو أعمى ، وقوم عمى ، وأعماه الله ؛ وتعمى الرجل أرى ذلك  
من نفسه ، وعمى عليه الأمر إذا التبس ؛ ومنه قوله تعالى : ( فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ يَوْمَئِذٍ ) .



وليس الغرض بما ذكرناه نفي الإدراكات عن حواسهم جملة، وإنما الغرض نفيها في جهة ما؛  
 نقول : فلان أصم عن الخنا ؛ ولقد أحسن الشاعر حيث قال :  
 \* أصم عما ساءه سميع \*

وقال آخر :

وعوراء الكلام صممت عنها \* ولو أنى أشاء بها سميع  
 وقال الدارمي :

أعمى إذا ما جارتى نرجت \* حتى يوارى جارتى الجدر  
 وقال بعضهم في وصاته لرجل يكثر الدخول على الملوك :

أدخل إذا ما دخلت أعمى \* وأخرج إذا ما خرجت أنحس  
 وقال قتادة : صم عن استماع الحق ، بك من التكلم به ، عمى عن الإبصار له .

قلت : وهذا المعنى هو المراد في وصف النبي صلى الله عليه وسلم ولاية آخر الزمان في حديث  
 جبريل " وإذا رأيت الحفاة العراة الصم البكم ملوك الأرض فذاك من أشراطها " والله أعلم .  
 قوله تعالى : ﴿ فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴾ أي إلى الحق لسابق علم الله تعالى فيهم ؛ يقال : رجع بنفسه  
 رجوعاً ، ورجعه غيره ؛ وهذيل تقول : أرجعه غيره ؛ وقوله تعالى : ﴿ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ  
 الْقَوْلَ ﴾ . أي يتلاومون فيما بينهم حسب ما بينه التنزيل في سورة سبأ .

قوله تعالى : ﴿ أَوْ كَصَيِّبٍ مِنَ السَّمَاءِ ﴾ . قال الطبري : أو بمعنى الواو ؛ وقاله الفراء وأنشد :  
 وقد زعمت ليسلى باني فاجر \* لنفسى تقاها أو عليها بخورها

وقال آخر :

نال الخلافة أو كانت له قدرا \* كما أتى ربه موسى على قدر

أي وكانت ؛ وقيل : أو للتخيير أي مثلوهم بهذا أو بهذا ، لا على الاختصار على أحد الأمرين ؛  
 والمعنى أو كأصحاب صيب ؛ والصيب : المطر ، واشتقاقه من صاب يصوب إذا نزل ؛ قال علقمة :

فلا تعدلى بينى وبين معمر \* سقنتك روايا المزن حيث تصوب

وأصله : صيوب اجتمعت الباء والواو وسبقت إحداهما بالسكون فقلبت الواو ياء وأدغمت ؛  
 كما فعلوا في ميت وسيد وهين ولين ؛ وقال بعض الكوفيين : أصله صويب على مثال فعيل ؛ قال

إذا كان (( القرطبي )) سيجلد في مجلد واحد فتنبزع هذه الورقة



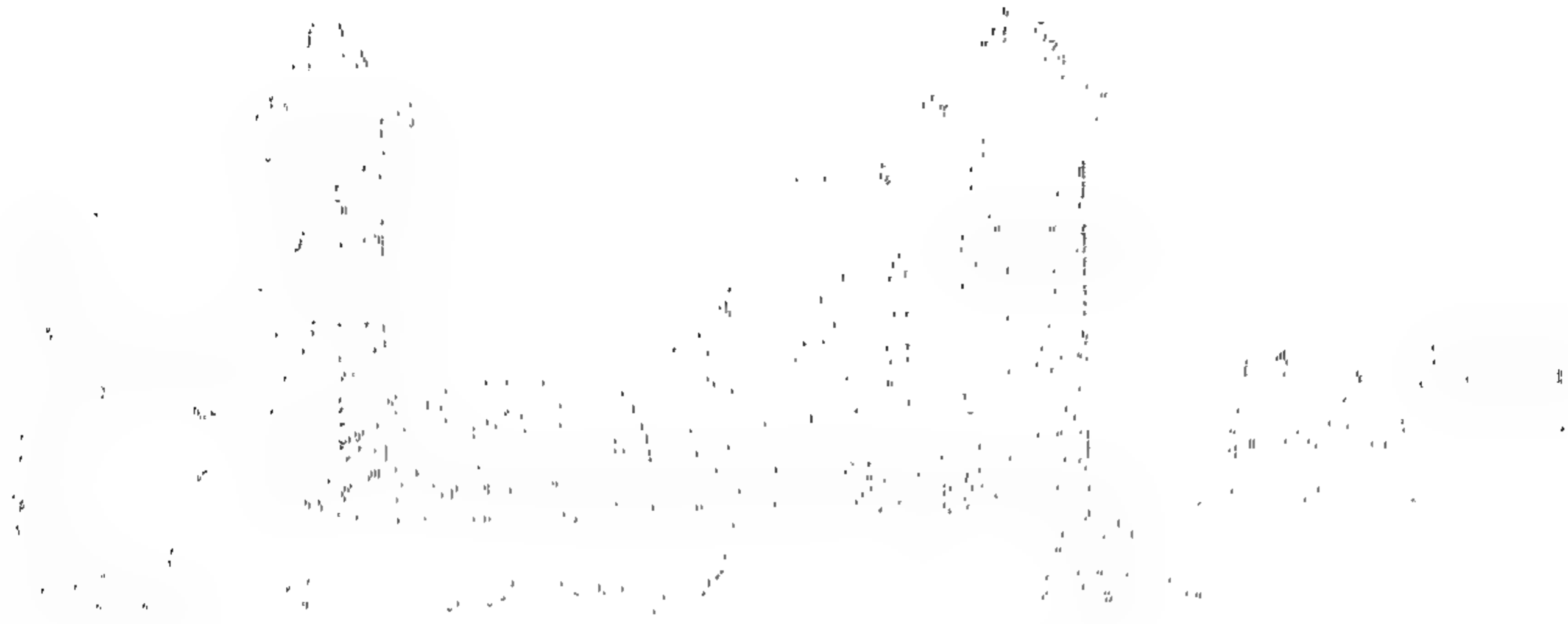
# كتاب الشعب

## سلسلة قصص الصبيان والصبايا

مع البساعة  
والكتبسات



كتاب الشعب



# الجامع لأحكام القرآن

لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القطبي

خبركم من عظيم القرآن وعلمه  
حديث شريف

دار الشعب

٩٢ شارع نصر وبنى القاهرة ٢١٨٤



إذا كان ( الترخيبي ) سيُجلد في مجلد واحد فتشزع هذه الورقة

النحاس : لو كان كما قالوا لما جاز إدغامه ، كما لا يجوز إدغام طويل ؛ وجمع صيب صيايب ، والتقدير في العربية مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً أو كصيب .

قوله تعالى : ﴿ مِنْ السَّمَاءِ ﴾ السماء تذكر وتؤنث ، وتجمع على أسمية وسماوات وسمى ، على فعول ؛ قال العجاج :

\* تلفسه الرياح والسمى \*

والسما : كل ما علاك فاطلك ، ومنه قيل لسقف البيت : سماء ؛ والسماء : المطر سمي به لتزوله من السماء ؛ قال حسان بن ثابت :

دبار من بني الحسحاس قهر \* تعفها الروامس والسماء  
وقال آخر :<sup>(١)</sup>

إذا سقط السماء بأرض قوم \* رعبناه وإن كانوا غصبا

ويسمى الطين والكلا أيضا سماء ؛ يقال : ما زلنا نطأ السماء حتى أتيناكم ، يريدون الكلا<sup>(٢)</sup> والطين ؛ ويقال لظهر الفرس أيضا سماء لعلوه ؛ قال :

وأحمر كالدياج أما سماؤه \* فربا وأما أرضه فحول

والسما : ما علا ، والأرض : ما سفل ، على ما تقدم .

قوله تعالى : ﴿ فِيهِ ظُلُمَاتٌ ﴾ ابتداء وخبر ؛ ورعد وبرق معطوف عليه ؛ وقال ظلمات بالجمع إشارة إلى ظلمة الليل وظلمة الدجن ؛ وهو الغيم ، ومن حيث تتراكب وتتزايد جمعت ؛ وقد مضى ما فيه من اللغات فلا معنى للإعادة ، وكذا كل ما تقدم أن شاء الله تعالى .

واختلف العلماء في الرعد ؛ ففي الترمذي عن ابن عباس قال : سألت اليهود النبي صلى الله عليه وسلم عن الرعد ما هو ؟ قال : " ملك من الملائكة بيده مخاريق من نار يسوق بها السحاب حيث شاء الله " قالوا : فما هذا الصوت الذي يسمع ؟ قال : " زجره بالسحاب إذا زجره حتى ينتهي إلى حيث أمر الله " قالوا : صدقت ، الحديث بطوله . وعلى هذا التفسير أكثر العلماء ؛ فالرعد : اسم الصوت المسموع ، وقاله علي رضي الله عنه ، وهو المعلوم في لغة العرب ؛ وقد قال ليبيد في جاهليته :

بغنى الرعد والصواعق بال \* مفارس يوم الكريمة النجد

(١) هو معاوية بن مالك .. (٢) القائل هو طليل الغنوى ، كما في اللسان مادة (سما) .



وروى عن ابن عباس أنه قال : الرعد : ريح تختلق بين السحاب : فتصوت ذلك الصوت .  
واختلفوا في البرق ، فروى عن علي ، وابن مسعود ، وابن عباس رضوان الله عليهم : البرق : مخراق  
حديد بيد الملك يسوق به السحاب .

قلت : وهو الظاهر من حديث الترمذي ، وعن ابن عباس أيضا هو سوط من نور بيد الملك ،  
يزجر به السحاب ، وعنه أيضا البرق : ملك يترأى . وقالت الفلاسفة : الرعد صوت اصطكاك  
أجرام السحاب ، والبرق مما ينقدح من اصطكاكها ؛ وهذا مردود لا يصح به نقل والله أعلم .  
ويقال : أصل الرعد من الحركة ، ومنه الرعديد للبيان ، وارتعد : اضطرب ؛ ومنه الحديث :  
"بغى بهما ترعد فرائصهما" الحديث أخرجه أبو داود . والبرق أصله من البريق والضوء ؛ ومنه  
البراق دابة ركبها رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به وركبها الأنبياء عليهم السلام قبله ؛  
ورعدت السماء من الرعد ، وبرقت من البرق ؛ ورعدت المرأة وبرقت تحسنت وتزينت ؛ ورعد  
الرجل وبرق تهدد وأوعد ؛ قال ابن أحرر :

يا جل ما بعدت عليك بلادنا \* وطلابنا فأبرق بأرضك وأرعد

وأرعد القوم وأبرقوا : أصابهم رعد وبرق ؛ وحكى أبو عبيدة ، وأبو عمرو : ارعدت السماء  
وأبرقت ، وأرعد الرجل وأبرق إذا تهدد وأوعد ؛ وأنكره الأصمعي . وأُخْتُجَّ عليه بقول الكهيت :  
أبرق وأرعد يا يزيد \* مد فئا وعيدك لي بضائر

فقال : ليس الكهيت بحجة .

فائدة : روى ابن عباس قال : كنا مع عمر بن الخطاب في سفرة بين المدينة والشام ، ومعنا كعب  
الأحبار ، قال : فأصابتنا ريح وأصابنا رعد ومطر شديد وبرد ، وفريق الناس ، قال : فقال لي كعب :  
إنه من قال حين يسمع الرعد : سبحان من يسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته ؛ عوفى مما يكون  
في ذلك السحاب والبرد والصواعق ؛ قال : فقلتها أنا وكعب ، فلما أصبحنا واجتمع الناس ؛ قلت  
لعمر : يا أمير المؤمنين ، كأننا كنا في غير ما كان فيه الناس ، قال : وما ذاك ؟ قال : فحدثته حديث  
كعب ؛ قال : سبحان الله ! أفلا قلتم لنا فتقول كما قلتم ! في رواية فإذا بردة قد أصابت أنف عمر

فأثرت به ؛ وستأتى هذه الرواية فى سورة الرعد ؛ إن شاء الله ؛ ذكر الروايتين أبو بكر أحمد بن على بن ثابت الخطيب فى روايات الصحابة عن التابعين رحمة الله عليهم أجمعين . وعن ابن عمر أن النبى صلى الله عليه وسلم كان إذا سمع الرعد والصواعق قال : " اللهم لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك وعافنا قبل ذلك " .

قوله تعالى : ( يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ ) . جعلهم أصابعهم فى آذانهم لئلا يسمعوا القرآن فيؤمنوا به وبمحمد عليه السلام ؛ وذلك عندهم كفر والكفر موت . وفى واحد الأصابع خمس لغات : إصبع بكسر الهمزة وفتح الباء ، وأصبع بفتح الهمزة وكسر الباء ، ويقال بفتحهما جميعا ، وضمهما جميعا ، وبكسرهما جميعا ؛ وهى مؤنثة ، وكذلك الأذن وتخفف وتنقل وتصغر ، فيقال : أذينة ولو سميت بها رجلا ثم صغرت قل : أذين ؛ فلم تؤث لزوال التأنيث عنه بالنقل إلى المذكر ؛ فأما قولهم : أذينة فى الاسم العلم فإنما سمي به مصغرا . والجمع آذان ، وتقول : أذنته إذا ضربت أذنه ؛ ورجل أذن إذا كان يسمع مقال كل أحد ، يستوى فيه الواحد والجمع ؛ وأذاني : عظيم الأذنين ؛ ونعجة أذناء ، وكبش آذن ؛ وأذنت النعل وغيرها تاذينا ؛ إذا جعلت لها أذنا ، وأذنت الصبي عركت أذنه .

قوله تعالى : ( مِنَ الصَّوَاعِقِ ) أى من أجل الصواعق ، والصواعق جمع صاعقة ؛ قال ابن عباس ومجاهد ، وغيرهما : إذا اشتد غضب الرعد الذى هو الملك طار النار من فيه وهى الصواعق ، وكذا قال الخليل قال : هى الواقعة الشديدة من صوت الرعد ، يكون معها أحيانا قطعة نار تحرق ما أتت عليه . وقال أبو زيد : الصاعقة : نار تسقط من السماء فى رعد شديدة . وحكى الخليل عن قوم : الصاعقة بالسين ، وقال أبو بكر النقاش يقال : صاعقة وصاعقة بمعنى واحد ؛ وفرا الحسن : من الصواعق بتقديم القاف ؛ ومنه قول أبى النجم :

يحكون بالمصقولة الفسواطع \* تشقق البرق عن الصواعق

قال النحاس : وهى لغة تميم وبعض بنى ربيعة ؛ ويقال : صعقتهم السماء إذا ألقت عليهم الصاعقة ، والصاعقة أيضا صيحة العذاب ؛ قال الله عز وجل : ( فَأَخَذَتْهُمُ صَاعِقَةُ الْعَذَابِ الْهُونِ ) . ويقال : صعق صعقة وتصعقا أى غشى عليه ؛ ومنه قوله تعالى : ( وَنَجَّى مُوسَى صَيْعًا ) فاصعقه غيره ، قال ابن مقبل :



ترى النعرات الزرق تحت لبانه \* أحادي ومثنى أصعقتها صواهلها

وقوله تعالى : ﴿ قَصَبَقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ ﴾ . أى مات ، وشبه الله تعالى في هذه الآية أحوال المنافقين بما في الصيب من الظلمات والرعد والبرق والصواعق ؛ فالظلمات مثل لما يعتقدونه من الكفر ، والرعد والبرق مثل لما يخوفون به ؛ وقيل : مثل الله تعالى القرآن بالصيب لما فيه من الإشكال عليهم . والعمى : هو الظلمات ، وما فيه من الوعيد ، والزجر : هو الرعد ؛ وما فيه من النور والنجح الباهرة التي تكاد أحيانا أن تبهرهم : هو كالبرق . والصواعق مثل لما في القرآن من الدعاء إلى القتال في العاجل ، والوعيد في الأجل . وقيل : الصواعق : تكاليف الشرع التي يكرهونها من الجهاد والزكاة وغيرهما .

قوله : ﴿ حَذَرَ الْمَوْتِ ﴾ . حذر وحذار بمعنى ؛ وقرئ بهما ؛ قال سيبويه : هو منصوب لأنه مفعول له أى مفعول من أجله ؛ وحقيقته أنه مصدر ؛ وأنشد سيبويه :

وأغفر عوراء الكريم إداخاره • وأعرض عن شتم اللئيم تكريما

وقال الفراء : هو منصوب على التمييز . والموت : ضد الحياة ، وقد مات يموت ويمات أيضا قال الراجز :

يتيتي سيدة البنات \* عيشي ولا يؤمن أن تماتي

فهو ميت وميت وقوم موتى وأموات وميتون وميتون ؛ والموات بالضم : الموت ؛ والموات بالفتح : مالا روح فيه ، والموات أيضا الأرض التي لا مالك لها من الآدميين ولا ينتفع بها أحد ؛ والموتان بالتحريك خلاف الحيوان ؛ يقال : اشتر الموتان ، ولا تشتري الحيوان ؛ أى اشتر الأرضين والدور ، ولا تشتري الرقيق والدواب ، والموتان بالضم : موت يقع في الماشية ؛ يقال : وقع في المال موتان ؛ وأماته الله وموته شدد للبالغة ؛ وقال :

فعروة مات موتا مستريحا • فهأنذا أموت كل يوم

وأما الناقة إذا مات ولدها فهي ميت وميتة ؛ قال أبو عبيد : وكذلك المرأة وجمعها ماميات ؛ قال ابن السكيت : أمات فلان إذا مات له ابن أو بنون ؛ والممايات من صفة الناسك المرائي ؛

وموت مائت؛ كتيولك : ليل لائل؛ يؤخذ من لفظه ما يؤكد به، والمستميت للأمر المسترسل له؛  
قال رؤبة :

وزبد البحر له كتيت \* والليل فوق الماء مستميت.

والمستميت أيضا : المستقل الذي لا يبالي في الحرب من الموت؛ وفي الحديث : "أرى القوم  
مستميتين" وهم الذين يقاتلون على الموت؛ والموتة بالضم : جنس من الجنون والصرع يعتري الإنسان؛  
فإذا أفاق عاد إليه كال عقله كالنائم والسكران؛ وموته بضم الميم وهمز الواو : اسم أرض قتل بها  
جعفر بن أبي طالب عليه السلام .

قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ ﴾ . ابتداء وخبر؛ أى لا يفوتونه، يقال : أحاط  
السلطان بفلان إذا أخذه أخذا حاصرا من كل جهة، قال الشاعر :  
أحطنا بهم حتى إذا ما تيقنوا \* بما قد رأوا مالوا جميعا إلى السلم .

ومنه قوله تعالى : ﴿ وَأَحِيطَ بِثَمَرِهِ ﴾ . وأصله محيط نقلت حركة الياء إلى الحاء فسكنت، فالله  
سبحانه محيط بجميع المخلوقات، أى هى فى قبضته وتحت قهره؛ كما قال : ﴿ وَالْأَرْضُ بِجَمِيعٍ قَبْضَتُهُ  
يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ . وقيل : محيط بالكافرين، أى عالم بهم؛ دليله : ﴿ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ  
عِلْمًا ﴾ . وقيل : مهلكهم وجامعهم، دليله قوله تعالى : ﴿ إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ ﴾ . أى إلا أن تهلكوا  
جميعا؛ وخص الكافرين بالذكر لتقدم ذكرهم فى الآية . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ ﴾ . الآية يكاد معناه يقارب، يقال : كاد يفعل  
كذا إذا قارب ولم يفعل؛ ويمحوز فى غير القرآن يكاد أن يفعل، كما قال رؤبة :  
\* قد كاد من طول البلاء أن يمصحا \*

\* مشتق من المصح وهو الدرس؛ والأجود أن تكون بغير أن لأنها لمقاربة الحال، وأن تصرف  
الكلام إلى الاستقبال وهذا متناف؛ قال الله عز وجل : ﴿ يَكَادُ سَنَا بَرْقِهِ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ ﴾ . ومن  
كلام العرب : كاد النعام يطير، وكاد العروس يكون أميرا، لقربهما من تلك الحال؛ وكاد فعل  
متصرف على فعل يفعل؛ وقد جاء خبره بالاسم وهو قليل، قال : وما كدت آتيا . ويحمر يحمرى



كاد : كَرَبَ وجعل وقارب وطَفِقَ ؛ في كون خبرها بغير أن ، قال الله عز وجل : ( وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ ) لأنها كلها بمعنى الحال والمقاربة ؛ والحال لا يكون معها أن فاعلم .

قوله تعالى : ( يَخْطِفُ أَبْصَارَهُمْ ) الخطف : الأخذ بسرعة ؛ ومنه سمي الطير خطافا لسرعته ؛ فمن جعل القرآن مثلا للتخويف فالمعنى أن خوفهم مما ينزل بهم يكاد يذهب أبصارهم ، ومن جعله مثلا للبيان الذي في القرآن فالمعنى أنهم جاءهم من البيان ما يهزهم ؛ ويخطف ويخطف لغتان قرئ بهما ؛ وقد خطفه بالكسر يَخْطِفُهُ خطفا ، وهي اللغة الجيدة ؛ واللغة الأخرى حكاها الأخفش : خَظَفَ يَخْظِفُ ؛ الجوهرى : وهي قليلة رديئة لاتكاد تعرف ؛ وقد قرأ بها يونس في قوله تعالى : ( يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطِفُ أَبْصَارَهُمْ ) . وقال النحاس : في يخطف سبعة أوجه ؛ القراءة الفصيحة : يَخْطِفُ ؛ وقرأ علي بن الحسين ، ويمحي بن وثاب : يخطف بكسر الطاء . قال سعيد الأخفش : هي لغة ؛ وقرأ الحسن وقتادة ، وعاصم الجحدري ، وأبو رجاء العطاردي : بفتح الياء وكسر الخاء والطاء ؛ وروى عن الحسن أيضا : أنه قرأ بفتح الخاء ؛ قال الفراء : وقرأ بعض أهل المدينة بإسكان الخاء وتشديد الطاء ؛ قال الكسائي والأخفش والفراء : يجوز يخطف بكسر الياء والخاء والطاء ، فهذه ستة أوجه موافقة للخط ؛ والسابعة حكاها عبد الوارث قال : رأيت في مصحف أبي بن كعب يَخْطِفُ ، وزعم سيبويه والكسائي : أن من قرأ يخطف بكسر الخاء والطاء فالأصل عنده يَخْطِفُ ثم أدغم التاء في الطاء فالتقى سا كان فكسرت الخاء لالتقاء الساكنين ؛ قال سيبويه : ومن فتح الخاء ألقى حركة التاء عليها ؛ وقال الكسائي : ومن كسر الياء فلا أن الألف في اخطف مكسورة ؛ فأما ما حكاه الفراء عن أهل المدينة من إسكان الخاء والإدغام فلا يعرف ولا يجوز لأنه جمع بين ساكنين قاله النحاس وغيره .

قلت : وروى عن الحسن أيضا وأبي رجاء يَخْطِفُ . قال ابن مجاهد : وأظنه غلطا ؛ واستدل على ذلك بأن خَظَفَ الخطفة لم يقرأه أحد بالفتح .

( أَبْصَارَهُمْ ) جمع بصروهي حاسة الرؤية ، والمعنى : تكاد حجج القرآن وبراهينه الساطعة تبهرهم ومن جعل البرق مثلا للتخويف فالمعنى أن خوفهم مما ينزل بهم يكاد يذهب أبصارهم .

وقوله تعالى : ﴿ كَلِمًا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ ﴾ . كلما منصوب لأنه ظرف ؛ وإذا كان كلما بمعنى إذله فهي موصولة والعامل فيه مشوا وهو جوابه ؛ ولا يعمل فيه أضاء لأنه في صلة ما ؛ والمفعول في قول المبرد محذوف ، التقدير عنده : كلما أضاء لهم البرق الطريق ، وقيل : يجوز أن يكون فعل وأفعل بمعنى ، كسكت وأسكت ؛ فيكون أضاء وضاء سواء فلا يحتاج إلى تقدير حذف مفعول ، قال الفراء : يقال ضاء وأضاء وقد تقدم ، والمعنى : أنهم كلما سمعوا القرآن وظهرت لهم الحجج أنسوا ومشوا معه ، فإذا نزل من القرآن ما يعملون فيه ويضلون به أو يكفونه قاموا ؛ أي ثبتوا على نفاقهم ، عن ابن عباس ؛ وقيل : المعنى كلما صلحت أحوالهم في زروعهم ومواشيهم وتوالت عليهم النعم قالوا : دين محمد دين مبارك ، وإذا نزلت بهم مصيبة وأصابتهم شدة ، سخطوه وثبتوا في نفاقهم ، عن ابن مسعود ، وقادة ؛ قال النحاس : وهذا قول حسن ويدل على صحته : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَبْغِ اللَّهُ عَلَى حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ ﴾ . وقال علماء الصوفية : هذا مثل ضربه الله تعالى لمن لم تصح له أحوال الإرادة بدءاً ، فارتقى من تلك الأحوال بالدعوى إلى أحوال الأكبر كان تضيء عليه أحوال الإرادة لو صححها بملازمة آدابها ، فلما مزجها بالدعوى ، أذهب الله عنه تلك الأنوار وبقي في ظلمات دعاويه لا يبصر طريق الخروج منها . وروى عن ابن عباس أن المراد اليهود لما نصّر النبي صلى الله عليه وسلم بيد طمعوا ، وقالوا : هذا والله النبي الذي بشرنا به موسى لا ترد له راية ، فلما نكب بأحد ارتدوا وشكوا ؛ وهذا ضعيف . والآية في المنافقين ، وهذا أصح عن ابن عباس ؛ والمعنى يتناول الجميع .

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ ﴾ . لو حرف تمنى وفيه معنى الجزاء ؛ وجوابه اللام . والمعنى : ولو شاء الله لأطاع المؤمنين عليهم فذهب عنهم عن الإسلام بالاستيلاء عليهم وقتلهم وإخراجهم من بينهم ؛ وخص السمع والبصر لتقدم ذكرهما في الآية أولاً ، أو لأنهما أشرف ما في الإنسان . وقرئ بأسماعهم على الجمع ؛ وقد تقدم الكلام في هذا

قوله تعالى : ﴿ إِنْ أَرَادَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ عموم ، ومعناه عند المتكلمين فيما يجوز وصفه تعالى بالقدرة عليه ؛ وأجمعت الأمة على تسمية الله تعالى بالقدير ، فهو سبحانه قدير قادر مقتدر ، والقدير أبلغ في الوصف من القادر ؛ قاله الزجاجي . وقال الهروي : والقدير والقادر بمعنى واحد ؛ يقال :



قدرت على الشيء أقدر قدرا وقدرا ومقدرة ومقدرة وقدرا أي قدرة؛ والافتدار على الشيء : القدرة عليه ؛ فإله جل وعز قادر مقتدر قدير على كل ممكن يقبل الوجود والعدم ؛ فيجب على كل مكلف أن يعلم أن الله تعالى قادر ، له قدرة بها فعل ويفعل ما يشاء على وفق علمه واختياره ؛ ويجب عليه أيضا أن يعلم أن للعبد قدرة يكتسب بها ما أقدره الله تعالى عليه على مجرى العادة ، وأنه غير مستبد بقدرة ؛ وإنما خص هنا تعالى صفته التي هي القدرة بالذكر دون غيرها ؛ لأنه تقدم ذكر فعل مضمونه الوعيد والإخافة ؛ فكان ذكر القدرة مناسبا لذلك والله أعلم .

فهذه عشرون آية على عدد الكافرين ؛ أربع آيات في وصف المؤمنين ، ثم تليها آيتان في ذكر الكافرين ، وبقيتها في المنافقين ، وقد تقدمت الرواية فيها عن ابن جريح ، وقاله بجاهد أيضا . قوله سبحانه وتعالى : ( يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمْ ) . قال علقمة ومجاهد : كل آية أولها : ( يَا أَيُّهَا النَّاسُ ) . وإنما نزلت بمكة ، وكل آية أولها : ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ) . وإنما نزلت بالمدينة . قلت : وهذا يرده أن هذه السورة ، والنساء مدينتان وفيهما ( يَا أَيُّهَا النَّاسُ ) وأما قولهما في ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ) فصحيح . وقال عمرو بن الزبير : ما كان من حد أو فريضة فإنه نزل بالمدينة ، وما كان من ذكر الأمم والعذاب فإنه نزل بمكة ؛ وهذا واضح . ويا - في قوله : ( يَا أَيُّهَا ) حرف نداء ؛ ( أي ) منادى مفرد مبنى على الضم لأنه منادى في اللفظ ، وما ، للتنبيه . الناس مرفوع صفة لأي عند جماعة النحويين ماعدا المازني فإنه أجاز النصب قياسا على جوازه في : يا هذا الرجل ؛ وقيل : ضمت أي كما ضم المقصود المفرد ؛ وجاءوا ( بها ) عوضا عن ياء أخرى ، وإنما لم يأتوا بياء لثلاثين قطع الكلام ؛ فجاءوا ( بها ) حتى يبقى الكلام متصلا . قال سيدي : كأنك كررت يا مرتين وصار الاسم بينهما ؛ كما قالوا : ها هو ذا ؛ وقيل : لما تعذر عليهم الجمع بين حرفي تعريف ؛ أتوا في الضرورة بمنادى مجرد عن حرف تعريف ؛ وأجروا عليه المترف باللام المقصود بالنداء والتموا رفعه لأنه المقصود بالنداء ؛ فجعلوا إعرابه بالحركة التي كان يستحقها لو بشرها النداء تنبيها على أنه المنادى فأعاده .

واختلف من المراد بالناس هنا هل قولين ؛ أحدهما : الكفار الذين لم يعبدوه ؛ يدل عليه قوله : ( وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ ) . الثاني أنه عام في جميع الناس فيكون خطابه للمؤمنين باستدامة العبادة ، وللكافرين بابتدائها ، وهذا حسن .

قوله تعالى : ﴿اعْبُدُوا﴾ أمر بالعبادة له ؛ والعبادة هنا عبارة عن توحيده والتزام شرائع دينه .  
وأصل العبادة : الخضوع والتذلل ، يقال : طريق معبدة إذا كانت موطوءة بالأقدام ؛ قال طرفة :  
\* وظيفا وظيفا فوق مورٍ معبد \*

والعبادة : الطاعة ، والتعبد : التمسك ، وعبدت فلانا : اتخذته عبدا .

قوله تعالى : ﴿الَّذِي خَلَقَكُمْ﴾ . خص تعالى خلقه لهم من بين سائر صفاته ، إذ كانت العرب مقرة بأن الله خلقها ؛ فذكر ذلك حجة عليهم وتقريبا [لهم] ؛ وقيل : ليدكرهم بذلك نعمته عليهم .  
وفي أصل الخلق وجهان ؛ أحدهما : التقدير ، يقال : خلقت الأديم للسقاء إذا قدرته قبل القطع ، قال الشاعر :

ولا أنت تفرى ما خلقت وبع \* بض القسوم يخلق ثم لا يفرى

وقال الحجاج : ما خلقت إلا فريت ، ولا وعدت إلا وفيت . الثاني : الإنشاء والاختراع والإبداع ؛ قال الله تعالى : ﴿وَنَحْنُ إِفْكَا﴾ .

قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ . فيقال إذا ثبت عندهم خلقهم ، ثبت عندهم خلق غيرهم ؛ فالجواب : أنه إنما يجري الكلام على التنبيه والتذكير ليكون أبلغ في العظة ؛ فذكرهم من قبلهم ليعلموا أن الذي أمات من قبلهم وهو خلقهم يميتهم ؛ وليفكروا فيمن مضى قبلهم كيف كانوا ، وعلى أي الأمور مضوا من إهلاك من أهلك ؛ وليعلموا أنهم يتلون كما ابتلوا . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ . لعل متصلة بعبدوا ، لا بخلقكم ؛ لأن من ذراه الله لجهنم لم يخلق ليتقى ؛ وهذا وما كان مثله فيما ورد في كلام الله تعالى من قوله ، ﴿لعلكم تعقلون ، لعلكم تشكرون ، لعلكم تذكرون ، لعلكم تهتدون﴾ . فيه ثلاث تأويلات :

الأول — أن لعل على بابها من الترجى والتوقع ، والترجى والتوقع إنما هو في حيز البشر ؛ فكأنه : قيل لهم : افعلوا ذلك على الرجاء منكم والطمع أن تعقلوا وأن تذكروا وأن تتقوا ؛ وهذا قول سيبريه ورؤساء اللسان ؛ قال صيبويه : في قوله عز وجل : ﴿إِذْهَبَا إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى﴾ . فقولاً له قولاً لئلا لعله يتذكر أو يخشى . قال معناه : اذهبا على طمعكما ورجائكما أن يتذكر أو يخشى ؛ واختار هذا القول أبو المعالي .



الثاني - أن العرب استعملت لعل مجردة من الشك بمعنى لام كي ؛ فالمعنى لتعقلوا ولتذكروا ولتتقوا ؛ وعلى ذلك يدل قول الشاعر :

وقلتم لنا كفوا الحروب لعلنا \* فكف ووثقتم لنا كل موثق

فلما كفنا الحرب كانت عهودكم \* كلع سراب في الملا متألق

المعنى : كفوا الحروب لنكف ؛ ولو كانت لعل هنا شكاً لم يوثقوا لهم كل موثق ؛ وهذا القول من قطرب والطبري .

الثالث - أن تكون لعل بمعنى التعرض للشيء ؛ كأنه قيل : افعلوا ذلك متعرضين لأن تعقلوا ، أولأن تذكروا أولأن تتقوا ؛ والمعنى في قوله : ﴿ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ . أى لعلمكم أن تجعلوا بقبول ما أمركم الله به وقاية بينكم وبين النار ؛ وهذا من قول العرب : اتقاه بحقه إذا استقبله به ؛ فكأنه جعل دفعه حقه إليه وقاية له من المطالبة ، ومنه قول علي رضي الله عنه : كذا إذا احمر البأس اتقينا بالنبي صلى الله عليه وسلم ، أى جعلنا به وقاية لنا من العدو ، وقال عنترة :

ولقد كررت المهر يدمى نحره \* حتى اتقنى الحيل بأبني جذيم

قوله تعالى : ﴿ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا ﴾ . فيه ست مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ الَّذِي جَعَلَ ﴾ معناه هنا صير لتعديده إلى مفعولين ؛ ويأتي بمعنى خلق ومنه قوله تعالى : ﴿ مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ ﴾ . وقوله : ﴿ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ﴾ . ويأتي بمعنى سمي ، ومنه قوله تعالى : ﴿ حَمِّ . وَالْكِتَابِ الْمُمِينِ . إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا ﴾ . وقوله : ﴿ وَجَعَلُوهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا ﴾ . ﴿ وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَانَا ﴾ أى سموهم ؛ ويأتي بمعنى أخذ كما قال الشاعر :

وقد جعلت نفسي تطيب لضغمة \* لضغيمهما ها يقصر العظم ناهيا

وقد تأتي زائدة كما قال الأنحر :

وقد جعلت أرى الاثنين أربعة \* والأربع اثنين لما هذى الكبير

وقد قيل في قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ﴾ إنها زائدة ؛ وجعل واجتعل بمعنى واحد ؛

قال الشاعر :

ناط أمر الضعاف واجتمع الية \* بل كجسل العادية المسدود

(فِرَاشًا) ؛ أى وطاء يفترشونها ويستقرون عليها ؛ وماليس بفراش كالجبال والأوعار والبحار  
فهى من مصالح ما يفترش منها ؛ لأن الجبال كالأوتاد كما قال : ﴿ أَلَمْ تَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهَادًا . وَالْجِبَالَ  
أَوْتَادًا ﴾ . والبحار تزكب إلى سائر منافعها ؛ كما قال : ﴿ وَالْفُلُكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ ﴾ .  
الثانية — قال أصحاب الشافعى : لو حلف رجل ألا يبيت على فراش أولا يستسرح بسراج  
فبات على الأرض ، وجلس فى الشمس لم يحنث ؛ لأن اللفظ لا يرجع إليهما عرفا . وأما المسالك  
فبنوه على أصلهم فى الأيمان أنها محمولة على النية أو السبب أو البساط الذى جرت عليه اليمين ؛ فإن  
عدم ذلك فالعرف .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ وَالسَّمَاءَ بِنَاءً ﴾ السماء للأرض كالسقف للبيت ؛ ولهذا قال وقوله الحق :  
﴿ وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا ﴾ . وكل ما علا فآطل ؛ قيل له : سماء ؛ وقد تقدم القول فيه . والوقف  
على «بناء» أحسن منه على «تتقون» ؛ لأن قوله : ﴿ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا ﴾ نعت للرب ؛  
ويقال : بنى فلان بيتا ، وبنى على أهله بناء فيهما أى زفها ؛ والعامّة تقول : بنى بأهله ، وهو خطأ ؛  
وكأن الأصل فيه : أن الداخل بأهله كان يضرب عليها قبة ليلة دخوله بها ؛ فقليل لكل داخل بأهله ؛  
بان ؛ وبنى مقصورا ، شدد للكثرة ، وابتنى دارا وبنى بمعنى ؛ ومنه بئان الحائط ؛ وأصله : وضع  
لبنة على أخرى حتى تثبت .

وأصل الماء : موه ؛ قبلت الواو ألفا لتحركها وتحرك ما قبلها فقلت ماه ، فالتقى حرفان خفيفان  
فأبدلت من الهاء همزة ؛ لأنها أجلد ، وهى بالألف أشبه فقلت : ماء ؛ الألف الأولى عين الفعل ،  
وبعدها الهمزة التى هى بدل من الهاء ، وبعد الهمزة ألف بدل من التنوين . قال أبو الحسن : لا يجوز  
أن يكتب إلا بالعين عند البصريين ، وإن شئت بثلاث ؛ فاذا جمعوا أو صغروا ردوا إلى الأصل ؛  
فقالوا : مويه وأمواه ومياه ، مثل : جمال وأجمال .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَّكُمْ ﴾ . الثمرات جمع ثمرة ؛ ويقال : ثمر  
مثل شجرة ؛ ويقال : ثمر مثل خشب ؛ ويقال : ثمر مثل بذن ؛ وثمار مثل إكام جمع ثمرة . وسيأتى  
لهذا مزيد بيان فى الأنعام إن شاء الله ؛ وثمار السياط : عقد أطرافها .



والمعنى في الآية أخرجنا لكم ألوانا من الثمرات ، وأنواعا من النبات ، رزقا ، طعاما لكم ، وعلفا لدوابكم ، وقد بين هذا قوله تعالى : ﴿ إِنَّا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا ، ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا ، فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا وَعَيْنًا وَقَضْبًا وَزَيْتُونًا وَنَخْلًا ، وَحَدَائِقَ غُلْبًا ، وَفَاكِهَةً وَأَبًّا ، مَتَاعًا لَّكُمْ وَلِإِنْعَامِكُمْ ﴾ . وقد مضى الكلام في الرزق مستوفى والحمد لله .

فإن قيل : كيف أطلق اسم الرزق على ما يخرج من الثمرات قبل التملك ؟ قيل له : لأنها معدة لأن تملك ، ويصح بها الانتفاع ، فهي رزق .

الخامسة — قلت : ودلت هذه الآية على أن الله تعالى أغنى الإنسان عن كل مخلوق ، ولهذا قال عليه السلام مشيرا إلى هذا المعنى : "والله لأن يأخذ أحدكم حبله فيحتطب على ظهره خير له من أن يسأل أحدا أعطاه أو منعه" أخرجه مسلم ، ويدخل في معنى الاختطاب جميع الأشغال من الصنائع وغيرها ، فمن أحوج نفسه إلى بشر مثله بسبب الحرص والأمل والرغبة في زخرف الدنيا ، فقد أخذ بطرف من جعل لله ندا . وقال علماء الصوفية : أعلم الله عز وجل في هذه الآية سبيل الفقر ، وهو أن تجعل الأرض وطاء ، والسماء غطاء ، والماء طيبا والكلاء طعاما ، ولا تعبد أحدا في الدنيا من الخلق بسبب الدنيا ، فإن الله عز وجل قد أباح لك ما لا بد لك منه ، من غير منة فيه لأحد عليك . وقال نوف البكالي : رأيت علي بن أبي طالب خرج فنظر إلى النجوم فقال : يا نوف ، أرا قد أنت أم رامي ؟ قلت : بل رامي يا أمير المؤمنين ، قال : طوبى للزاهدين في الدنيا ، الراغبين في الآخرة ، أولئك قوم اتخذوا الأرض بساطا ، وتراها فراشا ، وماءها طيبا ، والقرآن والدعاء دثارا وشعارا ، فرفضوا الدنيا على منهاج المسيح عليه السلام . وذكر باقي الخبر وسيأتي تمامه في هذه السورة عند قوله تعالى : ﴿ أَجِيبْ دَعْوَةَ الدَّاعِ ﴾ إن شاء الله تعالى .

السادسة — قوله تعالى : ﴿ فَلَا تَجْعَلُوا ﴾ نهى . ﴿ لِلَّهِ أَنْدَادًا ﴾ أى أكفاء وأمثالا ونظراء ، واحدا نداء ، وكذلك قرأ مجاهد بن السميع : ندا ، قال الشاعر :

نحمد الله ولا ند له \* عنده الخير وما شاء فعل

وقال حسان :

أتهجوه ولست له بند \* فشركا لخير كما الفداء

ويقال ندو نديد ونديدة على المبالغة؛ قال لبيد :

لِكَيْلَا يَكُونَ السِّنْدِيَّ نَدِيدِي \* وَأَجْعَلْ أَقْوَامًا عَمُومًا عَمَائِي

وقال أبو عبيدة : أندادا : أضدادا . النحاس : أندادا مفعول أول، والله في موضع الثاني .  
الجوهري : والند بفتح النون : التل المرتفع في السماء، والندمين الطيب ليس بعربي؛ وند البعير يند  
ندا وننادا وندودا : نفر وذهب على وجهه؛ ومنه قرأ بعضهم : (يَوْمَ التَّنَادِ) . وندد به أى شربه  
وسمعه به .

السابعة — قوله تعالى : (وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ) ابتداء وخبر، والجملة في موضع الحال، والخطاب  
للكافرين والمنافقين؛ عن ابن عباس .

فان قيل : كيف وصفهم بالعلم وقد نعتهم بخلاف ذلك من الختم والطبع والصمم والعمى ؟

فالجواب من وجهين، أحدهما : وأنتم تعلمون ، يريد العلم الخاص بأن الله تعالى خلق الخلق  
وأَنْزَلَ الْمَاءَ وَأَنْبَتَ الرِّزْقَ ، فيعلمون أنه المنعم عليهم دون الأنداد . الثاني : أن يكون المعنى وأنتم  
تعلمون وحدانيته بالقوة والإمكان لو تدبرتم ونظرتهم ؛ والله أعلم . وفي هذا دليل على الأمر باستعمال  
حجج العقول، وإبطال التقليد، وقال ابن فورك : يحتمل أن تتناول الآية المؤمنين ؛ فالمعنى لا ترتدوا  
أيها المؤمنون وتبعوا الله أندادا بعد علمكم الذي هو نقي الجهل بأن الله واحد .

قوله تعالى : (وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ) . أى في شك (يَمَا نَزَّلْنَا) يعنى القرآن، والمراد المشركون  
الذين تُحَدِّثُوا ، فانهم لما سمعوا القرآن قالوا ما يشبه هذا كلام الله، وإنا لنرى شك منه؛ فنزلت الآية .  
ووجه اتصالها بما قبلها أن الله سبحانه لما ذكر في الآية الأولى الدلالة على وحدانيته وقدرته ،  
ذكر بعدها الدلالة على نبوة نبيه ، وأن ما جاء به ليس مفترى من عنده .

قوله : (عَلَى عَبْدِنَا) . يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم ، والعبد مأخوذ من التعبد وهو التذلل ؛  
فسمى المملوك من جنس ما يفعله عبدا، لتذله لمولاه ؛ قال طرفة :

إلى أن تحامتني العشيرة كلها \* وأفردت أفراد البعير المعبد



أى المذل ؛ قال بعضهم : لما كانت العبادة أشرف الخصال ، والتسمي بها أشرف الخطط ؛ سمي  
نبيه عبداً ، وأنشدوا :

يا قوم قلبي عند زهراء \* يعرفه السامع والرائي

لا تدعى إلا بيا عبدا \* فانه أشرف أسمائي

( فَأَتُوا بِسُورَةٍ ) الفاء جواب الشرط ، أتوا بمقصود لأنه من باب المجيء قاله ابن كيسان ؛ وهو  
أمر معناه التعجيز لأنه تعالى علم عجزهم عنه . والسورة واحدة السور وقد تقدم الكلام فيها وفي إعجاز  
القرآن ، فلا معنى للإعادة . ومن - في قوله : ( مِنْ مِثْلِهِ ) - زائدة كما قال : ( فَأَتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ ) .  
والضمير في مثله عائذ على القرآن عند الجمهور من العلماء ؛ كقتادة ، ومجاهد ، وغيرهما ، وقيل : يعود  
على التوراة والإنجيل . فالمعنى فأتوا بسورة من كتاب مثله فانها تصدق ما فيه ؛ وقيل : يعود على النبي  
صلى الله عليه وسلم . المعنى من بشر أمي مثله لا يكتب ولا يقرأ . فمن على هذين التأويلين للتبويض .  
والوقف على مثله ليس بتمام ، لأن وادعوا نسق عليه .

قوله تعالى : ( وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ ) معناه أعوانكم ونصراءكم . الفراء : آهلكم . وقال ابن كيسان ؛  
فإن قيل كيف ذكر الشهداء هاهنا ؛ وإنما يكون الشهداء ليشهدوا أمراء ، أو ليخبروا بأمر شهدوه ؛  
وإنما قيل لهم : فأتوا بسورة من مثله ؟ فالجواب أن المعنى استعينوا بمن وجدتموه من علمائكم ،  
وأحضروهم ليشهدوا ما تاتون به ؛ فيكون الرد على الجميع أؤكد في الحجج عليهم .

قلت : هذا هو معنى قول مجاهد ، قال مجاهد : معنى وادعوا شهداءكم ، أى ادعوا ناسا يشهدون  
لكم أى يشهدون أنكم عارضتموه . النحاس : شهداءكم نصب بالفعل جمع شهيد ؛ يقال : شاهد  
وشهيد مثل ، قادر وقدير .

وقوله : ( مِنْ دُونِ اللَّهِ ) . أى من غيره ، ودون نقيض فوق ؛ وهو تقصير عن الغاية ، ويكون  
ظرفا . والدون : الحقيق الخسيس ؛ قال :

إذا ما علا المبرء رام العلاء \* ويقنع بالدون من كان دوناً

ولا يشتق منه فعل ؛ وبعضهم يقول منه : دان يدون دوناً ؛ ويقال : هذا دون ذاك ، أى أقرب  
منه ، ويقال في الإغراء بالشئ : دونكه ؛ قال تميم للحجاج : أقرئنا صالحاً - وكان قد صلبه -  
فقال : دونكوه .

قوله تعالى : ﴿ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴾ . فيما قلتم من أنكم تقدرون على المعارضة، لقولهم في آية أخرى : ﴿ لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا ﴾ . والصدق : خلاف الكذب ، وقد صدق في الحديث ، والصدق : الصليب من الرماح ، ويقال : صدقوهم القتال . والصدق : الملازم للصدق ، ويقال : رجل صدق ، كما يقال : نعم الرجل . والصدقة مشتقة من الصدق في النصيح والود .

قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا ﴾ يعني فيما مضى . ﴿ وَلَنْ تَفْعَلُوا ﴾ أى تطبقوا ذلك فيما باتى . والوقف على هذا على «صادقين» تام . وقال جماعة من المفسرين : معنى الآية وادعوا شهداءكم من دون الله إن كنتم صادقين ولن تفعلوا ، فإن لم تفعلوا فاتقوا النار . فعلى هذا التفسير لا يتم الوقف على «صادقين» . فإن قيل : كيف دخلت إن على لم ؟ ولا يدخل عامل على عامل ؟ فالجواب أن إن هاهنا غير عاملة في اللفظ ، فدخلت على لم كما تدخل على الماضى ، لأنها لا تعمل في لم كما لا تعمل في الماضى ؛ فعنى إن لم تفعلوا إن تركتم الفعل .

قوله تعالى : ﴿ وَلَنْ تَفْعَلُوا ﴾ نصب بن ، ومن العرب من يحزم بها ، ذكره أبو عبيدة ، ومنه بيت النافذة .

• فلن أعرض أبيت اللعن بالصفد •

وفي حديث ابن عمر حين ذهب به الى النار في منامه ف قيل لى : لن ترع ، هذا على تلك اللغة وفي قوله : ﴿ وَلَنْ تَفْعَلُوا ﴾ إثارة لهممهم ، وتحريك لنفوسهم ، ليكون عجزهم بعد ذلك أبدع ، وهذا من الغيوب التى أخبر بها القرآن قبل وقوعها . وقال ابن كيسان : ولن تفعلوا ، توقيفا لهم على أنه الحق ، وأنهم ليسوا صادقين فيما زعموا من أنه كذب ، وأنه مفترى ، وأنه سحر ، وأنه شعر ، وأنه أساطير الأولين ، وهم يدمون العلم ولا يأتون بسورة من مثله .

وقوله : ﴿ فَاتَّقُوا النَّارَ ﴾ جواب فإن لم تفعلوا ، أى اتقوا النار بتصدق النبي صلى الله عليه وسلم ، وطاعة الله تعالى . وقد تقدم معنى التقوى فلا معنى لإعادتها . ويقال : إن لغة تميم وأسد ، فتقوا النار . وحكى سيويه : تقى يتقى ، مثل : قضى يقضى . النار مقعولة ، التى ، من نعتها ، وفيها ثلاث

(١) فى اللسان مادة ( صفد ) ، وشعره النصرانية ( ص ٦٠٨ ) طبع بيروت : « فلم » . وفى ديوانه المخطوط المحفوظ

بدار الكتب المصرية تحت رقم ( ٦١٧ أدب ) : « فاعرضت » .



لغات ؛ التي والت بكسر التاء والتت باسكانها ؛ وهي اسم مبهم للتوث ، وهي معرفة ؛ ولا يجوز نزع الألف واللام منها للتكثير ، ولا تم إلا بصلة . وفي تثنيها ثلاث لغات أيضا ؛ اللتان والتتا بحذف النون والتتان بتشديد النون . وفي جمعها خمس لغات ؛ اللاتي وهي لغة القرآن ؛ واللالت بكسر التاء بلا ياء ؛ وأنشد أبو عبيدة :

من اللواتي والتي واللاتي \* زعمن أن قد كبرت لداتي

واللوا باسقاط التاء، هذا ما حكاه الجوهري . وزاد ابن الشجري : اللاتي بالهمز وإثبات الياء ، واللاء بكسر الهمزة وحذف الياء ، والا بحذف الهمزة ؛ فإن جمعت الجمع قلت في اللاتي : اللواتي ، وفي اللاتي : اللواتي . قال الجوهري : وتصغير التي اللتيا بالفتح والتشديد ، قال الرازي : بعد اللتيا واللتيا والتي \* إذا علتها أنفـس تردت

وبعض الشعراء أدخل على التي حرف التداء ، وحروف التداء لا تدخل على ما فيه الألف واللام إلا في قولنا : يا الله ، وحده ؛ فكأنه شبهها به من حيث كانت الألف واللام غير مفارقتين لها ، وقال : من أجلك يا التي تيمت قلبي \* وأنت بخيلة بالسود غني

ويقال : وقع فلان في اللتيا والتي ؛ وهما اسمان من أسماء الداهية . والوقود بالفتح : الحطب ، وبالضم : التوقد . والناس ، عموم ، ومعناه الخصوص فيمن سبق عليه القضاء أنه يكون حطبا لها ، أجازنا الله منها . والحجارة ، هي حجارة الكبريت الأسود — عن ابن مسعود والفسراء — وخصت بذلك لأنها تزيد على جميع الأحجار بخمسة أنواع من العذاب ؛ مرة الانتقاد ، تن الرائحة ، كثرة الدخان ، شدة الالتصاق بالأبدان ، قوة حرها إذا حميت ؛ وليس في قوله تعالى : ﴿ وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ ﴾ دليل على أن ليس فيها غير الناس والحجارة بدليل ما ذكره في غير موضع من كون الجن والشياطين فيها . وقيل : المراد بالحجارة الأصنام ؛ لقوله تعالى : ﴿ إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ ﴾ أي حطب جهنم ؛ وعليه فتكون الحجارة والناس وقودا للنار ؛ وذكر ذلك تعظيما للنار أنها تحرق الحجارة مع إحراقها للناس . وعلى التأويل الأول يكونون معذنين بالنار والحجارة ؛ وقد جاء الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : ” كل مؤذ في النار “ . وفي تأويله وجهان ، أحدهما : أن كل من آذى الناس في الدنيا عذبه الله في الآخرة بالنار . الثاني : أن كل ما يؤذي الناس في الدنيا من

السباع والهوام وغيرها في النار، معد لعقوبة أهل النار. وذهب بعض أهل التأويل إلى أن هذه النار المخصوصة بالحجارة هي نار الكافرين خاصة . والله أعلم .

وروى مسلم عن العباس بن عبد المطلب قال : قلت يا رسول الله إن أبا طالب كان يحوطك وينصرك، فهل نفعه ذلك؟ قال : "نعم وجدته في غمرات من النار فأخرجته إلى صحصحاح" في رواية "ولولا أنا لكان في الدرك الأسفل من النار" . وقودها مبتدأ، الناس خبره؛ والحجارة عطف عليهم .  
وقرأ الحسن، وبجاهد، وطلحة بن مصرف؛ وقودها بضم الواو؛ وقرأ عبيد بن عمير؛ وقيدها الناس .  
قال الكسائي والأخفش : والوقود بفتح الواو : الحطب، وبالضم الفعل؛ يقال : وقدت النار تقد وقودا بالضم ووقدا ووقدة ووقدنا أي توقدت؛ وأقدتها أنا واستوقدتها أيضا، والاتقاد مثل التوقد، والموضع موقد، مثل مجلس، والنار موقدة؛ والوقدة : شدة الحر، وهي عشرة أيام أو نصف شهر .  
قال النحاس : يجب على هذا ألا يقرأ إلا وقودها لأن المعنى حطبها؛ إلا أن الأخفش قال : وحكى أن بعض العرب يجعل الوقود والوقود بمعنى الحطب والمصدر . قال النحاس : وذهب إلى أن الأول أكثر، قال : كما أن الوضوء الماء، والوضوء المصدر .

قوله تعالى : ﴿ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ﴾ . ظاهره أن غير الكافرين لا يدخلها وليس كذلك؛ بدليل ما ذكره في غير موضع من الوعيد للذين وبالآحاديث الثابتة في الشفاعة على ما يأتي ؛ وفيه دليل على ما يقوله أهل الحق من أن النار موجودة مخلوقة ؛ خلافا للبتامة في قولهم : إنها لم تخلق حتى الآن ؛ وهو القول الذي سقط فيه القاضي منذر بن سعيد البلوطي الأندلسي . روى مسلم عن عبد الله بن مسعود قال : كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ سمع وجبة فقال النبي صلى الله عليه وسلم : "تدرون ما هذا" قال قلنا : الله ورسوله أعلم ، قال : "هذا حجر رمي به في النار منذ سبعين خريفا فهو يهوى في النار الآن حتى انتهى إلى قعرها" وروى البخاري عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "احتجت النار والجنة فقالت هذه يدخلني الجبارون والمتكبرون وقالت هذه يدخلني الضعفاء والمساكين فقال الله لهذه أنت عذابي أعذب بك من أشاء وقال لهذه أنت رحمتي أرحم بك من أشاء ولكل واحدة منكما ملؤها" وأخرجه مسلم بمعناه . يقال : احتجت



بمعنى تحتج، للحديث المتقدم حديث ابن مسعود؛ ولأن النبي صلى الله عليه وسلم قد أريهما في صلاة الكسوف، ورأهما أيضا في إسرائه ودخل الجنة؛ فلا معنى لما خالف ذلك . وبالله التوفيق .  
 و ( أَعِدَّتْ ) . يجوز أن يكون حالا للنار على معنى معدة، وأضمرت معه قد؛ كما قال : ( أَوْ جَاءُوكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ ) . فمعناه : قد حصرت صدورهم ، فع حصرت قد مضمرة لأن الماضي لا يكون حالا إلا مع قد؛ فعلى هذا لا يتم الوقف على المجارة . ويجوز أن يكون كلاما منقطعا عما قبله ؛ كما قال : ( وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَدَأْتُمْ ) . وقال السجستاني : أعدت للكافرين من صلة التي ؛ كما قال في آل عمران : ( وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ) . ابن الأنباري : وهذا غلط لأن التي في سورة البقرة قد وصلت بقوله : ( وَفُودَهَا النَّاسُ ) . فلا يجوز أن توصل بصلة ثانية ؛ وفي آل عمران ليس لها صلة غير أعدت .

قوله تعالى : ( وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا ) . فيه ثلاث مسائل :

الأولى - لما ذكر الله عز وجل جزاء الكافرين ذكر جزاء المؤمنين أيضا، والتبشير : الإخبار بما يظهر أثره على البشارة وهي ظاهر الجلد لتغيرها بأول خبر يرد عليها ؛ ثم الغالب أن يستعمل في السرور مقيدا بالخير المبشر به ، وغير مقيد أيضا ؛ ولا يستعمل في الغم والشر إلا مقيدا منصوحا على الشر المبشر به ؛ قال الله تعالى : ( فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ) . ويقال : بشرته وبشرته مخفف ومشدد بشارة بكسر الباء فابشر واستبشر، وبشريش إذا فرح، ووجه بشير إذا كان حسنا بين البشارة بفتح الباء، والبشري : ما يعطاه المبشر، وتبشير الشيء : أوله .

الثانية - أجمع العلماء على أن المكلف إذا قال من بشرني من عبيدي بكذا فهو حر، فبشره واحد من عبيده فأكثر فإن أولهم يكون حرا دون الثاني واختلفوا إذا قال : من أخبرني من عبيدي بكذا فهو حر فهل يكون الثاني مثل الأول ؟ فقال أصحاب الشافعي : نعم ، لأن كل واحد منهم مخبر وقال علماؤنا : لا ، لأن المكلف إنما قصد خبرا يكون بشارة ؛ وذلك يختص بالأول ، وهذا معلوم عرفا فوجب صرف القول إليه . وقرئ محمد بن الحسن بين قوله : أخبرني ، وحدثني ؛ فقال : إذا قال الرجل أي غلام لي أخبرني بكذا، أو أعلمني بكذا وكذا ، فهو حر - ولا نية له - فأخبره غلام له بذلك بكتاب ، أو كلام ، أو رسول ؛ فإن الغلام يعتق لأن هذا خبر ، وإن أخبره بعد ذلك

غلام له عتق، لأنه قال: أي غلام أخبرني فهو حر، ولو أخبروه كلهم عتقوا، وإن كان عني بالخبر، كلام مشافهة لم يعتق واحد منهم إلا أن يخبره بكلام مشافهة بذلك الخبر. قال: وإذا قال أي غلام لي حدثني، فهذا على المشافهة، لا يعتق واحد منهم.

الثالثة — قوله تعالى: ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾. رد على من يقول: إن الإيمان بمجرد يفتضي الطاعات، لأنه لو كان ذلك ما أعادها؛ فالجنة تنال بالإيمان والعمل الصالح؛ وقيل: الجنة تنال بالإيمان؛ والدرجات تستحق بالأعمال الصالحة. والله أعلم.

﴿أَنْ لَّهُمْ﴾ في موضع نصب بشر، والمعنى وبشر الذين آمنوا بأن لهم، أولأن لهم؛ فلما سقط الحافض عمل الفعل؛ وقال الكسائي وجماعة من البصريين: أت في موضع خفض باضممار الباء. ﴿جَنَّاتٍ﴾ في موضع نصب اسم أن، وأن وما عملت فيه في موضع المفعول الثاني. والجنات: البساتين؛ وإنما سميت جنات لأنها تجن من فيها أي تستره بشجرها؛ ومنه: الحين والحين والجنة. ﴿تَجْرَى﴾ في موضع النعت لجنات، وهو مرفوع لأنه فعل مستقبل فحذفت الضمة من الياء لنقلها معها.

﴿مِنْ تَحْتِهَا﴾ أي من تحت أشجارها، ولم يحركها ذكر لأن الجنات دالة عليها.

﴿الْأَنْهَارُ﴾ أي ماء الأنهار؛ فنسب الجرى إلى الأنهار توسعا، وإنما يجري الماء وحده فحذف اختصارا، كما قال تعالى: ﴿وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ﴾. أي أهلها، وقال الشاعر:

نبئت أن النار بمعدك أوقدت \* وأشتب بمعدك يا كليب المجلس

أراد: أهل المجلس فحذف. والنهر: ما خوذ من أنهرت أي وسعت؛ ومنه قول قيس بن الخطيم:

ملك بها كفى فأنهرت فتقها \* يرى قائم من دونها ما وراءها.

أي وسعتها، يصف طعنة؛ ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم: "ما أنهر الدم وذكر اسم الله عليه فكلوه" معناه: ما وسع الذبح حتى يجري الدم كأنهر؛ وجمع النهر: نهرا وأنهار؛ ونهر نهر؛ كثير الماء؛ قال أبو ذؤيب:

أقامت به فابتنت خيمة \* على قضيب وفرات تهتر



وروى : أن أنهار الجنة ليست في أخاديد، إنما تجري على سطح الجنة منضبطة بالقدره حيث شاء أهلها . والوقف على الأنهار حسن وليس بتمام ، لأن قوله : ﴿ كَلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ ﴾ من وصف الجنات .

﴿ رِزْقًا ﴾ مصدر، وقد تقدم القول في الرزق . ومعنى ﴿ مِنْ قَبْلٍ ﴾ يعني في الدنيا، وفيه وجهان، أحدهما : أنهم قالوا : هذا الذي وعدنا به في الدنيا . الثاني : هذا الذي رزقنا في الدنيا، لأن لونها يشبه لون ثمار الدنيا، فإذا أكلوا وجدوا طعمه غير ذلك . وقيل : « من قبل » يعني في الجنة لأنهم يرزقون ثم يرزقون ، فإذا أتوا بطعام وثمار في أول النهار فأكلوا منها ، ثم أتوا منها في آخر النهار ، قالوا : هذا الذي رزقنا من قبل، يعني أطعمنا في أول النهار لأن لونه يشبه ذلك ، فإذا أكلوا منها وجدوا لها طعما غير طعم الأول .

﴿ وَأَتُوا ﴾ فَعِلُوا مِنْ أَتَيْتَ ، وقرأ الجماعة بضم الهزة والتاء، وقرأ هارون الأعور : وَأَتَوْا ، بفتح الهزة والتاء فالضمير في القراءة الأولى لأهل الجنة ، وفي الثانية للخدام .

﴿ بِهِ مُتَشَابِهًا ﴾ حال من الضمير في به، أى يشبه بعضه بعضا في المنظر ويختلف في الطعم . قاله ابن عباس، ومجاهد، والحسن، وغيرهم . وقال عكرمة : يشبه ثمر الدنيا وبيانه في جل الصفات . ابن عباس : هذا على وجه التعجب ، وليس في الدنيا شيء مما في الجنة سوى الأسماء، فكانهم تعجبوا لما رأوه من حسن الثمرة، وعظم خلقها . وقال قتادة : خيارا لارذل فيه، كقوله تعالى : ﴿ كِتَابًا مُتَشَابِهًا ﴾ . وليس كثمار الدنيا التي لا تتشابه ، لأن فيها خيارا وغير خيار .

﴿ وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ ﴾ . ابتداء وخبر، وأزواج : جمع زوج، والمرأة : زوج الرجل، والرجل، زوج المرأة . قال الأصمعي : ولا تكاد العرب تقول زوجة . وحكى الفراء أنه يقال : زوجة ، وأنشد الفرزدق :

(١) وإن الذي يسعى ليفسد زوجتي \* كساع إلى أسد الشرى يستبيلها

وقال عمار بن ياسر في شأن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها : والله إني لأعلم أنها زوجته في الدنيا والآخرة، ولكن الله ابتلاكم . ذكره البخاري، واختاره الكسائي .

(مُطَهَّرَةٌ) : نعت الأزواج، ومطهرة واللغة : أجمع من طاهرة وأبلغ، ومعنى هذه الطهارة  
الخص، والصاف، وانارة، والآدميات . ذكر عبد الرزاق قال أخبرني الثوري عن ابن أبي عمير  
عن مجاهد : مطهرة، قال : لا يبلن ولا يتغوط ولا يلدن ولا يحصن ولا يمين ولا يصقن .  
وقد أتينا على هذا كله في وصف أهل الجنة ونعيمها من تكلب التذكرة . والحمد لله .

(وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ) : هم مبتدأ، خالدون خبره، والظرف ملغى، ويجوز في غير القرآن نصب  
خالدين على الحال . والخلود : البقاء، ومنه جنة الخلد، وقد تستعمل مجازاً فيما يطول، ومنه قولهم  
في الدعاء : خلّد الله ملكه، أى طوّله . قال زهير :

ألا لا أرى على الحوادث باقيا . ولا خالدا إلا الجبال الرواسيا

وأما الذى فى الآية فهو أبدى حقيقة .

قوله تعالى : (إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا) . قال ابن عباس فى رواية أبى صالح :  
لما ضرب الله سبحانه هذين المثلين للنافقين : يعنى : (مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِينَ اسْتَوْقَدُوا نَارًا) . وقوله :  
(أَوْ كَصَيِّبٍ مِنَ السَّمَاءِ) ، قالوا : الله أجل وأعلى من أن يضرب الأمثال، فانزل الله هذه الآية .  
وفى رواية عطاء عن ابن عباس قال : لما ذكر الله آلهة المشركين، فقال : (وَإِنْ يَسْأَلُكَ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ  
شَيْئًا لَا يَسْتَفِيدُونَ مِنْهُ) . وذكر كيد الآلهة فجعله كيت العنكبوت، قالوا : أرايت حيث ذكر الله  
الذباب والعنكبوت فيما أنزل من القرآن على محمد، أى شئ يصنع ؟ فانزل الله الآية . وقال الحسن  
وقتادة : لما ذكر الله الذباب والعنكبوت فى كتابه، وضرب للمشركين به المثل، ضحك اليهود وقالوا :  
ما يشبه هذا كلام الله ؟ فانزل الله الآية . (وَيَسْتَحْيِي) . أصله يستحي عينه ولامه حرفا علة،  
أعلت اللام منه بأن استثقلت الضمة على الياء فسكنت، واسم الفاعل على هذا : مستحي، والجمع  
مستحيون ومستحيين، وقرأ ابن محيصن يستحي بكسر الحاء وياء واحدة ساكنة . وروى عن  
أبى كثير<sup>(١)</sup> وهى لغة تميم، وبكر بن وائل، نقلت فيها حركة الياء الأولى إلى الحاء فسكنت، ثم استثقلت  
الضمة على الثانية فسكنت، فحذفت إحداهما للالتقاء، واسم الفاعل مستحي، والجمع مستحيون

(١) فى نسخة « وروى ابن كثير » .



ومستحقين . قاله الجوهري ، واختلف المتأولون في معنى يستحي في هذه الآية ؛ ف قيل : لا يخشى  
ورحمه الطبري ؛ وفي التريل : ( وَتَحْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَحْشَاهُ ) بمعنى تستحي ؛ وقال غيره :  
لا يترك ؛ وقيل : لا يمتنع . وأصل الاستحياء : الانقباض عن الشيء والامتناع منه خوفا من  
مواقعة القبيح ؛ وهذا محال على الله تعالى . وفي صحيح مسلم عن أم سلمة رضي الله عنها قالت :  
جاءت أم سليم إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله ، إن الله لا يستحي من الحق ؛  
المعنى لا يؤسر بالحياء فيه ، ولا يمتنع من ذكره .

قوله تعالى : ( أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا ) . معناه يبين ، وأن مع الفعل في موضع نصب بتقدير  
حذف من . ( مَثَلًا ) . منصوب بـ يضرب : ( بَعْوْضَةً ) . في نصبها أربعة أوجه :

الأول - تكون ما زائدة وبعوضة بدلا من مثلا .

الثاني - تكون ما نكرة في موضع نصب على البدل من قوله : مثلا ؛ وبعوضة نعت لما فوصفت  
ما بالجنس المنكر لإيهامها ؛ لأنها بمعنى قليل ؛ قاله الفراء ، والزجاج ، وتعلب .

الثالث - نصبت على تقدير إسقاط الجازء ، المعنى أن يضرب مثلا ما بين بعوضة ؛ فحذفت بين  
وأعربت بعوضة بإعرابها ؛ والفاء بمعنى إلى ، أي إلى ما فوقها وهذا قول الكسائي والفراء أيضا ؛  
وأشدد أبو العباس :

يا أحسن الناس قرنا إلى قدم \* ولا حبال محب واصل تصل

أراد ما بين قرن فلما أسقط بين ، نصب .

الرابع - أن يكون يضرب بمعنى يجعل ، فتكون بعوضة المفعول الثاني . وقرأ الضحاك ، وإبراهيم  
ابن أبي علي ، ورؤبة بن العجاج : بعوضة بالرفع وهي لغة تميم ؛ قال أبو الفتح : ووجه ذلك ، أن  
ما اسم بمنزلة الذي ، وبعوضة رفع على إضمار المبتدأ ؛ التقدير : لا يستحي أن يضرب الذي هو  
بعوضة مثلا ؛ فحذف العائد على الموصول وهو مبتدأ ومثله قراءة بعضهم : ( تَمَامًا عَلَى الَّذِي  
أَحْسَنُ ) . أي على الذي هو أحسن ، وحكى سيبويه : ما أنا بالذي قائل لك شيئا ؛ أي هو قائل .  
قال النحاس : والحذف في ما أقبح منه في الذي ، لأن الذي ، إنماله وجه واحد والاسم معه أطول .  
ويقال : إن معنى ضربت له مثلا ، مثلت له مثلا ؛ وهذه الأبنية على ضرب واحد ، وعلى مثال

واحد، ونوع واحد، والضرب للنوع . والبعوضة : فعولة، من بعض إذا قطع اللحم، يقال : بضع  
وبعض بمعنى، وقد بعضته تبعيضاً أى جزأته فتبعض؛ والبعوض : البق، الواحدة بعوضة، سميت  
بذلك لصغرها . قاله الجوهري، وغيره .

قوله تعالى : ﴿فَمَا فَوْقَهَا﴾ . قد تقدم أن الفاء بمعنى إلى، ومن جعل ما الأولى صلة زائدة، لما  
الثانية عطف عليها، وقال الكسائي، وأبو عبيدة، وغيرهما : معنى فما فوقها — والله أعلم — : ما دونها،  
أى أنها فوقها فى الصغر . قال الكسائي : وهذا كقولك فى الكلام : أترأه قصيرا ؟ فيقول القائل :  
أوفوق ذلك، أى هو أقصر مما ترى . وقال قتادة، وابن جريج : المعنى فى الكبر؛ والضمير فى (أنه)  
عائد على المثل؛ أى أن المثل حق، والحق خلاف الباطل؛ والحق : واحد الحقوق؛ والحقة بفتح  
الحاء أخص منه يقال : وهذه حقى، أى حقى .

قوله تعالى : ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ . لغة بنى تميم وبنى عامر فى أمّا : أيا، يبدلون من إحدى  
الميمين ياء كراهية التضعيف؛ وعلى هذا ينشد بيت عمر بن أبى ربيعة :

رأت رجلا أيا إذا الشمس عارضت \* فيضجى وأيا بالعشى فيخصر

قوله تعالى : ﴿فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا﴾ . اختلف النحويون فى « ماذا »، ف قيل :  
هى بمنزلة اسم واحد بمعنى أى شئ أراد الله؛ فيكون فى موضع نصب بأراد . قال ابن كيسان :  
وهو الجيد . وقيل : ما، اسم تام فى موضع رفع بالابتداء؛ وذاء، بمعنى الذى وهو خبر الابتداء،  
ويكون التقدير : ما الذى أراده الله بهذا مثلاً، ومعنى كلامهم هذا، الانكار بلفظ الاستفهام .  
ومثلاً منصوب على القطع، التقدير : أراد مثلاً؛ قاله ثعلب . وقال ابن كيسان : هو منصوب على  
التمييز الذى وقع موقع الحال .

قوله تعالى : ﴿يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا﴾ قيل : هو من قول الكافرين، أى ما مراد  
الله بهذا المثل الذى يفرق به الناس إلى ضلالة وإلى هدى؟ وقيل : بل هو خبر من الله عز وجل،  
وهو أشبه؛ لأنهم يُقَرِّنون بالهدى أنه من عنده؛ فالمعنى : قل يضل الله به كثيرا ويهدي به كثيرا،  
نأى يوفق ويخذل؛ وعليه فيكون فيه رد على من تقدم ذكرهم من المعتزلة وغيرهم؛ فى قولهم : إن الله  
لا يخلق الضلال ولا الهدى . قالوا : ومعنى ﴿يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا﴾ . التسمية هنا، أى يسميه ضالاً؛



كما يقال : فسقت فلانا ، يعني سميته فاسقا ، لأن الله تعالى لا يضل أحدا ، هذا طريقهم في الإضلال ، وهو خلاف أقاويل المفسرين ، وهو غير محتمل في اللغة ، لأنه يقال : ضلله إذا سماه ضالا ، ولا يقال : أضله إذا سماه ضالا ، ولكن معناه ما ذكره المفسرون أهل التأويل من الحق أنه ينزل به كثيرا من الناس مجازاة لكفرهم . ولا خلاف أن قوله :

( وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ ) . أنه من قول الله تعالى : والفاستقين نصب بوقوع الفعل عليهم ، والتقدير : وما يضل به أحدا إلا الفاسقين الذي سبق في علمه أنه لا يهديهم ، ولا يجوز أن تنصبهم على الاستثناء لأن الاستثناء لا يكون إلا بهد تمام الكلام . وقال نويف الكاللي قال قال عزيز فيما يناجي ربه عز وجل : إلهي تخلق خلقا فتضل من تشاء ، وتهدي من تشاء ، قال فقييل : يا عزيز أعرض عن هذا ! وإلا محوتك من النبوة ، إني لا أسأل عما أفعل وهم يسألون . والفضلال أصله : الهلاك يقال منه : ضل الماء في اللبن ، إذا استهلك ، ومنه قوله تعالى : ( إِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ ) . وقد تقدم في الفاتحة . والفسق أصله في كلام العرب : الخروج عن الشيء ، يقال : فسقت الرطبة : إذا خرجت عن قشرها ، والفارة من جحرها ، والفؤيسقة : الفارة ، وفي الحديث : " خمس فواسق يقتلن في الحل والحرم الحية والغراب الأبقع والفارة والكلب العقور والحديا " روته عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم ، أخرجه مسلم . وفي رواية " العقرب " مكان الحية ، فاطلق صلى الله عليه وسلم عليها اسم الفسق لأذيتها ، على ما يأتي بيانه من هذا الكتاب إن شاء الله تعالى . وفسق الرجل يفسق ويفسق أيضا عن الأخفش فسقا وفسوقا أي بخر . فاما قوله تعالى : ( فَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ ) . فمعناه خرج ، ورعم ابن الأعرابي أنه لم يسمع قط في كلام الجاهلية ولا في شعرهم فاسق . قال : وهذا عجب ، هو كلام عربي حكاه عنه ابن فارس ، والخواهرى .

قلت : قد ذكر أبو بكر بن الأنباري في كتاب الزاهر له ، لما تكلم عن معنى الفسق ، قول الشاعر :

يذهبن في نجد وغورا غائرا \* فواسقا عن فصدنهم جواثرا

والفسيق : الدائم الفسق ، ويقال في النداء : يافسق وياحبت ، يريد : يا أيها الفاسق ، وبأيها

الحديث . والفسق في عرف الاستعمال الشرعي : الخروج من طاعة الله عز وجل ، فقد يقع على من خرج بكفره ، وعلى من خرج بخصيان .

(١) أي معنى الخارج من طاعة الله وهو بهذا المعنى حقيقة شرعية . (٢) هوروبة .

قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ ﴾ إلى قوله : ﴿ الْخَاسِرُونَ ﴾ . فيه سبع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ ﴾ الذين ، في موضع نصب على النعت للفاسقين ، وإن شئت جعلته في موضع رفع على أنه خبر ابتداء محذوف أي هم الذين ؛ وقد تقدم .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ يَنْقُضُونَ ﴾ النقض : إفساد ما أبرمته من بناء أو حبل أو عهد . والنقاض : ما نقض من حبل الشعر ؛ والمناقضة في القول : أن تتكلم بما تناقض معناه ؛ النقيضة في الشعر : ما ينقض به ؛ والنقض : المنقوض . واختلف الناس في تعيين هذا العهد ؛ فقيل : هو الذي أخذه الله على بني آدم حين استخرجهم من ظهره . وقيل : هو وصية الله تعالى إلى خلقه ، وأمره إياهم بما أمرهم به من طاعته ، ونهيه إياهم عما نهاهم عنه عن معصيته في كتبه على السنة رسوله ؛ ونقضهم ذلك ، ترك العمل به . وقيل : بل نصب الأدلة على وحدانيته بالمسموات والأرض ، وسائر الصنعة ، هو بمنزلة العهد ؛ ونقضهم ترك النظر في ذلك . وقيل : هو ما عهده إلى من أوتي الكتاب أن يبينوا نبوة محمد عليه السلام ، ولا يكتموا أمره . فالآية على هذا في أهل الكتاب . قال أبو إسحاق الزجاج : عهده جل وعز ، ما أخذه على النبيين ومن اتبعهم ألا يكفروا بالنبي صلى الله عليه وسلم ؛ ودليل ذلك : ﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ ﴾ إلى قوله تعالى : ﴿ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَلِكُمْ إِصْرِي ﴾ أي عهدي .

قلت : وظاهر ما قبل وما بعد يدل على أنها في الكفار ؛ فهذه خمسة أقوال ؛ والقول الثاني يجمعها .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ ﴾ . الميثاق : العهد المؤكد باليمين ، مفعال من الوثاقة والمعاهدة ، وهي الشدة في العقد والربط ونحوه ، والجمع الموائيق على الأصل لأن أصل ميثاق موثاق ، صارت الواو ياء لانكسار ما قبلها ؛ والميثاق والميثائق أيضا ؛ وأنشد ابن الأعرابي :  
 حَمَى لَا يَحِلُّ الدَّهْرُ إِلَّا بِإِذْنِهَا \* وَلَا نَسِلُ الْأَقْوَامُ عَهْدَ الْمِيثَاقِ<sup>(١)</sup>

والموئق : الميثاق . والمواثقة : المعاهدة ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ وَمِيثَاقَهُ الَّذِي وَاثَقَكُمْ بِهِ ﴾

(١) في الساندة (وق) : «عقد» .



الرابعة - قوله تعالى : ﴿ وَيَقْطَعُونَ ﴾ . القطع معروف ، والمصدر - في الرحم - القطيعة ؛ يقال : قطع رحمه قطيعة فهو رجل قطع ، وقطعة مثال همزة ، وقطعت الحبل قطعاً ، وقطعت النهر فطرواً ، وقطعت الطير قُطوعاً وقُطاعاً وقِطاعاً إذا خرجت من بلد إلى بلد ، وأصاب الناس قطعة إذا قلت مياهم ، ورجل به قطع أى انبهار .

الخامسة - قوله : ﴿ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ ﴾ . ما ، في موضع نصب بيقطعون ، وأن ، إن شئت كانت بدلا من ما ، وإن شئت من الهاء في به وهو أحسن ؛ ويجوز أن يكون لئلا يوصل ، أى كراهة أن يوصل . واختلف ، ما الشيء الذى أمر بوصله ؟ فقيل : صلة الأرحام ؛ وقيل : أمر أن يوصل القول بالعمل ؛ فقطعوا بينهما بأن قالوا ولم يعملوا ؛ وقيل : أمر أن يوصل التصديق بجميع أنبيائه ، فقطعوه بتصديق بعضهم وتكذيب بعضهم ؛ وقيل : الإشارة إلى دين الله وعبادته في الأرض ، وإقامة شرائعه وحفظ حدوده <sup>(١)</sup> ، فهى عامة في كل ما أمر الله تعالى به أن يوصل ؛ هذا قول الجمهور . والرحم جزء من هذا .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ ﴾ . أى يعمدون غير الله تعالى ، ويجورون في الأفعال ، إذ هى بحسب شهواتهم ؛ وهذا غاية الفساد .

﴿ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ . ابتداء وخبر ، وهم زائدة ؛ ويجوز أن تكون هم ابتداء ثانٍ ، الخاسرون خبره ، والثانى وخبره خبر الأول كما تقدم . والخاسر : الذى نقص نفسه حفظها من الفلاح والفوز ؛ والخسران : النقصان كان في ميزان أو غيره ؛ قال جرير :

إِنْ سَلِطَا فِي الْخَسَارِ إِنَّهُ \* أَوْلَادُ قَوْمٍ خَلَقُوا أَقْنَـةً

يعنى بالخسار ما ينقص من حظوظهم وشرفهم ؛ قال الجوهري : وخسرت الشيء بالفتح وأخسرتة نقصته ؛ والخسار والخسارة والخيسرى : الضلال والهلاك ؛ فقل للهالك : خاسر ، لأنه خسر نفسه وأهله يوم القيامة ومنع منزله من الجنة .

السابعة - في هذه الآية دليل على أن الوفاء بالعهد والتمامه وكل عهد جائز ألزمه المرء نفسه ، فلا يحل له نقضه ، سواء أ كان بين مسلم أم غيره لزم الله تعالى من نقض عهده ؛ وقد قال :

﴿ أَوْفُوا بِالْعُقُودِ ﴾ وقد قال لنبيه عليه السلام : ﴿ وَإِنَّمَا تَخَافْنَ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَانْذِرْ لَهُمْ عَلَى سَوَاءٍ ﴾

فنهأ عن الغدر ، وذلك لا يكون إلا بتنقض العهد على ما يأتي بيانه في موضعه إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : ﴿ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ ﴾ الآية . كيف ، سؤال عن الحال وهي اسم في موضع نصب بتكفرون ، وهي مبنية على الفتح ، وكان سبيلها أن تكون ساكنة ، لأن فيها معنى الاستفهام الذي معناه التعجب فأشبهت الحروف ، أو اختير لها الفتح لخفته ؛ أي هؤلاء ممن يجب أن يتعجب منهم حين كفروا وقد ثبتت عليهم الحجّة .

فإن قيل : كيف يجوز أن يكون هذا الخطاب لأهل الكتاب وهم لم يكفروا بالله ؟ فالجواب ما سبق من أنهم لما لم يثبتوا أمر مجد عليه السلام ولم يصدقوه فيما جاء به ؛ فقد أشركوا لأنهم لم يقروا بأن القرآن من عند الله ؛ ومن زعم أن القرآن كلام البشر فقد أشرك بالله وصار ناقضا للعهد . وقيل : كيف ، لفظه لفظ الاستفهام وليس به ، بل هو تقرير وتوبيخ ، أي كيف تكفرون نعمه عليكم وقدرته هذه ! قال الواسطي : وتبهم بهذا غاية التوبيخ ، لأن الموات والجماد لا ينزع صانعه في شيء ، وإنما المنازعة من الهياكل الروحانية .

قوله تعالى : ﴿ وَكُنْتُمْ أََمْوَاتًا ﴾ . هذه الواو والواو الحال ، وقد مضمرة ؛ قال الزجاج : التقدير وقد كنتم ، ثم حذفت قد ؛ وقال الفراء : أمواتا خبر كنتم .

﴿ فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ﴾ . هذا وقف التمام ؛ كذا قال أبو حاتم . ثم قال : ﴿ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ﴾ . واختلف أهل التأويل في ترتيب هاتين الموتين والحياتين ، وكم من مودة وحياة للإنسان ؟ فقال ابن عباس وابن مسعود : أي كنتم أمواتا معدومين قبل أن تخلقوا فأحياكم أي خلقكم ، ثم يميتكم عند انقضاء آجالكم ؛ ثم يحييكم يوم القيامة . قال ابن عطية : وهذا القول هو المزداد بالآية ، وهو الذي لا محيد للكفار عنه لإقرارهم بهما ؛ وإذا أذعنت نفوس الكفار لكونهم أمواتا معدومين ، ثم للإحياء في الدنيا ، ثم للإماتة فيها قوى عليهم لزوم الإحياء الآخر وجاء بحمد له دعوى لا حجة عليها . قال غيره : والحياة التي تكون في القبر على هذا التأويل في حكم حياة الدنيا ؛ وقيل : لم يعتد بها كما لم يعتد بموت من أماته في الدنيا ثم أحياه في الدنيا . وقيل : كنتم أمواتا أي نطفة في ظهر آدم ، ثم أخرجكم من ظهره كالذرة ، ثم يميتكم موت الدنيا ، ثم يبعثكم . وقيل : كنتم أمواتا أي نطفة في أصلاب الرجال وأرحام النساء ،



ثم نقلكم من الأرحام فاحياكم، ثم يميتكم بعد هذه الحياة، ثم يحييكم في القبر للسئلة، ثم يميتكم في القبر، ثم يحييكم حياة النشور إلى الحشر، وهي الحياة التي ليس بعدها موت .

قلت : فعلى هذا التأويل هي ثلاث موتات، وثلاث إحياءات؛ وكونهم موتى في ظهر آدم، وأنحارجهم من ظهوره والشهادة عليهم، غير كونهم نطقا في أصلاب الرجال وأرحام النساء؛ فعلى هذا يحيى أربع موتات، وأربع إحياءات . وقد قيل : إن الله تعالى أوجدكم قبل خلق آدم عليه السلام كالهباء، ثم أماتهم، فيكون على هذا خمس موتات، وخمس إحياءات، وموتة سادسة للعصاة من أمة محمد صلى الله عليه وسلم إذا دخلوا النار، لحديث أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” أما أهل النار الذين هم أهلها فإنهم لا يموتون فيها ولا يحيون ولكن ناس أصابتهم النار بذنوبهم — أو قال — بخطاياهم فأماتهم الله إماتة حتى إذا كانوا فيم أذن في الشفاعة بغيهم ضبائر ضبائر فبثوا على أنهار الجنة ثم قيل يا أهل الجنة أفيضوا عليهم فينبثون نبات الجنة تكون في حبل السيل “ فقال رجل من القوم كأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كان يرعى بالبادية . أخرجه مسلم .

قلت — فقله : ” فأماتهم الله “ حقيقة في الموت لأنه أكد به المصدر وذلك تكريما لهم . وقيل : يجوز أن يكون أماتهم، عبارة عن تغيبهم عن آلامها بالنوم، ولا يكون ذلك موتا على الحقيقة، والأول أصح . وقد أجمع النحويون على أنك إذا أكدت الفعل بالمصدر لم يكن مجازا، وإنما هو على الحقيقة؛ ومثله : ( وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا ) . على ما يأتي بيانه إن شاء الله تعالى . وقيل : المعنى وكنتم أمواتا بالتحول فاحياكم، بأن ذكرتم وشرفتم بهذا الدين والنبي الذي جاءكم، ثم يميتكم فيموت ذكركم، ثم يحييكم للبعث .

قوله تعالى : ( ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ) . أى إلى عذابه مرجعكم لكفركم . وقيل : إلى الحياة وإلى المسألة كما قال تعالى : ( كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ ) . فإعادتهم كابتدائهم، فهو رجوع . و( تُرْجَعُونَ )، قراءة الجماعة . ويحيى بن عمر وابن أبي اسحاق ومجاهد وابن عبيصن وسلام بن يعقوب، يفتحون حرف المضارعة ويكسرون الجيم حيث وقعت .

قوله تعالى : ( هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ) . فيه عشر مسائل :

الأولى — خلق، معناه اخترع وأوجد بعد العدم؛ وقد يقال في الإنسان : خلق عند إنشائه  
شيئاً؛ ومنه قول الشاعر :

من كان يخلق ما يقو \* ل فخلقى فيه قليله

وقد تقدم هذا المعنى . وقال ابن كيسان : خلق لكم، أى من أجلكم . وقيل : المعنى أن  
جميع ما في الأرض منعم به عليكم فهو لكم . وقيل : إنه دليل على التوحيد والاعتبار .

قلت : وهذا هو الصحيح على ما نينه؛ ويجوز أن يكون عني به ما هم إليه محتاجون من جميع الأشياء .  
الثانية — استدل من قال : إن أصل الأشياء التي ينتفع بها الإباحة بهذه الآية وما كان مثلها ؛  
كقوله : ﴿ وَتَخَّرَّكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِّنْهُ ﴾ . الآية، حتى يقوم الدليل على  
الحظر؛ وعُضِدَ هذا بأن قال : إن المآكل الشبيهة خلقت مع إمكان ألا تخلق فلم تخلق عبثاً ؛  
فلا بد لهذا من منفعة، وتلك المنفعة لا يصح رجوعها إلى الله تعالى لاستغنائه بذاته ، فهي  
راجعة إلينا ، ومنفعتنا إما في نيل لذتها أو في اجتنابها لتجنب ذلك، أو في اعتبارنا بها ؛ ولا يحصل  
شيء من تلك الأمور إلا بذوقها ؛ فلزم أن تكون مباحة وهذا فاسد ، لأننا لانسلم لزوم العبث من  
خلقها إلا لمنفعة، بل خلقها كذلك لأنه لا يجب عليه أصل المنفعة ، بل هو الموجب ، ولا نسلم  
حصر المنفعة فيما ذكره ، ولا حصول بعض تلك المنافع إلا بالنوق ، بل قد يستدل على الطعوم  
بأمور أخرى، كما هو معروف عند الطبائعين؛ ثم هو معارض بما يخاف أن تكون سموماً مهلكة ،  
ومعارضون بشبهات أصحاب الحظر . وتوقف آخرون وقالوا : ما من فعل لا ندرك منه حسناً  
ولا قبحاً إلا ويمكن أن يكون حسناً في نفسه؛ ولا معين قبل ورود الشرع ، فتعين الوقف إلى  
ورود الشرع . وهذه الأقاويل الثلاثة للعترة . وقد أطلق الشيخ أبو الحسن وأصحابه وأكثر  
المالكية والصيرفي في هذه المسئلة القول بالوقف؛ ومعناه عندهم أن لا حكم فيها في تلك الحال ،  
وأن للشرع إذا جاء أن يحكم بما شاء، وأن العقل لا يحكم بوجوب ولا بغيره ، وإنما حظه تعرف  
الأمر على ما هي عليه . قال ابن عطية : وحكى ابن فورك عن ابن الصائغ أنه قال : لم يخل العقل  
قط من السمع ، ولا نازلة إلا وفيها سمع ، أو لما تعلق به، أو لما حال تستصحب؛ قال : فيليني أن  
يتمد على هذا، ويبقى عن النظر في حظر وإباحة وتوقف .



الثالثة - الصحيح في معنى قوله تعالى : ﴿ خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ ﴾ الاعتبار . يدل عليه ما قبله وما بعده من نصب العبر : الإحياء ، والإماتة ، والخلق ، والاستواء الى السماء وتسويتها ، أى الذى قدر على إحيائكم وخلقكم وخلق السموات والأرض ، لا تبعد منه القدرة على الإعادة .

فإن قيل : إن معنى لكم الانتفاع ، أى لتتفعوا بجميع ذلك ؛ قلنا : المراد بالانتفاع الاعتبار لما ذكرناه ؛ فإن قيل : وأى اعتبار فى العقارب والحيات ؛ قلنا : قد يتذكر الإنسان ببعض ما يرى من المؤذيات ما أعد الله للكفار فى النار من العقوبات ، فيكون سببا للإيمان وترك المعاصي ؛ وذلك أعظم الاعتبار . قال ابن العربى : وليس فى الإخبار بهذه القدرة عن هذه الجملة ما يقتضى حظرا ولا إباحة ولا وقفا ؛ وإنما جاء ذكر هذه الآية فى معرض الدلالة والتنبيه ليستدل بها على وحدانيته .

وقال أرباب المعانى فى قوله : ﴿ خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ﴾ لتبتقوا على طاعته ، لا لتصرفوه فى وجوه معصيته . وقال أبو عثمان : وهب لك الكل وسخره لك لتستدل به على سعة جوده ، وتسكن الى ما ضمن لك من جزيل عطائه فى المعاد ، ولا تستكثر كثير به على قليل عميلك ، فقد ابتدأك بعظيم النعم قبل العمل وهو التوحيد .

الرابعة - روى زيد بن أسلم عن أبيه عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه : أن رجلا أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله أن يعطيه ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما عندي شيء ولكن اتبع علىّ فإذا جاء شيء قضينا » فقال له عمر : هذا أعطيت اذا كان عندك فما كلفك الله ما لا تقدر ؛ فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم قول عمر ؛ فقال رجل من الأنصار : يا رسول الله : \* أنفق ولا تخش من ذى العرش إقلا لا \* .

فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وعرف السرور فى وجهه لقول الأنصارى ؛ ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « بذلك أمرت » قال علماءنا رحمة الله عليهم : نخوف الإقلال من سوء الظن بالله ، لأن الله تعالى خلق الأرض بما فيها لولد آدم ؛ وقال فى تنزيهه : ﴿ خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ﴾ ﴿ وَتَحَرَّ لَكُمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ ﴾ . فهذه الأشياء مسخرة للآدمى قطعا لعذره ووجهة عليه ، ليكون له عبدا كما خلقه عبدا ؛ فاذا كان العبد حسن الظن بالله لم يخف الإقلال لأنه يخلف عليه ؛ كما قال تعالى : ﴿ وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ ﴾ .

وقال : ﴿ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ كَرِيمٌ ﴾ . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى : « سُبِقَتْ رَحْمَتِي غَضَبِي يَا بَنَ آدَمَ أَنْفَقَ أَنْفَقَ عَلَيْكَ يَمِينُ اللَّهِ مَلَأْنِي سُبْحًا لَا يَنْفِضُهَا شَيْءٌ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ » . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مَا مِنْ يَوْمٍ يَصْبِحُ الْعِبَادُ فِيهِ إِلَّا مَلَكَانِ يَنْزِلَانِ فَيَقُولُ أَحَدُهُمَا اللَّهُمَّ أَعْطِ مَتَّفِقًا خَلْفًا وَيَقُولُ الْآخَرُ اللَّهُمَّ أَعْطِ مُمْسِكًا تَلْفًا » وكذا في المساء عند الغروب يناديان أيضا ؛ وهذا كله صحيح رواه الأئمة والحمد لله . فمن استنار صدره ، وعلم غنى ربه وكرمه ، أنفق ولم يخف الإقلال ؛ وكذلك من مات شهواته عن الدنيا ، واجترأ باليسير من القوت بالمقيم لمهجته ، وانقطعت مشيئته لنفسه ؛ فهذا يعطى من يسره وعسره ، ولا يخاف إقلالاً ، وإنما يخاف الإقلال من له مشيئة في الأشياء ؛ فإذا أعطى اليوم وله غدا مشيئة في شيء خاف ألا يصيب غدا ، فيضيق عليه الأمر في نفقة اليوم لخافة إقلاله . روى مسلم عن أسماء بنت أبي بكر قالت قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أَنْفِجِي أَوْ أَنْضَحِي أَوْ أَنْفِقِي وَلَا تَحْصِي فَيَحْصِيَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَلَا تُرِعي فَيُورِعيَ اللَّهُ عَلَيْكَ » . وروى النسائي عن عائشة قالت : دخل عليّ مائل مرة ، وعندى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأمرت له بشيء ثم دعوت به فنظرت إليه ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أَمَا تَرِيدِينَ أَلَّا يَدْخُلَ بَيْتُكَ شَيْءٌ وَلَا يَخْرُجَ إِلَّا بِعَامِكَ » قلت : نعم ؛ قال : « مَهْلًا يَا عَائِشَةُ لَا تَحْصِي فَيَحْصِيَ اللَّهُ عَلَيْكَ » .

للخامسة — قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَسْتَوَى ﴾ . ثم لترتيب الإخبار لا لترتيب الأمر في نفسه . والاستواء في اللغة : الارتفاع والعلو على الشيء ؛ قال الله تعالى : ﴿ فَإِذَا أَسْتَوَيْتِ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلِّ ﴾ وقال : ﴿ لِيَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِ ﴾ ؛ وقال الشاعر :

فأوردتهم ماء بفيقاء قفرة \* وقد حلق النجم أيمانى فاستوى

أى ارتفع وعلا ، واستوت الشمس على رأسى ، واستوت الطير على قمة رأسى ، بمعنى علا . وهذه الآية من المشكلات ، والناس فيها وفيها شاكلها على ثلاثة أوجه ، قال بعضهم : نقرأها ونؤمن بها ولا نفسرها ؛ وذهب إليه كثير من الأئمة ، وهذا كما روى عن مالك رحمه الله : أن رجلا سأل عن قوله تعالى : ﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ أَسْتَوَى ﴾ . قال مالك : الاستواء غير مجهول ، والكيف غير معقول ، والإيمان به واجب ، والسؤال عنه بدعة ؛ وأرأه رجل سوء ! أخرجوه . وقال بعضهم : نقرأها



ونفسرها على ما يحتمله ظاهر اللغة ؛ وهذا قول المشبهة : وقال بعضهم : تقرأها وتناؤها ونحيل حملها على ظاهرها . وقال الفراء في قوله عز وجل : ﴿ ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ ﴾ قال : الاستواء في كلام العرب على وجهين ، أحدهما : أن يستوى الرجل ويتهى شبابه وقوته ؛ أو يستوى من اعوجاج ؛ فهذان وجهان . ووجه ثالث أن تقول : كان مقبلا على يشأمني ، وإلى سواء ؛ على معنى أقبل إلى وعلى . فهذا معنى قوله : ﴿ ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ ﴾ والله أعلم . قال وقد قال ابن عباس : ثم استوى إلى السماء ؛ صعد ؛ وهذا كقولك : كان قاعدا فاستوى قائما ، وكان قائما فاستوى قاعدا ؛ وكل ذلك في كلام العرب جائز . وقال البيهقي أبو بكر أحمد بن علي بن الحسين : قوله : ﴿ أَسْتَوَى ﴾ بمعنى أقبل صحيح لأن الإقبال هو القصد إلى خلق السماء ؛ والقصد هو الإرادة ، وذلك جائز في صفات الله تعالى . ولفظة ثم ، تتعلق بالخلق لا بالإرادة . وأما ما حكى عن ابن عباس فأنما أخذه عن تفسير الكلبي ، وللكلبي ضعيف . وقال سفيان بن عيينة وابن كيسان في قوله : ﴿ ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ ﴾ قصد إليها أي بخلقه واختراعه ؛ فهذا قول ؛ وقيل : على دون تكييف ولا تحديد واختاره الطبري . ويذكر عن أبي العالية الرياحي في هذه الآية أنه يقال : استوى بمعنى أنه ارتفع . قال البيهقي : ومراده من ذلك — والله أعلم — : ارتفاع أمره وهو بخار الماء الذي وقع منه خلق السماء . وقيل : إن المستوى الدخان . وقال ابن عطية : وهذا ياباه وصف الكلام . وقيل : المعنى استولى ؛ كما قال الشاعر :

قد استوى بشر على العراق • من غير سيف ودم مہراق

قال ابن عطية : وهذا إنما يجيء في قوله تعالى : ﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ أَسْتَوَى ﴾ .

قلت : قد تقدم في قول الفراء على وإلى بمعنى ؛ وسيأتي لهذا الباب مزيد بيان في سورة الأعراف إن شاء الله تعالى . والقاعدة في هذه الآية ونحوها منع الحركة والنقلة .

السادسة — يظهر من هذه الآية أنه سبحانه خلق الأرض قبل السماء ؛ وكذلك في حم السجدة . وقال في النازعات : ﴿ أَأَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ السَّمَاءُ بَنَاهَا ﴾ فوصف خلقها ؛ ثم قال : ﴿ وَالْأَرْضُ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا ﴾ . فكان السماء على هذا خلقت قبل الأرض ؛ وقال تعالى : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾ . وهذا قول قتادة : إن السماء خلقت أولا ؛ حكاه عنه الطبري . وقال مجاهد وغيره

ومما يدل على أن الدخان خلق أولا قبل الأرض ، ما رواه السدي عن أبي مالك ، وعن أبي صالح عن ابن عباس ؛ وعن مرة الحمداي عن ابن مسعود ؛ وعن ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، في قوله عز وجل : ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ أَسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ ﴾ قال : إن الله تبارك وتعالى كان عرشه على الماء ولم يخلق شيئا قبل الماء ؛ فلما أراد أن يخلق الخلق ؛ أخرج من الماء دخانا فارتفع فوق الماء ، فسماه سماء ؛ ثم أيس الماء بفعله أرضا واحدة ، ثم فتقها فجعلها سبع أرضين في يومين ، في الأحد والاثنين ؛ فجعل الأرض على حوت ، والحوت هو النون الذي ذكر الله تبارك وتعالى في القرآن بقوله : ﴿ نَ وَالْقَلَمِ ﴾ والحوت في الماء على صفاة ، والصفاة على ظهر ملك ، والملك على الصخرة ، والصخرة في الریح ؛ وهى الصخرة التى ذكر لقمان : ليست فى السماء ولا فى الأرض ؛ فتحرك الحوت فاضطرب ؛ فزلزلت الأرض ؛ فأرسل عليها الجبال فقزت ؛ فاجبال تفخر على الأرض وذلك قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيًا أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ ﴾ وخلق الجبال فيها ، وأقوات أهلها وشجرها ، وما ينبغى لها في يومين ، في الثلاثاء والأربعاء ، وذلك حين يقول : ﴿ قُلْ أَنْتُمْ لَنَا كُفْرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَندَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ . وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيًا مِنْ فَوْقِهَا وَبَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِلنَّاسِ لِيَوْمِ ذَلِكَ ﴾ . يقول : من سأل فهكذا الأمر ، ﴿ ثُمَّ أَسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ ﴾ وكان ذلك الدخان من تنفس الماء حين تنفس ؛ فجعلها سماء واحدة ، ثم فتقها فجعلها سبع سموات في يومين ، في الخميس والجمعة ؛ وإنما سمي يوم الجمعة لأنه جمع فيه خلق السموات والأرض ؛ ﴿ وَأَوْحَى فِي كُلِّ سَّمَاءٍ أَمْرَهَا ﴾ قال : تخلق في كل سماء خلقها من الملائكة والخلق الذى فيها من البعابر وجبال البرد وما لا يعلم ؛ ثم زين السماء الدنيا بالكواكب ، فجعلها زينة وحفظا تحفظ من



الشياطين؛ فلما فرغ من خلق ما أحب؛ استوى على العرش؛ قال : فذلك حين يقول : ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ﴾ يقول : ﴿ كَانَتْ رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا ﴾ وذكر القصة في خلق آدم عليه السلام، على ما يأتي بيانه في هذه السورة إن شاء الله تعالى .

وروى وكيع عن الأعمش عن أبي ظبيان عن ابن عباس قال : إن أول ما خلق الله عز وجل من شيء القلم فقال له : اكتب فقال : يارب وما أكتب قال : آكتب القدر بخرى بما هو كائن من ذلك اليوم إلى قيام الساعة؛ قال : ثم خلق النون فدحا الأرض عليها فارتفع بخار الماء ففتق منه السموات واضطرب النون فمادت الأرض فأثبتت بالجبال فان الجبال تفخر على الأرض إلى يوم القيامة . ففي هذه الرواية، خلق الأرض قبل ارتفاع بخار الماء الذي هو الدخان؛ خلاف الرواية الأولى . والرواية الأولى عنه وعن غيره أولى؛ لقوله تعالى : ﴿ وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا ﴾ والله أعلم بما فعل؛ فقد اختلفت فيه الأقاويل وليس للاجتهاد فيه مدخل .

وذكر أبو نعيم عن كعب الأحبار : أن إبليس تغفل إلى الحوت الذي على ظهره الأرض كلها، فأتى في قلبه، فقال : هل تدري ما على ظهرك يا لوثيا من الأثم والشجر والدواب والناس والجبال؟ لو نفضتهم ألقيتهم عن ظهرك أجمع، قال : فهم لوثيا بفعل ذلك؛ فبعث الله دابة فدخلت في منخره؛ ففج إلى الله منها فخرجت؛ قال كعب : والذي نفسي بيده إنه لينظر إليها بين يديه وتنظر إليه إن هم بشيء من ذلك عادت حيث كانت .

السابعة — أصل خلق الأشياء كلها من الماء لما رواه ابن ماجة في سننه ، وأبو حاتم البستي في صحيح مسنده عن أبي هريرة، قال قلت : يا رسول الله إذا رأيتك طابت نفسي وقرت عيني ، أنبئني عن كل شيء؛ قال : « كل شيء خلق من الماء » فقلت : أخبرني عن شيء إذا عملت به دخلت الجنة ؛ قال : « أطمع الطعام وأفش السلام وصل الأرحام وقيم الليل والناس نيام تدخل الجنة بسلام » قال أبو حاتم قول أبي هريرة : أنبئني عن كل شيء، أراد به عن كل شيء خلق من الماء ، والدليل على صحة هذا جواب المصطفى عليه السلام إياه حيث قال : « كل شيء خلق من الماء » وإن لم يكن مخلوقا . وروى سعيد بن جبيرة عن ابن عباس أنه كان يحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن أول شيء خلقه الله القلم وأمره فكتب كل شيء يكون » . وروى

ذلك أيضا عن عبادة بن الصامت مرفوعا ، قال البيهقي : وإنما أراد — والله أعلم — أقول شيء خلقه بعد خلق الماء والريح والعرش ، والقلم ؛ وذلك بين في حديث عمران بن حصين ؛ ثم خلق السموات والأرض . وذكر عبد الرزاق بن عمر بن حبيب المكي عن حميد بن قيس الأعرج عن طاوس قال : جاء رجل إلى عبد الله بن عمرو بن العاص فسأله ، مم خلق الخلق ؟ قال : من الماء والنور والظلمة والريح والتراب ؛ قال الرجل : فمم خلق هؤلاء ؟ قال : لا أدري ؛ قال : ثم أتى الرجل عبد الله بن الزبير فسأله ، فقال مثل قول عبد الله بن عمرو ، قال : فأتى الرجل عبد الله بن عباس فسأله فقال : مم خلق الخلق ؟ قال : من الماء والنور والظلمة والريح والتراب ؛ قال الرجل : فمم خلق هؤلاء ؟ فتلا عبد الله بن عباس : ﴿ وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ ﴾ فقال الرجل : ما كان ليأتي بهذا إلا رجل من أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم . قال البيهقي : أراد أن مصدر الجميع منه ، أي من خلقه وإبداعه واختراعه . خلق الماء أولا ، أو الماء وما شاء من خلقه ، لا عن أصل ولا على مثال سبق ، ثم جعله أصلا لما خلق بعده ؛ فهو المبدع وهو الباري لا إله غيره ولا خالق سواه ، سبحانه جل وعز .

الثامنة — قوله تعالى : ﴿ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ ﴾ . ذكر تعالى أن السموات سبع ، ولم يأت للأرض في التستليل عدد صريح لا يحتمل التأويل إلا قوله تعالى : ﴿ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ ﴾ وقد اختلف فيه ؛ ف قيل : ومن الأرض مثلهن أي في العدد لأن الكيفية والصفة مختلفة بالملاحظة والأخبار ؛ فتعين العدد . وقيل : ومن الأرض مثلهن أي في غلظتهن وما بينهما . وقيل : هي سبع إلا أنه لم يفتق بعضها من بعض ؛ قاله الداودي . والصحيح الأول ؛ وأنها سبع كالسموات سبع . روى مسلم عن سعيد بن زيد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « من أخذ شبرا من الأرض ظلما طوّقه إلى سبع أرضين » وعن عائشة رضي الله عنها مثله إلا أن فيه « من » بدل « إلى » . ومن حديث أبي هريرة : « لا يأخذ أحد شبرا من الأرض بغير حقه إلا طوّقه الله إلى سبع أرضين [يوم القيامة] » . وروى النسائي عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « قال موسى عليه السلام يا رب علمني شيئا أذكرك به وأدعوك به قال يا موسى قل لا إله إلا الله



قال موسى يارب كل عبادك يقول هذا قال قل لا إله إلا الله قال لا إله إلا أنت إنما أريد شيئاً  
تخففون به قال يا موسى لو أن السموات السبع وعاشرهن غبري والأرضين السبع في كفة ولا إله  
إلا الله في كفة مالت بين لا إله إلا الله « وروى الترمذي عن أبي هريرة قال : بينا نبي الله صلى الله  
عليه وسلم جالس وأصحابه إذ أتى عليهم سحاب ، فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم : « هل تدرون  
ما هذا » قالوا : الله ورسوله أعلم ، قال : « هذا العنان هذه روايا الأرض يسوقها الله إلى قوم  
لا يشكرونه ولا يدعونه » ثم قال : « هل تدرون ما فوقكم » قالوا : الله ورسوله أعلم ، قال :  
« فإنها الرقيع سقف محفوظ وموج مكفوف » ثم قال : « هل تدرون ما بينكم وبينها » قالوا :  
الله ورسوله أعلم ، قال : « بينكم وبينها خمسمائة عام » ثم قال : « هل تدرون ما فوق ذلك »  
قالوا : الله ورسوله أعلم ، قال : « سماءين بعد ما بينهما خمسمائة سنة » ثم قال كذلك حتى عد سبع  
سموات ما بين كل سماءين ما بين السماء والأرض ، ثم قال : « هل تدرون ما فوق ذلك » قالوا : الله  
ورسوله أعلم ، قال : « إن فوق ذلك العرش وبينه وبين السماء بعد ما بين السماءين » ثم قال : « هل  
تدرون ما الذي تحتكم » قالوا : الله ورسوله أعلم ، قال : « إنهما الأرض » ثم قال : « هل تدرون  
ما تحت ذلك » قالوا : الله ورسوله أعلم ، قال : « إن تحتها أرضاً أخرى بينهما مسيرة خمسمائة سنة »  
حتى عد سبع أرضين ، بين كل أرضين مسيرة خمسمائة سنة ، ثم قال : « والذي نفس محمد بيده  
لو أنكم دليتم بجبل إلى الأرض السفلى لبط على الله » ثم قرأ : ﴿ هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ  
وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ ، قال أبو عيسى : قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم الآية  
تدل على أنه أراد لبط على علم الله وقدرته وسلطانه في كل مكان وهو على عرشه كما وصف نفسه  
في كتابه ، قال هذا حديث غريب ، والحسن لم يسمع من أبي هريرة ، والآثار بأن الأرضين سبع  
كثيرة ، وفيما ذكرنا كفاية . وقد روى أبو الضحا - واسمه مسلم - عن ابن عباس أنه قال :  
﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ ﴾ قال : سبع أرضين في كل أرض نبي كنبيكم ،  
وآدم كآدم ، ونوح كنوح ، وإبراهيم كإبراهيم ، وعيسى كعيسى . قال البيهقي : إسناد هذا عن ابن عباس  
صحيح ، وهو شاذ بمرة لا أعلم لأبي الضحا عليه دليلاً ، والله أعلم .

التاسعة — قوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ ﴾ . ابتداء وخبر ، ما ، في موضع نصب ، ( جميعاً ) . عند سيديه نصب على الحال . ﴿ ثُمَّ أَسْتَوَى ﴾ . أهل نجد يميلون ليدلوا على أنه من ذوات اليا ، وأهل الحجاز يفخمون . ( سبع ) . منصوب على البدل من الهاء والنون . أى فسوى سبع سموات ، ويحوز أن يكون مفعولا على تقدير يسوى يلين سبع سموات ، كما قال الله جل وضر : ﴿ وَآخَرًا مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا ﴾ أى من قومه ، قاله النحاس . وقال الأخفش : انتصب على الحال . ﴿ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ . ابتداء وخبر ، والأصل في هو تحريك الهاء ، والإسكان استخفاف . والسماء تكون واحدة مؤنثة ، مثل : عنان ، وتذكيرها شاذ ، وتكون جمعا لسماء في قول الأخفش ، وسماء في قول الزجاج ، وجمع الجمع سماوات وسماءات ، بقاء سواهن إما على أن السماء جمع وإما على أنها مفرد اسم جنس . ومعنى سواهن سوى سطوحهن بالإملاس ، وقيل : جعلهن سواء .

العاشر — قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ . أى بما خلق ، وهو خالق كل شيء ، فوجب أن يكون عالما بكل شيء ، وقد قال : ﴿ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ ﴾ فهو العالم والعليم بجميع المعلومات بعلم قديم أزلي واحد قائم بذاته ، ووافقنا المعتزلة على العالمية دون العلمية . وقالت الجهمية : عالم بعلم قائم لا في محل تعالى الله عن قول أهل الزيغ والضلالات ، والرد على هؤلاء في كتب الديانات . وقد وصف نفسه سبحانه بالعلم فقال : ﴿ أَنزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَالْمَلَائِكَةَ يَشْهَدُونَ ﴾ ، وقال : ﴿ فَاعْلَمُوا أَنَّمَا أُنْزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ ﴾ ، وقال : ﴿ فَلَنَقُصَّنَّ عَنْهُمْ بَعْلَمَ ﴾ ، وقال : ﴿ وَمَا تَحِثُّ مِنْ أَتَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ ﴾ ، وقال : ﴿ وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ ﴾ الآية ، واستدل على ثبوت علمه وسائر صفاته في هذه السورة عند قوله : ﴿ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ ﴾ إن شاء الله تعالى .

وقرأ الكسائي وقالون عن نافع بإسكان الهاء من هو ، وهى ، إذا كان قبلها فاء أو واو أو لام أو ثم ، وكذلك فعل أبو عمرو إلا مع ثم ، وزاد أبو عون عن الحلواني عن قالون إسكان الهاء من ﴿ أَنْ يُمِلَّ هُوَ ﴾ ، والباقون بالتحريك .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾ . فيه سبع عشرة مسألة :  
 الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ ﴾ ، إذ وإذا حرفا توقيت ، فإذا للآضى ، وإذا للمستقبل ، وقد توضع إحداهما موضع الأخرى ، وقال المبرد : إذا جاء إذ مع مستقبل كان



معناه ماضيا ؛ نحو قوله : ﴿ وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ ﴾ ﴿ وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ ﴾ معناه إذ مكروا ،  
وإذ قلت ؛ وإذا جاء إذا مع الماضي كان معناه مستقبلا كقوله تعالى : ﴿ فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَّةُ ﴾  
﴿ فَإِذَا جَاءَتِ الصَّاخَّةُ ﴾ و ﴿ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ ﴾ أى يجيء . وقال معمر بن المثنى أبو عبيدة : إذ  
زائدة والتقدير : وقال ربك ؛ واستشهد بقوله الأسود بن يعفر :

فإذ وذلك لا مهاء لذكره \* والدهر يعقب صالحا لفساد

وانكر هذا القول الزجاج والنحاس وجميع المفسرين . قال النحاس : وهذا خطأ لأن إذ اسم  
وهى ظرف زمان ليس مما تزداد ، وقال الزجاج : هذا اجترام من أبي عبيدة . ذكر الله عز وجل  
خلق الناس وعيهم ؛ فالتقدير وابتداء خلقكم إذ قال فكان هذا من المحذوف الذى دل عليه  
الكلام ؛ كما قال :

فإن المنية من يخشها \* فسوف تصادفه أينما

يريد أينما ذهب ؛ ويحتمل أن تكون متعلقة بفعل مقدر تقديره وأذكر إذ قال ؛ وقيل : هو  
مردود الى قوله تعالى : ﴿ أَعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ﴾ فالمعنى الذى خلقكم إذ قال ربك للملائكة ،  
وقول الله تعالى وخطابه للملائكة متقرر قديم فى الأزل بشرط وجودهم وفهمهم ؛ وهكذا الباب كله  
فى أوامر الله تعالى ونواهيه ومخاطباته ؛ وهذا مذهب الشيخ أبى الحسن الأشعرى ؛ وهو الذى  
ارتضاه أبو المعالى . وقد أثبتنا عليه فى كتاب الأسنى فى شرح أسماء الله الحسنى وصفات الله العلى .  
والرب : المالك والسيّد والمصلح والجار ؛ وقد تقدّم بيانه .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ لِلْمَلَائِكَةِ ﴾ . الملائكة واحدها ملك ؛ قال ابن كيسان وغيره :  
وزن ملك فعل من الملك ؛ وقال أبو عبيدة : هو مفعول من لأك إذا أرسل ، والألوكة والمألكة  
والمألكة : الرسالة ؛ قال ليلى :

وعلام أرسلته أمه \* بالوك فبذلنا ما سأل

وقال آخر :

أبلسج النعمان عنى مألكا \* إنه قد طال حبسى وانتظارى

ويقال : الكنى أى أرسلنى ؛ فأصله على هذا مالك ، الهمزة فاء الفعل فانهم قلبوها إلى عينه فقالوا : ملائكة : ثم سهلوه فقالوا : ملك . وقيل : أصله ملائكة من ملك يملك ، نحو شمال من شمل ، فالهمزة زائدة عن ابن كيسان أيضا ؛ وقد أتى فى الشعر على الأصل ؛ قال الشاعر :

فلست لانسى ولكن لملائك • تنزل من جز السماء يصوب

وقال النضر بن شميل : لا أشقاق للملك عند العرب . والهاء فى الملائكة تأكيد لتأنيث الجمع ؛ ومثله الصلادمة والصلادم : الخيل الشداد . واحدا صلدم . وقيل : هى للبالغة ، كملامة ونسابة . وقال أرباب المعانى : خاطب الله الملائكة لا للشورة ولكن لاستخراج ما فيهم من رؤية الحركات والعبادة والتسبيح والتقديس ، ثم ردهم إلى قيمتهم ؛ فقال عز وجل : ﴿ اسْجُدُوا لِآدَمَ ﴾ .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ إِنِّى جَاعِلٌ فِى الْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾ . جاعل هنا بمعنى خالق ، ذكره الطبرى عن أبى زروق ، ويقضى ذلك تعدىها إلى مفعول واحد وقد تقدم . والأرض ، قيل : إنها مكة . روى ابن سابط عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : " دحيت الأرض من مكة " ولذلك سميت أم القرى ؛ قال : وقبر نوح وهود وصالح وشعيب بين زمزم والركن والمقام . وخليفة ، يكون بمعنى فاعل أى يخلف من كان قبله من الملائكة فى الأرض ، أو من كان قبله من غير الملائكة على ما روى ؛ ويجوز أن يكون خليفة بمعنى مفعول أى يخلف ؛ كما يقال : ذبيحة بمعنى مفعولة ؛ والخلف بالتحريك من الصالحين ، وتسكينها من الطالحين ، هذا هو المعروف وسيأتى له مزيد بيان فى الأعراف إن شاء الله . وخليفة بالفاء ، قراءة الجماعة إلا ما روى عن زيد بن على فإنه قرأ خليفة بالقاف ؛ والمعنى بالخليفة هنا فى قول ابن مسعود وابن عباس وجميع أهل التأويل آدم عليه السلام ، وهو خليفة الله فى إمضاء أحكامه وأوامره لأنه أول رسول إلى الأرض ؛ كما فى حديث أبى ذر قال : قلت يا رسول الله أنبيا كان مرسلًا ؟ قال : " نعم " الحديث . ويقال : لمن كان رسولا ولم يكن فى الأرض أحد ؟ فيقال : كان رسولا إلى ولده وكانوا أربعين ولدا فى عشرين بطنا فى كل بطن ذكر وأنثى ، وتوالدوا حتى كثروا ؛ كما قال الله تعالى : ﴿ خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً ﴾ . وأنزل عليه تحريم الميتة والدم ولحم الخنزير ؛ وعاش تسعمائة وثلاثين سنة ؛ هكذا ذكر أهل التوراة ، وروى عن وهب بن منبه أنه عاش ألف سنة والله أعلم .



الرابعة - هذه الآية أصل في نصب إمام وخليفة يسمع له ويطاع لتجتمع به الكلمة ، وتفد به أحكام الخليفة ، ولا خلاف في وجوب ذلك بين الأمة ولا بين الأئمة إلا ما روى عن الأصم حيث كان عن الشريعة أصم ، وكذلك كل من قال بقوله واتبعه على رأيه ومذهبه ، قال : إنها غير واجبة في الدين بل يسوغ ذلك ، وإن الأمة متى أقاموا حجهم وجهادهم ، وتناصفوا فيما بينهم ، وبذلوا الحق من أنفسهم ، وقسموا الغنائم والفيء والصدقات على أهلها ، وأقاموا الحدود على من وجبت عليه ، أجزأهم ذلك ، ولا يجب عليهم أن ينصبوا إماما يتولى ذلك . ودليلنا قول الله تعالى : ﴿ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ۖ ﴾ . وقوله تعالى : ﴿ يَادَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ ۖ ﴾ . وقال : ﴿ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ ۖ ﴾ أى يجعل منهم خلفاء . إلى غير ذلك من الآي . واجتمعت الصحابة على تقديم الصديق بعد اختلاف وقع بين المهاجرين والأنصار في سقيفة بني ساعدة في التعيين حتى قالت الأنصار : منا أمير ومنكم أمير ، فدفعهم أبو بكر وعمر والمهاجرون عن ذلك ، وقالوا لهم : إن العرب لا تدين إلا لهذا الحى من قريش ، ورووا لهم الخبر في ذلك ، فرجعوا وأطاعوا لقريش . فلو كان فرض الإمامة غير واجب لا في قريش ولا في غيرهم لما ساغت هذه المناظرة والمحاورة عليها ولقال قائل : إنها ليست بواجبة لا في قريش ولا في غيرهم فما لتنازعكم وجه ولا فائدة في أمر ليس بواجب . ثم إن الصديق رضي الله عنه لما حضرته الوفاة عهد إلى عمر في الإمامة ، ولم يقل له أحد : هذا أمر غير واجب علينا ولا عليك ، فدل على وجوبها وأنها ركن من أركان الدين الذي به قوام المسلمين والحمد لله رب العالمين .

وقالت الرافضة : يجب نصبه عقلا وإن السمع إنما ورد على جهة التأكيد لقضية العقل ؛ فاما معرفة الإمام فإن ذلك مدرك من جهة السمع دون العقل . وهذا فاسد ، لأن العقل لا يوجب ولا يحظر ولا يقبح ولا يحس : وإذا كان كذلك ثبت أنها واجبة من جهة الشرع لا من جهة العقل ، وهذا واضح .

فإن فيل وهي الخامسة : إذا سلم أن طريق وجوب الإمامة السمع ، نخبرونا هل يجب من جهة السمع بالنص على الإمام من جهة الرسول صلى الله عليه وسلم ، أم من جهة اختيار أهل الحل والعقد له ، أم بكمال خصال الأئمة فيه ودعاؤه مع ذلك إلى نفسه كآب فيه ؟

فالجواب أن يقال : اختلف الناس في هذا الباب ، فنهبت الإمامية وغيرها إلى أن الطريق الذي يعرف به الإمام هو النص من الرسول عليه السلام ولا مدخل للاختيار فيه . وعندنا النظر طريق إلى معرفة الإمام ؛ وإجماع أهل الاجتهاد طريق أيضا إليه ؛ وهؤلاء الذين قالوا لا طريق إليه إلا النص بنوه على أصلهم ، أن القياس والرأى والاجتهاد باطل لا يعرف به شيء أصلا ، وأبطلوا القياس أصلا وفرعا ؛ ثم اختلفوا على ثلاث فرق ؛ فرقة تدعى النص على أبي بكر ، وفرقة تدعى النص على العباس ، وفرقة تدعى النص على علي بن أبي طالب رضي الله عنهم ؛ والدليل على فقد النص وعدمه على إمام بعينه ، هو أنه صلى الله عليه وسلم لو فرض على الأمة طاعة إمام بعينه بحيث لا يجوز العدول عنه إلى غيره لعلم ذلك لاستحالة تكليف الأمة بأسرها طاعة الله في غير معين ، ولا سبيل لهم إلى العلم بذلك التكليف ؛ وإذا وجب العلم به لم يخل ذلك العلم من أن يكون طريقه أدلة العقول أو الخبر ، وليس في العقل ما يدل على ثبوت الإمامة لشخص معين ، وكذلك ليس في الخبر ما يوجب العلم بثبوت إمام معين ؛ لأن ذلك الخبر ، إما أن يكون تواترا أو جب العلم ضرورة أو استدلالا ، أو يكون من أخبار الآحاد ؛ ولا يجوز أن يكون طريقه التواتر الموجب للعلم ضرورة أو دلالة ، إذ لو كان كذلك لكان كل مكلف يجد من نفسه العلم بوجوب الطاعة لذلك المعين وأن ذلك من دين الله عليه ، كما أن كل مكلف علم أن من دين الله الواجب عليه خمس صلوات ، وصوم رمضان ، وحج البيت ونحوها ؛ ولا أحد يعلم ذلك من نفسه ضرورة ؛ فبطلت هذه الدعوى ، وبطل أن يكون معلوما بأخبار الآحاد لاستحالة وقوع العلم به ؛ وأيضاً فإنه لو وجب المصير إلى نقل النص على الإمام بأي وجه كان وجب إثبات إمامة أبي بكر والعباس ؛ لأن لكل واحد منهما قوما ينقلون النص صريحا في إمامته ؛ وإذا بطل إثبات الثلاثة بالنص في وقت واحد على ما يأتي بيانه ، كذلك الواحد إذ ليس أحد الفرق أولى بالنص من الآخر ؛ وإذا بطل ثبوت النص لعدم الطريق الموصل إليه ثبت الاختيار والاجتهاد ، فإن تعسف متعسف ، وادعى التواتر والعلم الضروري بالنص فيلغى أن يقاتلوا على الفور بنقبض دعواهم في النص على أبي بكر وأخبار في ذلك كثيرة تقوم أيضا من جملة مقام النص ؛ ثم لا شك في تصميم من علنا الإمامية على نفس النص ؛ وهم الخلق الكثير والجسم الغفير ؛ والعلم الضروري



لا يجتمع على نفيه من يخط عن معشار أعداد مخالفي الإمامية ؛ ولو جاز رد الضرورى في ذلك ، لحاز أن ينكر طائفة بغداد والصين الأقصى وغيرهما .

السادسة - في رد الأحاديث التي احتج به الإمامية في النص على علي رضي الله عنه ، وأن الأمة كفرت بهذا النص وارتدت ، وخالفت أمر الرسول عنادا ؛ منها : قوله عليه السلام : " من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه " قالوا : والمولى في اللغة بمعنى أولى ؛ فلما قال : " فعلي مولاه " بقاء التعقيب علم أن المراد بقوله مولى أنه أحق وأولى ؛ فوجب أن يكون أراد بذلك الإمامة وأنه مفترض الطاعة ؛ وقوله عليه السلام لعلي : " أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لاني " بعدى " قالوا : ومنزلة هارون معروفة ، وهو أنه كان مشاركا له في النبوة ولم يكن ذلك لعلي وكان أخاه ولم يكن ذلك لعلي ، وكان خليفة ؛ فعلم أن المراد به الخلافة إلى غير ذلك مما احتجوا به على ما يأتي ذكره في هذا الكتاب ان شاء الله تعالى .

والجواب عن الحديث الأول : أنه ليس بمتواتر ، وقد اختلف في صحته ، وقد طعن فيه أبو داود السجستاني وأبو حاتم الرازي واستدلوا على بطلانه بأن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " منينة وجهينة وعقار وأسلم موالى دون الناس كلهم ليس لهم مولى دون الله ورسوله " قالوا : فلو كان قد قال : " من كنت مولاه فعلي مولاه " لكان أحد الخيرين كذبا .

جواب ثان - وهو أن الخبر وإن كان صحيحا رواه ثقة عن ثقة فليس فيه ما يدل على إمامته ، وإنما يدل على فضيلته ، وذلك أن المولى بمعنى الولي ، فيكون معنى الخبر من كنت وليه فعلي وليه ، قال الله تعالى : ( فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ ) أى وليه . وكان المقصود من الخبر أن يعلم الناس أن ظاهر علي كباطنه ، وذلك فضيلة عظيمة لعلي .

جواب ثالث - وهو أن هذا الخبر ورد على سبب ، وذلك أن أسامة وعلياً اختصما ، فقال علي لأسامة : أنت مولاي ، فقال : لست مولاك ، بل أنا مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فذكر للنبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : « من كنت مولاه فعلي مولاه » .

جواب رابع - وهو أن علياً عليه السلام لما قال للنبي صلى الله عليه وسلم في قصة الإفك في عائشة رضي الله عنها : النساء موأها كثير ، شق ذلك عليها ، فوجد أهل النفاق مجالا فطعنوا

عليه وأظهروا البراءة منه ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم هذا المقال ردًا لقولهم ، وتكذيبًا لهم فيما قدموا عليه من البراءة منه والظعن فيه ؛ ولهذا ما روى عن جماعة من الصحابة أنهم قالوا : ما كنا نعرف المنافقين على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا ببغضهم لعلي عليه السلام . وأما الحديث الثاني فلا خلاف أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يرد بمنزلة هارون من موسى الخلافة بعده ، ولا خلاف أن هارون مات قبل موسى عليهما السلام على ما يأتي من بيان وفاتيهما في سورة المائدة ؛ وما كان خليفة بعده وإنما كان خليفة يوشع بن نون ؛ فلو أراد بقوله : « أنت مني بمنزلة هارون من موسى » الخلافة ؛ لقال : أنت مني بمنزلة يوشع من موسى ، فلما لم يقل هذا دل على أنه لم يرد هذا ؛ وإنما أراد أني استخلفتك على أهلي في حياتي وغيوبتي عن أهلي ؛ كما كان هارون خليفة موسى على قومه لما خرج إلى مناجاة ربه . وقد قيل إن هذا الحديث خرج على سبب ، وهو أن النبي صلى الله عليه وسلم لما خرج إلى غزوة تبوك استخلف عليًا عليه السلام في المدينة على أهله وقومه ؛ فأرجف أهل النفاق وقالوا : إنما خلفه بغضا وقيل له ، فخرج علي فلاحق بالنبي صلى الله عليه وسلم وقال له : إن المنافقين قالوا كذا وكذا ، فقال : « كذبوا بل خلفتك كما خلف موسى هارون » وقال : « أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى » وإذا ثبت أنه أراد الاستخلاف على زعمهم فقد شارك عليًا في هذه الفضيلة غيره لأن النبي صلى الله عليه وسلم استخلف في كل غزاة غزاهها رجلا من أصحابه ، منهم : ابن أم مكتوم ، ومحمد بن مسلمة وغيرهما من أصحابه ، على أن مدار هذا الخبر على سعد بن أبي وقاص وهو خبر واحد . وروى في مقابلاته لأبي بكر وعمر ما هو أولى منه ؛ وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم لما أخذ معاذ بن جبل إلى اليمن قيل له : ألا تنفذ أبا بكر وعمر ، فقال : « إنهما لا غنى بي عنهما إن منزلتهما من الرأس بمنزلة السمع والبصر » وقال : « هما وزيراي في أهل الأرض » . وروى عنه عليه السلام أنه قال : « أبو بكر وعمر بمنزلة هارون من موسى » وهذا الخبر ورد ابتداء ، وخبر علي ورد على سبب ، فوجب أن يكون أبو بكر أولى منه بالإمامة والله أعلم .

السابعة — واختلف فيما يكون به الإمام إماما وذلك ثلاث طرق ، أحدها : النص وقد تقدم الخلاف فيه ؛ وقال به أيضا الحنابلة ، وجماعة من أصحاب الحديث ، والحسن البصري ، وبكر ابن



أخت عبد الواحد وأصحابه ، وطائفة من الخوارج ؛ وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم نص على أبي بكر بالإشارة ؛ وأبو بكر على عمر ؛ فإذا نص المستخلف على واحد معين كما فعل الصديق ، أو على جماعة كما فعل عمر ؛ وهو الطريق الثاني ويكون التخيير إليهم في تعيين واحد منهم كما فعل الصحابة رضي الله عنهم . الطريق الثالث : إجماع أهل الحل والعقد ؛ وذلك أن الجماعة في مصر من أمصار المسلمين إذا مات إمامهم ولم يكن لهم إمام ولا استخلف ، فأقام أهل ذلك المصر الذي هو حضرة الإمام وموضعه إماما لأنفسهم اجتمعوا عليه ورضوه فان كل من خلفهم وأمامهم من المسلمين في الآفاق يلزمهم الدخول في طاعة ذلك الإمام ؛ إذا لم يكن معلنا بالنسق والفساد ؛ لأنها دعوة محيطية بهم تجب إجابتها ولا يسع أحدا التخلف عنها لما في إقامة إمامين من اختلاف الكلمة وفساد ذات البين ؛ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ثلاث لا يُغْل عليهن قلب مؤمن إخلاص العمل لله ولزوم الجماعة ومناجحة ولاية الأمر فإن دعوة المسلمين من ورائهم محيطة » .

الثامنة — فإن عقدها واحد من أهل الحل والعقد فذلك ثابت ويلزم الغير فعله خلافا لبعض الناس حيث قال : لا تتعقد إلا بجماعة من أهل الحل والعقد ؛ ودليلنا أن عمر رضي الله عنه عقد البيعة لأبي بكر ولم ينكر أحد من الصحابة ذلك ؛ ولأنه عقد فوجب ألا يقتصر إلى عدد يعقدونه كسائر العقود ، قال الإمام أبو المعالي : من انعقدت له الإمامة بعقد واحد فقد لزمته ولا يجوز خلعها من غير حدث وتغير أمر ؛ قال : وهذا مجمع عليه .

التاسعة — فإن تغلب من له أهلية الإمامة وأخذها بالقهر والغلبة فقد قيل إن ذلك يكون طريقا رابعا ؛ وقد سئل سهل بن عبد الله التستري : ما يثبت علينا لمن غلب على بلادنا وهو إمام ؟ قال : تجب عليه وتؤدي إليه ما يطالبك من حقه ، ولا تنكر فعاله ولا تفر منه ، وإذا أئمتك على سر من أمر الدين لم تفشه . وقال ابن خزيمة : وأثبت على الأمر من يصلح له من غير مشورة ولا اختيار وبإيعاز الناس تمت له البيعة ، والله أعلم .

العاشرة — واختلف في الشهادة على عقد الإمامة ؛ فقال بعض أصحابنا : إنه لا يقتصر إلى الشهود لأن الشهادة لا تثبت إلا بسمع قاطع ، وليس هاهنا سمع قاطع يدل على إثبات الشهادة .

ومنهم من قال : يفتقر إلى شهود؛ فمن قال بهذا احتج بأن قال : لو لم تعقد فيه الشهادة أدى إلى أن يدعى كل مدع أنه عقد له سرا ، ويؤدي إلى المهرج والفتنة ، فوجب أن تكون الشهادة معتبرة ويكفي فيها شاهدان خلافا للجباي حيث قال باعتبار أربعة شهود وعاقده ومعفود له ؛ لأن عمر حيث جعلها شوري في سنة دل على ذلك . ودليلنا أنه لا خلاف بيننا وبينه أن شهادة الاثنين معتبرة وما زاد مختلف فيه ولم يدل عليه السليل فيجب ألا يعتبر .

الحادية عشرة - في شرائط الإمام وهي أحد عشر .

الأول - أن يكون من صميم قريش لقوله صلى الله عليه وسلم : « الأئمة من قريش » وقد اختلف في هذا .

الثاني - أن يكون ممن يصلح أن يكون قاضيا من قضاة المسلمين مجتهدا لا يحتاج إلى غيره في الاستفتاء في الحوادث ، وهذا متفق عليه .

الثالث - أن يكون ذا خبرة ورأى حصيف بأمر الحرب وتدير الجيوش وسد الثغور وحماية البيضة وردع الأمة والانتقام من الظالم والأخذ للظلم .

الرابع - أن يكون ممن لا تلحقه رقة في إقامة الحدود ولا فزع من ضرب الرقاب ولا قطع الأبشار ؛ والدليل على هذا كله إجماع الصعابة رضي الله عنهم لأنه لا خلاف بينهم أنه لا بد من أن يكون ذلك كله مجتمعا فيه ، ولأنه هو الذي يولى القضاة والحكام ، وله أن يباشر الفصل والحكم ، ويتفحص أمور خلفائه وقضااته ؛ ولن يصلح لذلك كله إلا من كان عالما بذلك كله قيا به . والله أعلم .

الخامس - أن يكون حرا ، ولا خفاء باشتراط حرية الإمام وإسلامه وهو السادس .

السابع - أن يكون ذكرا ، سليم الأعضاء وهو الثامن . واجمعوا على أن المرأة لا يجوز أن تكون إماما وإن اختلفوا في جواز كونها قاضية فيما يجوز شهادتها فيه .

التاسع والعاشر - أن يكون بالغاً عاقلاً ؛ ولا خلاف في ذلك .

الحادي عشر - أن يكون عدلاً لأنه لا خلاف بين الأمة أنه لا يجوز أن تعقد الإمامة لفاسق ؛ ويجب أن يكون من أفضلهم في العلم ، لقوله عليه السلام : « أئمتكم شفعاءكم فانظروا بمن تستشفعون »



وفي التبريل في وصف طالوت : ( إِنْ آتَاكَ أَصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ ) . فبدأ بالعلم ثم ذكر ما يدل على القوة وسلامة الأعضاء ، وقوله : ( أَصْطَفَاهُ ) . معناه اختاره وهذا يدل على شرط النسب ، وليس من شرطه أن يكون معصوما من الزلل والخطأ ، ولا عالما بالغيب ، ولا أفرس الأمة ولا أشجعهم ، ولا أن يكون من بني هاشم فقط دون غيرهم من قريش ، فإن الإجماع قد انعقد على إمامة أبي بكر وعمر وعثمان وليسوا من بني هاشم .

الثانية عشرة - يجوز نصب المفضل مع وجود الفاضل خوف الفتنة ولا يستقيم أمر الأمة ، وذلك أن الإمام إنما نصب لدفع العدو وحماية البيضة وسد الخلل واستخراج الحقوق وإقامة الحدود وجباية الأموال لبيت المال وتقسيمها على أهلها ، فإذا خيف بإقامة الأفضل المهرج والفساد وتعطيل الأمور التي لأجلها ينصب الإمام كان ذلك عذرا ظاهرا في العدول عن الفاضل إلى المفضل ، ويدل على ذلك أيضا علم عمر وسائر الأمة وقت الشورى بأن الستة فيهم فاضل ومفضل وقد أجاز العقد لكل واحد منهم إذا أدى المصلحة إلى ذلك واجتمعت كلمتهم عليه من غير إنكار أحد عليهم ، والله أعلم .

الثالثة عشرة - الإمام إذا نصب ثم فسق بعد انبرام العقد فقال الجمهور : إنه تنفسخ إمامته ويخلع بالفسق الظاهر المعلوم لأنه قد ثبت أن الإمام إنما يقام لإقامة الحدود واستيفاء الحقوق وحفظ أموال الأيتام والمجانين والنظر في أمورهم إلى غير ذلك مما تقدم ذكره ، وما فيه من الفسق يقعده عن القيام بهذه الأمور والنهوض فيها ، فلو جوزنا أن يكون فاسقا أدى إلى إبطال ما أقيم لأجله ، ألا ترى في الابتداء إنما يجوز أن يعقد للفاسق لأجل أنه يؤدي إلى إبطال ما أقيم له وكذلك هذا مثله . وقال آخرون : لا يخلع إلا بالكفر أو بترك إقامة الصلاة أو الترك إلى دعائها أو شيء من الشريعة ، لقوله عليه السلام في حديث عبادة : « وألا تنازع الأمر أهله [قَالَ] إلا أن تروا كفرا بواحا عندكم من الله فيه برهان » وفي حديث عوف بن مالك : « لا ما أقاموا فيكم الصلاة » الحديث أخرجهما مسلم . وعن أم سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إنه يستعمل عليكم

أمرء فتعرفون وتكفرون فمن كفره فقد برئ ومن أنكر فقد سلم ولكن من رضى وتابع « قالوا :  
يا رسول الله ألا تقاتلهم؟ قال : « لا ما صلوا » أى من كره بقلبه وأنكر بقلبه ؛ أخرجه أيضا مسلم .

الرابعة عشرة — ويجب عليه أن يخلع نفسه إذا وجد في نفسه نقصا يؤثر في الإمامة ، فاما اذا لم يجد نقصا فهل له أن يعزل نفسه ويعقد لغيره؟ اختلف الناس فيه ؛ فمنهم من قال : ليس له أن يفعل ذلك وان فعل لم تخلع إمامته ؛ ومنهم من قال : له أن يفعل ذلك ؛ والدليل على أن الإمام اذا عزل نفسه انعزل قول أبي بكر الصديق رضى الله عنه : أقبلوني أقبِلُونِي ؛ وقول الصحابة : لا ثقيلك ولا نستقبلك ، قدّمك رسول الله صلى الله عليه وسلم لديننا فمن ذا يؤخرك ! رضى الله عنك رسول الله صلى الله عليه وسلم لديننا أفلا نرضاك ! فلو لم يكن له أن يفعل ذلك لأنكرت الصحابة ذلك عليه ولقالت له : ليس لك أن تقول هذا ، وليس لك أن تفعله ؛ فلما أقرته الصحابة على ذلك علم أن للإمام أن يفعل ذلك ولأن الإمام ناظر للغيب <sup>(١)</sup> فيجب أن يكون حكمه حكم الحاكم ؛ والوكيل اذا عزل نفسه فان الإمام هو وكيل الأمة ونائب عنها ولما اتفق على أن الوكيل والحاكم وجميع من ناب عن غيره في شيء له أن يعزل نفسه ، كذلك الإمام يجب أن يكون مثله والله أعلم .

الخامسة عشرة — اذا انعقدت الإمامة باتفاق أهل الحل والعقد أو بواحد على ما تقدّم وجب على الناس كافة مبايعته على السمع والطاعة وإقامة كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ؛ ومن تأبى عن البيعة لعذر عذر ، ومن تأبى بغير عذر جبر وفهر لثلاث تفرق كلمة المسلمين ؛ وإذا بويع لخليفتين فالخليفة الأول وقتل الآخر ؛ واختلاف في قتله هل هو محسوس ، أو معنى فيكون عزله قتله وموته ؟ والأول أظهر ؛ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا بويع لخليفتين فاقتلوا الآخر منهما » رواه أبو سعيد الخدرى أخرجه مسلم . وفي حديث عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سمعه يقول : « ومن بايع إماما فأعطاه صفقة يده وثمرة قلبه فليطعه إن استطاع فان جاء آخر ينازعه فاضربوا عنق الآخر » رواه مسلم أيضا ؛ ومن حديث عروة : « فاضربوه بالسيف كائنا من كان » وهذا أدل دليل على منع إقامة إمامين ؛ ولأن ذلك يؤدي إلى التناق والمخالفة والشقاق وحلوث

(١). في بعض الأصول : « للغير » .



الفتن وزوال النعم ؛ لكن إن تباعدت الأقطار وتباينت كالأندلس وحراسان جاز ذلك على ما يأتي  
بإياديه إن شاء الله تعالى .

السادسة عشرة - لو خرج خارجي على إمام معروف العدالة وجب على الناس جهاده ؛ فإن  
كان الإمام فاسقا والخارجي مظهر للعدل لم ينبغ للناس أن يسرعوا إلى نصرة الخارجى حتى يتبين  
أمره فيما يظهر من العدل ، أو تتفق كلمة الجماعة على خلع الأول وذلك أن كل من طلب مثل هذا  
الأمر أظهر من نفسه الصلاح حتى إذا تمكن رجع إلى عادته من خلاف ما أظهر .

السابعة عشرة - فأما إقامة إمامين أو ثلاثة في عصر واحد وبلد واحد فلا يجوز إجماعا لما ذكرنا .  
قال الامام أبو المعالي : ذهب أصحابنا إلى منع عقد الإمامة لشخصين في طرفي العالم ؛ ثم قالوا :  
لو اتفق عقد الإمامة لشخصين نزل ذلك منزلة ترويح وليين امرأة واحدة من زوجين من غير أن  
يشعر أحدهما بعقد الآخر ؛ قال : والذي عندي فيه أن عقد الإمامة لشخصين في صقع واحد  
متضائق الخطط والمخالف غير جائز وقد حصل الإجماع عليه ؛ فأما إذا بعد المدى وتخلل بين الإمامين  
شبهوع النوى فلا احتمال في ذلك مجال وهو خارج عن القواطع . وكان الأستاذ أبو إسحاق يجوز ذلك  
في إقليمين متباعدين غاية التباعد لئلا تتعطل حقوق الناس وأحكامهم . وذهبت الكرامية إلى جواز  
نصب إمامين من غير تفصيل ويلزمهم إجازة ذلك في بلد واحد وصاروا إلى أن عليا ومعاوية كانا  
إمامين ؛ قالوا : وإذا كانا اثنين في بلدين أو ناحيتين كان كل واحد منهما أقوم بما في يديه وأضبط  
لما يليه ولأنه لما جاز بعثة نبيين في عصر واحد ولم يؤد ذلك إلى إبطال النبوة كانت الإمامة أولى ،  
ولا يؤدي ذلك إلى إبطال الإمامة ؛ والجواب أن ذلك جائز لولا منع الشرع منه ، لقوله : « فاقتلوا  
الآخر منهما » ولأن الأمة عليه ، وأما معاوية فلم يدع الإمامة لنفسه وإنما ادعى ولاية الشام بتولية  
من قبله من الأئمة ، ومما يدل على هذا إجماع الأمة في عصرهما على أن الإمام أحدهما ، ولا قال  
أحدهما ؛ إني إمام ومخالفى إمام . فإن قالوا : العقل لا يحيل ذلك وليس في السمع ما يمنع منه ،  
قلنا : أقوى السمع الإجماع وقد وجد على المنع .

قوله تعالى : ( قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا ) . قد علمنا قطعا أن الملائكة لا تعلم إلا ما أعلمت  
ولا تسبق بالقول وذلك عام في جميع الملائكة لأن قوله : ( لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ ) خرج على جهة

المدح لهم، فكيف قالوا : ( أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا ) فقيل : المعنى أنهم لما سمعوا لفظ خليفة فهموا أن في بني آدم من يفسد، إذ الخليفة المقصود منه الإصلاح وترك الفساد، لكن عموما الحكم على الجميع بالمعصية، فبين الرب تعالى أن فيهم من يفسد ومن لا يفسد فقال تطيبوا لقلوبهم : ( إِنِّي أَعْلَمُ ) وحقق ذلك بأن علم آدم الأسماء، وكشف لهم عن مكنون علمه . وقيل : إن الملائكة قد رأت وعلمت ما كان من إفساد الجن وسفكهم الدماء، وذلك لأن الأرض كان فيها الجن قبل خلق آدم فافسدوا وسفكوا الدماء فبعث الله إليهم إبليس في جند من الملائكة فقتلهم وألحقهم بالبحار ورءوس الجبال، فمن حينئذ دخلته العزة بغاء قولهم : ( أَتَجْعَلُ فِيهَا ) على جهة الاستفهام المحض، هل هذا الخليفة على طريقة من تقدم من الجن أم لا ؟ قاله أحمد بن يحيى ثعلب . وقال ابن زيد وغيره : إن الله تعالى أعلمهم أن الخليفة سيكون من ذريته قوم يفسدون في الأرض ويسفكون الدماء، فقالوا لذلك هذه المقالة إما على طريق التعجب من استخلاف الله من يعصيه أو من عصيان الله من يستخلفه في أرضه وينعم عليه بذلك، وإما على طريق الاستعظام والإكبار للفصلين جميعا، الاستخلاف والعصيان . وقال قتادة : كان الله أعلمهم أنه إذا جعل في الأرض خلقا أفسدوا وسفكوا الدماء فسألوا حين قال : ( إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ) أهو الذي أعلمهم أم غيره ؟ وهذا قول حسن، رواه عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله : ( أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا ) قال : كان الله أعلمهم أنه إذا كان في الأرض خلق أفسدوا فيها وسفكوا الدماء فلذلك قالوا : ( أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا ) وفي الكلام حذف على مذهبه، والمعنى إني جاعل في الأرض خليفة يفعل كذا ويفعل كذا، فقالوا : أتجعل فيها الذي أعلمناه أم غيره ؟ والقول الأول أيضا حسن جدا لأن فيه استخراج العلم واستنباطه من مقتضى الألفاظ وذلك لا يكون إلا من العلماء، وما بين القولين حسن فتأمله . وقد قيل : إن سؤاله تعالى للملائكة بقوله : "كيف تركتم عبادي" على ما ثبت في صحيح مسلم وغيره إنما هو على جهة التوبيخ لمن قال : أتجعل فيها، وإظهار لما سبق في معالومه إذ قال لهم : ( إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ) .



قوله : ( مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا ) . من ، في موضع نصب على المفعول بتجعل والمفعول الثاني يقوم مقامه فيها . يفسد على اللفظ ، ويجوز في غير القرآن يفسدون على المعنى ؛ وفي التزويل : ( وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ ) على اللفظ ، ( وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ ) على المعنى . ويسفك عطف عليه ويجوز فيه الوجهان ، وروى أسيد عن الأعرج أنه قرأ : ( وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ ) بالنصب يجعله جواب الاستفهام بالوار كما قال ،

ألم اك جاركم وتكون ببنى . وبينكم المسودة والإخاء

والسفك : الصب ، سفكت الدم أسفكه سفكا : صبته ، وكذلك الدمع حكاه ابن فارس والجوهري ، والسفك : السفاح وهو القادر على الكلام قال المهدوي : ولا يستعمل السفك إلا في الدم ، وقد يستعمل في ثر الكلام ؛ يقال : سفك الكلام إذا ثره . وواحد الدماء دم ، محذوف اللام ، وقيل : أصله دَمِي ، وقيل : دَمِي ، ولا يكون اسم على حرفين إلا وقد حذف منه والمحذوف منه ياء وقد نطق به على الأصل قال الشاعر :

فلو أنا على حجر ذبحنا . جرى الدميان بالخبر اليقين

قوله تعالى : ( وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ ) . أي تزهك عما لا يليق بصفاتك ، والتسبيح في كلامهم التزيه من السوء على وجه التعظيم ؛ ومنه قول أعشى بن ثعلبة :

أقول لما جاءني نخره . مبحان من طغمة الفانير

أي براءة من طغمة . وروى طلحة بن عبيد الله قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تفسير سبحان الله فقال : « هو تزيه الله عز وجل عن كل سوء » . وهو مشتق من السبح وهو الجري والذهاب ، قال الله تعالى : ( إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْعًا طَوِيلًا ) فالمسبح جار في تزيه الله تعالى وتزيهته من السوء ، وقد تقدم الكلام في نحن ، ولا يجوز ادغام النون في النون لثلاثي ما كان . مسألة : واختلف أهل التأويل في تسبيح الملائكة ، فقال ابن مسعود وابن عباس : تسبيحهم : أصلاتهم ، ومنه قوله تعالى : ( فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ ) أي المصلين ؛ وقيل : تسبيحهم رفع الصوت بالذكر قاله المفضل ؛ واستشهد بقول جرير :

قبح الإله وجوه تغلب كلما . سبج الحجيج وكبروا إهلالا<sup>(١)</sup>

(١) في ديوان جرير : « سبج » وعلق عليها الشيخ الشنيطي بأن السبج : رفع الأيدي بالدماء ؛ وعلى هذا فيكون الاستشهاد بهذا البيت في غير محله .

وقال قتادة : تسبيحهم سبحان الله ، على عرفه في اللغة وهو الصحيح لما رواه أبو ذر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل : أى الكلام أفضل ؟ قال : « ما أصطفى الله لملائكته [أو لعباده] سبحان الله وبجده » أخرجه مسلم ؛ وعن عبد الرحمن بن قرط : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به سمع تسبيحا في السموات العلاء ، سبحان العلى الأعلى سبحانه وتعالى ، ذكره البيهقي قوله تعالى : ﴿ بِحَمْدِكَ ﴾ . أى وبحمدك نخلط التسبيح بالحمد ونصله به ؛ والحمد : للثناء وقد تقدم ؛ ويحتمل أن يكون قولهم : بحمدك اعتراضا بين الكلامين كأنهم قالوا : ونحن نسبح وتقدس ثم اعترضوا على جهة التسليم أى وأنت المحمود في الهداية إلى ذلك والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَتَقَدَّسُ لَكَ ﴾ أى نعظمك ونعبدك ونظهر ذكرك عما لا يليق بك مما نسبك إليه الملحدون ؛ قاله مجاهد وأبو صالح وغيرهما . وقال الضحاك وغيره : المعنى نظهر أنفسنا لك ابتغاء مرضاتك . وقال قوم منهم قتادة : نقدر لك معناه نصلى ، والتقديس : الصلاة ، قال ابن عطية : وهذا ضعيف .

قلت : بل معناه صحيح فإن الصلاة تشمل على التعظيم والتقديس والتسبيح ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في ركوعه وسجوده : « سبح قدوس رب الملائكة والروح » روته عائشة أخرجه مسلم ، وبناء قدس كيفما تصرف فإن معناه التطهير ، ومنه قوله تعالى : ﴿ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ ﴾ أى المطهرة ، وقال : ﴿ أَلَيْكَ الْقُدُّوسُ ﴾ يعنى الطاهر ، ومثله : ﴿ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طوى ﴾ ، وبيت المقدس سمي به لأنه المكان الذى يتقدس فيه من الذنوب أى يتطهر ، ومنه قيل للسطل : قدس لأنه يتوضأ فيه ويتطهر ، ومنه القادوس وفى الحديث : « لا قدمت أمة لا يؤخذ من ضعيفها لقويها » يريد لا طهرها الله أخرجه ابن ماجه فى سننه ، فالقدس : الطهر من غير خلاف ؛ وقال الشاعر<sup>(٢)</sup> :

فأدركنه ياخذن بانساق والنساء • كما شبرق الوردان ثوب المقدسى

أى المطهر ؛ فالصلاة طهرة للعبد من الذنوب ، والمصلى يدخلها على أكمل الأحوال لكونها أفضل الأعمال والله أعلم .

(١) زيادة عن صحيح مسلم (ج ٨ ص ٨٦ طبع الآستانة) . (٢) هو امرئ القيس كما فى اللسان مادة (قدس) .



قوله تعالى : ﴿ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ . أعلم فيه تاويلان قيل : إنه فعل مستقبل ، وقيل : إنه اسم بمعنى فاعل ؛ كما يقال : الله أكبر بمعنى كبير ، وكما قال :

لعمرك ما أدري وإني لأوجل • على أينا تعدو المنية أول

فعل أن فعل تكون ما في موضع نصب بأعلم ويجوز إدغام الميم في الميم ، وإن جعلته اسما بمعنى عالم تكون ما في موضع خفض بالإضافة ؛ قال ابن عطية : ولا يصح فيه الصرف بإجماع من النحاة ، وإنما الخلاف في أفعل إذا سمي به وكان نكرة ، فسيبويه والخليل لا يصرفانه ؛ والأخفش يصرفه ؛ قال المهدوي : يجوز أن تقدر التنوين في أعلم إذا قدرته بمعنى عالم ، وتنصب ما به فيكون مثل حواج بيت الله ، قال الجوهري : ونسوة حواج بيت الله بالإضافة إذا كن قد حججن ، وإن لم يكن حججن قلت : حواج بيت الله فت نصب البيت لأنك تريد التنوين في حواج .

قوله : ﴿ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ . اختلف علماء التاويل في المراد بقوله تعالى : ﴿ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ . فقال ابن عباس : كان إبليس - لعنه الله - قد أعجب ودخله الكبر لما جعله خازن السماء وشرفه فاعتقد أن ذلك لمزية له ، فاستخف الكفر والمعصية في جانب آدم عليه السلام ؛ وقالت الملائكة : ﴿ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ ﴾ وهي لا تعلم أن في نفس إبليس خلاف ذلك ؛ فقال الله تعالى لهم : ﴿ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ . وقال قتادة : لما قالت الملائكة أتجعل فيها وقد علم الله أن فيمن يستخلف في الأرض أنبياء وفضلاء وأهل طاعة قال لهم : ﴿ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ . قلت : ويحتمل أن يكون المعنى إني أعلم ما لا تعلمون مما كان ومما يكون ومما هو كائن ؛ فهو عام .

قوله تعالى : ﴿ وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ﴾ إلى قوله : ﴿ صَادِقِينَ ﴾ . فيه سبع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ﴾ . علم معناه عرف ، وتعليمه هنا إلهام علمه ضرورة ، ويحتمل أن يكون بواسطة ملك وهو جبريل عليه السلام على ما يأتي ، وقرئ : ﴿ وَعَلَّمَ ﴾ غير مسمى الفاعل والأول أظهر على ما يأتي ؛ قال علماء الصوفية : علمها بتعليم الحق إياه وحفظها بحفظه عليه ونسى ما عهد إليه لأنه وكله فيه إلى نفسه فقال : ﴿ وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلِ قَنسَى وَلَمْ تَجِدْ لَهُ عَزْمًا ﴾ . وقال ابن عطية : لو لم يكشف لآدم علم تلك الأسماء لكان أعجز من الملائكة في الإخبار عنها وهذا واضح . وآدم عليه السلام يكنى أبا البشر ، وقيل : أبا محمد ؛ كنى بمحمد خاتم

الأنبياء صلوات الله عليهم قاله السهيلي؛ وقيل: كنيته في الجنة أبو محمد، وفي الأرض أبو البشر؛ وأصله بهمزتين لأنه أفعَل إلا أنهم لينوا الثانية فإذا احتجبت إلى تحريكها جعلتها واوا فقلت: وأوادم في الجمع لأنه ليس لها أصل في البناء معروف، فجعلت الغالب عليها الواو عن الأخفش.

واختلف في اشتقاقه فقبل هو مشتق من أدمة الأرض وأديمها وهو وجهها فسمى بما خلق منه، قاله ابن عباس؛ وقيل: إنه مشتق من الأدمة وهي السمرة؛ واختلفوا في الأدمة فزعم الضحاك أنها السمرة؛ وزعم النضر أنها البياض؛ وأن آدم عليه السلام كان أبيض، مأخوذ من قولهم: ناقة أدماء إذا كانت بيضاء، وعلى هذا الاشتقاق جمعه آدم وأوادم كحمر وأحامر ولا ينصرف بوجه؛ وعلى أنه مشتق من الأدمة جمعه آدمون ويلزم قائلو هذه المقالة صرفه.

قلت: الصحيح أنه مشتق من أديم الأرض؛ قال سعيد بن جبير: إنما سمي آدم لأنه خلق من أديم الأرض؛ وإنما سمي إنسانا لأنه نسي، ذكره ابن سعد في الطبقات. وروى السدي عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة الحميداني عن ابن مسعود في قصة خلق آدم عليه السلام قال: فبعث الله جبريل عليه السلام إلى الأرض ليأتيه بطين منها؛ فقالت الأرض: أعوذ بالله منك أن تنقص مني أو تشينني؛ فرجع ولم يأخذ وقال: يا رب إنها طاعت بك فأعذتها، فبعث مكائيل فعادته منه فأعانها، فرجع فقال كما قال جبريل؛ فبعث ملك الموت فعادته منه فقال: وأنا أعوذ بالله أن أرجع ولم أنفذ أمره فأخذ من وجه الأرض وخطط ولم يأخذ من مكان واحد وأخذ من تربة حمراء وبضياء وسوداء فلذلك خرج بنو آدم مختلفين - ولذلك سمي آدم لأنه أخذ من أديم الأرض - فصعد به، فقال الله تعالى له: "أما رحمت الأرض حين تضرعت إليك" فقال: رأيت أمرك أوجب من قولها، فقال: "أنت تصلح لقبض أرواح ولده" قبل التراب حتى عاد طينا لازبا؛ اللزب: هو الذي يلتصق ببعضه ببعض ثم ترك حتى أثنى فذلك حيث يقول: (مِنْ جَمِيعِ مَسْنُونٍ) قال: مسنون، ثم قال لللائكة: (إِنِّي خَالِقُ بَشَرٍ مِنْ طِينٍ . فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوْحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ) . فخلفه الله بيده ليجلا يتكبر إبليس عنه يقول: أتتكبر عما عملت بيدي ولم أتكبر أنا عنه!

(١) في نسخة: «أنت لقبض مني أو تشينني» . وفي تاريخ الطبري (ص ٨٧ ج ١) ثم أول طبع أوربا:

«... مني شيئا وتشينني» .



خلقهم بشرا فكان جسدا من طين أربعين سنة من مقدار يوم الجمعة فمرت به الملائكة ففرزوا منهم  
 رأوه وكان أشدهم منه فرزوا إبليس فكان يمر به فيضربه فيصوت الجسد كما يصوت الفخار تكون له صلصلة  
 فذلك حين يقول : ( مِنْ صَلَّيَالٍ كَالْفَخَّارِ ) ويقول : لأمر ما خلقت ! . ودخل من فيه وخرج  
 من دبره ؛ فقال إبليس للملائكة : لا تهابوا من هذا فإنه أجوف ولئن سلطت عليه لأهلكته ؛ ويقال :  
 إنه كان إذا مر عليه مع الملائكة يقول : أرايتم هذا الذي لم تروا من الخلاق يشبهه أن فضل عليكم  
 وأمرتم بطاعته ما أنتم فاعلون ؟ قالوا : نطيع أمر ربنا ، فأسرَّ إبليس في نفسه لئن فضل علي فلا أطيعه ،  
 ولئن فضلت عليه لأهلكته ؛ فلما بلغ الحين الذي أريد أن ينفخ فيه الروح قال للملائكة : إذا نفخت  
 فيه من روحي فاسجدوا له ؛ فلما نفخ فيه الروح فدخل الروح في رأسه عطس ؛ فقالت له الملائكة :  
 قل الحمد لله ؛ فقال : الحمد لله ، فقال الله له : رحمك ربك ؛ فلما دخل الروح في عيبيه نظر إلى ثمار  
 الجنة فلما دخل في جوفه اشتهى الطعام فوثب قبل أن يبلغ الروح رجله عجلا إلى ثمار الجنة فذلك  
 حين يقول : ( خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ ) ( فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ . إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى أَنْ يَكُونَ  
 مَعَ السَّاجِدِينَ ) وذكر القصة . وروى الترمذي عن أبي موسى الأشعري قال سمعت رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يقول : « إن الله عز وجل خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الأرض فجاء  
 بنو آدم على قبر الأرض جاء منهم الأحمر والأبيض والأسود وبين ذلك والسهل والحزن والحديث  
 والطيب » قال أبو عيسى هذا حديث حسن صحيح ، أديم : جمعه آدم ؛ قال الشاعر :

الناس أخفاف وشقي في الشيم • وكلهم يجمعهم وجه الأدم

فأدم مشتق من الأديم والأدم لامن الأدمة — والله أعلم — ويحتمل أن يكون منهما جميعا .  
 وسأتي لهذا الباب مزيد بيان في خلق آدم في الأنعام وغيرها إن شاء الله تعالى . وآدم لا ينصرف ؛  
 قال أبو جعفر النحاس : آدم لا ينصرف في المعرفة بإجماع النحويين لأنه على أفصل وهو معرفة  
 ولا يمتنع شيء من الصرف عند البصريين إلا لعتين ، فإن نكرته ولم يكن نعتا لم يصرفه الخليل وسيبويه ،  
 وصرفه الأخفش معبداً لأنه إنما منعه من الصرف لأنه كان نعتا وهو على وزن الفعل ، فإذا لم يكن نعتا  
 صرفه ؛ قال أبو إسحاق الزجاج : القول قول سيبويه لا يفرق بين النعت وغيره لأنه هو ذاك بعينه .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ الْأَسْمَاءُ كُلُّهَا ﴾ . الأسماء هنا بمعنى العبارات فإن الاسم قد يطلق ويراد به المسمى كقولك : زيد قائم ، والأسد شجاع ، وقد يراد به النسبة ذاتها كقولك : أسد ثلاثة أحرف ؛ ففي الأول يقال : الاسم هو المسمى بمعنى يراد به المسمى ؛ وفي الثاني لا يراد به المسمى ؛ وقد يجري اسم في اللغة مجرى ذات العبارة وهو الأكثر من استعمالها ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلُّهَا ﴾ على أشهر التأويلات ؛ ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم : "إن لله تسعة وتسعين اسما" ويجرى مجرى الذات يقال : ذات ونفس وغين واسم بمعنى ؛ وعلى هذا حل أكثر أهل العلم قوله تعالى : ﴿ سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ﴾ ﴿ تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ﴾ ﴿ إِنَّ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمِيحَةٌ ﴾ .

الثالثة - واختلف أهل التأويل في معنى الأسماء التي علمها لآدم عليه السلام ، فقال ابن عباس وعكرمة وقتادة ومجاهد وابن جبير : علمه أسماء جميع الأشياء كلها جليلها وحقيقها . وروى عاصم بن كليب عن سعد مولى الحسن بن علي قال : كنت جالسا عند ابن عباس فدكروا اسم الآنية واسم السوط ، قال ابن عباس : وعلم آدم الأسماء كلها .

قلت : وقد روى هذا المعنى مرفوعا على ما يأتي وهو الذي يقتضيه لفظ "كلها" إذ هو اسم موضوع للاحاطة والعموم ؛ وفي البخاري من حديث أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "ويجتمع المؤمنون يوم القيامة فيقولون لو استشفعنا إلى ربنا فباتون آدم فيقولون أنت أبو الناس خلقك الله بيده وأسجد لك ملائكته وعلبك أسماء كل شيء" . الحديث . قال ابن منداد : في هذه الآية دليل على أن اللغة مأخوذة توقيفا وأن الله تعالى علمها آدم عليه السلام جملة وتفصيلا ؛ كذلك قال ابن عباس : علمه أسماء كل شيء حتى الجنة والمحب ؛ وروى شيبان عن قتادة قال : علم آدم من الأسماء أسماء خلقه ما لم يعلم الملائكة ؛ وسمى كل شيء باسمه وأنهى منفعة كل شيء إلى جلسه ؛ قال النحاس : وهذا أحسن ما روى في هذا ؛ والمعنى علمه أسماء الأجناس وعرفه منافعها ، هذا كذا وهو يصلح لكذا . وقال الطبري : علمه أسماء الملائكة ودريته واختار هذا ورجه بقوله : ﴿ ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ ﴾ . وقال ابن زيد : علمه أسماء ذريته كلهم . الربيع بن خثيم : أسماء الملائكة خاصة . القتيبي : أسماء ما خلق في الأرض . وقيل : أسماء الأجناس والأنواع .



قلت : القول الأول أصح لما ذكرناه ولم نريد أننا إن شاء الله تعالى .

الرابعة - واختلف المتأولون أيضا هل عرض على الملائكة أشخاص الأسماء أو الأسماء دون الأشخاص ؟ فقال ابن مسعود وغيره : عرض الأشخاص لقوله تعالى : ﴿ عَرَضَهُمْ ﴾ وقوله : ﴿ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ ﴾ . وتقول العرب : عرضت الشيء فأعرض أي أظهرته فظهر ؛ ومنه : عرضت الشيء للبيع ؛ وفي الحديث : « إنه عرضهم أمثال الذر » وقال ابن عباس وغيره : عرض الأسماء . وفي حرف ابن مسعود : عرضهم ؛ فأعاد على الأسماء دون الأشخاص لأن الهاء والنون أخص بالمؤن . وفي حرف أبي : عرضها . مجاهد : أصحاب الأسماء ؛ فمن قال في الأسماء إنها المسميات فاستقام على قراءة أبي " عرضها " وتقول في قراءة من قرأ " عرضهم " إن لفظ الأسماء يدل على أشخاص فلذلك ساغ أن يقول : الأسماء عرضهم ، وقال في " هؤلاء " المراد بالاشارة إلى أشخاص الأسماء لكن وإن كانت غائبة فقد حضر ما هو منها بسبب وذلك أسماؤها . قال ابن عطية : والذي يظهر أن الله تعالى علم آدم الأسماء وعرضهم عليه مع تلك الأجناس بأشخاصها ثم عرض تلك على الملائكة وسألهم عن مسمياتها التي قد تعلمها ، ثم إن آدم قال لهم : هذا اسمه كذا وهذا اسمه كذا ؛ وقال الماوردي : وكان الأصح توجه العرض إلى المسمين ؛ ثم في زمن عرضهم قولان : أحدهما - أنه عرضهم بعد أن خلقهم . الثاني - أنه صورهم لقلوب الملائكة ثم عرضهم .

الخامسة - واختلف في أول من تكلم باللسان العربي ، فروى عن كعب الأحبار : أن أول من وضع الكتاب العربي والسرياني والكتب كلها وتكلم بالألسنة كلها آدم عليه السلام ؛ وقاله غير كعب الأحبار . فإن قيل : قد روى عن كعب الأحبار من وجه حسن قال : أول من تكلم بالعربية جبريل عليه السلام وهو الذي ألقاها على لسان نوح عليه السلام وألقاها نوح على لسان ابنه سام ، رواه ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن كعب . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أول من فلق لسانه بالعربية المبينة إسماعيل وهو ابن عشر سنين » وقد روى أيضا : أن أول من تكلم بالعربية يعرب بن قحطان ، وقد روى غير ذلك .

قلنا : الصحيح أن أول من تكلم باللغات كلها من البشر آدم عليه السلام والقرآن يشهد له ؛ قال الله تعالى : ﴿ وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ﴾ واللغات كلها أسماء فهي داخلة تحته وبهذا جاءت السنة ؛

قال صلى الله عليه وسلم : « وعلم آدم الأسماء كلها حتى القصعة والقصعة » وما ذكره يحمل أن يكون المراد به أول من تكلم بالعربية من ولد إبراهيم عليه السلام إسماعيل عليه السلام ، وكذلك إن صح ما سواه فإنه يكون محمولا على أن المذكور أول من تكلم من غيائه بالعربية بدليل ما ذكرنا والله أعلم . وكذلك جبريل أول من تكلم بها من الملائكة وألقاها على لسان نوح بعد أن علمها الله آدم أو جبريل على ما تقدم والله أعلم .

قوله : (( هَؤُلَاءِ )) . لفظ مبنى على الكسر ، ولغة تميم وبعض قبس وأسد فيه القصر ؟ قال الأعشى :

هؤلا ثم هؤلا كلا أعطيت نعالا مخنوة بمثال

ومن العرب من يقول : هَؤُلَاءِ ؛ فيحذف الألف والهمزة .

السادسة - قوله تعالى : (( إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ )) . شرط والجواب محذوف تقديره إن كنتم صادقين أن بنى آدم يفسدون في الأرض فأنبئوني ؛ قاله المبرد : ومعنى صادقين عالمين ولذلك لم يسغ للملائكة الاجتهاد وقالوا : سبحانك ! حكاية النقاش قال : ولو لم يشترط عليهم إلا الصدق في الإنباء لحاز لهم الاجتهاد كما جاز للذي أمانته الله مائة عام حين قال له : (( تَمَّ لَيْتُ )) فلم يشترط عليه الإصابة فقال ولم يصب ولم يعنف ؛ وهذا بين لا خفاء فيه . وحكى الطبري وأبو عبيد : أن بعض المفسرين قال : إن معنى (( إِنْ كُنْتُمْ )) إذ كنتم وقالوا : هذا خطأ . و (( أَنْبِئُونِي )) معناه أخبروني ، والنبا : الخبر ، ومنه النبي بالهمز وسيأتي بيانه إن شاء الله تعالى .

السابعة - قال بعض العلماء يخرج من هذا الأمر بالإنباء تكليف مالا يطاق لأنه علم أنهم لا يعلمون ؛ وقال المحققون من أهل التأويل : ليس هذا على جهة التكليف وإنما هو على جهة التقرير والتوقيف ؛ وسيأتي القول في تكليف ما لا يطاق - هل وقع التكليف به أم لا ؟ - في آخر السورة إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : (( سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا )) . فيه ثلاث مسائل .

الأولى - قوله تعالى : (( سُبْحَانَكَ )) أى تزيها لك عن أن يعلم الغيب أحد صواك ، وهذا جوابهم عن قوله : (( أَنْبِئُونِي )) فأجابوا أنهم لا يعلمون إلا ما أعلمهم به ولم يتعاطوا ما لا علم لهم به



كما يفعله الجاهل مناء وما، في ما علمنا بمعنى الذي أي إلا الذي علمنا، ويجوز أن تكون مصدرية بمعنى إلا تعليلك إيانا .

الثانية - الواجب على من سئل عن علم أن يقول إن لم يعلم : الله أعلم ولا أدري ، اقتداء بالملائكة والأنبياء والفضلاء من العلماء ؛ لكن قد أخبر الصادق أن يموت العلماء يقبض العلم فيبقى ناس جهال يستفتون فيفتون برأيهم فيضلون ويضلون ؛ وأما ما ورد من الأخبار عن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه والتابعين بعدهم في معنى الآية فروي البستي<sup>(١)</sup> في المسند الصحيح له عن ابن عمر أن رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم : أي البقاع شر ؟ قال : « لا أدري حتى أسأل جبريل » فسأل جبريل ؛ فقال : لا أدري حتى أسأل ميكائيل ؛ فساء فقال : خير البقاع المساجد ، وشرها الأسواق . وقال الصديق الجدة : ارجعي حتى أسأل الناس . وكان علي يقول : وارجعها علي الكبد ثلاث مرات ، قالوا : وما ذلك يا أمير المؤمنين ؟ قال : أن يسئل الرجل عما لا يعلم فيقول : الله أعلم . وسأل ابن عمر رجل عن مسألة فقال : لا علم لي بها ، فلما أدبر الرجل قال ابن عمر : نعم ما قال ابن عمر ، سئل عما لا يعلم فقال لا علم لي به ! وذكره الدارمي في مسنده . وفي صحيح مسلم عن أبي عقيل يحيى بن المتوكل صاحب بهية قال : كنت جالسا عند القاسم بن عبيد الله ويحيى بن سعيد فقال يحيى للقاسم : يا أبا محمد إنه فييح على مثلك عظيم أن يسأل عن شيء من أمر هذا الدين فلا يوجد عندك منه علم ولا فرج ، أو علم ولا مخرج ! فقال له القاسم : وعلم ذاك ؟ قال : لأنك ابن إمامي هدي ؛ ابن أبي بكر وعمر ؛ قال : يقول له القاسم أقبح من ذلك عند من غفل<sup>(٢)</sup> عن الله أن أقول بغير علم أو أخذ عن غير ثقة ؛ فسكت فما أجابه . وقال مالك بن أنس : سمعت ابن هرم<sup>(٣)</sup> يقول : ينبغي للعالم أن يورث جلساءه من بعده لا أدري حتى يكون أصلا في أيديهم ؛ فإذا سئل أحدهم عما لا يدري قال : لا أدري . وذكر الهيثم بن جميل قال : شهدت مالك بن أنس سئل عن ثمان وأربعين مسألة فقال في اثنين وثلاثين منها : لا أدري .

(١) في نسخة : «الناس» .

(٢) في نسخة : «عقل» .

(٣) في نسخة : «أبا هريرة» .

قلت : ومثله كثير عن الصحابة والتابعين وفقهاء المسلمين ، وإنما يحمل على ترك ذلك الرياسة وعدم الإنصاف في العلم . قال ابن عبد البر : من بركة العلم وآدابه الإنصاف فيه ، ومن لم ينصف لم يفهم ولم يتفهم . روى يونس بن عبد الأعلى قال سمعت ابن وهب يقول سمعت مالك بن أنس يقول : ما في زماننا شيء أقل من الإنصاف . قلت : هذا في زمن مالك فكيف في زماننا اليوم الذي عم فيه الفساد وكثر فيه الطغام ! وطلب فيه العلم للرياسة لا للدراية بل للظهور في الدنيا وظلبة الأقران بالمراء والجدال الذي يقسى القلب ويورث الضغن ؛ وذلك مما يحمل على عدم التقوى وترك الخوف من الله تعالى . أين هذا مما روى عن عمر رضي الله عنه وقد قال : لا تزيدوا في مهور النساء على أربعين أوقية ولو كانت بنت ذى العصبية — يعني يزيد بن الحصين الحارثي — فمن زاد ألقيت زيادته في بيت المال ؛ فقامت امرأة من صوب النساء طويلة فيها فطس فقالت : ما ذلك لك ! قال : ولم ؟ قالت : لأن الله عز وجل يقول : ﴿ وَآتَيْتُمْ إِحْدَاهُنَّ قِنطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا ﴾ فقال عمر : امرأة أصابت ورجل أخطأ ! وروى وكيع عن أبي معشر عن محمد بن كعب القرظي قال : سأل رجل علياً رضي الله عنه عن مسألة فقال فيها ؛ فقال الرجل : ليس كذلك يا أمير المؤمنين ، ولكن كذا وكذا ؛ فقال علي : أصبت وأخطأت وفوق كل ذي علم عليم . وذكر أبو محمد قاسم بن أصبغ قال : لما رحلت إلى المشرق زلت القيروان فأخذت على بكر بن حماد حديث مسدد ، ثم رحلت إلى بغداد ولقيت الناس ، فلما انصرفت عدت إليه تمام حديث مسدد فقرأت عليه فيه يوماً حديث النبي صلى الله عليه وسلم : « أنه قدم عليه قوم من مصر مجتأبي النار » فقال : إنما هو مجتأبي النار ؛ فقلت : إنما هو مجتأبي النار ؛ هكذا قرأته على كل من قرأته عليه بالأندلس والعراق ؛ فقال لي : بدخولك العراق تعارضنا وتفخر علينا أو نحو هذا ! ثم قال لي : قم بنا إلى ذلك الشيخ — لشيخ كان في المسجد — فإن لنا بمثل هذا علماً ! فقمنا إليه فسالناه عن ذلك فقال : إنما هو مجتأبي النار كما قلت ؛ وهم قوم كانوا يلبسون الثياب مشققة جيوبهم أمامهم . والنمار جمع نمرة ؛ فقال بكر بن حماد : وأخذ بأنفه رغم أنفي للحق وانصرف . وقال يزيد بن الوليد بن عبد الملك فأحسن :

إذا ما تحدثت في مجلس \* تنهى حديثي إلى ما صليت

ولم أعد علمي إلى غيره \* وكان إذا ما تنهى سكنت



الثالثة - قوله تعالى : ﴿ سُبْحَانَكَ ﴾ . سبحان منصوب على المصدر عند الخليل وسيبويه ،  
يؤدى عن معنى تسبيحك تسبيحا ؛ وقال الكسائي : هو منصوب على أنه نداء مضاف . والعلم فاعل  
للمبالغة والتكثير فى المعلومات فى خلق الله تعالى . والحكيم معناه الحاكم وبينهما مزيد المبالغة ؛  
وقيل : معناه المحكم ، ويحىء الحاكم على هذا من صفات الفعل صرف عن مفعل الى فاعل كما صرف  
عن مسمع الى سميع ومؤلم الى أليم قاله ابن الأنبارى ؛ وقال قوم : الحكيم المانع من الفساد ، ومنه  
سميت حكمة اللجام لأنها تمنع الفرس من الجرى والذهاب فى غير قصد ؛ قال جرير :  
أبى حنيفة أحكموا سفهاءكم \* إني أخاف عليكم أن أغضبا  
أى امنعواهم من الفساد ؛ وقال زهير :

القائد الخيل منكوبا دوابها \* قد أحكت حركات القد والأبقا

القد : الجند . والأبق : القنب ؛ والعرب تقول : أحكم اليتيم عن كذا وكذا يريدون منعه ؛  
والسورة المحكمة : المنوعة من التغير وكل التبديل وأن يلحق بها ما يخرج عنها ، ويزاد عليها ما ليس  
منها ؛ والحكمة من هذا ، لأنها تمنع صاحبها من الجهل ؛ ويقال : أحكم الشيء إذا أتقنه ومنعه من  
الخروج عما يريد فهو محكم وحكيم على التكثير .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ ﴾ . فيه خمس مسائل .

الأولى - قوله تعالى : ﴿ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ ﴾ أمره أن يعلمهم بأسمائهم بعد أن عرضهم على  
الملائكة ليعلموا أنه أعلم بما سألهم عنه تنبيها على فضله وعلو شأنه ؛ فكان أفضل منهم بأن قدمه  
عليهم وأسجدهم له وجعلهم تلامذته وأمرهم بأن يتعلموا منه فحصلت له رتبة الجلال والعظمة بأن  
حصل مسجودا له <sup>(١)</sup> مختصا بالعلم .

الثانية - فى هذه الآية دليل على فضل العلم وأهله ؛ وفى الحديث : « وإن الملائكة لتضع أجنحتها  
رضا لطالب العلم » ؛ أى تخضع وتواضع ؛ وإنما تفعل ذلك لأهل العلم خاصة من بين سائر عمال الله <sup>(٢)</sup>

(١) فى نسخة : « الحكيم » .

(٢) فى نسخة : « مسجودا » .

(٣) فى نسخة : « عمال » .

لأن الله تعالى ألهمها ذلك في آدم عليه السلام فتأدبت بذلك الأدب ، فكلمها ظهر لها علم في بشر خضعت له وتواضعت وتذلت إعظاما للعلم وأهله رضى منهم بالطالب له والشغل به . هذا في الطلاب منهم فكيف بالأخبار فيهم والربانيين منهم ! جعلنا الله منهم وفيهم إنه ذو فضل عظيم .

الثالثة — اختلف العلماء في هذا الباب ، أيما أفضل الملائكة أو بنو آدم ؟ على قولين ، فذهب قوم الى أن الرسل من البشر أفضل من الرسل من الملائكة ، والأولياء من البشر أفضل من الأولياء من الملائكة ، وذهب آخرون الى أن الملائكة أفضل . احتج من فضل الملائكة بأنهم ﴿ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ . لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ ﴾ ﴿ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴾ . وقوله : ﴿ لَنْ يَسْتَنكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ ﴾ وقوله : ﴿ قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ ﴾ . وفي البخاري يقول الله عز وجل : « من ذكرني في ملائكة في ملائكة خير منهم » وهذا نص . واحتج من فضل بني آدم بقوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ ﴾ بالهمز من برأ الله الخلق ، وقوله عليه السلام : « إن الملائكة لتضع أجنحتها رضا لطالب العلم » الحديث أخرجه أبو داود ، وبما جاء في أحاديث من أن الله تعالى يباهى بأهل عرفات الملائكة ، ولا يباهى إلا بالأفضل ، والله أعلم . وقال بعض العلماء : ولا طريق الى القطع بأن الأنبياء أفضل من الملائكة ، ولا القطع بأن الملائكة خير منهم ، لأن طريق ذلك خبر الله تعالى وخبر رسوله أو إجماع الأمة ، وليس هاهنا شيء من ذلك ، خلافا للقدرية والقاضي أبي بكر رحمه الله حيث قالوا : الملائكة أفضل . قال : وأما من قال من أصحابنا والشيعه : إن الأنبياء أفضل لأن الله تعالى أمر الملائكة بالسجود لآدم ، فيقال لهم : المسجود له لا يكون أفضل من الساجد ، ألا ترى أن الكعبة مسجود لها والأنبياء والخلق يسجدون نحوها ، ثم إن الأنبياء خير من الكعبة باتفاق الأمة ، ولا خلاف أن السجود لا يكون إلا لله تعالى لأن السجود عبادة ، والعبادة لا تكون إلا لله ، فإذا كان كذلك فكون السجود الى جهة لا يدل على أن الجهة خير من الساجد العابد ، وهذا واضح وسيأتي له مزيد بيان في الآية بعد هذا .



الرابعة - قوله تعالى : ﴿ إِنِّي أَعْلَمُ الْغَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ دليل على أن أحدا لا يعلم من الغيب الا ما أعلمه الله كالانبياء أو من أعلمه الله تعالى ؛ فالمنجمون والكهان وغيرهم كذبة وسيأتي بيان هذا في الأنعام إن شاء الله تعالى عند قوله تعالى : ﴿ وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ ﴾ .  
الخامسة - قوله تعالى : ﴿ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ ﴾ أى من قولهم : ﴿ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا ﴾ حكاه مكى والماوردي ؛ وقال الزهراوى : ما أبدوه هو بدارهم بالسجود لآدم .

﴿ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴾ . قال ابن عباس وابن مسعود وسعيد بن جبير : المراد ما كتّمه إبليس فى نفسه من الكبر والمعصية ؛ قال ابن عطية : وجاء تكتّمون للجماعة ؛ والكاتم واحد فى هذا القول ، على تجوز العرب واتساعها ، كما يقال لقوم قد جنى سفيه منهم : أتم فعلتم كذا ، أى منكم فاعله ، وهذا مع قصد تعنيف ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴾ وإنما ناداه منهم عيئة ، وقيل الأقرع . وقالت طائفة : الإبداء والمكتوم ، ذلك على معنى العموم فى معرفة أسرارهم وظواهرهم أجمع . وقال مهدي بن ميمون : كنا عند الحسن فسأله الحسن بن دينار ما الذى كتّمتم الملائكة ؟ قال : ان الله جل وعز لما خلق آدم رأت الملائكة خلقا عجبا وكأنهم دخلهم من ذلك شئ قال : ثم أقبل بعضهم على بعض وأسروا ذلك بينهم ، ما يهكم من هذا المخلوق ! ان الله لم يخلق خلقا الا كما أكرم عليه منه . وما ، فى قوله : ﴿ مَا تُبْدُونَ ﴾ يجوز أن ينتصب بأعلم على أنه فعل ، ويجوز أن يكون بمعنى عالم وتنصب به ما ، فيكون مثل حواج بيت الله ، وقد تقدم .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ ﴾ الى قوله : ﴿ الْكَافِرِينَ ﴾ فيه عشر مسائل : الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قُلْنَا ﴾ أى واذكر ، وأما قول أبى عبيدة : إن إذ زائدة فليس بجائزا لأن إذ ظرف وقد تقدم ؛ وقال : ﴿ قلنا ﴾ ولم يقل قلت لان الجبار العظيم يخبر عن نفسه بفعل الجماعة تفخيا وإشادة بذكرك ؛ والملائكة جمع ملك ؛ وقد تقدم القول أيضا فى آدم واشتقاقه فلا معنى لإعادته ؛ وروى عن أبى جعفر بن القعقاع أنه ضم تاء التانيث من الملائكة اتباعا لضم الجيم فى أسجدوا ونظيره الحمد لله .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ اسْجُدُوا ﴾ . السجود معناه فى كلام العرب التذلل والخضوع ؛

قال الشاعر :

جمع تفضل البلق فى حجراته • ترى الاكم فيها سجدوا للخواقر

الأكم : الجبال الصغار جعلها سجداً للحوافر لقهر الحوافر إياها وأنها لا تمتنع عليها؛ وعين ساجدة  
أى فارة عن النظر؛ وغايته وضع الوجه بالأرض؛ قال ابن فارس : سجد اذا تطامن وكل ما سجد  
فقد ذل؛ والإسجد : إدامة النظر؛ قال أبو عمرو : وسجد اذا طأطأ رأسه؛ قال :

افضول أزميتها أسجدت \* سجود النصارى لأخبارها

قال أبو عبيد : وأنشدني أعرابي من بني أسد :

\* فقلن له أسجد لليل فأسجد \*

يعنى البعير إذا طأطأ رأسه؛ ودرهم الإسجد : درهم كانت عليها صور كانوا يسجدون لها؛ قال :

\* وافى بها كدرهم الإسجد \*

الثالثة - استدل من فضل آدم وبنيه بقوله تعالى للملائكة : ﴿ اسْجُدُوا لِآدَمَ ﴾ . قالوا : وذلك

يدل على أنه كان أفضل منهم ؛ والجواب أن معنى اسجدوا لآدم اسجدوا لى مستقبلين وجه آدم  
وهو كقوله تعالى : ﴿ أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذُلُوكَ الشَّمْسِ ﴾ أى عند دلوك الشمس؛ وكقوله : ﴿ وَتَفَخَّتْ  
فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ﴾ . أى فقعوا لى عند إتمام خلقه ومواجهتهم إياه ساجدين؛  
وقد بينا أن المسجود له لا يكون أفضل من الساجد بدليل القبلية

فإن قيل : فإذا لم يكن أفضل منهم فما الحكمة فى الأمر بالسجود له؟ قيل له : إن الملائكة لما  
استعظموا بتسبيحهم وتقديسهم أمرهم بالسجود لغيره ليرى استغناء عنهم وعن عبادتهم . وقال  
بعضهم : عيروا آدم واستصغروه ولم يعرفوا خصائص الصنع به فأمروا بالسجود له تكريماً؛ ويحتمل  
أن يكون الله تعالى أمرهم بالسجود له معاقبة لهم على قولهم : ﴿ اتَّجَعَلُ فِيهَا مَنْ يَفْسِدُ فِيهَا ﴾ لما قال  
لهم : ﴿ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾ وكان علم منهم أنه إن خاطبهم أنهم قائلون هذا، فقال لهم : ﴿ إِنِّي  
خَالِقُ بَشَرٍ مِنْ طِينٍ ﴾ . وجاعله خليفة فإذا نفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين؛ والمعنى لكون  
ذلك عقوبة لكم فى ذلك الوقت على ما أنتم قائلون لى الآن .

فإن قيل : فقد استدل ابن عباس على فضل البشر بأن الله تعالى أقسم بحياة رسوله صلى الله عليه  
وسلم ؛ فقال : ﴿ لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴾ . وأمنه من العذاب بقوله : ﴿ لِيَغْفِرَ لَكَ

(١) هو حميد بن ثور يصف نساء؛ اللسان سادة: (سجد) .



اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ) . وقال للملائكة : (( وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ فَذَلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ )) . قيل له : إنما لم يقسم بحياة الملائكة كما لم يقسم بحياة نفسه سبحانه فلم يقل : لعمرى ، وأقسم بالسماء والأرض ولم يدل على أنهما أرفع قدرا من العرش والجنات السبع ، وأقسم بالتين والزيتون ؛ وأما قوله سبحانه : (( وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ )) . فهو نظير قوله لنبيه عليه السلام : (( لئن أشركت ليحبطن عملك ولتكونن من الخاسرين )) . فليس فيه إذا دلالة ، والله أعلم .

الرابعة - واختلف الناس في كيفية سجود الملائكة لآدم بعد اتفاقهم على أنه لم يكن السجود عبادة ؛ فقال الجمهور : كأن هذا أمرا للملائكة بوضع الجباه على الأرض ، كالسجود المعتاد في الصلاة لأنه الظاهر من السجود في العرف والشرع ، وعلى هذا قيل : كان ذلك السجود تكريما لآدم وإظهارا لفضله ، وطاعة لله تعالى ، وكان آدم كالقبلة لنا ومعنى لآدم : إلى آدم ، كما يقال : صلى للقبلة : أى إلى القبلة . وقال قوم : لم يكن هذا السجود المعتاد اليوم ؛ للذي هو وضع الجبهة على الأرض ولكنه مبقى على أصل اللغة فهو من التذلل والانقياد أى أخضعوا لآدم وأقروا له بالفضل فسجدوا : أى امتثلوا ما أمروا به .

واختلف أيضا هل كان ذلك السجود خاصا بآدم عليه السلام فلا يجوز السجود لغيره من جميع العالم إلا لله تعالى ، أو كان جائزا بعده إلى زمان يعقوب عليه السلام لقوله تعالى : (( وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا )) فكان آخر ما أبيح من السجود للخالقين ؟ والذي عليه الأكثر أنه كان مباحا إلى عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأن أصحابه قالوا له حين سجدت له الشجرة والجبل : نحن أولى بالسجود لك من الشجرة والجبل الشارد ؛ فقال لهم : " لا ينبغي أن يسجد لأحد إلا لله رب العالمين " روى ابن ماجه في مسنده والبسني في صحيحه عن واقد قال : لما قدم معاذ بن جبل من الشام سجد لرسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما هذا " فقال : يا رسول الله قدمت الشام فرأيتهم يسجدون لبطارقهم وأساقفتهم ، فاردت أن أفعل ذلك بك ؛ قال : " فلا تفعل فإنى لو أمرت شيئا أن يسجد لشيء لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها لا تؤدى المرأة حق ربها حتى تؤدى حق زوجها حتى لو سالها نفسها وهى على قتب لم تمنعه " لفظ البسني ، ومعنى القتب أن العرب يمز عندهم وجود كرسى للولادة فيحملون نساءهم على القتب عند الولادة . وفى بعض طرق معاذ ونهى عن السجود للبشر وأمر بالمصافحة .

قلت : وهذا السجود المنهى عنه قد اتخذ جهال المتصوفة عادة في سماعهم وعند دخولهم على مشايخهم واستغفارهم ؛ فيرى الواحد منهم إذا أخذ الحال بزعمه يسجد للأقدام لجهله سواء كان للقبلة أم غيرها جهالة منه ؛ ضل معيهم وخاب عملهم .

الخامسة - قوله : ((إِلَّا إِبْلِيسَ)) . نصب على الاستثناء المتصل لأنه كان من الملائكة على قول الجمهور . ابن عباس وابن مسعود وابن جريج وابن المسيب وقتادة وغيرهم ؛ وهو اختيار الشيخ أبي الحسن ، ورجحه الطبري وهو ظاهر الآية . قال ابن عباس : وكان اسمه عزرايل وكان من أشرف الملائكة وكان من أولى الأجنحة الأربعة ثم ابلس بعد ؛ روى سماك بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس قال ؛ كان إبليس من الملائكة فلما عصى الله غضب عليه فاعنه فصار شيطانا . وحكى الماوردي عن قتادة : أنه كان من أفضل صنف من الملائكة يقال لهم الجن . وقال سعيد بن جبير : إن الجن سبط من الملائكة خلقوا من نار وإبليس منهم ، وخلق سائر الملائكة من نور . وقال ابن زيد والحسن وقتادة أيضا : إبليس أبو الجن كما أن آدم أبو البشر ولم يكن ملكا ؛ وروى نحوه عن ابن عباس وقال : اسمه الحارث . وقال شهر بن حوشب وبعض الأصوليين : كان من الجن الذين كانوا في الأرض وقتلتهم الملائكة فسبوه صغيرا وتعبد مع الملائكة وخوطب ؛ وحكاه الطبري عن ابن مسعود . والاستثناء على هذا منقطع مثل قوله تعالى : (( مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتَّبَاعَ الظَّنِّ )) . وقوله : ((إِلَّا مَا ذَكَّرْتُمْ)) في أحد القولين ؛ وقال الشاعر :

ليس عليك عطش ولا جوع \* إلا الرقاد والرقاد ممنوع

واحتج بعض أصحاب هذا القول بأن الله جل وعز وصف الملائكة فقال : (( لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ )) وقوله تعالى : ((إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ)) والجن غير الملائكة ؛ أجاب أهل المقالة الأولى بأنه لا يمتنع أن يخرج إبليس من جملة الملائكة لما سبق في علم الله بشقائه عدلا منه ، لا يسئل عما يفعل ، وليس في خلقه من نار ولا في تركيب الشهوة حين غضب عليه ما يدفع أنه من الملائكة ، وقول من قال : إنه كان من جن الأرض فسي ما فقد روى في مقابله أن إبليس هو الذي قاتل الجن في الأرض مع جند من الملائكة ؛ حكاه المهدوي وغيره . وحكى الثعلبي عن ابن عباس : أن إبليس كان من جن من أحياء الملائكة يقال لهم الجن خلقوا من



نار السموم ، وخلقت الملائكة من نور ، وكان اسمه بالسريانية عزازيل ، وبالعربية الحارث ، وكان من خزان الجنة وكان رئيس ملائكة السماء الدنيا وكان له سلطانها وسلطان الأرض ، وكان من أشد الملائكة اجتهدا وأكثرهم علما ، وكان يسوس ما بين السماء والأرض ؛ فرأى لنفسه بذلك شرفا وعظمة ، فذلك الذي دعاه الى الكفر فعصى الله فمسخه شيطانا رجيا ؛ فاذا كانت خطيئة الرجل في كبر فلا ترجه ، وإن كانت خطيئته في معصية فارجه ؛ وكانت خطيئة آدم عليه السلام معصية ، وخطيئة إبليس كبرا . والملائكة قد تسمى جنا لاستنارها ؛ وفي التنزيل : ﴿ وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نَبَاً ﴾ وقال الشاعر في ذكر سليمان عليه السلام :

وسخر من جن الملائك تسعة \* قياما لديه يعملون بلا أجر

وأياها لما كان من خزان الجنة نسب اليها فاشتق اسمه من اسمها والله أعلم . وإبليس وزنه إفعيل مشتق من الإبلاس وهو اليأس من رحمة الله تعالى ؛ ولم ينصرف لانه معرفة ولا نظيره في الاسماء فشبه بالأعجمية قاله أبو عبيد وغيره ؛ وقيل : هو أعجمي لا اشتقاق له فلم ينصرف للجمجمة والتعريف ، قاله الزجاج وغيره .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ أَتَى ﴾ معناه امتنع من فعل ما أمر به ؛ ومنه الحديث الصحيح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم : « إذا فرأ ابن آدم السجدة [ فسجد <sup>(١)</sup> ] اعتزل الشيطان يبكي يقول يا ويله - وفي رواية يا ويلتي <sup>(٢)</sup> - أمر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة وأمرت بالسجود فأبيت فلي النار » خرجه مسلم . يقال : أتى يأتى إباء ، وهو حرف نادر جاء على فعل يفعل ليس فيه حرف من حروف الخلق ؛ وقد قيل : إن الألف مضارعة لحروف الخلق ؛ قال الزجاج : سمعت إسماعيل بن إسحاق القاضي يقول : القول عندي أن الألف مضارعة لحروف الخلق ؛ قال النحاس : ولا أعلم أن أبا إسحاق روى عن إسماعيل نحو غير هذا الحرف .

السابعة - قوله تعالى : ﴿ وَاسْتَكْبَرَ ﴾ الاستكبار : الاستعظام فكأنه كره السجود في حقه ، واستعظمه في حق آدم ، فكان ترك السجود لآدم تسفيا لامر الله وحكمته ، وعن هذا الكبير عبر

(١) الزيادة عن صحيح مسلم .

(٢) في مسلم : « يا ويل » .

عليه السلام بقوله : « لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر » في رواية ؛ فقال رجل : إن الرجل يحب أن يكون ثوبه حسنا ونعله حسنة ، قال : « إن الله جميل يحب الجمال الكبر بطر الحق وغمط الناس » أخرجه مسلم ؛ ومعنى بطر الحق تسفيهه وإبطاله ، وغمط الناس الاحتقار لهم والازدراء بهم ؛ وروى : « وغمص » بالصاد المهملة والمعنى واحد ، يقال : غمصة بضمصة غمضا وَاغْتَمَصَهُ أَيْ اسْتَصْغَرَهُ وَلَمْ يَرَهُ شَيْئًا ؛ وغمص فلان النعمة إذا لم يشكرها ؛ وغمصت عليه قولاً قاله أى عبته عليه ، وقد صرح اللعين بهذا المعنى فقال : ﴿ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ﴾ ﴿ أَتُجَدُّ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا ﴾ ﴿ لَمْ أَكُنْ لَآتُجَدُّ لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ ﴾ فكفره الله بذلك ؛ فكل من سفته شيئا من أوامر الله تعالى أو أمر رسوله عليه السلام كان حكمة حكمة ، وهذا ما لا خلاف فيه ؛ وروى ابن القاسم عن مالك أنه قال : بلغنى أن أول معصية كانت الحسد والكبر ، حسد إبليس آدم ، وشج آدم في أكله من شجرة ؛ وقال قتادة : حسد إبليس آدم على ما أعطاه الله من الكرامة فقال : أنا نارى وهذا طينى ، وكان بدء الذنوب الكبر ، ثم الحرص ، حتى أكل آدم من الشجرة ، ثم الحسد إذ حسد ابن آدم أخاه .

الثامنة — قوله تعالى : ﴿ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴾ . قيل : كان هنا بمعنى صار ، ومنه قوله تعالى : ﴿ فَكَانَ مِنَ الْمُغْرَقِينَ ﴾ ، وقال الشاعر :

بتياء قصر والمطى كأنها \* قطا الحزن قد كانت فراخا بيوضها

أى صارت ؛ وقال ابن فورك : كان هنا بمعنى صار خطأ تودة الأصول ، وقال جمهور المتأولين : المعنى أى كان فى علم الله تعالى أنه سيكفر لأن الكافر حقيقة والمؤمن حقيقة هو الذى قد علم الله منه الموافاة .

قلت : وهذا صحيح لقوله صلى الله عليه وسلم فى صحيح البخارى : « وإنما الأعمال بالخواتيم » وقيل : إن إبليس عبد الله تعالى ثمانين ألف سنة ، وأعطى الرياسة والخزانة فى الجنة على الاستدراج كما أعطى المنافقون شهادة أن لا إله إلا الله على أطراف الستهم ، أو كما أعطى بلعام الاسم الأعظم على طرف لسانه . فكان فى رياسته والكبر فى نفسه ممكن . قال ابن عباس : كان يرى لنفسه أنه له فضيلة على الملائكة بما عنده ، فلذلك قال : أنا خير منه ؛ ولذلك قال الله عز وجل : ﴿ مَا مَنَعَكَ إِنْ



تَسْجُدْ لِيَا خَلَقْتُ يَسَدَى اسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ ) أى استكبرت ولا كبرلك، ولم أنكبر أنا حين خلقته بيدي والكبرلى ! فلذلك قال : ( وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ) . وكان أصل خلقته من نار العزة ولذلك حلف بالعزة فقال : ( فَبِعِزَّتِكَ لَا أُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ) فالعزة أورثته الكبر حتى رأى الفضل له على آدم عليه السلام . وعن أبى صالح قال : خلقت الملائكة من نور العزة، وخلق إبليس من نار العزة .

الناصفة - قال حنبلون - رحمه الله عليهم - : ومن أظهر الله على يديه ممن ليس بنبى كرامات وخوارق للعادات فليس ذلك دالا على ولايته خلافا لبعض الصوفية والرافضة حيث قالوا : إن ذلك يدل على أنه ولى إذ لو لم يكن وليا ما أظهر الله على يديه ما أظهره، ودليلنا أن العلم بأن الواحد منا ولى لله تعالى لا يصح إلا بعد العلم بأنه يموت مؤمنا ، وإذا لم يعلم أنه يموت مؤمنا لم يمكن أن تقطع على أنه ولى لله تعالى لأن الولى لله تعالى من علم الله تعالى أنه لا يوافق إلا بالإيمان، ولما اتفقنا على أننا لا يمكننا أن نقطع على أن ذلك الرجل يوافق بالإيمان، ولا الرجل نفسه يقطع على أنه يوافق بالإيمان، علم أن ذلك ليس يدل على ولايته لله ؛ قالوا : ولا نمنع أن يطلع الله بعض أوليائه على حسن عاقبته وخاتمة عمله وغيره معه ؛ قاله الشيخ أبو الحسن الأشعري وغيره . وذهب الطبرى إلى أن الله تعالى أراد بقصة إبليس تقرير أشباهه من بنى آدم وهم اليهود الذى كفروا بحمد عليه السلام، مع علمهم بنبوته، ومع قدم نعم الله عليهم وعلى أسلافهم .

العاشرة - واختلف هل كان قبل إبليس كافر أو لا ؟ قيل : لا، وإن إبليس أول من كفر . وقيل : كان قبله قوم كفار وهم الجن وهم الذين كانوا فى الأرض . واختلف أيضا هل كفر إبليس جهلا أو عنادا على قولين بين أهل السنة، ولا خلاف أنه كان عالما بالله تعالى قبل كفره؛ فمن قال إنه كفر جهلا قال : إنه سلب العلم عند كفره، ومن قال كفر عنادا قال : كفر ومعه علمه . قال ابن عطية : والكفر مع بقاء العلم مستبعد، إلا أنه عندى جائز لا يستحيل مع جذل الله لمن يشاء .

أقوله تعالى : ( وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ ) إلى قوله : ( مِنَ الظَّالِمِينَ ) فيه

الاولى - قوله تعالى : ﴿ وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ ﴾ لا خلاف أن الله تعالى أخرج إبليس عند كفره وأبعده عن الجنة ، وبعد إخراجهم قال لآدم اسكن أى لازم الإقامة واتخذها مسكنا وهو محل السكون ؛ وسكن إليه يسكن مسكونا ؛ والسكن : النار ؛ قال الشاعر :

« قد قومت بسكن وأدهان »

والسكن : كل ما سكن إليه ؛ والسكن معروف سمي به لانه يسكن حركة المذبح ؛ ومنه المسكين لقلة تصرفه وحركته ؛ وسكان السفينة عربى لانه يسكنها عن الاضطراب .

الثانية - فى قوله تعالى : ﴿ اسْكُنْ ﴾ تنبيه على الخروج لأن السكنى لا تكون ملكا ولهذا قال بعض العارفين : السكنى تكون إلى مدة ثم تنقطع ، فدخلوها فى الجنة كان دخول سكنى لا دخول ثواب . قلت : وإذا كان هذا فيكون فيه دلالة على ما يقوله الجمهور من العلماء : إن من أسكن رجلا مسكنا له أنه لا يملكه بالسكنى ، وأن له أن يخرج منه إذا انقضت مدة الإسكان ؛ وكان الشعبي يقول : إذا قال الرجل دارى لك سكنى حتى تموت فهى له حياته وموته ، وإذا قال : دارى هذه اسكنها حتى تموت فإنها ترجع الى صاحبها اذا مات . ونحو من السكنى العمرى إلا أن الخلاف فى العمرى أقوى منه فى السكنى ، ومبائى الكلام فى العمرى فى هود إن شاء الله تعالى . قال الحربى : سمعت ابن الأعرابي يقول : لم يختلف العرب فى أن هذه الأشياء على ملك أربابها ومنافعها لمن جعلت له العمرى والرقبى والإفقار والإخبال والمنحة والعريه والسكنى والاطراق ؛ وهذا حجة مالك وأصحابه فى أنه لا يملك شىء من العطايا إلا المنافع دون الرقاب ؛ وهو قول الليث بن سعد والقاسم بن محمد ، ويزيد بن قسيط .

العمرى هو اسكانك الرجل فى دارك مدة عمره ومثله الرقبى وهو أن يقول : إن مت قبل رجعت إلى ، وإن مت قبلك فهى لك ؛ وهى من المراقبة . والمراقبة : أن يقب كل واحد منهما موت صاحبه ، ولذلك اختلفوا فى إجازتها ومنعها ، فأجازها أبو يوسف والشافعى وكأنها وصية عندهم ؛ ومنعها مالك والكوفيون لأن كل واحد منهم يقصد إلى عوض لا يدري هل يحصل له ، ويمتنع كل واحد منهما موت صاحبه ؛ وفى الباب حديثان أيضا بالإجازة والمنع ذكرهما ابن ماجه فى سننه ، الأول رواه جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « العمرى جائزة لمن



أعمرها والرقبي جائزة لمن أرقبها» ففي هذا الحديث التسوية بين العمرى والرقبي في الحكم . الثاني رواه ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا رقيب من أرقب شيئا فهو له حياته ومماته » . قال : والرقبي أن يقول هو لا آخرنى ومنك موتا ، فقوله : لا رقيب ، نهى يدل على المنع ، وقوله : « من أرقب شيئا فهو له » يدل على الجواز ، وأخرجهما أيضا النسائي . وذكر عن ابن عباس قال : العمرى والرقبي سواء . وقال ابن المنذر : ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « العمرى جائزة لمن أعمرها والرقبي جائزة لمن أرقبها » فقد صحح الحديث ابن المنذر ، وهو حجة لمن قال : بأن العمرى والرقبي سواء . وروى عن علي ، وبه قال الثوري وأحمد ، وأنها لا ترجع الى الأول أبدا ، وبه قال إسحاق . وقال طاوس : من أرقب شيئا فهو سبيل الميراث . والإفقار مأخوذ من فقار الظهر ، أفقرتك فاقى : أعرتك فقارها لتركها ، وأفقرتك الصيد إذا أمكنك من فقاره حتى ترميه . ومثله الإخبال ، يقال : أخبلت فلانا إذا أعرتة ناقة يركبها أو فرسا يغزو عليه ، قال زهير :

هناك إن يُستخَبَلوا المال يُخْبَلوا \* وإن يُسْأَلوا يُعْطُوا وإن يُسْرُوا يُغْلُوا

والمنحة : العطية ، والمنحة : منحة اللبن ، والمنحة : الناقة أو الشاة يعطيها الرجل آخر يحتلبها ثم يردها ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « العارية مؤداة والمنحة مردودة والدين مقضى والزعيم غارم » رواه أبو أمامة ، أخرجه الترمذى ، والدارقطنى ، وغيرهما وهو صحيح . والإطراق : إغارة الفحل ، استطرق فلان فلانا فحله ، إذا طلبه ليضرب في إبله ، وأطرق الفحل الناقة بطرق طروقا أى قعا عليها ، وطروقة الفحل : أنشاه ، يقال : ناقة طروقة الفحل للتي بلغت أن يطرقها الفحل .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ أَنْتَ وَزَوْجُكَ ﴾ . أنت ، تأكيد للمضمر الذى فى الفعل ، ومثله فاذهب أنت وربك ، ولا يجوز اسكن وزوجك ، ولا اذهب وربك الا فى ضرورة الشعر ، كما قال :

قلت اذ أقبلت وزهر تهادى • كنعاج الملا تعسفن رملا

فزهر معطوف على المضمر فى أقبلت ولم يؤكد ذلك المضمر ، ويجوز فى غير القرآن على بعد فم وزيد .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ وَزَوْجُكَ ﴾ . لغة القرآن زوج بغير هاء وقد تقدم القول فيه ، وقد جاء فى صحيح مسلم زوجة ، حدثنا عبد الله بن مسامة بن قعنب قال حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت البناني

عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان مع إحدى نسائه ، فمر به رجل فدنا به فحاء فقال : « يا فلان هذه زوجتي فلانة » فقال : يا رسول الله من كنت أظن به فلم أكن أظن بك ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الشيطان يجري من الإنسان مجرى الدم » . وزوج آدم عليه السلام هي حواء عليها السلام ، وهو أول من سماها بذلك حين خلقت من ضلعه من غير أن يحس آدم عليه السلام بذلك ؛ ولو ألم بذلك لم يعطف رجل على امرأته ؛ فلما انتبه قيل : له من هذه ؟ قال : امرأة ؛ قيل : وما اسمها ؟ قال : حواء ؛ قيل : ولم سميت امرأة ؟ قال : لأنها خلقت من حية . روى أن الملائكة سألت عن ذلك لتجرب طبعه ، وأنهم قالوا له : أتحبها يا آدم ؟ قال : نعم ؛ قالوا لحواء : أتحيينه يا حواء ؟ قالت : لا ؛ وفي قلبها أضعاف ما في قلبه من حبه ؛ قالوا : فلو صدقت امرأة في حبها لزوجها لصدقت حواء . وقال ابن مسعود ، وابن عباس : لما أسكن آدم الجنة مشى فيها مستوحشا فلما نام خلقت حواء من ضلعه القصرى من شقه الأيسر ليسكن إليها ويأنس بها ؛ فلما انتبه رآها فقال : من أنت ؟ قالت : امرأة خلقت من ضلعك لتسكن إلي ، وهو معنى قوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا ﴾ قال العلماء : ولهذا كانت المرأة عوجاء لأنها خلقت من أعوج وهو الضلع . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن المرأة خلقت من ضلع — في رواية — وإن أعوج شيء في الضلع أعلاه لن تستقيم لك على طريقة واحدة فإن استمتعت بها استمتعت <sup>(١)</sup> [بها] وبها عوج وإن ذهبت تقيمها كسرتها وكسرها طلاقها » وقال الشاعر :

هي الضلع العوجاء لست تقيمها \* ألا أن تقويم الضلوع انكسارها

أتجمع ضعفا واقتدارا على الفتى \* أليس عجيبا ضعفها واقتدارها

ومن هذا الباب استدلل العلماء على مبراث الخنثى المشكل إذا تساوت فيه علامات النساء والرجال من اللحية والتسدي والمبال ببعض الأعضاء ، فإن نقصت أضلاعه عن أضلاع المرأة أعطى نصيب رجل ؛ روى ذلك عن علي رضي الله عنه لخلق حواء من أحد أضلاعه ، وسيأتي في المواريث بيان هذا إن شاء الله تعالى .

(١) الزيادة عن كتاب الجامع الصغير .



الخامسة - قوله تعالى : ( زَا الْجَنَّةِ ) . الجنة : البستان وقد تقدم القول فيها ولا التفت لها ذهب اليه المعزلة ، والقدرية ، مؤنثة لم يكن في جنة الخلد وإنما كان في جنة بار خور ، عذراء ، واستلوا على بدعتهم بأنها لو كانت جنة الخلد لما وصل اليه ابليس ، فإن الله يقول : ( لَا تَقْوِيهَا وَلَا تَأْتِيهَا ) . وقال : ( لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا كِذَابًا ) . وقال : ( لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْتِيهَا ) . إِلَّا قِيلًا سَلَامًا سَلَامًا ) . ولا يخرج منها أهلها لقوله : ( وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرِجِينَ ) . وأيضاً فإن جنة الخلد هي دار القدس قدست عن الخطايا والمعاصي تطهيراً لها ، وقد لقي فيها ابليس وكذب وأخرج منها آدم وحواء بمعصيتهما .

قالوا : وكيف يجوز على آدم مع مكانه من الله وكال عقله أن يطلب شجرة الخلد وهو في دار الخلد والملك الذي لا يبلى ؟

فالجواب : أن الله تعالى عرف الجنة بالألف واللام ، ومن قال : أسأل الله الجنة لم يفهم منه في تعارف الخلق إلا طلب جنة الخلد ، ولا يستحيل في العقل دخول إبليس الجنة لتغريراً آدم ، وقد لقي موسى آدم عليهما السلام فقال له موسى : أنت أشقيت ذريتك وأخرجتهم من الجنة ، فأدخل الألف واللام ليدل على أنها جنة الخلد المعروفة ، فلم ينكر ذلك آدم ولو كانت غيرها لرد على موسى فلما سكت آدم على ما قرره موسى صح أن الدار التي أخرجهم الله عز وجل منها بخلاف الدار التي أخرجوا إليها ، وأما ما احتجوا به من الآي فذلك إنما جعله الله فيها بعد دخول أهلها فيها يوم القيامة ، ولا يمتنع أن تكون دار خلد لمن أراد الله تخليده فيها وقد يخرج منها من قضى عليه بالفناء ، وقد أجمع أهل التأويل على أن الملائكة يدخلون الجنة على أهل الجنة ويخرجون منها ، وقد كان مفاتيحها بيد إبليس ثم انتزعت منه بعد المعصية ، وقد دخلها النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الإسراء ثم خرج منها وأخبر بما فيها وأنها هي جنة الخلد حقاً ، وأما قولهم : إن الجنة دار القدس وقد طهرها الله تعالى من الخطايا بفعلهم منهم ، وذلك أن الله تعالى أمر بني إسرائيل أن يدخلوا الأرض المقدسة وهي الشام ، وأجمع أهل الشرائع على أن الله تعالى قدسها وقد شوهدها فيها المعاصي والكفر والكذب ولم يكن تقديسها مما يمنع فيها المعاصي فكذلك دار القدس . قال أبو الحسن ابن بطال : وقد حكى بعض المشايخ أن أهل السنة مجمعون على أن جنة الخلد هي التي أهبط منها

آدم عليه السلام فلا معنى لقول من خالفهم ؛ وقولهم : كيف يجوز على آدم في كمال عقله أن يطلب شجرة الخلد وهو في دار الخلد ! فيعكس عليهم ، ويقال : كيف يجوز على آدم في كمال عقله أن يطلب شجرة الخلد في دار الفناء ! هذا ما لا يجوز على من له أدنى مسكة من عقل ، فكيف بآدم الذي هو أرحم الخلق عقلا على ما قال أبو أمامة على ما يأتي .»

السادسة — قوله تعالى : ﴿ وَكَلَّا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا ﴾ . قراءة الجمهور رغدا بفتح الغين ، وقرا النخعي وابن وثاب بسكونها ، والرغد : العيش الدار الهنيء الذي لا عناء فيه ؛ قال :

بينما المرء تراه ناعما \* يأمن الأحداث في عيش رغد

ويقال : رغد عيشهم ورغد بضم الغين وكسرهما ؛ وأرغد القوم : أخصبوا وصاروا في رغد من العيش ؛ وهو منصوب على الصفة لمصدر محذوف . وحيث وحيث وحيث ، وحيث وحيث وحيث وحيث ، كلها لغات ذكرها النحاس ، وغيره .

السابعة — قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ ﴾ . أى لا تقرباها بأكل لأن الإباحة فيه وقعت ؛ قال ابن العربي : سمعت الشاشي في مجلس النظر يقول : إذا قيل لا تقرب بفتح الراء كان معناه لا تلبس بالفعل ، وإذا كان بضم الراء فإن معناه لا تدن منه ؛ وفي الصحاح : قرب الشيء يقرب قربا أى دنا ؛ وقربته بالكسر أقرببه قربانا أى دنوت منه ؛ وقربت أقرب قرابة — مثل كتبت أكتب كتابة — إذا سرت إلى المراء وبينك وبينه ليلة ؛ والاسم القرب . قال الأصمعي : قلت لأعرابي ما القرب ؟ فقال : سير الليل لورد الغد . وقال ابن عطية قال بعض الخذاق : إن الله تعالى لما أراد النهي عن أكل الشجرة نهى عنه بلفظ يقتضى الأكل وما يدعو إليه وهو القرب ؛ قال ابن عطية : وهذا مثال بين في سد الذرائع ؛ وقال بعض أرباب المعاني قوله : ﴿ وَلَا تَقْرَبَا ﴾ إشعار بالوقوع في الخطيئة والخروج من الجنة ، وأن سكناه فيها لا يدوم لأن الخلد لا يحظر عليه شيء ولا يؤمر ولا ينهى ، والدليل على هذا قوله تعالى : ﴿ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾ فدل على خروجه منها .



الثامنة - قوله تعالى : ﴿ هَذِهِ الشَّجَرَةُ ﴾ . الاسم المبهم ينعت بما فيه الألف واللام لا غير ، كقولك : حررت بهذا الرجل وبهذه المرأة وهذه الشجرة ؛ وقرأ ابن محيصن : « هذى الشجرة » بالياء وهو الأصل لأن الهاء في هذه بدل من ياء . ولذلك انكسر ما قبلها ، وليس في الكلام هاء تانيث قبلها كسرة سواها وذلك لأن أصلها الياء .

والشجرة والشجرة والشيرة ثلاث لغات وقرئ الشجرة بكسر الشين ؛ والشجر والشجرة ما كان على ساق من نبات الأرض ؛ وأرض شجيرة وشجرا أى كثيرة الأشجار ، ووادي شجير ولا يقال : واد أشجر ؛ وواحد الشجرا شجرة ولم يأت من الجمع على هذا المثال إلا أحرف يسيرة ، شجرة وشجرا ، وقصبة وقصباء ، وطرفة وطرفاء ، وحلقة وحلفاء ؛ وكان الأصمعي يقول : في واحد الحلفاء حلقة بكسر اللام مخالفة لأخواتها . وقال سيويو : الشجرا واحد وجمع وكذلك القصباء والطرفاء والحلفاء . والمشجر موضع الأشجار ؛ وأرض مشجرة ، وهذه الأرض أشجر من هذه أى أكثر شجرا ؛ قاله الجوهري .

التاسعة - واختلف أهل التأويل في تعيين هذه الشجرة التي نهى عنها فأكل منها ؛ فقال ابن مسعود ، وابن عباس ، وسعيد بن جبيرة ، وجعدة بن هبيرة : هي الكرم ولذلك حرمت علينا الخمر ؛ وقال ابن عباس أيضا ، وأبو مالك ، وقتادة : هي السنبلة ، والحبة منها ككلى البقر أحلى من العسل وألين من الزبد ؛ قاله وهب بن منبه ؛ ولما تاب الله على آدم جعلها غذاء لبنيه ؛ وقال ابن جرير عن بعض الصحابة : هي شجرة التين كذا روى سعيد عن قتادة ولذلك تعبر في الرؤيا بالندامة لآكلها من أجل ندم آدم عليه السلام على أكلها ذكره السهيلي ؛ قال ابن عطية : وليس في شيء من هذا التعيين ما يعضده خبر وإنما الصواب أن يعتقد أن الله تعالى نهى آدم عن شجرة تخالف هو إليها وعصى في الأكل منها ؛ وقال القشيري أبو نصر : وكان الإمام والذي رحمه الله يقول : يعلم على الجملة أنها كانت شجرة المحنة .

العاشرة - واختلفوا كيف أكل منها مع الوعيد المقترب بالقرب وهو قوله تعالى : ﴿ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ ؟ فقال قوم : أكلوا من غير التي أنسب إليها فلم يتأولوا النهي واقعا على جميع جنسها ، فإن إبليس غره بالظاهر ؛ قال ابن العربي : وهي أول معصية عصي الله بها على هذا القول ؛ قال :

وفيه دليل على أن من حلف ألا يأكل من هذا الخبز فأكل من جنسه حنث ، وتحقيق المذاهب فيه أن أكثر العلماء قالوا : لا حنث فيه ؛ وقال مالك وأصحابه : إن اقتضى بساط اليمين تعيين المشار إليه لم يحنث بأكل جنسه ، وإن اقتضى بساط اليمين أو سبها أو نيتها الجنس حمل عليه وحنث بأكل غيره ؛ وعليه حملت قصة آدم عليه السلام فإنه نهى عن شجرة عينت له وأريد به جنسها فحمل القول على اللفظ دون المعنى . وقد اختلف علماؤنا في فرع من هذا وهو أنه إذا حلف ألا يأكل هذه الحنطة فأكل خبزا منها على قولين ؛ قال في الكتاب يحنث لأنها هكذا تؤكل ؛ وقال ابن المَوَاز لا شيء عليه لأنه لم يأكل حنطة إنما أكل خبزا فراعى الاسم والصفة ، ولو قال في يمينه : لا أكل من هذه الحنطة لحنث بأكل الخبز المعمول منها ، وفيما اشترى بثمنها من طعام ؛ وفيما أنبت خلاف . وقال آخرون : تأولا النهي على الندب ؛ قال ابن العربي : وهذا وإن كان مسئلة من أصول الفقه فقد سقط ذلك ما هنا لقوله : ﴿ فَتَكُونُوا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ فقرن النهي بالوعيد ، وكذلك قوله سبحانه : ﴿ فَلَا يُخْرِجَنَّكَ مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى ﴾ . وقال ابن المسيب : إنما أكل آدم بعد أن سقته حواء الخمر فسكر وكان في غير عقله ؛ وكذلك قال يزيد بن قسيط وكنا يحلفان بالله أنه ما أكل من هذه الشجرة وهو يعقل ؛ قال ابن العربي : وهذا فاسد نقلا وعقلا ، أما النقل فلم يصح بحال وقد وصف الله عز وجل نحر الجنة فقال : ﴿ لَا فِيهَا غَوْلٌ ﴾ وأما العقل فلا لأن الأنبياء بعد النبوة معصومون عما يؤدي إلى الإخلال بالفرائض واقتحام الجرائم .

قلت : قد استنبط بعض العلماء نبوة آدم عليه السلام قبل إسكانه الجنة من قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا أَنْبَأَهُم بِأَسْمَائِهِمْ ﴾ فأمره الله تعالى أن يلبس الملائكة بما ليس عندهم من علم الله جل وعز . وقيل : أكلها ناسيا ومن الممكن أنهما نسيا الوعيد ؛ قلت : وهو الصحيح لإخبار الله تعالى في كتابه بذلك حتما وجزما فقال : ﴿ وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلِ قَنُوسٍ وَلَمْ يَجِدْ لَهُ عَزْمًا ﴾ . لكن لما كان الأنبياء عليهم السلام يلزمهم من التحفظ والتيقظ لكثرة معارفهم وعلو منازلهم ما لا يلزم غيرهم كان تشاغله عن تذكر النهي تضيعا صار به حاصيا أي مخالفا . قال أبو أمامة : لو أن أحلام بني آدم منذ خلق الله الخلق إلى يوم القيامة وضعت في كفة ميزان ووضع حلم آدم في كفة أخرى لرجمهم ؛ وقد قال الله تعالى : ﴿ وَلَمْ يَجِدْ لَهُ عَزْمًا ﴾ .



قلت : قول أبي أمامة هذا عموم في جميع بني آدم . وقد يحتمل أن يخص من ذلك نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فإنه كان أوفر الناس حلما وعقلا . وقد يحتمل أن يكون المعنى لو أن أحلام بني آدم من غير الأنبياء . والله أعلم .

قلت : والقول الأول أيضا حسن ؛ فظنا أن المراد العيين وكان المراد الجنس ؛ كقول النبي صلى الله عليه وسلم حين أخذ ذهبها وحريرا فقال : « هذان حرامان على ذكور أمتي » . وقال في خبر آخر : « هذان مهلكان أمتي » وإنما أراد الجنس لا العين .

الحادية عشرة - يقال : إن أول من أكل من الشجرة حواء بإغواء إبليس إياها ، على ما يأتي بيانه ، وإن أول كلامه كان معها لأنها وسواس الخدة ، وهي أول فتنة دخلت على الرجال من النساء ؛ فقال : ما منعنا هذه الشجرة إلا أنها شجرة الخلد ، لأنه علم منهما أنهما كانا يحبان الخلد ، فاتاهما من حيث أحبا . « حبك الشيء يعمى ويصم » . فلما قالت حواء لآدم أنكرا عليها وذكر العهد ؛ فالح على حواء وألحت حواء على آدم إلى أن قالت : أنا أكل قبلك حتى إن أصابني شيء سلمت أنت ؛ فأكلت فلم يضرها ، فأتت آدم فقالت : كل فإنني قد أكلت فلم يضرني ؛ فأكلا فبست لهما سواتهما وحصلا في حكم الذنب لقول الله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ ﴾ فجمعتهما في النهي ؛ فلذلك لم تنزل بها العقوبة حتى وجد المنهي عنه منهما جميعا ، وخفيت على آدم هذه المسئلة . ولهذا قال بعض العلماء : إن من قال لزوجه أو أمتيه : إن دخلتما الدار فأتيتا طائفتان أو حرتان ، إن الطلاق والعق لا يقع بدخول إحدهما . وقد اختلف علماءنا في ذلك على ثلاثة أقوال ؛ قال ابن القاسم : لا تطلقان ولا تعتقان إلا باجتماعهما في الدخول حملا على هذا الأصل وأخذنا بمقتضى مطلق اللفظ . وقاله سحنون . وقال ابن القاسم مرة أخرى : تطلقان جميعا وتعتقان جميعا بوجود الدخول من أحدهما لأن بعض الحنث حنث ؛ كما لو حلف ألا يأكل هذين الرغيفين فإنه يحنث بأكل أحدهما بل بأكل لقمة منهما . وقال أشهب : تعتق وتطلق التي دخلت وحدها ، لأن دخول كل واحدة منهما شرط في طلاقها أو عتقها . قال ابن العربي : وهذا بعيد لأن بعض الشرط لا يكون شرطا إجتماعيا .

قلت : الصحيح الأول ، وإن النهي إذا كان معلقا على فعلين لا تتحقق المخالفة إلا بهما ؛ لأنك إذا قلت : لا تدخل الدار فدخل أحدهما ما وجبت المخالفة منهما ؛ لأن قول الله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ ﴾ ( فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ) جوابه ، فلا يكونا من الظالمين حتى يفلا ؛ فلما أكلت لم يصبها شيء لأن المنهي عنه ما وجد كاملا . وخفي هذا المعنى على آدم فطمع ونسى هذا الحكم وهو معنى قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ عَاهَدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلِ فَتَنَى ﴾ . وقيل : نسي قوله : ﴿ إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِزَوْجِكَ فَلَا يُخْرِجَنَّكَ مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى ﴾ . والله أعلم .

الثانية عشرة — واختلف العلماء في هذا الباب هل وقع من الأنبياء ، صلوات الله عليهم أجمعين ، صفائر من الذنوب يؤخذون بها ويعاتبون عليها أم لا ، بعد اتفاقهم على أنهم معصومون من الكبائر ومن كل رذيلة فيها شين ونقص إجماعا ؛ عند القاضي أبي بكر وعند الأستاذ أبي بكر أن ذلك مقتضى دليل المعجزة ؛ وعند المعتزلة أن ذلك مقتضى دليل العقل على أصولهم ؟ فقال الطبري وغيره من الفقهاء والمتكلمين والمحدثين : تقع الصفائر منهم ؛ خلافا للرافضة حيث قالوا : إنهم معصومون من جميع ذلك ؛ واحتجوا بما وقع من ذلك في التزويل وثبت من تصلبهم من ذلك في الحديث ، وهذا ظاهر لاخفاء فيه . وقال جمهور من الفقهاء من أصحاب مالك وأبي حنيفة والشافعي : إنهم معصومون من الصفائر كلها كصمتهم من الكبائر أجمعها ؛ لأننا أمرنا باتباعهم في أفعالهم وآثارهم وسيرهم أمرا مطلقا من غير التزام قرينة ؛ فلو جوزنا عليهم الصفائر لم يمكن الافتداء بهم ؛ إذ ليس كل فعل من أفعالهم يتميز مقصده من القربة والإباحة أو الحظر أو المعصية ، ولا يصح أن يؤمر المرء بامتنال أمر لعله معصية لاسيما على من يرى تقديم الفعل على القول إذا تعارضا من الأصوليين . قال الأستاذ أبو إسحاق الأسفرايني : واختلفوا في الصفائر ، والذي عليه الأكثر أن ذلك غير جائز عليهم ، وصار بعضهم إلى تجويزها . ولا أصل لهذه المقالة ، وقال بعض المتأخرين ممن ذهب إلى القول الأول : الذي ينبغي أن يقال : إن الله تعالى قد أخبر بوقوع ذنوب من بعضهم ونسبها إليهم وعاتبهم عليها ، وأخبروا بها عن نفوسهم وتصلوا منها وأشفقوا منها وتابوا ؛ وكل ذلك ورد في مواضع كثيرة لا يقبل التأويل جملتها وإن قيل ذلك أحادها ؛ وكل ذلك مما لا يزري بمناصبهم ؛ وإنما تلك الأمور التي وقعت منهم على جهة التدور وعلى جهة الخطأ والنسيان أو تأويل دعا إلى ذلك فهي



بالنسبة إلى غيرهم حسنات. وفي حقهم سيئات [بالنسبة] إلى مناصبهم وعلو أقدارهم، إذ قد يؤخذ الوزير بما يثاب عليه السائنس، فاشفقوا من ذلك في موقف القيامة مع علمهم بالأمن والأمان والسلامة. قال: وهذا هو الحق. ولقد أحسن الجنييد حيث قال: حسنات الأبرار سيئات المقربين. فهم — صلوات الله وسلامه عليهم — وإن كان قد شهدت النصوص بوقوع ذنوب منهم فلم يخل ذلك بمناصبهم. ولا قدح في رتبهم، بل قد تلافاهم واجتباهم وهداهم ومدحهم وزكاهم واختارهم واصطفاهم صلوات الله عليهم وسلامه.

الثالثة عشرة — قوله تعالى: ﴿فَتَكُونُوا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾. الظلم أصله وضع الشيء في غير موضعه؛ والأرض المظلومة: التي لم تحفر قط ثم حفرت. قال النابغة:

وقفت فيها أصيلاً أسألها \* عيت جواباً وما بالربع من أحد

إلا الأوارى لاياً ما أيتها \* والنوى كالحوض بالظلومة الجلاء

ويسمى ذلك التراب الظليم. قال الشاعر:

فأصبح في غرباء بعد إشاحة \* على العيش مردود عليها ظليهما

وإذا نحر البعير من غير داء به فقد ظلم؛ ومنه: "ظلامون للجزر". ويقال: سقانا ظليمة طيبة إذا سقاهم اللبن قبل إدراكه. وقد ظلم وطبه إذا سقى منه قبل أن يروب ويخرج زبده. واللبن مظلوم وظليم. قال:

وقائلة ظلمت لكم سقائي \* وهل يخفى على العيكة الظليم

ورجل ظليم: شديد الظلم. والظلم: الشرك. قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الشَّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾. قوله تعالى: ﴿وَكَلَّا مِنْهَا رَغْدًا﴾. حذفت النون من كلالته أمر، وحذفت الهمزة لكثرة الاستعمال، وحذفها شاذ. قال سيبويه: من العرب من يقول أؤكل فتم. يقال منه: أكلت الطعام أكلا وما أكلا؛ والأكلة بالفتح: المرة الواحدة حتى تشبع؛ والأكلة بالضم: اللقمة؛ تقول: أكلت أكلة واحدة أي لقمة، وهي القرصة أيضاً؛ وهذا الشيء أكلة لك أي طعمة لك. والأكل أيضاً ما أكل. ويقال: فلان ذواكل إذا كان ذا حظ من الدنيا ورزق واسع. ﴿رَغْدًا﴾ نعت لمصدر محذوف أي أكلا رغداً؛ قال ابن كيسان: ويجوز أن يكون مصدراً في موضع الحال. وقال مجاهد: رغداً أي لا حساب

عليهم . والرغد في اللغة : الكثير الذي لا يعينك ؛ ويقال : أرغد القوم إذا وقعوا في خصب ومعه .  
وقد تقدم هذا المعنى . و ( حَبِثُ ) مبنية على الضم لأنها خالفت أخواتها الظروف في أنها لا تضاف  
فأشبهت قبل وبعد إذا أفردتا فضمت ؛ قال الكسائي : لغة قيس وكثانة الضم ، ولغة تميم الفتح ؛  
قال الكسائي : وبنو أسد يخفضونها في موضع الخفض وينصبونها في موضع النصب ؛ قال الله  
تعالى : ( سَتَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ) وتضم وتفتح . ( وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ ) الهاء من  
هذه بدل من ياء الأصل لأن الأصل هذى . قال النحاس : ولا أعلم في العربية هاء تانيث مكسورا  
ما قبلها إلا هاء هذه . ومن العرب من يقول : هانا هند ، ومنهم من يقول : هاني هند ؛ وحكى  
سيبويه : هذه هند بإسكان الهاء . وحكى الكسائي عن العرب : ولا تقربا هذى الشجرة ؛ وعن  
شبل بن عباد قال : كان ابن كثير وابن محيصن لا يثبتان الهاء في هذه في جميع القرآن . وقراءة الجماعة  
وعدا بفتح الغين ؛ وروى عن ابن وثاب والنخعي أنهما سكا الغين ؛ وحكى سلمة عن الفراء قال  
يقال : هذه فعلت ، وهذى فعلت بإثبات ياء بعد الذال ، وهذ فعلت بكسر الذال من غير إلحاق ياء  
ولا هاء ، وهانا فعلت . قال هشام ويقال : تا فعلت . وأنشد :

خليلي لولا ساكن الدار لم أقم \* بتا الدار إلا عابر ابن سبيل

قال ابن الأنباري : وتا بإسقاط ها بمنزلة ذى بإسقاط ها من هذى ، وبمنزلة ذه بإسقاط ها  
من هذه . وقد قال الفراء : من قال هذ قامت لا يسقط ها لأن الاسم لا يكون على ذال واحدة .  
( فَتَكُونَا ) . عطف على تقربا فلذلك حذفت النون ؛ وزعم الحرشي أن الفاء هي الناصبة . وكلاهما جائز .

قوله تعالى : ( فَازْطُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَنْجَرَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ ) . فيه عشر مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( فَازْطُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا ) قرأ الجماعة فأزلهما بغير ألف ، من الزلة وهي  
الخطيئة أى استزلها وأوقعهما فيها ؛ وقرأ حمزة : فأزالها بألف ، من التنجية أى نجاها . يقال : أزالته  
فزال . قال ابن كيسان : فأزالها من الزوال أى صرفهما عما كانا عليه من الطاعة إلى المعصية .

قلت : وعلى هذا تكون القراءتان بمعنى ، إلا أن قراءة الجماعة أمكن في المعنى . يقال منه : أزالته  
فزّل . ودل على هذا قوله تعالى : ( إِنَّمَا أَسْطَرَّتْهُمْ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا ) ، وقوله : ( قَوَّسَ  
لَهُمَا الشَّيْطَانُ ) . والوسوسة إنما هي إدخالها في الزلل بالمعصية ؛ وليست للشيطان قدرة على زوال



أحد من مكان إلى مكان، إنما قدرته [على] إدخاله في الزل، فيكون ذلك سببا إلى زواله من مكان إلى مكان بئنه . وقيل : إن معنى أزلها من زل عن المكان إذا تحي، فيكون في المعنى كقراءة حمزة من الزوال . قال امرؤ القيس ،

يَزِلُّ الْفَلَامُ الْخُفَّ عَنْ صَهْوَاتِهِ \* وَيُلَوِي بِأَثْوَابِ الْعَنِيْفِ الْمَثْقَلِ

وقال أيضا :

كُنْتُ يَزِلُّ اللَّبْدُ عَنْ حَالِ مَتْنِهِ \* كَمَا زَلَّتِ الصَّفْوَاءُ بِالْمَثْقَلِ

الثانية - قوله تعالى : ﴿ فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ ﴾ . إذا جعل أزال من زال عن المكان فقوله : ﴿ فَأَخْرَجَهُمَا ﴾ تأكيد وبيان للزوال ، إذ قد يمكن أن يزولا عن مكان كانا فيه إلى مكان آخر من الجنة ، وليس كذلك ، وإنما كان إخراجهما من الجنة إلى الأرض ، لأنهما خلقا منها ، وليكون آدم خليفة في الأرض . ولم يقصد إبليس - لعنه الله - إخراجها منها وإنما قصد إسقاطه من مرتبته وإبعاده كما أبعد هو ، فلم يبلغ مقصده ولا أدرك مراده ، بل ازداد سخنة عين وغيظ نفس وخيبة ظن . قال الله جل ثناؤه : ﴿ ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ قَتَابَ عَلَيْهِ وَهْدًى ﴾ فصار عليه السلام خليفة الله في أرضه بعد أن كان جارا له في داره ، فكم بين الخليفة والجار ! صلى الله عليه وسلم . ونسب ذلك إلى إبليس لأنه كان بسببه وإغوائه . ولا خلاف بين أهل التأويل وغيرهم أن إبليس كان متولى إغواء آدم ، واختلف في الكيفية ، فقال ابن مسعود وابن عباس وجمهور العلماء : أغواهما مشافهة ، ودليل ذلك قوله تعالى : ﴿ وَقَاسَمَهُمَا إِنِّي لَكُمَا لَمِنَ النَّاصِحِينَ ﴾ ، والمقاسمة ظاهرها المشافهة . وقال بعضهم ، وذكره عبد الرزاق عن وهب بن منبه ، : دخل الجنة في فم الحية وهي ذات أربع كالبحينة من أحسن دابة خلقها الله تعالى بعد أن عرض نفسه على كثير من الحيوان فلم يدخله إلا الحية ، فلما دخلت به الجنة نخرج من خوفها إبليس فأخذ من الشجرة التي نهى الله آدم وزوجه عنها فجاء بها إلى حواء فقال : انظري إلى هذه الشجرة ، ما أطيب ريحها ! وأطيب طعمها ! وأحسن لونها ! فلم يزل يغويها حتى أخذتها حواء فأكلتها ، ثم أغوى آدم ، وقالت له حواء : كل فإني قد أكلت فلم يضرني ، فأكل منها فبذت لها سواتهما وحصلا في حكم الذنب ، فدخل آدم في جوف الشجرة فناداه ربه : أين أنت ؟ فقال : أنه هذا يا رب ، قال : ألا تخرج ؟ قال : أسمى منك يا رب ، قال : اهبط إلى الأرض

التي خلقت منها، وأمنت الحية وودت قوائمها في حوفها وجعلت العداوة بينهما وبين بني آدم، وذلك أمرًا باقتلها، علم. ١٠. آية برانه. وقيل لحواء. كما أدمت الشجرة فكذلك تصيبك الدم كل شعر ونحوه وتصعين كرها تضررين به على الموت مرارا. زاد الطبري والنقاش: وتكوني مسمومة وقد كنت طليمة. وقالت طائفة: إن إبليس لم يدخل الجنة إلى آدم بعدما أخرج منها وإنما أغوى بشيطانه وسلطانه ووسواسه التي أعطاه الله تعالى، كما قال صلى الله عليه وسلم: «إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم». والله أعلم. وسباق في الأعراف أنه لما أكل بقي عريانا وطلب ما يستر به فتباعدت عنه الأشجار وبكتوه بالمعصية، فرحمته شجرة التين، فأخذ من ورقه فاستتر به، فبلى بالعرى دون الشجر. والله أعلم. وقيل: إن الحكمة في إخراج آدم من الجنة عمارة الدنيا.

الثالثة — يذكر أن الحية كانت خادما لآدم عليه السلام في الجنة فخانت به بأن مكنته عدو الله من نفسها وأظهرت العداوة له هناك؛ فلما أهبطوا تأكدت العداوة وجعل رزقها التراب، وقيل لها: أنت عدو بني آدم وهم أعداؤك وحيث لديك منهم أحد شذخ رأسك. روى ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «نحس يقتلن المحرم» فذكر الحية فيهن. وروى أن إبليس قال لها: أدخليني الجنة وأنت في ذمتي؛ فكان ابن عباس يقول: اخفروا ذمة إبليس. وروى ما كنة بنت الجعد عن سريّة بنت زهران الغنوية قالت: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «أقتلوا الحيات صغيرها وكبيرها وأسودها وأبيضها فإن من قتلها كانت له فداء من النار ومن قتلته كان شهيدا». قال علماؤنا: وإنما كانت له فداء من النار لمشاركتها إبليس وإعانتته على ضرر آدم وولده؛ فلذلك كان من قتل حية فكأنما قتل كافرا. وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا يجتمع كافر وقاتله في النار أبدا». أخرجه مسلم وغيره.

الرابعة — روى ابن جريج عن عمرو بن دينار عن أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود قال: كما مع النبي صلى الله عليه وسلم بنى فموت حية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أقتلوها» فسبقتنا إلى جحر فدخلته؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «هاتوا بسعفة ونار فأضرموها عليها نارا». قال علماؤنا: وهذا الحديث يخص نهييه عليه السلام عن المثلة وعن أن يعذب أحد بعذاب الله تعالى؛ قالوا: فلم يبق لهذا العدو حرمة حيث فاتته حتى أوصل إليه الملاك من حيث قدر.



فإن قيل : قد روى عن إبراهيم النخعي أنه كره أن تحرق العقرب بالنار، وقال : هو مثله .  
قيل له : يحتمل أن يكون لم يبلغه هذا الأثر عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وعمل على الأثر الذي جاء  
ألا تعذبوا بعذاب الله ؛ فكان على هذا سبيل العمل عنده .

فإن قيل : فقد روى مسلم عن عبد الله بن مسعود قال : كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في غار  
وقد أنزلت عليه : ﴿ وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا ﴾ فتحن نأخذها من فيه رطبة إذ خرجت علينا حية ، فقال :  
” اقتلوها “ ؛ فابتدرونها لقتلها فسبقتنا ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” وقاها الله شركم كما  
وقاكم شرها “ ؛ فلم يضرهم نارا ولا احتال في قتلها ، قيل له : يحتمل أن يكون لم يجد نارا فتركه أو لم يكن  
الجحر بيئة ينتفع بالنار هناك مع ضرر الدخان وعدم وصوله إلى الحيوان . والله أعلم . وقوله :  
” وقاها الله شركم “ أى قتلكم إياها ” كما وقاكم شرها “ أى لسعها .

الخامسة — الأمر بقتل الحيات من باب الإرشاد إلى دفع المصرة المخوفة من الحيات ، فما كان  
متما متحقق الضرر وجبت المبادرة إلى قتله ؛ لقوله : ” اقتلوا الحيات واقتلوا ذا الطفتين والأبتر فإنهما  
يخطفان البصر وينسقطان الحبل “ ؛ فخصهما بالذكر مع أنهما دخلا في العموم ونبه على ذلك بسبب  
عظم ضررهما . وما لم يتحقق ضرره ، فما كان منها في غير البيوت قتل أيضا لظاهر الأمر العام ولأن  
نوع الحيات غالبه الضرر ، فيستصحب ذلك فيه ، ولأنه كله مروع بصورته وبما في النفوس من النفرة  
عنه ؛ ولذلك قال صلى الله عليه وسلم : ” إن الله يحب الشجاعة ولو على قتل حية “ ؛ فشجع على قتلها .  
وقال فيما أخرجه أبو داود من حديث عبد الله بن مسعود مرفوعا : ” اقتلوا الحيات [كلهن] فمن خاف  
نارهن فليس مني “ . والله أعلم .

السادسة — ما كان من الحيات في البيوت فلا يقتل حتى يؤذن ثلاثة أيام لقوله عليه السلام :  
” إن بالمدينة جنا قد أسلموا فإذا رأيتم منهم شيئا فاذنوه ثلاثة أيام “ . وقد حمل بعض العلماء هذا  
الحديث على المدينة وحدها لإسلام الجن بها ؛ قالوا : ولا نعلم هل أسلم من جن غير المدينة أحد أو لا .

(١) ذر الطفتين : الذى له خطان أسودان على ظهره قال الأصمى : أراه شبيه الخطين اللذين على ظهره بخصيتين من

خوص المقل وهما الطفتان . (٢) الزيادة من الجامع الكبير .

قاله ابن نافع . وقال مالك : نهى عن قتل جنان البيوت في جميع البلاد ، وهو الصحيح ، لأن الله عز وجل قال : ﴿ وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ ﴾ الآية . وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "أنا في داعي الجن فذهبت معهم فقرأت عليهم القرآن" وفيه : وسأله الزاد وكانوا من جن الخزيرة ، الحديث ، وميأتي بكأله في سورة الجن إن شاء الله تعالى . وإذا ثبت هذا فلا يقتل شيء منها حتى يخرج عليه وينذر على ما يأتي بيانه إن شاء الله تعالى .

السابعة — روى الأئمة عن أبي السائب مولى هشام بن زهرة أنه دخل على أبي سعيد الخدري في بيته ، قال : فوجدته يصلي ، فجلست أنتظر حتى يقضى صلاته ، فسمعت تحريكاً في صراجين في ناحية البيت ، فالتفت فإذا حية ، فوثبت لقتلها ، فأشار إلي أن أجلس فجلست ، فلما انصرف أشار إلي بيت في الدار فقال : أترى هذا البيت ؟ فقلت نعم ، قال : كان فيه فتى منا حديث عهد بعرس ، قال : فخرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الخندق ، فكان ذلك الفتى يستأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنصاف النهار فيرجع إلى أهله ، فاستأذنه يوماً ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "خذ عليك سلاحك فإنني أخشى عليك قريظة" ، فأخذ الرجل سلاحه ثم رجع ، فإذا امرأته بين البابين قائمة ، فأهوى إليها بالرمح ليطعنها به وأصابته غيرة ، فقالت له : اكفف عليك رمحك وادخل البيت حتى تنظر ما الذي أخرجني ! فدخل فإذا بحية عظيمة منطوية على الفراش فأهوى إليها بالرمح فانتظمتها به ، ثم خرج فركبه في الدار فاضطربت عليه ، فما يدرى أيهما كان أسرع موتاً ، الحية أم الفتى ! قال : فجئنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرنا ذلك له ، وقلنا له : أدع الله يحيمه [لنا] ، فقال : "استغفروا لأخيكم" ، ثم قال : "إن بالمدينة جنا قد أسلموا فإذا رأيتم منهم شيئاً فاذنوه ثلاثة أيام فإن بدا لكم بعد ذلك فاقتلوه فإنما هو شيطان" . وفي طريق أخرى : فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إن لهذه البيوت عوامر فإذا رأيتم شيئاً منها فخرجوا عليها ثلاثاً فإن ذهب وإلا فاقتلوه فإنه كافر" . وقال لهم : "اذهبوا

(١) جنان جمع جان ضرب من الحيات أكمل العنين يضرب إلى الصفرة لا يؤذي يكثر في البيوت .

(٢) الزيادة عن صحيح مسلم .

(٣) في صحيح مسلم : «لصاحبكم» .



فادفنوا صاحبكم" . قال علماؤنا رحمه الله عليهم : لا يفهم من هذا الحديث أن هذا الجان الذي قتله هذا الفتي كان مسلماً وأن الجان قتله به قصاصاً ؛ لأنه لو سلم أن القصاص مشروع بيننا وبين الجن لكان إنما يكون في العمد المحض ؛ وهذا الفتي لم يقصد ولم يتعمد قتل نفس مسلمة ؛ إذ لم يكن عنده علم من ذلك ، وإنما قصد إلى قتل ما سوغ قتل نوعه شرعاً ؛ فهذا قتل خطأ ولا قصاص فيه . فالأولى أن يقال : إن كفار الجن أو فسقتهم قتلوا الفتي بصاحبهم عدواً وانتقاماً . وقد قتلت سعد بن عباد رضي الله عنه ؛ وذلك أنه وجد ميتاً في مغتسله وقد اخضر جسده ، ولم يشعروا بموته حتى سمعوا قائلاً يقول ولا يرون أحداً :

قد قتلنا سيد الخز \* رج سعد بن عباد  
وريسنا بهيم \* من فلم نُحِط فنؤاده

وإنما قال النبي صلى الله عليه وسلم : " إن بالمدينة جنا قد أسلموا " ليبين طريقاً يحصل به التحرز من قتل المسلم منهم ويتسلط به على قتل الكافر منهم . روى من وجوه أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قتلت جانا فأريته في المنام أن قائلاً يقول لها : لقد قتلت مسلماً ؛ فقالت : لو كان مسلماً لم يدخل على أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ؛ قال : ما دخل عليك إلا وعليك ثيابك ؛ فأصبحت فأمرت باثني عشر ألف درهم فجعلت في سبيل الله . وفي رواية : ما دخل عليك إلا وأنت مستتره فتصدقت وأعتقت رقاباً . وقال الربيع بن بدر : الجان من الحيات التي نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن قتلها هي التي تمشي ولا تلتوي ؛ وعن علقمة نحوه .

الثامنة — في صفة الإنذار ؛ قال مالك : أحب إلى أن يُنذروا ثلاثة أيام . وقال عيسى بن دينار : وإن ظهر في اليوم مراراً ، ولا يقتصر على إنذاره ثلاث مرار في يوم واحد حتى يكون في ثلاثة أيام . وقيل : يكفي ثلاث مرار ؛ لقوله عليه السلام : " فليؤذنه ثلاثاً " ، وقوله : " حرجوا عليه ثلاثاً " ، ولأن ثلاثاً للعدد المؤثر ؛ فظهر أن المراد ثلاث مرات . وقول مالك أولى ؛ لقوله عليه السلام : " ثلاثة أيام " ؛ وهو نفس صحيح عقيد تلك المطلقات ؛ ويحمل ثلاثاً على إرادة ليلتي الأيام الثلاث ، فصلت الليلة على مادة الحرب في باب التاريخ فإنها تغلب فيها التأنيت . قال مالك : ويكفي في الإنذار أن يقول : اسرج نايك ، والله واليوم الآخر ألا تبدوا لنا ولا تؤفينا . وذكر ثابت البناني عن عبد الرحمن بن أبي ليلى

أنه ذكر عنده حيات البيوت فقال : إذا رأيتم منها شيئاً في مساكنكم فقولوا : أنشدكم بالعهد الذي أخذ عليكم نوح عليه السلام ، وأنشدكم بالعهد الذي أخذ عليكم سليمان عليه السلام ؛ فإذا رأيتم منهم شيئاً بعد فآقتلوه .

قلت : وهذا يدل بظاهره أنه يكفي في الإذنب مرة واحدة ، والحديث يردّه . والله أعلم .  
وقد حكى ابن حبيب عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه يقول : ” أنشدكن بالعهد الذي أخذ عليكم سليمان عليه السلام ألا تؤذينا وألا تظهرن علينا “ .

التاسعة — روى جبير بن نفير عن أبي ثعلبة الخشني — واسمه جرثوم — أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” الجن على ثلاثة أثلاث فثلث لهم أجنحة يطفرون في الهواء وثلث حيات وكلاب وثلث يحلون ويظعنون “ . وروى أبو الدرداء — واسمه عويمر — قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” خلق الجن ثلاثة أثلاث فثلث كلاب وحيات وخشاش الأرض وثلث ريح هفافة وثلث كبني آدم لهم الثواب وعليهم العقاب وخلق الله الإنس ثلاثة أثلاث فثلث لهم قلوب لا يفقهون بها وأعين لا يبصرون بها وآذان لا يسمعون بها إن هم إلا كالأنعام بل هم أضل سبيلاً وثلث أجسادهم كأجساد بني آدم وقلوبهم قلوب الشياطين وثلث في ظل الله يوم لا ظل إلا ظله “ .

العاشرة — ما كان من الحيوان أصله الأذاة فإنه يقتل ابتداء لأجل أذاته من غير خلاف كالحية والعقرب والفار والوزغ وشبهه . وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” خمس فواسق يقتلن في الحل والحرم “ وذكر الحديث ؛ فالحية أبدت جوهرها الخبيث حيث خانت آدم بأن أدخلت إبليس الجنة بين فكيفها ؛ ولو كانت تبرزه ما تركها رضوان تدخل به ؛ وقال لها إبليس أنت في ذمتي ؛ فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتلها وقال : ” اقتلوها وإن كنتم في الصلاة “ يعني الحية والعقرب . والوزغة نفخت على نار إبراهيم عليه السلام من بين سائر الدواب فلُعنت . وهذا من نوع ما يروى في الحية . وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : ” من قتل وزغة فكأنما قتل كافراً “ وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم : ” من قتل وزغة في أول ضربة كتبت له مائة حسنة وفي الثانية دون ذلك وفي الثالثة دون ذلك “ . وفي رواية أنه قال : ” في أول ضربة سبعون حسنة “ . والفأرة أبدت جوهرها بأن عمدت إلى حبال سفينة نوح عليه السلام فقطعتها .



وروى عبد الرحمن بن أبي نعم عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «يقتل المحرم الحية والعقرب والحداة والسبع العادي والكلب العقور والفويسقة». واستيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد أخذت قتيلة لتحرق البيت فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتلها والغراب أبدى جوهرة حيث بعثه نبي الله نوح عليه السلام من السفينة ليأتيه بنجر الأرض، فترك أمره وأقبل على جيفة. هذا كله في معنى الحية؛ فلذلك ذكرناه. وسيأتي لهذا الباب مزيد بيان في التعليل في المسألة وغيرها إن شاء الله تعالى.

قوله تعالى: ﴿وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾. فيه سبع مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿وَقُلْنَا اهْبِطُوا﴾. حذفت الألف من «اهبطوا» في اللفظ لأنها ألف وصل. وحذفت الألف من «قلنا» في اللفظ لسكونها وسكون الماء بعدها. وروى محمد بن مصفى عن أبي حنيفة في «اهبطوا» وهي لغة يقويها أنه غير متعدي، والأكثر في غير المتعدي أن يأتي على يَفْعَل. والخطاب لآدم وحواء والحية والشیطان في قول ابن عباس؛ وقال الحسن: آدم وحواء والوسوسة؛ وقال مجاهد والحسن أيضا: بنو آدم وبنو إبليس. والهبوط: النزول من فوق إلى أسفل؛ فأهبط آدم بئرنديب من الهند يجبل يقال له «بود» ومعه ريح الجنة فعلق بشجرها وأوديتها فامتلا ما هنالك طيبا؛ فن تم يؤتى بالطيب من ريح آدم عليه السلام. وكان السحاب يمسح رأسه فأصلع، فأورث ولده الصلع. وفي البخاري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «خلق الله آدم وطوله ستون ذراعا» الحديث؛ وأخرجه مسلم وسيأتي. وأهبطت حواء بجدة، وإبليس بالأبلة، والحية بيسان، وقيل: بسجستان، وسجستان أكثر بلاد الله حيات ولولا العربة ما يأكلها ويغني كثيرا منها لأخلت بسجستان من أجل الحيات؛ ذكره أبو الحسن المسعودي.

الثانية - قوله تعالى: ﴿بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾. بعضكم مبتدأ، عدو خبره، والجملة في موضع نصب على الحال؛ والتقدير وهذه حالكم. وحذفت الواو من «وبعضكم» لأن في الكلام عائدا؛ كما يقال: وأيتك السماء تمطر عليك. والعدو: خلاف الصديق، وهو من عادا إذا ظلم؛ وذئب عدوان: يعدو على

الناس . والعُدوان : الظلم الصراح ، وقيل : هو ماخوذ من المجاوزة ، من قولك : لا يعدوك هذا الأمر أى لا يتجاوزك ، وعداء إذا جاوزه ؛ فسمى عدواً لمجاوزة الحد في مكروه صاحبه ، ومنه العدو بالقدم لمجاوزة الشيء ، والمعنيان متقاربان ؛ فإن من ظلم فقد تجاوز .

قلت : وقد حمل بعض العلماء قوله تعالى : ﴿ لَبِئْسَ عَدُوٌّ ﴾ . على الإنسان نفسه ، وفيه بعد وإن كان صحيحاً معنى يدل عليه قوله عليه السلام : " إن العبد إذا أصبح يقول جوارحه للسانه : اتق الله فينا ؛ فإنك إن استقممت استقمنا ، وإن اعوججت اعوججنا " . فإن قيل : كيف قال عدو ولم يقل أعداء ، ففيه جوابان . أحدهما : أن بعضاً وكلاً ينجر عنهما بالواحد على اللفظ . وعلى المعنى ، وذلك في القرآن قال الله تعالى : ﴿ وَكُلُّهُمْ عَلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَرْدٌ ﴾ على اللفظ . وقال تعالى : ﴿ وَكُلُّ أُنثَى دَاحِرِينَ ﴾ على المعنى . والجواب الآخر : أن عدواً يفرد في موضع الجمع ؛ قال الله عز وجل : ﴿ وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بَلِّسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا ﴾ بمعنى أعداء ؛ وقال تعالى : ﴿ يَحْسَبُونَ كُلَّ صَبِيحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الْعَدُوُّ ﴾ . وقال ابن فارس : العدو اسم جامع للواحد والاثنين والثلاثة والتأنيث ، وقد يجمع .

الثالثة — لم يكن إخراج الله تعالى آدم من الجنة وإهباطه منها عقوبة له ؛ لأنه أهبطه بعد أن تاب عليه وقبل توبته ، وإنما أهبطه إما تأديباً وإما تغليظاً للجنة . والصحيح في إهباطه وسكناه في الأرض ما قد ظهر من الحكمة الأزلية في ذلك وهي نشر نسله فيها ليكلفهم ويمتحنهم ويرتب على ذلك ثوابهم وعقابهم الأخرى . إذ الجنة والنار ليست بدار تكليف ، فكانت تلك الأكلة سبب إهباطه من الجنة . والله أن يفعل ما يشاء . وقد قال : ﴿ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾ . وهذه منقبة عظيمة وفضيلة كريمة شريفة ؛ وقد تقدمت الإشارة إليها مع أنه خلق من الأرض . وإنما قلنا ؛ وإنما أهبطه بعد أن تاب عليه لقوله ثانية : ﴿ قُلْنَا اهْبِطُوا ﴾ . وسيأتي .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ ﴾ . ابتداء وخبر أى موضع استقرار ، قاله أبو العالية وابن زيد ؛ وقال السدي : مستقر يعنى القبور .

قلت : قول الله تعالى : ﴿ جَعَلْ لَكُمْ الْأَرْضَ قَرَارًا ﴾ . يحتمل المعنيين ، والله أعلم .



الخامسة - قوله تعالى : ﴿ وَمَتَاعٌ ﴾ . المتاع : ما يستمتع به من أكل ولبس وحياة وحديث وأنس وغير ذلك ؛ ومنه سميت متعة النكاح لأنها تمتع به . وأنشد سليمان بن عبد الملك حين وقف على قبر ابنه أيوب إثر دفنه :

وقفتُ على قبر غريب بفقرة \* متاع قليل من حبيب مفارق

السادسة - قوله تعالى : ﴿ إِلَىٰ حِينٍ ﴾ . اختلف المتأولون في الحين على أقوال ؛ فقالت فرقة : إلى الموت ؛ وهذا قول من يقول : المستقر هو المقام في الدنيا ؛ وقيل : إلى قيام الساعة ؛ وهذا قول من يقول : المستقر هو في القبور ؛ وقال الربيع : إلى حين : إلى أجل . والحين : الوقت البعيد ؛ فيئذ تبعيد من قولك الآن . قال خويلد :

كأبي الرماد عظيم القدر جفته \* حين الشتاء كحوض المنهل اللقيف

لقف الحوض لقفا أي تهوّر من أسفله واتسع . وربما أدخلوا عليه التاء . قال أبو وجرة :

الماطفون يحين ما من عاطف \* والمطعمون زمان أين المطعم

والحين أيضا : المدة ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ حَلْ أَتَىٰ عَلَى الْإِنسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ ﴾ . والحين : الساعة ؛ قال الله تعالى : ﴿ أَوْ تَقُولَ حِينٌ تَرَى الْعَذَابَ ﴾ . قال ابن عرفة : الحين : القطعة من الدهر كالساعة ؛ فما فوقها . وقوله : ﴿ فَذَرَهُمْ فِي غَمَرَتِهِمْ حَتَّىٰ حِينٍ ﴾ أي حتى تفنى آجالهم ؛ وقوله تعالى : ﴿ تُؤْتِي أكلَهَا كُلَّ حِينٍ ﴾ أي كل سنة ؛ وقيل : بل كل ستة أشهر ؛ وقيل : بل غدوة وعشيا . قال الأزهري : الحين اسم كالوقت يصلح لجميع الأزمان كلها طال أو قصرت ؛ والمعنى أنه ينتفع بها في كل وقت ولا ينقطع نفعها البتة . قال : والحين : يوم القيامة ؛ والحين : الغدوة والعشية ؛ قال الله تعالى : ﴿ فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ ﴾ . ويقال : عاملته محابة ، من الحين ؛ وأحييت بالمكان إذا أقمت به حينا ؛ وحان حين كذا أي قرب . قالت بثينة :

وإن سلوى عن جميل لساعة \* من الدهر ما حانت ولا حان حينها

السابعة - لما اختلف أهل اللسان في الحين اختلف فيه أيضا علماؤنا وغيرهم ؛ فقال الفراء : الحين حيتان : حين لا يوقف على حده ، والحين الذي ذكر الله جل ثناؤه : ﴿ تُؤْتِي أكلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا ﴾ ستة أشهر . قال ابن العربي : الحين المجهول لا يتعلق به حكم ، والحين المعلوم هو

الذي تتعلق به الأحكام ويرتبط به التكليف ؛ وأكثر المعلوم سنة . ومالك يرى في الأحكام والأيمان أعم الأسماء والأزمنة ؛ والشافعي يرى الأقل ؛ وأبو حنيفة توسط فقال : ستة أشهر . ولا معنى لقوله ؛ لأن المقدرات عنده لا تثبت قياساً ، وليس فيه نص عن صاحب الشريعة ، وإنما المعول على المعنى بعد معرفة مقتضى اللفظ لغة . فمن نذر أن يصلي حيناً فيحمل على ركعة عند الشافعي لأنه أقل النافلة ، قياساً على ركعة الوتر . وقال مالك وأصحابه : أقل النافلة ركعتان فيقدر الزمان بتقدير الفعل . وذكر ابن خزيمة منداد في أحكامه : أن من حلف ألا يكلم فلانا حيناً أو لا يفعل كذا حيناً ، أن الحين سنة . قال : واتفقوا في الأحكام أن من حلف ألا يفعل كذا حيناً أو لا يكلم فلانا حيناً أن الزيادة على سنة لم تدخل في يمينه .

قلت : هذا الاتفاق إنما هو في المذهب . قال مالك رحمه الله : من حلف ألا يفعل شيئاً إلى حين أو زمان أو دهر ، فذلك بكلمة سنة . وقال عنه ابن وهب : إنه شك في الدهر أن يكون سنة . وحكى ابن المنذر عن يعقوب وابن الحسن : أن الدهر ستة أشهر . وعن ابن عباس وأصحاب الرأي وعكرمة وسعيد بن جبيرة وجامر الشعبي وعبيدة في قوله تعالى : ﴿ تَوَدَّى أَكُلَهَا كُلَّ حِينٍ يُبَاذِنُ رَبِّهَا ﴾ أنه ستة أشهر . وقال الأوزاعي وأبو عبيدة : الحين ستة أشهر ؛ وليس عند الشافعي في الحين وقت معلوم ، ولا للحين غاية ؛ قد يكون الحين عنده مدة الدنيا ؛ وقال : لا نحنه أبداً ، والورع أن يقضيه قبل انقضاء يوم ، وقال أبو ثور وغيره : الحين والزمان على ما تحتمله اللغة ، يقال : قد جئت من حين ولعله لم يبح من نصف يوم . قال الكيا الطبري الشافعي . وبالجملة الحين له مصارف ؛ ولم ير الشافعي تعيين محمل من هذه المحامل ؛ لأنه مجمل لم يوضع في اللغة لمعنى معين . وقال بعض العلماء في قوله تعالى : ﴿ إِلَى حِينٍ ﴾ فائدة بشارة إلى آدم عليه السلام ليعلم أنه غير باق فيها ومثقل إلى الجنة التي وعد بالرجوع إليها ؛ وهي لغير آدم دالة على المعاد فحسب . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ ﴾ . فيه ثمان مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ فَتَلَقَّى آدَمُ ﴾ . تلقى قيل معناه فهم وفطن ؛ وقيل : قبل وأخذ ؛ وكان عليه السلام يتلقى الوحي أي يستقبله ويأخذه ويتلقفه . نقول : خرجنا نتلقى الجميع أي



نستقبلهم . وقيل : معنى تلقى تلقن ؛ وهذا في المعنى صحيح ، ولكن لا يجوز أن يكون التلقى من التلقن في الأصل لأن أحد الحرفين إنما يقلب ياء إذا تجانسا ، مثل تظنى من تظن ، وتقصى من تقصص ؛ ومثله تسريت من تسررت ، وأملت من أملت . وشبه ذلك ؛ ولهذا لا يقال : تقى من تقبل ، ولا تلقى من تلقن ؛ فاعلم . وحكى مكى أنه ألهمها فانتفع بها . وقال الحسن : قبولها تعلمه لها وعمله بها .

الثانية - واختلف أهل التأويل في الكلمات ؛ فقال ابن عباس والحسن وسعيد بن جبيرة والضحاك ومجاهد : هي قوله : ﴿ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ . وعن مجاهد أيضا : سبحانك اللهم لا إله إلا أنت ربى ظلمت نفسى فاغفر لى إنك أنت الغفور الرحيم . وقالت طائفة : رأى مكتوبا على ساق العرش « مجد رسول الله » فتشفع بذلك ، فهى الكلمات . وقالت طائفة : المراد بالكلمات البكاء والحياء والدعاء ، وقيل : الندم والاستغفار والحزن . قال ابن عطية : هذا يقتضى أن آدم عليه السلام لم يقل شيئا إلا الاستغفار المعهود . ومثل بعض السلف عما ينبغى أن يقوله المذنب ؛ فقال : يقول ما قاله أبواه : ﴿ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا ﴾ الآية ؛ وقال موسى : ﴿ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي ﴾ ؛ وقال يونس : ﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ ؛ وعن ابن عباس ووهب بن منبه : أن الكلمات « سبحانك اللهم وبحمدك لا إله إلا أنت عملت سوءا وظلمت نفسى فاغفر لى إنك خير الغافرين ، سبحانك اللهم وبحمدك لا إله إلا أنت عملت سوءا وظلمت نفسى فتب على إنك أنت التواب الرحيم » . وقال محمد بن كعب هي قوله : « لا إله إلا أنت سبحانك وبحمدك ، عملت سوءا وظلمت نفسى فتب على إنك أنت التواب الرحيم . لا إله إلا أنت سبحانك وبحمدك عملت سوءا وظلمت نفسى فارحمنى إنك أنت الغفور الرحيم . لا إله إلا أنت سبحانك وبحمدك عملت سوءا وظلمت نفسى فارحمنى إنك أرحم الراحمين » . وقيل : الكلمات قوله حين عطس : « الحمد لله » . والكلمات : جمع كلمة . والكلمة تقع على القليل والكثير . وقد تقدم .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ قَاتِبْ عَلَيْهِ ﴾ . أى قبل توبته أو وفقه للتوبة ؛ وكان ذلك في يوم عاشوراء في يوم جمعة ، على ما يأتى بيانه إن شاء الله تعالى . وتاب العبد : رجع إلى طاعة ربه . وعبد تواب : كثير الرجوع إلى الطاعة . وأصل التوبة الرجوع ؛ يقال : تاب وتاب وتاب وتاب : رجع .

الرابعة — إن قيل : لم قال عليه ولم يقل عليهما وحواء مشاركة له في الذنب بإجماع ، وقد قال :  
 ﴿ وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ ﴾ و ﴿ قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا ﴾ ، فالجواب أن آدم عليه السلام لما خطب  
 في أول القصة بقوله : ﴿ أَسْكُنْ ﴾ خصه بالذكر في التلقي ، فلذلك حكمت القصة بذكره وحده ، وأيضاً  
 فلأن المرأة حرة ومستورة فأراد اللهستر لها ، ولذلك لم يذكرها في المعصية في قوله : ﴿ وَعَصَى آدَمُ  
 رَبَّهُ فَغَوَى ﴾ ، وأيضاً لما كانت المرأة تابعة للرجل في غالب الأمر لم تذكر ، كما لم يذكر في موسى مع  
 موسى في قوله : ﴿ أَلَمْ أَقُلْ لَكَ ﴾ ، وقيل : إنه دل بذكر التوبة عليه أنه تاب عليهما إذ أمرهما سواء ،  
 قاله الحسن وقيل : إنه مثل قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُّوا إِلَيْهَا ﴾ أي التجارة  
 لأنها كانت مقصود القوم ، وأعاد الضمير عليها ولم يقل إليهما ، والمعنى متقارب . وقال الشاعر :

رمانى بأمر كنت منه ووالدى \* بريشا ومن فوق الطوى رمانى

وفي التزيل : ﴿ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضُوهُ ﴾ ، فحذف إيجازاً واختصاراً .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴾ . وصف نفسه سبحانه وتعالى بأنه التواب ،  
 وتكرر في القرآن معترفاً ومنكراً واسماً وفعلًا . وقد يطلق على العبد أيضاً تواب ، قال الله تعالى :  
 ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ﴾ . قال ابن العربي : ولعلنا في وصف الرب بأنه تواب  
 ثلاثة أقوال ، أحدها : أنه يجوز في حق الرب سبحانه وتعالى فيدعى به كما في الكتاب والسنة ولا  
 يتأول . وقال آخرون : هو وصف حقيقى لله سبحانه وتعالى ، وتوبة الله على العبد رجوعه من حال  
 المعصية إلى حال الطاعة . وقال آخرون : توبة الله على العبد قبوله توبته ، وذلك بمحتمل أن يرجع  
 إلى قوله سبحانه وتعالى : قبلت توبتك ، وأن يرجع إلى خلقه الإنابة والرجوع في قلب المسئى وإجراء  
 الطاعات على جوارحه الظاهرة .

السادسة — لا يجوز أن يقال في حق الله تعالى تائب : اسم فاعل من تاب يتوب لأنه ليس  
 لنا أن نطلق عليه من الأسماء والصفات إلا ما أطلقه هو على نفسه ، أو نبيه عليه السلام ، أو جماعة  
 المسلمين ، وإن كان في اللغة محتملاً جائزاً . هذا هو الصحيح في هذا الباب ، على ما بيناه في الكتاب  
 الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى . قال الله تعالى : ﴿ لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ ﴾ .



وقال : (( وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ )) . وإنما قيل لله عز وجل : تواب ، لمبالغة الفعل وكثرة قبوله توبة عباده لكثرة من يتوب إليه .

السابعة - أعلم أنه ليس لأحد قدرة على خالق التوبة ، لأن الله سبحانه وتعالى هو المنفرد بخلق الأعمال ، خلافا للمعتلة ومن قال بقولهم . وكذلك ليس لأحد أن يقبل توبة من أسرف على نفسه ولا أن يعفو عنه . قال علماؤنا : وقد كفر اليهود والنصارى بهذا الأصل العظيم في الدين ، اتخذوا أبحارهم ورهبانهم أربابا من دون الله جل وعز ، وجعلوا لمن أذنب أن يأتي الخبر أو الراهب فيعطيه شيئا ويحط عنه ذنوبه (( أَفَرَأَى عَلَى اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ )) .

الثامنة - قرأ ابن كثير : (( فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٌ )) ، والباقون برفع آدم ونصب كلمات . والقراءتان ترجعان الى معنى لأن آدم اذا تلقى الكلمات فقد تلقته . وقيل : لما كانت الكلمات هي المنقذة لآدم بتوفيق الله تعالى له لقبوله إياها ودعائه بها كانت الكلمات فاعلة ، وكان الأصل على هذه القراءة « فتلقت آدم من ربه كلمات » ؛ لكن لما بعد ما بين المؤنث وفعله حسن حذف علامة التأنيث . وهذا أصل يجري في كل القرآن والكلام إذا جاء فعل المؤنث بغير علامة ؛ ومنه قولهم : حضر القاضي اليوم امرأة . وقيل : إن الكلمات لما لم تكن تائيدا حقيقيا حمل على معنى الكلم فذكر . وقرأ الأعمش : (( آدَمُ مِنْ رَبِّهِ )) مدغما . وقرأ أبو نوفل بن أبي عقرب : (( أَنَّهُ )) بفتح الهمزة ، على معنى لأنه ؛ وكسر الباقيون على الاستثناف . وأدغم الهاء في الهاء أبو عمرو وعيسى وطلحة فيما حكى أبو خاتم عنهم ؛ وقيل : لا يجوز ، لأن بينهما واوا في اللفظ لا في الخط . قال النحاس : أجاز سيبويه أن تحذف هذه الواو وأنشد :

له زجلٌ كأنه صوتٌ حادٌ \* اذا طلب الوسيقة أو زميرٌ

فعلى هذا يجوز الإدغام . وهو رفع بالابتداء ، التواب خبره ، والجملة خبر إن . ويجوز أن يكون هو توكيدا للهاء ، ويجوز أن تكون فاصلة ، على ما تقدم .

وقال سعيد بن جبير : لما أهبط آدم الى الأرض لم يكن فيها شيء غير النسر في البر ، والحوث في البحر ؛ فكان النسر يأوى الى الحوث فيبيت عنده ؛ فلما رأى النسر آدم قال : يا حوث ، لقد

إذا كان ( القرطبي ) سيجلد في مجلد واحد فتتوزع هذه الورقة





كتاب الشعب

# تفسير القرطبي

الجامع لأحكام القرآن  
لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي

خبركم من علم القرآن وعلمه  
بحديث شريف





إذا كان (أ) القوي، سيوجد في مجلد واحد تحت هذه الورقة .

أهبط اليوم الى الأرض شيء يمشى على رجليه ويبطش بيديه ؛ فقال الحوت : لئن كنت صادقاً  
مالى منه فى البحر ملجأ ، ولا لك فى البر منه مخلص !

قوله تعالى : ( قُلْنَا أَهْبِطُوا ) . كرر الأمر على جهة التغليظ وتأكيده ؛ كما تقول لرجل : قم قم .  
وقيل : كرر الأمر لما علق بكل أمر منهما حكماً غير حكم الآخر : فعلق بالأول العداوة ، والثانى  
إتيان الهدى . وقيل : المهبوط الأول من الجنة إلى السماء ، والثانى من السماء إلى الأرض ؛ وعلى  
هذا يكون فيه دليل على أن الجنة فى السماء السابعة ، كما دل عليه حديث الإسراء على ما يأتى .  
( جميعاً ) نصب على الحال . وقال وهب بن منبه : لما هبط آدم عليه السلام إلى الأرض ،  
قال إبليس لل سبعاء : إن هذا عدو لكم فأهلكوه ؛ فاجتمعوا وولوا أمرهم إلى الكلب وقالوا :  
أنت أشجعنا وجعلوه رئيساً ؛ فلما رأى ذلك آدم عليه السلام تخير فى ذلك ؛ بغاه جبريل عليه السلام  
وقال له : امسح يدك على رأس الكلب ففعل ؛ فلما رأت السبع أن الكلب ألف آدم تفرقوا ؛  
واستأمنه الكلب فأمنه آدم ، فبقى معه ومع أولاده . وقال الترمذى الحكيم نحو هذا ، وإن آدم عليه  
السلام لما أهبط إلى الأرض جاء إبليس إلى السبع فأشلاه على آدم ليؤذوه ؛ وكان أشدهم عليه  
الكلب ، فأमित فؤاده ؛ فروى فى الخبر أن جبريل عليه السلام أمره أن يضع يده على رأسه فوضعها  
فاطمأن إليه وألفه ، فصار ممن يحرسه ويحرس ولده ويألفهم . وبموت فؤاده يفرح من الآدميين ؛  
فلورمى بمديرولى هارباً ثم يعود ألفاً لهم . ففیه شعبة من إبليس ، وفيه شعبة من مسحة آدم عليه السلام ؛  
فهو بشعبة إبليس ينبج ويهتز ويعدو على الآدمى ، وبمسحة آدم مات فؤاده حتى ذل وانقاد وألف به  
وبولده يحرسهم ، ولشبهه على كل أحواله من موت فؤاده ؛ ولذلك شبهه الله سبحانه وتعالى العلماء  
السوء بالكلب ، على ما يأتى بيانه فى الأعراف إن شاء الله تعالى ؛ ونزلت عليه تلك العصا التى جعلها  
الله آية لموسى ، فكان يطرد بها السبع عن نفسه .

قوله تعالى : ( فَأَمَّا يَٰٓأَيُّهَا النَّبِيُّ فَبَشِّرْ نَفْسَكَ ) . اختلف فى معنى قوله : ( هدى ) ، فقيل : كتاب الله ،  
قاله السدى ؛ وقيل : التوفيق للهداية ؛ وقالت فرقة : الهدى : الرسل ، وهى إلى آدم من الملائكة ،  
وإلى نبيه من البشر ؛ كما جاء فى حديث أبى ذر ، ونحوه الآجرى . وفى قوله : ( مَنِ ) إشارة



إلى أن أفعال العباد خلق الله تعالى، خلافاً للقدرية وغيرهم، كما تقدم، وقرأ الجحدري هدى، وهو لغة هذيل، يقولون: هدى وعصى ونحى، وأنشد النحويون لأبي ذؤيب يرثى بنيه:

سبقوا هوىً واعتقوا لهواهم \* فتخروا ولكل جنب مصرع

قال النحاس: وعلة هذه اللغة عند الخليل وسيبويه أن سبيل ياء الإضافة أن يكسر ما قبلها، فلما لم يجوز أن تتحرك الألف أبدلت ياء وأدغمت. وإما في قوله: ﴿إِذَا﴾ زائدة على إن التي للشرط، وجواب الشرط الفاء مع الشرط الثاني في قوله: ﴿فَمَنْ يَسْعَ﴾. ومن في موضع رفع بالابتداء، وتبع في موضع جزم بالشرط، ﴿فَلَا خَوْفٌ﴾ جوابه. قال سيبويه: الشرط الثاني وجوابه هما جواب الأول، وقال الكسائي: ﴿فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ جواب الشرطين جميعاً.

قوله تعالى: ﴿فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾. الخوف هو الذعر، ولا يكون إلا في المستقبل. وخافني فلان تخفته أي كنت أشد خوفاً منه. والتخوف: التنقص، ومنه قوله تعالى: ﴿أَوْ يَأْخُذْهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ﴾. وقرأ الزهري والحسن وعيسى بن عمرو وابن أبي اسحاق ويعقوب: ﴿فَلَا خَوْفٌ﴾ يفتح الفاء على التبرئة، والاحتيار عند النحويين الرفع والتنوين على الابتداء، لأن الثاني معرفة لا يكون فيه إلا الرفع، لأن لا لا تعمل في معرفة، فاختاروا في الأول الرفع أيضاً ليكون الكلام من وجه واحد. ويجوز أن تكون لا في قولك: فلا خوف، بمعنى ليس.

والحزن والحزن: ضد السرور، ولا يكون إلا على ماض. وحزن الرجل (بالكسر) فهو حزين وحزين، وأحزنه غيره وحزنه أيضاً، مثل أسلكه وسلكه، ومحزون بنى عليه. قال الزبيدي: حزنه لغة فريش، وأحزنه لغة تميم، وقد قرئ بهما. واحترن وتحزن بمعنى. والمعنى في الآية فلا خوف عليهم فيما بين أيديهم من الآخرة، ولا هم يحزنون على ما فاتهم من الدنيا. وقيل: ليس فيه دليل على نفى أهوال يوم القيامة وخوفها على المطيعين لما وصفه الله تعالى ورسوله من شدائد القيامة إلا أنه يخففه عن المطيعين، وإذا صاروا إلى رحمته فكأنهم لم يخافوا. والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي أشركوا، لقوله: ﴿وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ﴾. الصحبة: الاقتران بالشئ في حالة ما، في زمان ما، فإن كانت الملازمة والخلطة فهي كمال الصحبة، وهكذا هي صحبة أهل النار لها. وبهذا القول يتفك الخلاف في تسمية الصحابة رضي الله عنهم

إذ مراتبهم متباينة، على ما بينه في «براءة» إن شاء الله، وبإقـ بالفاظ الآية تقدم معناها والحمد لله .

قوله تعالى : ( يَا بَنِي إِسْرَآئِيلَ ) نداء مضاف ، علامة النصب فيـ الياء وحذفت منه النون للإضافة، الواحد آبن، والأصل فيه بني، وقيل : بنو، فمن قال : المحذوف منه واو واحتج بقولهم : النبوة . وهذا لا حجة فيه، لأنهم قد قالوا : الفتوة، وأصله الياء . وقال الزجاج : المحذوف منه عندي ياء كأنه من بنيت . الأخفش اختار أن يكون المحذوف منه الواو لأن حذفها أكثر ثقلها . ويقال : ابن بين النبوة ، والتصغير بني . قال القراء : يقال : يا بني ويا بني لغتان مثل يا أبت يا أبت ، وقرئ بهما . وهو مشتق من البناء وهو وضع الشيء على الشيء ، والابن فرع للأب وهو موضوع عليه .

وإسرائيل هو يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم عليهم السلام . قال أبو الفرج الجوزي : وليس في الأنبياء من له آسمان غيره إلا نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فإن له أسماء كثيرة . ذكره في كتاب «فهوم الآثار» له .

قلت : وقد قيل في المسيح : إنه اسم علم لعيسى عليه السلام غير مشتق ، وقد سماه روحا وكلمة ، وكانوا يسمونه أبيل الأبلين ؛ ذكره الجوهرى في الصحاح . وذكر البيهقي في دلائل النبوة عن الخليل ابن أحمد : نحسية من الأنبياء ذوو آسمين ، محمد وأحمد نبينا صلى الله عليه وسلم ، وعيسى والمسيح ، وإسرائيل ويعقوب ، ويونس وذو النون ، والياس وذو الكفل ، صلى الله عليهم وسلم . قلت : قد ذكرنا أن لعيسى أربعة أسماء ، وأما نبينا صلى الله عليه وسلم فله أسماء كثيرة بيانها في مواضعها .

وإسرائيل اسم أعجمي ، ولذلك لم ينصرف ؛ وهو في موضع خفض بالإضافة . وفيه سبع لغات : إسرائيل وهي لغة القرآن ، وإسرائيل بمدة مهموزة مختلطة حكاها شلبوذ عن ورش ، وإسرائيل بمدة بعد الياء من غير همز وهي قراءة الأعشى وعيسى بن عمر ، وقرأ الحسن والزهرى بغير همز ولا مد ، وإسرائيل بغير ياء بهمزة مكسورة ، وإسرائيل بهمزة مفتوحة . وتميم يقولون : إسرائيل بالنون . ومعنى إسرائيل عبد الله ؛ قال ابن عباس : إسرئيل العبرانية هو عبد وإيل هو الله ؛ وقيل : إسرئيل هو صفة الله وإيل هو الله ؛ وقيل : إسرئيل الذي شده الله وأتقن خلقه ؛ ذكره المهدوي .



وقال السبيل : سمي إسرائيل لأنه أسرى ذات ليلة حين هاجر الى الله تعالى ؛ فسمى إسرائيل أى أسرى الى الله ونحو هذا ؛ فيكون بعض الاسم عبرانيا وبعضه موافقا للعرب . والله أعلم

قوله تعالى : ﴿ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ ﴾ . الذكرا اسم مشترك ؛ فالذكر بالقلب ضد النسيان ، والذكر باللسان ضد الإنصات ، وذكرت الشيء بلساني وقلبي ذكرا ؛ واجعله منك على ذكر (بضم الذال) أى لا تنسه . قال الكسائي : ما كان بالضمير فهو مضموم الذال ، وما كان باللسان فهو مكسور الذال ؛ وقال غيره : هما لغتان ، يقال : ذكر وذكر ، ومعناها واحد . والذكر (بفتح الذال) خلاف الأشي . والذكر أيضا الشرف ؛ ومنه قوله : ﴿ وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ وَلِقَوْمِكَ ﴾ . قال ابن الأنباري : والمعنى في الآية اذكروا شكر نعمتي ؛ فحذف الشكر اكتفاء بذكر النعمة . وقيل : إنه أراد الذكرا بالقلب وهو المطلوب أى لا تغفلوا عن نعمتي التي أنعمت عليكم ولا تناسوها ؛ وهو حسن . والنعمة هنا اسم جنس فهي مفردة بمعنى الجمع ؛ قال الله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا ﴾ أى نعمه . ومن نعمه عليهم أن أنجاهم من آل فرعون ، وجعل منهم أنبياء ، وأنزل عليهم الكتب والمن والسلوى ، وبقر لهم من الحجر الماء ، الى ما استودعهم من التوراة التي فيها صفة محمد صلى الله عليه وسلم ونعته ورسالته ؛ والنعم على الآباء نعم على الأبناء لأنهم يشرفون بشرف آبائهم .

تنبه — قال أرباب المعاني : ربط سبحانه وتعالى بني إسرائيل بذكر النعمة وأسقطه عن أمة محمد صلى الله عليه وسلم ودعاهم الى ذكره ؛ فقال : ﴿ اذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ ﴾ ؛ ليكون نظر الأئمة من النعمة الى المنعم ، ونظر أمة محمد صلى الله عليه وسلم من المنعم الى النعمة .

قوله تعالى : ﴿ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ ﴾ ؛ أمر وجوابه . وقرأ الزهري : أوف (بفتح الواو وشد القاء) للكثير ، واختلف في هذا العهد ما هو . فقال الحسن : عهده قوله : ﴿ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ ﴾ ، وقوله : ﴿ وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا ﴾ . وقيل : هو قوله : ﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ ﴾ . وقال الزجاج : أوفوا بعهدى الذي عهدت إليكم في التوراة من اتباع محمد صلى الله عليه وسلم ، أوف بعهدكم بما ضمنتم لكم على ذلك إن أوفيتم به . فلكم الجنة . وقيل : أوفوا بعهدى في أداء القرائض على السنة والإخلاص ، أوف بقبوطكم منكم ومجازاتهم عليها . وقال بعضهم : أوفوا بعهدى في العبادات ، أوف بعهدكم أى أوصلكم

إلى منازل الرعايات . وقيل : أوفوا بعهدى في حفظ آداب الظواهر ، أوف بعهدكم بترين سرائركم .  
وقيل : هو عام في جميع أوامره ونواهيه ووصاياه ، فيدخل في ذلك ذكر محمد صلى الله عليه وسلم  
الذى في التوراة وغيره ، هذا قول الجمهور من العلماء ، وهو الصحيح ، وعهده سبحانه وتعالى هو أن  
يدخلهم الجنة .

قلت : وما طلب من هؤلاء من الوفاء بالعهد هو مطلوب منا ، قال الله تعالى : ﴿ أَوْفُوا بِالْعُقُودِ ﴾ ، ﴿ أَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ﴾ . وهو كثير ، ووفائهم بعهد الله أمانة لوفاء الله تعالى لهم لا علة له  
بل ذلك تفضل منه عليهم .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا بَىٰ فَارْهَبُونَ ﴾ أى خافون ، والرَّهْب والرَّهْبَةُ : الخوف . ويتضمن  
الأمر به معنى التهديد . وسقطت الياء بعد النون لأنها رأس آية ، وقرأ ابن أبي إسحاق : فارهبونى  
بالياء ، وكذا فاتقونى على الأصل . وإيأى منصوب بإضمار فعل ، وكذا الاختيار فى الأمر والنهى  
والاستفهام ، التقدير وإيأى ارهبوا فارهبون . ويجوز فى الكلام وأنا فارهبون على الابتداء والخبر .  
وكون فارهبون الخبر على تقدير الحذف ، المعنى وأنا ربكم فارهبون .

قوله تعالى : ﴿ وَآمِنُوا بِمَا أُنزِلَتْ ﴾ أى صدقوا ، يعنى بالقرآن . ﴿ مَصَدَّقًا ﴾ حال من الضمير  
فى أنزلت ، التقدير بما أنزلته مصدقا ، والعامل فيه أنزلت . ويجوز أن يكون حالا من ما والعامل فيه  
آمَنُوا ، التقدير آمَنُوا بالقرآن مصدقا . ويجوز أن تكون مصدرية ، التقدير آمَنُوا بإنزالى لما معكم يعنى  
من التوراة .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرِيهِ ﴾ ، الضمير فى به قيل : هو عائذ على محمد صلى الله عليه  
وسلم ، قاله أبو العالية ، وقال ابن جريج : هو عائذ على القرآن إذ تضمنته قوله : ﴿ بِمَا أُنزِلَتْ ﴾ ،  
وقيل : على التوراة إذ تضمنها قوله : ﴿ لِمَا مَعَكُمْ ﴾

فإن قيل : كيف قال كافر ولم يقل كافرين ، قيل : التقدير ولا تكونوا أول فريق كافر . وزعم  
الأخفش والفراء أنه محمول على معنى الفعل لأن المعنى أول من كفر به ، وحكى سيبويه : هو  
أظرف الفتيان وأجمله ، وكان ظاهر الكلام هو أظرف قتي وأجمله . وقال : أول ، وقد كان قد كفر  
قبلهم كفار قريش ، فانما معناه من أهل الكتاب ، إذ هم منظور إليهم فى مثل هذا لأنهم حجة مظلون



بهم علم . وأول عند سيبويه نصب على خبر كان . وهو مما لم ينطق منه بفعل . وهو على أفعل ، عنه وفاءه واو . وإنما لم ينطق منه بفعل لثلاث يعتل من جهتين العين والفاء ، وهذا مذهب البصريين . وقال الكوفيون : هو من أل اذا نجا ، فأصله أوَّل ، خففت الهمزة وأبدلت واوا وأدغمت فقبل أول ، كما تخفف همزة خطيئة . قال الجوهري : والجمع الأوائل والأوالي أيضا على القلب . وقال قوم : أصله وَوَّعَل على فَوَّعَل ، فقلبت الواو الأولى همزة . وإنما لم يجمع على أوائل لاستثقالهم اجتماع الواوين بينهما ألف الجمع . وقيل : هو أفعل من آل يؤول ، فأصله أوَّل ، قلب بجاء أعفل مقلوبا من أفعل ، فسُهل وأبدل وأدغم .

مسئلة - لا حجة في هذه الآية لمن يمنع القول بدليل الخطاب وهم الكوفيون ومن وافقهم ، لأن المقصود من الكلام النهي عن الكفر أولا وآخرا ، وخص الأول بالذكر لأن التقدم فيه أغلظ ، فكان حكم المذكور والمسكوت عنه واحدا ، وهذا واضح .

قوله تعالى : ( وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا ) . فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( وَلَا تَشْتَرُوا ) معطوف على قوله : ( وَلَا تَكُونُوا ) . نهاهم عن أن يكونوا أول من كفر وألا يأخذوا على آيات الله ثمنا أى على تغيير صفة محمد صلى الله عليه وسلم رثى . وكان الأخبار يفعلون ذلك فنهوا عنه ، قاله قوم من أهل التأويل منهم الحسن وغيره . وقيل : كانت لهم ما كل يأكلونها على العلم كالراتب ، فنهوا عن ذلك . وقيل : إن الأخبار كانوا يعلمون دينهم بالأجرة فنهوا عن ذلك . وفي كتبهم : يابن آدم علم مجانا كما علمت مجانا أى بإطلا بغير أجرة ، قاله أبو العالية . وقيل : المعنى ولا تشتروا بأوامرى ونواهى وآياتى ثمنا قليلا ، يعنى الدنيا ومدتها والعيش الذى هو نزر لا خطر له ، فسمى ما اعتاضوه عن ذلك ثمنا لأنهم جعلوه عوضا ، فانطلق عليه اسم الثمن وإن لم يكن ثمنا . وقد تقدم هذا المعنى . وقال الشاعر :

إن كنت حاولت ذنبا أوظفرت به \* فما أصبت بترك الحج من ثمن

قلت : وهذه الآية وإن كانت خاصة بنبي إسرائيل فهى تتناول من فعل فعلهم . فمن أخذ رشوة على تغيير حق أو إبطاله ، أو امتنع من تعليم ماوجب عليه ، أو أداء ما علمه وقد تعين عليه حتى

ياخذ عليه أجرا، فقد دخل في مقتضى الآية . والله أعلم . وقد روى أبو داود عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من تعلم علما مما يبتغى به وجه الله لا يتعلمه إلا ليصيب به عرضا من الدنيا لم يجد عرف الجنة يوم القيامة » . (يعنى ربحها) .

الثانية — وقد اختلف العلماء في أخذ الأجرة على تعليم القرآن والعلم لهذه الآية وما كان في معناها، فنع ذلك الزهري وأصحاب الرأي وقالوا : لا يجوز أخذ الأجرة على تعليم القرآن لأن تعليمه واجب من الواجبات التي يحتاج فيها إلى نية التقرب والإخلاص، فلا يؤخذ عليها أجرة كالصلاة والصيام . وقد قال تعالى : ﴿ وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا ﴾ . وروى ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « معلمو صبيانكم شراركم أقلمهم رحمة باليتيم وأغلظهم على المسكين » . وروى أبو هريرة قال : قلت يا رسول الله ما تقول في المعلمين؟ قال : « درهمهم حرام وثوبهم سحت وكلامهم رياء » . وروى عبادة بن الصامت قال : علمت ناسا من أهل الصفة القرآن والكتابة، فأهدى إلى رجل منهم قوسا، فقلت : ليست بمال وأرمي عنها في سبيل الله؟ فسألت عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال : « إن سرك أن تطوق بها طوقا من نار فاقبلها » . وأجاز أخذ الأجرة على تعليم القرآن مالك والشافعي وأحمد وأبو ثور وأكثر العلماء لقوله عليه السلام في حديث ابن عباس — حديث الرقية — « إن أحق ما أخذتم عليه أجرا كتاب الله » أخرجه البخاري، وهو نص يرفع الخلاف، فينبغي أن يقول عليه . وإنما ما احتج به المخالف من القياس على الصلاة والصيام فقاسد، لأنه في مقابلة النص، ثم إن بينهما فرقانا، وهو أن الصلاة والصوم عبادات مختصة بالفاعل، وتعليم القرآن عبادة متعدية لغير المعلم، فتجوز الأجرة على محاولته النقل كتعليم كتابة القرآن . قال ابن المنذر : وأبو حنيفة يكره تعليم القرآن بأجرة، ويجوز أن يستاجر الرجل يكتب له لوحا أو شعرا أو غناء معلوما بأجر معلوم، فيجوز الإجارة فيما هو معصية ويبطلها فيما هو طاعة .

وأما الجواب عن الآية — فالمراد بها بنو إسرائيل؛ وشرع من قبلنا هل هو شرع لنا؟ فيه خلاف، وهو لا يقول به .

جواب ثان — وهو أن تكون الآية فيمن تعين عليه التعليم فأبى حتى يأخذ عليه أجرا . فاما إذا لم يتعين فيجوز له أخذ الأجرة بدليل السنة في ذلك . وقد يتعين عليه إلا أنه ليس عنده ما ينفقه



على نفسه ولا على عياله فلا يجب عليه التعليم وله أن يقبل على صنعته وحرفته ؛ ويجب على الإمام أن يعين لإقامة الدين إيعاتته ، وإلا فعلى المسلمين ؛ لأن الصديق رضى الله عنه لما ولى الخلافة وعين لها لم يكن عنده ما يقيم به أهله ، فأخذ ثيابا وخرج إلى السوق ؛ فقبل له في ذلك ، فقال : ومن أين أنفق على عيالي ! فردوه وفرضوا له كفايته . وأما الأحاديث فليس شيء منها يقسم على ساق ، ولا يصح منها شيء عند أهل العلم بالنقل . أما حديث ابن عباس فرواه سعيد بن طريف عن عكرمة عنه ؛ وسعيد متروك . وأما حديث أبي هريرة فرواه علي بن عاصم عن حماد بن سلمة عن أبي جرحم عنه ؛ وأبو جرحم مجهول لا يعرف ، ولم يرو حماد بن سلمة عن أحد يقال له أبو جرحم ، وإنما رواه عن أبي المهزم وهو متروك الحديث أيضا ، وهو حديث لا أصل له . وأما حديث عبادة بن الصامت فرواه أبو داود من حديث المغيرة بن زياد الموصلي عن عبادة بن نسي عن الأسود بن ثعلبة عنه ؛ والمغيرة معروف عند أهل العلم ولكنه له مناكير ، هذا منها ؛ قاله أبو عمر . ثم قال : وأما حديث القوس فمعرفة عند أهل العلم ؛ لأنه روى عن عبادة من وجهين ، وروى عن أبي بن كعب من حديث مومي بن علي عن أبيه عن أبي ، وهو منقطع ؛ ولبس في الباب حديث يجب العمل به من جهة النقل ؛ وحديث عبادة وأبي يحتمل التأويل ؛ لأنه جائز أن يكون علمه الله ثم أخذ عليه أجرا . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « خير الناس وخير من يمشى على جديد الأرض المعلمون كما خاف الدين جددوه أعطوهم ولا تستأجروهم فتخرجوهم فإن المعلم إذا قال للصبي قل بسم الله الرحمن الرحيم فقال الصبي بسم الله الرحمن الرحيم كتب الله براءة للصبي وبراءة للعلم وبراءة لأبويه من النار » .

الثالثة - واختلف العلماء في حكم المصلي بأجرة ؛ فروى أشهب عن مالك أنه سئل عن الصلاة خلف من استأجر في رمضان يقوم للناس ، فقال : أرجو ألا يكون به بأس ؛ وهو أشد كراهة له في الفريضة . وقال الشافعي وأصحابه وأبو ثور : لا بأس بذلك ولا بالصلاة خلفه . وقال الأوزاعي : لا صلاة له . وكرهه أبو حنيفة وأصحابه ، على ما تقدم . قال ابن عبد البر : وهذه المسئلة معلقة من التي قبلها وأصلها واحد . قلت : ويأتي لهذا أصل آخر من الكتاب في براءة إن شاء الله تعالى . وكره

أَبْنُ الْقَاسِمِ أَخَذَ الْأُبْرَةَ عَلَى تَعْلِيمِ الشَّعْرِ وَالنَّحْوِ . وَقَالَ ابْنُ حَبِيبٍ : لَا بَأْسَ بِالْإِجَارَةِ عَلَى تَعْلِيمِ الشَّعْرِ وَالرِّسَائِلِ وَأَيَّامِ الْعَرَبِ ، وَيَكْرَهُ مِنْ الشَّعْرِ مَا فِيهِ الْخُرُوفُ وَالْخَنَاءُ وَالطُّبَاءُ . قَالَ أَبُو الْحَسَنِ اللَّخْمِيُّ : وَيُلْزَمُ عَلَى قَوْلِهِ أَنْ يَحْيِزَ الْإِجَارَةَ عَلَى كِتَابِهِ وَيَحْيِزُ بَيْعَ كِتَابِهِ . وَأَمَّا الْغَنَاءُ وَالنُّوحُ فَمَمْنُوعٌ عَلَى كُلِّ حَالٍ .

الرابعة - رَوَى الدَّارِمِيُّ أَبُو مُحَمَّدٍ فِي مَسْنَدِهِ أَخْبَرَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو ابْنُ الْكَيْتِ قَالَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ وَهَبٍ أَهْمَدَانِيٌّ قَالَ أَخْبَرَنَا الضَّحَّاكُ بْنُ مُوسَى قَالَ : مَرَّ سَلْيَانُ بْنُ عَبْسَدِ الْمَلِكِ بِالْمَدِينَةِ وَهُوَ يَرِيدُ مَكَّةَ فَأَقَامَ بِهَا أَيَّامًا ، فَقَالَ : هَلْ بِالْمَدِينَةِ أَحَدٌ أَدْرَكَ أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؟ قَالُوا لَهُ : أَبُو حَازِمٍ ، فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ ، فَلَمَّا دَخَلَ عَلَيْهِ قَالَ لَهُ : يَا أَبَا حَازِمٍ مَا هَذَا الْجَفَاءُ ؟ قَالَ أَبُو حَازِمٍ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ وَآيَ جَفَاءٍ رَأَيْتَ مِنِّي ؟ قَالَ : أَتَانِي وَجْوهُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ وَلَمْ تَأْتِنِي ؟ قَالَ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أُعِيدُكَ بِاللَّهِ أَنْ تَقُولَ مَا لَمْ يَكُنْ ، مَا عَرَفْتَنِي قَبْلَ هَذَا الْيَوْمِ وَلَا أَنَا رَأَيْتُكَ ! قَالَ : فَالْتَفَتَ إِلَى مُحَمَّدِ بْنِ شَهَابِ الزَّهْرِيِّ فَقَالَ : أَصَابَ الشَّيْخَ وَأَخْطَأْتُ . قَالَ سَلْيَانُ : يَا أَبَا حَازِمٍ مَا لَنَا نَكْرَهُ الْمَوْتَ ؟ قَالَ : لِأَنْكُمْ أَنْحَرْتُمُ الْآخِرَةَ وَعَمَرْتُمُ الدُّنْيَا فَكْرَهْتُمْ أَنْ تَنْتَقِلُوا مِنَ الْعَبْرَانِ إِلَى الْخُرَابِ ، قَالَ : أَصَبْتَ يَا أَبَا حَازِمٍ ، فَكَيْفَ الْقُدُومُ خُذَا عَلَى اللَّهِ تَعَالَى ؟ قَالَ : أَمَّا الْحَسَنُ فَكَانَ نَائِبًا يَقْدُمُ عَلَى أَهْلِهِ ، وَأَمَّا الْمُسَيِّءُ فَكَالْآبِقِ يَقْدُمُ عَلَى مَوْلَاهُ . فَبَكَى سَلْيَانُ وَقَالَ : لَيْتَ شِعْرِي مَا لَنَا عِنْدَ اللَّهِ ؟ قَالَ : اعْرِضْ عَمَلَكَ عَلَى كِتَابِ اللَّهِ . قَالَ : وَآيَ مَكَانٍ أَجْدَهُ ؟ قَالَ : ﴿ إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ . وَإِنَّ الْفَجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ ﴾ . قَالَ سَلْيَانُ : فَأَيْنَ رَحِمَةُ اللَّهِ يَا أَبَا حَازِمٍ ؟ قَالَ أَبُو حَازِمٍ : رَحِمَةُ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْحَسَنِينَ . قَالَ لَهُ سَلْيَانُ : يَا أَبَا حَازِمٍ فَآيَ عِبَادِ اللَّهِ أَكْرَمُ ؟ قَالَ : أُولَئِكَ الْمُرُوءَةُ وَالنَّهْيُ . قَالَ لَهُ سَلْيَانُ : فَآيَ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ ؟ قَالَ أَبُو حَازِمٍ : أَدَاءُ الْفَرَائِضِ مَعَ اجْتِنَابِ الْحَارِمِ . قَالَ سَلْيَانُ : فَآيَ الدُّعَاءِ أَسْمَعُ ؟ قَالَ : دُعَاءُ الْمُحْسَنِ إِلَيْهِ لِلْحَسَنِ . فَقَالَ : أَيُّ الصَّدَقَةِ أَفْضَلُ ؟ قَالَ : لِلْمَسَائِلِ الْبَائِسِ ، وَجَهْدُ الْمَقْلِ ، لَيْسَ فِيهَا مَنْ وَلَا أَدَى . قَالَ : فَآيَ الْقَوْلِ أَصْدَقُ ؟ قَالَ : قَوْلُ الْحَقِّ عِنْدَ مَنْ تَخَافُهُ أَوْ تَرْجُوهُ . قَالَ : فَآيَ الْمُؤْمِنِينَ أَكْيَسُ ؟ قَالَ : رَجُلٌ عَمِلَ بِطَاعَةِ اللَّهِ وَدَلَّ النَّاسَ عَلَيْهَا . قَالَ : فَآيَ الْمُؤْمِنِينَ أَحَقُّ ؟ قَالَ : رَجُلٌ أَنْحَطَ فِي هَوَى أَخِيهِ وَهُوَ ظَالِمٌ ، فَبَاعَ آخِرَتَهُ بِدُنْيَا فِيهِ . قَالَ لَهُ سَلْيَانُ : أَصَبْتَ ، فَمَا تَقُولُ فِيمَا نَحْنُ فِيهِ ؟ قَالَ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَوْ تَعَفَّنِي ؟ قَالَ لَهُ



سليمان : لا ! ولكن نصيحة تلقىها إلى ، قال : يا أمير المؤمنين إن آباءك قهروا الناس بالسيف وأخذوا هذا الملك عنوة على غير مشورة من المسلمين ولا رضا لهم ، حتى قتلوا منهم مقتلة عظيمة ، فقبضوا ارتحلوا عنها فلو شعرت ما قالوه وما قيل لهم ! . فقال له رجل من جلسائه : بئس ما قلت يا أبا حازم ! قال أبو حازم : كذبت ، إن الله أخذ ميثاق العلماء ليبيننه للناس ولا يكتمونه ، قال له سليمان : فكيف لنا أن نصلح ؟ قال : تدعون الصلف وتمسكون بالمرقة وتقسمون بالسوية . قال له سليمان : فكيف لنا بالماخذ به ؟ قال أبو حازم : تأخذه من حله وتضعه في أهله . قال له سليمان : هل لك يا أبا حازم أن تصحبنا فتصيب منا ونصيب منك ؟ قال : أعوذ بالله ! قال له سليمان : ولم ذاك ؟ قال : أخشى أن أركن إليكم شيئا قليلا فيذيقني الله ضعف الحياة وضعف الممات . قال له سليمان : ارفع إلينا حوائجك ، قال : تتجنى من النار وتدخلني الجنة ، قال سليمان : ليس ذاك إلى ، قال له أبو حازم : فمالى إليك حاجة غيرها . قال : فادع لى ، قال أبو حازم : اللهم إن كان سليمان وليك فيسره لخير الدنيا والآخرة ، وإن كان عدوك نخذ بناصيته إلى ما تحب وترضى ، قال له سليمان : قط ! قال أبو حازم : قد أوجزت وأكثر إن كنت من أهله ، وإن لم تكن من أهله فما ينبغي أن أرمى عن قوس ليس لها وتر . قال له سليمان : أوصنى ، قال : سأوصيك وأوجز ، عظم ربك ونزله أن يراك حيث نهاك ، أو يفقدك حيث أمرك . فلما خرج من عنده بعث إليه بمائة دينار وكتب [إليه] أن أنفقها ولك عندي مثلها كثير . قال : فردّها عليه وكتب إليه : يا أمير المؤمنين ، أعينك بالله أن يكون سؤالك إياي هزلا أو ردّى عليك بذلا ، وما أرضاها لك ، فكيف [أرضاه] لنفسى ! إن موسى بن عمران لما ورد ماء مدين وجد عليه رعاء يسقون ، ووجد من دونهم جارتين تذودان [فسألها] ، فقالتا : لا نسقى حتى يصدر الرعاء وأبونا شيخ كبير ، فسقى لهما ثم تولى إلى الظل فقال : رب إني لما أنزلت إلى من خير فقير ، وذلك أنه كان جائعا خائفا لا يأمن ، فسأل ربه ولم يسأل الناس . فلم يفتن الرعاء ، وفطنت الجاريتان . فلما رجعتا إلى أبيهما أخبرتاها بالقصة وبقوله ، فقال أبوتهما وهو شعيب عليه السلام : هذا رجل جائع ، فقال لإحدهما : اذهبي

(١) الزيادة عن مستند الدارمى .

(٢) بذلا أى : راجيا بذلك وخطاك .

فادعيه . فلما أتته عظمتته وغطت وجهها وقالت : إن أبي يدعوك ليجزيك أجر ما سقيت لنا ، فشق على موسى حين ذكرت "أجر ما سقيت لنا" ولم يجد بدا من أن يتبعها لأنه كان بين الجبال جائعا مستوحشا . فلما تبعها هبت الريح فجعلت تصفق ثيابها على ظهرها فتصف له عجيزتها - وكانت ذات عجز - وجعل موسى يعرض صرة وينفض أخرى ، فلما عيل صبره ناداها : يا أمة الله كوني خلفي ، وأرني السميت بقولك . فلما دخل على شعيب إذ هو بالعشاء مهيبا ، فقال له شعيب : اجلس يا شاب فتعش ، فقال له موسى عليه السلام : أعوذ بالله ! فقال له شعيب : لم ! أما أنت جائع ؟ قال : بلى ، ولكنني أخاف أن يكون هذا عوضا لما سقيت لها ، وأنا من أهل بيت لا نبيع شيئا من ديننا بملء الأرض ذهبا ، فقال له شعيب : لا يا شاب ، ولكنها عادتي وعادة آبائي نقرى الضيف ونطعم الطعام ، يجلس موسى فاكل . فإن كانت هذه المائة دينار عوضا لما حدثت فالميتة والدم ولحم الخنزير في حال الاضطرار أحل من هذه ، وإن كان لحق في بيت المال فلي فيها نظراء ، فإن ساويت بيننا ، وإلا فليس لي فيها حاجة .

قلت : هكذا يكون الاقتداء بالكاتب والأنبياء . أنظروا إلى هذا الإمام الفاضل والخبر العالم كيف لم يأخذ على عمله عوضا ، ولا على وصيته بدلا ، ولا على نصيحته صفا ، بل بين الحق وصدع ، ولم يلحقه في ذلك خوف ولا فزع . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يمنعن أحدكم هبة أحد أن يقول أو يقوم بالحق حيث كان » . وفي التنزيل : ﴿ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ وَإِيَّايَ فَاتَّقُونِ ﴾ . قد تقدم معنى التقوى . وقرئ فاتقوني بالياء ، وقد تقدم . وقال سهل بن عبد الله : قوله : ﴿ وَإِيَّايَ فَاتَّقُونِ ﴾ قال : موضع علمي السابق فيكم : ﴿ وَإِيَّايَ فَارْهَبُونِ ﴾ قال : موضع المكر والاستدراج لقول الله تعالى : ﴿ سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ ، وقوله : ﴿ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ . فما استثنى نبيا ولا صديقا .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ ﴾ . اللبس : الخلط . لبست عليه الأمر البسه إذا مزجت بينه بمشكلة وحقه بباطله . قال الله تعالى : ﴿ وَلَلْبِئْسَ مَا يَلْبِسُونَ ﴾ . وفي الأمر لبسة

(١) الصفد (بالتحريك) : العطاء . (٢) العبارة هاهنا غير واضحة . وفي تفسير البحر المحیط لأبي حيان عند قوله تعالى : ( وإياي )

ارهبون . وقال سهل : « وإياي فارهبون موضع اليقين بمعرفته ، وإياي فاتقون موضع العلم السابق وموضع المكر والاستدراج » .



أي، أوس بواضع . ومن هذا المعنى قول علي رضي الله عنه للحارث بن حوط : يا حارث إنه ما لبس  
نبتك، إن الحق لا يُعرف بالرجال، اعرف الحق تعرف أهله . وقالت النساء :

تري الخليلس يقول الحق تحسبه \* رُشداً وهيأت فانظر ما به التيسا  
صدق مقالته وأحذر عداوته \* وألبس عليه أمورا مثل ما لبسا

وقال العجاج :

لما لبس الحق بالتجني \* غنّين واستبدلن زيدا مني

روى سعيد عن قتادة في قوله : ( وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ ) ، يقول : لا تلبسوا اليهودية  
والنصرانية بالإسلام ، وقد علمتم أن دين الله الذي لا يقبل غيره ولا يجزى إلا به الإسلام، وأن  
اليهودية والنصرانية بدعة وليست من الله . والظاهر من قول عنترة :  
\* وكتيبة لبستها بكتيبة \*

أنه من هذا المعنى ؛ ويحتمل أن يكون من اللباس . وقد قيل هذا في معنى الآية أي لا تغطوا .  
ومنه لبس الثوب، يقال : لبست الثوب ألبسه . ولباس الرجل زوجته، وزوجها لباسها .  
قال الجعدي :

إذا ما الضجيجُ ثنىَ جيدها \* تثنت عليه فكانت لباسا

وقال الأخطل :

وتند لبست لهذا الأمر أعصره \* حتى تجلّ رأسي الشيب فاشتغلا

واللبوس : كل ما يلبس من ثياب ودرع . قال الله تعالى : ( وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَكُمْ ) .  
ولا لبست فلانا حتى عرفت باطنه . وفي فلان ملبس أي مستمتع . قال :

ألا إن بعد العدم للسوء قنوة \* وبعد المشيب طول عمر وملبسا

ولبس الكعبة والمهودج ما عليهما من لباس ( بكسر اللام ) . قوله : ( بِالْبَاطِلِ ) . الباطل في كلام  
العرب مخدوع الحق ، ومعناه الزائل . قال لبيد :

\* ألا كل شيء ما خلا الله باطل \*

وبطل الشيء يبطل بطلاً وبطولا وبطلانا [ذهب ضياعا وخسرا]، وأبطله غيره . ويقال : ذهب دمه بطلا أي هدرأ ؛ والباطل : الشيطان ؛ والبطل : الشجاع ، سمي بذلك لأنه يبطل شجاعة صاحبه . قال النابغة :

لهم لواء بأيدى ماجد بطل \* لا يقطع الخرق إلا طرفه سامي

والمرأة بطله . وقد بطل الرجل (بالضم) يبطل بطولة وبطالة أي صار شجاعا . وبطل الأجير بالفتح بطالة أي تعطل فهو بطل . واختلف أهل التأويل في المراد بقوله : ﴿ أَلْحَقَّ بِالْبَاطِلِ ﴾ . فروى عن ابن عباس وغيره : لا تخطوا ما عندكم من الحق في الكتاب بالباطل وهو التغير والتبديل . وقال أبو العالية : قالت اليهود : عهد مبعوث ولكن إلى غيرنا ؛ فإقرارهم ببعثه حق ، ويحدهم أنه بعث إليهم باطل . وقال ابن زيد : المراد بالحق التوراة ، والباطل ما بدلوا فيها من ذكر عهد عليه السلام وغيره . وقال مجاهد : لا تخطوا اليهودية والنصرانية بالإسلام . وقاله قتادة ؛ وقد تقدم .

قلت : وقول ابن عباس أصوب ؛ لأنه عام فيدخل فيه جميع الأقوال . والله المستعان .

قوله تعالى : ﴿ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ ﴾ . يجوز أن يكون معطوفا على تلبسوا فيكون مجزوما ، ويجوز أن يكون منصوبا بإضمار أن ، التقدير لا يكن منكم لبس الحق وكتمانه أي وأن تكتموا . قال ابن عباس يعني كتمانهم أمر النبي صلى الله عليه وسلم وهم يعرفونه . وقال محمد بن سيرين : نزل عصاة من ولد هارون يثرب لما أصاب بني إسرائيل ما أصابهم من ظهور العدو عليهم والذلة ، وتلك العصاة هم حملة التوراة يومئذ ، فأقاموا يثرب يرجون أن يخرج محمد صلى الله عليه وسلم بين ظهرائهم وهم مؤمنون مصدقون بنبوته ، فمضى أولئك الآباء وهم مؤمنون وخلف الأبناء وأبناء الأبناء فادركوا عهدا صلى الله عليه وسلم فكفروا به وهم يعرفونه ؛ وهو معنى قوله : ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ جملة في موضع الحال أي أن عهدا عليه السلام حق ؛ فكفرهم به كان كفر عناد . ولم يشهد تعالى لهم بعلم ، وإنما نهاهم عن كتمان ما علموا . ودل هذا على تغليظ الذنب على من واقعته على علم وأنه أعصى من الجاهل . وسيأتي بيان هذا عند قوله تعالى : ﴿ أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ ﴾ الآية .



قوله تعالى : ﴿ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ ﴾ الآية ؛ فيه أربع وثلاثون مسألة :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ ﴾ أمر معناه الوجوب ، ولا خلاف فيه ؛ وقد تقدم القول في معنى إقامة الصلاة واشتقاقها ، وفي جملة من أحكامها والحمد لله .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ وَأَتُوا الزَّكَاةَ ﴾ أمر أيضا يقتضي الوجوب . والإيتاء : الإعطاء ؛ آتيته : أعطيته ؛ قال الله تعالى : ﴿ لَئِنْ آتَيْنَا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ ﴾ . وأتيته — بالقصر من غير مد — جتته ؛ فإذا كان المجيء بمعنى الاستقبال مد ؛ ومنه الحديث : « ولآتين رسول الله صلى الله عليه وسلم فلاخبرنه » ؛ وسيأتي .

الثالثة — الزكاة مأخوذة من زكا الشيء إذا نما وزاد ؛ يقال : زكا الزرع والمال يزكو إذا كثر وزاد ؛ ورجل زكى أى زائد الخير . وسمى الإنخراج من المال زكاة وهو نقص منه من حيث ينمو بالبركة أو بالأجر الذى يثاب به المزكى . ويقال : زرع زاك : بين الزكاء ؛ وزكأت الناقة بولدها تركأ به إذا تمت به من بين رجلها ؛ وزكا الفرد إذا صار زوجا بزيادة الزائد عليه حتى صار شفعا . قال الشاعر :

كانوا خسا أو زكا من دون أربعة \* لم يخلقوا وجدود الناس تعليج

أى ترتفع ؛ اعتلجت الأرض : طال نباتها ، نخسا الفرد وزكا الزوج .

وقيل : أصلها الثناء الجميل ؛ ومنه زكى القاضى الشاهد . فكأن من يخرج الزكاة يحصل لنفسه الثناء الجميل . وقيل : الزكاة مأخوذة من التطهير ؛ كما يقال : زكا فلان أى طهر من دنس الجرحه والإغفال ؛ فكأن الخارج من المال يطهره من تبعة الحق الذى جعل الله فيه للمساكين . ألا ترى أن النبى صلى الله عليه وسلم سمي ما يخرج من الزكاة أوساخ الناس ؛ وقد قال تعالى : ﴿ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا ﴾ .

الرابعة — واختلف في المراد بالزكاة هنا ؛ فقليل : المراد بالزكاة المفروضة لمقارنتها بالصلاة ؛ وقيل : صدقة الفطر ؛ قاله مالك في سماع ابن القاسم .

قلت : فعلى الأول — وهو قول أكثر العلماء — فالزكاة في الكتاب مجملة بينها النبى صلى الله عليه وسلم ؛ فروى الأئمة عن أبى سعيد الخدرى أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « ليس في حجب

ولا تمر صدقة حتى يبلغ خمسة أوسق ولا فيما دون خميس ذود صدقة ولا فيما دون خميس أواق صدقة،  
وقال البخاري : « خمس أواق من الورك » . وروى البخاري عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال : « فيما سقت السماء والعيون أو كان عشرين العشر وما سقى بالنضح نصف العشر » . وسيأتي  
بيان هذا الباب في الأنعام إن شاء الله تعالى ، ويأتي في براءة زكاة العين والماشية ، وبيان المال  
الذي لا يؤخذ منه زكاة عند قوله تعالى : ﴿ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً ﴾ . وأما زكاة الفطر فليس لها  
في الكتاب نص عليها إلا ما تأوله مالك هنا ؛ وقوله تعالى : ﴿ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى ﴾ . وذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ  
فَصَلَّى . والمفسرون يذكرون الكلام عليها في سورة الأمل ؛ ورأيت الكلام عليها في هذه السورة  
عند كلامنا على آي الصيام ؛ لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم فرض زكاة الفطر في رمضان ، الحديث .  
وسياتي ، فأضافها إلى رمضان .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ وَارْكَعُوا ﴾ . الركوع في اللغة : الانحناء في الشخص . وكل منحن  
راكع . قال ليبيد :

أخبر أخبار القرون التي مضت \* أدب كافي كلما قمت راكم

قال ابن دريد : الركعة الهوة في الأرض ، لغة يمانية . وقيل : الانحناء بعم الركوع والسجود ؛  
ويستعار أيضا في الانحطاط في المنزلة . قال :

ولا تُعَادِ الضعيفَ علك أن \* تركع يوما والدهر قد رفعه

السادسة — واختلف الناس في تخصيص الركوع بالذكر ؛ فقال قوم : جعل الركوع لما كان  
من أركان الصلاة عبارة عن الصلاة .

قلت : وهذا ليس مختصا بالركوع وحده ؛ فقد جعل الشرع القراءة في الصلاة والسجود عبارة  
عن الركعة بكاملها ؛ فقال : ﴿ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ ﴾ أي صلاة الفجر ؛ وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
« من أدرك سجدة من الصلاة فقد أدرك الصلاة » ؛ وأهل الجواز يطلقون على الركعة سجدة . وقيل :  
إنما خص الركوع بالذكر لأن بني إسرائيل لم يكن في صلاتهم ركوع . وقيل : لأنه كان أثقل على  
القوم في الجاهلية ؛ حتى لقد قال بعض من أسلم للنبي صلى الله عليه وسلم : على ألا أجزأنا ؛  
فمن تأويله على ألا أركع ؛ فلما تمكن الإسلام من قلبه اطمانت بذلك نفسه وامتنل ما أمر به من  
الركوع .



السابعة - الركوع الشرعى هو أن يحنى الرجل صلبه ويمد ظهره وعنقه ويفتح أصابع يديه ويقبض على ركبتيه ثم يطمئن راكعا يقول : سبحان ربى العظيم ثلاثا ، وذلك أدناه . روى مسلم عن عائشة قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستفتح الصلاة بالتكبير والقراءة بالحمد لله رب العالمين ، وكان إذا ركع لم يشخص رأسه ولم يصوبه ولكن بين ذلك . وروى البخارى عن أبى حميد الساعدى قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كبر جعل يديه حذو منكبيه ، وإذا ركع أمكن يديه من ركبتيه ثم هصر ظهره ، الحديث .

الثامنة - الركوع فرض قرآنا وسنة ، وكذلك السجود ؛ لقوله تعالى فى آخراجه : ﴿ ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا ﴾ . وزادت السنة الطمأنينة فيهما والفصل بينهما . وقد تقدم القول فى ذلك وبيننا صفة الركوع آنفا . وأما السجود فقد جاء مبينا من حديث أبى حميد الساعدى أن النبى صلى الله عليه وسلم كان إذا سجد مكن جبهته وأنفه من الأرض ونحى يديه عن جنبيه ووضع كفيه حذو منكبيه ، خرجه الترمذى وقال : حديث حسن صحيح . وروى مسلم عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اعتدلوا فى السجود ولا يسط أحدكم ذراعيه انبساط الكلب » . وعن البراء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا سجدت فضع كفيك وارفع مرفقيك » . وعن ميمونة زوج النبى صلى الله عليه وسلم قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سجد خوى يديه - يعنى جنح حتى يرى وضع إبطيه من ورائه - وإذا قعد اطمأن على نخذه اليسرى .

التاسعة - واختلف العلماء فىمن وضع جبهته فى السجود دون أنفه أو أنفه دون جبهته ؛ فقال مالك : يسجد على جبهته وأنفه ؛ وبه قال الثورى وأحمد ، وهو قول النخعى . قال أحمد : لا يجوز السجود على أحدهما دون الآخر ؛ وبه قال أبو حنيفة<sup>(١)</sup> وابن أبى شيبه ، قال إسحاق : إن يسجد على أحدهما دون الآخر فصلاته فاسدة . وقال الأوزاعى وسعيد بن عبد العزيز ، وروى عن ابن عباس وسعيد بن جبيرة وعكرمة وعبد الرحمن بن أبى ليلي كلهم أمر بالسجود على الأنف . وقالت طائفة : يجوز أن يسجد على جبهته دون أنفه ، هذا قول عطاء وطاوس وعكرمة وابن سيرين والحسن البصرى ؛ وبه قال للشافعى وأبو ثور ويعقوب ومحمد . قال ابن المنذر : وقال قائل : إن وضع جبهته ولم يضع

(١) فى نسخة : « أبو حنيفة » .

أنفه أو وضع أنفه ولم يضع جبهته فقد أساء وصلاته تامة ؛ هذا قول النعمان . قال ابن المنذر :  
ولا أعلم أحدا سبقه إلى هذا القول ولا تابعه عليه .

قلت : الصحيح في السجود وضع الجبهة والأنف ، لحديث أبي حميد ؛ وقد تقدم . وروى  
البخاري عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أمرت أن أسجد على سبعة أعظم  
الجبهة — وأشار بيده على أنفه — واليدين والركبتين وأطراف القدمين ولا تكف الثياب ولا الشعر » .  
وهذا كله بيان لجمل الصلاة ، فتعين القول به . والله أعلم . وروى عن مالك : أنه يحزى أن يسجد  
على جبهته دون أنفه ، كقول عطاء والشافعي . واختار عندنا قوله الأول ولا يحزى عند مالك إذا  
لم يسجد على جبهته .

العاشرة — ويكره السجود على كور العمامة ؛ وإن كان طاعة أو طاقين مثل الثياب التي تستر  
الركب والقدمين فلا بأس ؛ والأفضل مباشرة الأرض أو ما يسجد عليه . فإن كان هناك ما يؤذيه  
أزاله قبل دخوله في الصلاة ، فإن لم يفعل فليمسحه مسحة واحدة . روى عن مسلم عن معيقب  
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في الرجل يسوي التراب حيث يسجد قال : « إن كنت فاعلا  
فواحدة » . وروى عن أنس بن مالك قال : كنا نصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في شدة الحر ؛  
فإذا لم يستطع أحدا أن يمكن جبهته من الأرض بسط ثوبه فسجد عليه .

الحادية عشرة — لما قال تعالى : ﴿ ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا ﴾ قال بعض علماءنا وغيرهم : يكفي  
منهما ما يسعى ركوعا وسجودا ، وكذلك من القيام ؛ ولم يشترطوا الطمأنينة في ذلك ؛ فآخذوا بأقل الاسم  
في ذلك ؛ وكأنهم لم يسمعوا الأحاديث الثابتة في إلغاء الصلاة . قال ابن عبد البر : ولا يحزى ركوع  
ولا سجد ولا وقوف بعد الركوع ولا جلوس بين السجدين حتى يعتدل راكعا وواقفا وساجدا  
وجالسا ؛ وهو الصحيح في الأثر ؛ وعليه جمهور العلماء وأهل النظر ؛ وهي رواية ابن وهب وأبي مصعب  
عن مالك . وقال القاضي أبو بكر بن العربي : وقد تكاثرت الرواية عن ابن القاسم وغيره بوجوب  
الفصل وسقوط الطمأنينة ؛ وهو وهم عظيم ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم فعلها وأمر بها وعلمها .



قَالَ كَانَ ابْنُ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا أَنَّ كَانَ لَمْ يَطْلُعَ عَلَيْهَا ، فَمَا لَكُمْ أَتَمُّ وَقَدْ أَتَهَى الْعِلْمُ إِلَيْكُمْ وَقَامَتِ الْحُجَّةُ بِهِ عَلَيْكُمْ ! رَوَى النَّسَائِيُّ وَالذَّارِقُطِيُّ وَعَلَى بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعٍ قَالَ : كُنْتُ جَالِسًا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ جَاءَهُ رَجُلٌ فَدَخَلَ الْمَسْجِدَ فَصَلَّى ، فَلَمَّا قَضَى الصَّلَاةَ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَى الْقَوْمِ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « ارْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تَصَلِّ » وَجَعَلَ الرَّجُلُ يَصَلِّي وَجَعَلْنَا نَزِمُقُ صَلَاتَهُ لَا نَدْرِي مَا يَعِيبُ مِنْهَا ، فَلَمَّا جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَى الْقَوْمِ ، قَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « وَعَلَيْكَ ارْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تَصَلِّ » قَالَ هَمَامٌ : فَلَا نَدْرِي أَمْرَهُ بِذَلِكَ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ، فَقَالَ لَهُ الرَّجُلُ : مَا أَلُوتَ ، فَلَا أَدْرِي مَا عَجَبْتَ عَلَيَّ مِنْ صَلَاتِي ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنَّهُ لَا تَمُّ صَلَاةٍ أَحَدِكُمْ حَتَّى يُسَبِّحَ الْوُضُوءَ كَمَا أَمَرَهُ اللَّهُ فَيُغَسِّلَ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ إِلَى الْمَرْفِقَيْنِ وَيَمْسَحَ بِرَأْسِهِ وَرِجْلَيْهِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ ثُمَّ يَكْبِرُ اللَّهُ تَعَالَى وَيُتَنَّى عَلَيْهِ ثُمَّ يَقْرَأُ أَمَّ الْقُرْآنِ وَمَا أَدْنَى لَهُ فِيهِ وَتُسَبِّحُ ثُمَّ يَكْبِرُ فَيَرْكَعُ فَيَضَعُ كَفَيْهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ حَتَّى تَطْمَئِنَّ مَفَاصِلُهُ وَيَسْتَرْنِي ثُمَّ يَقُولُ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمْدَهُ وَيَسْتَوِي قَائِمًا حَتَّى يَقِيمَ صَلَاتَهُ وَيَأْخُذَ كُلَّ عَظْمٍ مَأْخُذَهُ ثُمَّ يَكْبِرُ فَيَسْجُدُ فَيَمْكُنُ وَجْهَهُ — قَالَ هَمَامٌ : وَرَبَّمَا قَالَ : — جَبْهَتَهُ مِنَ الْأَرْضِ حَتَّى تَطْمَئِنَّ مَفَاصِلُهُ وَيَسْتَرْنِي ثُمَّ يَكْبِرُ فَيَسْتَوِي قَاعِدًا عَلَى مَقْعَدِهِ وَيَقِيمُ صَلَاتَهُ — فَوَصَفَ الصَّلَاةَ « هَكَذَا أَرْبَعُ رَكَعَاتٍ حَتَّى فَرَّغَ ، ثُمَّ قَالَ : — لَا تَمُّ صَلَاةٍ أَحَدِكُمْ حَتَّى يَفْعَلَ ذَلِكَ » ، وَمِثْلُهُ حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ نَحَرَّجُهُ مُسْلِمًا ، وَقَدْ تَقَدَّمَ .

قلت : فهذا بيان الصلاة المجدلة في الكتاب بتعليم النبي عليه السلام وتبليغه إياها بجميع الأقسام ، فمن لم يقف عند هذا البيان وأخل بما فرض عليه الرحمن ، ولم يمتثل ما بلغه عن نبيه عليه السلام كان من جملة من دخل في قوله تعالى : ﴿ نَخْلَفُ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ ﴾ ، على ما يأتي بيانه هناك إن شاء الله تعالى . روى البخاري عن زيد بن وهب قال : رأى حذيفة رجلا لا يتم الركوع ولا السجود ، فقال : ما صليت ولو متّ متّ على غير الفطرة التي فطر الله عليها محمدا صلى الله عليه وسلم .

الثانية عشرة — قوله تعالى : ﴿ مَعَ الرَّائِعِينَ ﴾ . مع تقتضي المعية والجمعية ؛ ولهذا قال جماعة من أهل التأويل بالقرآن : إن الأمر بالصلاة أولا لم يقتض شهود الجماعة ، فأمرهم بقوله ؛ مع شهود

الجماعة . وقد اختلف العلماء في شهود الجماعة على قولين ؛ فالذى عليه الجمهور أن ذلك من السنن المؤكدة ، ويجب على من أدام التخلّف عنها من غير عذر العقوبة . وقد أوجبها بعض أهل العلم فرضاً على الكفاية . قال ابن عبد البر : هذا قول صحيح ؛ لإجماعهم على أنه لا يجوز أن يجتمع على تعطيل المساجد كلها من الجماعات . فإذا قامت الجماعة في المسجد فصلاة المنفرد في بيته جائزة ؛ لقوله عليه السلام : « صلاة الجماعة أفضل من صلاة الفرد بسبع وعشرين درجة » أخرجه مسلم من حديث ابن عمر . وروى عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « صلاة الجماعة أفضل من صلاة أحدكم وحده بخمسة وعشرين جزءاً » . وقال داود : الصلاة في الجماعة فرض على كل أحد في خاصته كالجمعة ؛ واحتج بقوله عليه السلام : « لا صلاة لحار المسجد إلا في المسجد » أخرجه أبو داود وصححه أبو محمد عبد الحق ؛ وهو قول عطاء بن أبي رباح وأحمد بن حنبل وأبي ثور وغيرهم . وقال الشافعي : لا أرتخص لمن قدر على الجماعة في ترك إتيانها إلا من عذر ؛ حكاه ابن المنذر . وروى مسلم عن أبي هريرة قال : أتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل أعمى فقال : يا رسول الله ، إنه ليس لي قائد يقودني إلى المسجد ، فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرخص له فيصلي في بيته ؛ فرخص له ؛ فلما وليّ دعاه فقال : « [هل] تسمع النداء بالصلاة » قال نعم ؛ قال : « فاجب » ، وقال أبو داود في هذا الحديث : « لا أجدلك رخصة » . أخرجه من حديث ابن أم مكتوم ؛ وذكر أنه هو كان السائل . وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من سمع النداء فلم يمنع من إتيانه عذر » . قالوا : وما العذر ؟ قال : « خوف أو مرض — لم تقبل منه الصلاة التي صلى » . قال أبو محمد عبد الحق : هذا يرويه مغراء العبدى . والصحيح أنه موقوف على ابن عباس : « من سمع النداء فلم يأت فلا صلاة له » . على أن قاسم بن أصبغ ذكره في كتابه فقال : حدثنا إسماعيل بن إسحاق القاضي قال حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن حبيب بن أبي ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من سمع النداء فلم يجب فلا صلاة له إلا من عذر » وحسبك بهذا الإسناد صحة . ومغراء العبدى روى عنه أبو إسحاق . وقال ابن مسعود : ولقد رأيتنا وما يتخلّف عنها إلا منافق



معلوم النفاق . وقال عليه السلام : « بيننا وبين المنافقين شهود العتمة والصبح لا يستطيعونهما » .  
قال ابن المنذر : ولقد روي عن غير واحد من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أنهم قالوا : « من سمع النداء فلم يجب من غير عذر فلا صلاة له » ؛ منهم ابن مسعود وأبو موسى الأشعري . وروي أبو داود عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لقد هممت أن أمر فتيتي فيجمعوا حزبا من حطب ثم آتي قوما يصلون في بيوتهم ليست لهم علة فأحرقها عليهم » . وهذا ما احتج به من أوجب الصلاة في الجماعة فرضا ، وهي ظاهرة في الوجوب . وحملها الجمهور على تأكيد أمر شهود الصلوات في الجماعة ؛ بدليل حديث ابن عمر وأبي هريرة ؛ وحملوا قول الصحابة وما جاء في الحديث من أنه لا صلاة له على الكمال والفضل ؛ وكذلك قوله عليه السلام لابن أم مكتوم : « فأجب » على التذنب . وقوله عليه السلام : « لقد هممت » لا يدل على الوجوب الحتم ؛ لأنه هم ولم يفعل ؛ وإنما مخرجه مخرج التهديد والوعيد للمنافقين الذين كانوا يتخلفون عن الجماعة والجمعة .  
يبين هذا المعنى ما رواه مسلم عن عبد الله قال : « من سره أن يلقي الله غدا مسلما فليحافظ على هؤلاء الصلوات حيث ينادي بهن ، فإن الله شرع لنبيكم صلى الله عليه وسلم سنن الهدى ، وإنهن من سنن الهدى . ولو أنكم صليتم في بيوتكم كما يصلي هذا المتخلف في بيته لتركتم سنة نبيكم صلى الله عليه وسلم . ولو تركتم سنة نبيكم صلى الله عليه وسلم لضلتم . وما من رجل يتطهر فيحسن الطهور ثم يعمد إلى مسجد من هذه المساجد إلا كتب الله له بكل خطوة يخطوها حسنة ويرفعه بها درجة ويحط عنه بها سيئة . ولقد رأيتنا وما يتخلف عنها إلا منافق معلوم النفاق . ولقد كان الرجل يؤتى به يهادى بين الرجلين حتى يقام في الصف » . فبين رضي الله عنه في حديثه أن الاجتماع سنة من سنن الهدى وتركه ضلال ؛ ولهذا قال القاضي أبو الفضل عياض : اختلف في التماثل على ترك ظاهر السنن : هل يقاتل عليها أولا ؛ والصحيح قتالهم ؛ لأن في التماثل عليها إمامتها .

قلت : فعلى هذا إذا أقيمت السنة وظهرت ، جازت صلاة المنفرد وصحت . روى مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « صلاة الرجل في جماعة تزيد على صلاته في بيته وصلاته في سوقه بضعا وعشرين درجة وذلك أن أحدهم إذا توضأ فأحسن الوضوء ثم أتى المسجد لا ينهزه إلا الصلاة لا يريد إلا الصلاة فلم يخط خطوة إلا رفع له بها درجة وحط عنه بها

خمسائة حتى يسجد فإذا دخل المسجد كان في الصلاة ما كانت الصلاة هي تحبسه والملائكة يصابون على أحدكم ما دام في سجده الذي صلى فيه يقولون اللهم ارحمه اللهم اغفر له اللهم تب عليه ما لم يؤذ فيه ما لم يتحدث فيه . قيل لأبي هريرة : ما يحدث؟ قال : يفسو أو يضطرب .

الثالثة عشرة — واختلاف العلماء في هذا الفضل المضاف للجماعة، هل لأجل الجماعة فقط حيث كانت، أو إنما يكون ذلك الفضل للجماعة التي تكون في المسجد، لما يلزم ذلك من أفضال تختص بالمساجد كما جاء في الحديث؟ قولان؛ والأول أظهر لأن الجماعة هو الوصف الذي علق عليه الحكم . والله أعلم . وما كان من إكثار الخطأ إلى المساجد وقصد الإتيان إليها والمكث فيها فذلك زيادة ثواب خارج عن فضل الجماعة . والله أعلم .

الرابعة عشرة — واختلفوا أيضا هل تفضل جماعة جماعة بالكثرة وفضيلة الإمام؟ فقال مالك . لا ، وقال ابن حبيب نعم ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « صلاة الرجل مع الرجل أزكى من صلاته وحده وصلاته مع الرجلين أزكى من صلاته مع الرجل وما كثر فهو أحب إلى الله » . رواه أبي بن كعب أخرجه أبو داود، وفي إسناده لين .

الخامسة عشرة — واختلفوا أيضا فيمن صلى في جماعة هل يعيد صلاته تلك في جماعة أخرى؟ فقال مالك وأبو حنيفة والشافعي وأصحابهم : إنما يعيد الصلاة في جماعة مع الإمام من صلى وحده في بيته وأهله أو في غير بيته؛ وأما من صلى في جماعة وإن قلت فإنه لا يعيد في جماعة أكثر منها ولا أقل . وقال أحمد بن حنبل وإسحاق بن راهويه وداود بن علي : جائز لمن صلى في جماعة ووجد جماعة أخرى في تلك الصلاة أن يعيدها معهم إن شاء ، لأنها نافلة وسنة . وروى ذلك عن حذيفة بن اليمان وأبي موسى الأشعري وأنس بن مالك وصلاة بن زافر والشعبي والنخعي؛ وبه قال حماد بن زيد وسليمان بن حرب .

احتج مالك بقوله صلى الله عليه وسلم : « لا تُصَلِّي صلاة في يوم مرتين » ومنهم من يقول : لا تصلوا . رواه سليمان بن يسار عن ابن عمر . واتفق أحمد وإسحاق على أن معنى هذا الحديث أن يصلي الإنسان الفريضة ، ثم يقوم فيصليها ثانية ينوي بها الفرض مرة أخرى؛ فأما إذا صلاها مع



الإمام على أنها سنة وتطوع فليس بإعادة الصلاة ؛ وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للدين أمرهم بإعادة الصلاة في جماعة : "إنها لكم نافلة" . من حديث أبي ذر وغيره .

السادسة عشرة - روى مسلم عن أبي مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «يَوْمَ الْقَوْمِ أَقْرَأَهُمْ لِكِتَابِ اللَّهِ فَإِنْ كَانُوا فِي الْقِرَاءَةِ سَوَاءً فَأَعْلَمُهُمْ بِالسُّنَّةِ فَإِنْ كَانُوا فِي السُّنَّةِ سَوَاءً فَأَقْدَمُهُمْ هِجْرَةَ فَإِنْ كَانُوا فِي الْهِجْرَةِ سَوَاءً فَأَقْدَمُهُمْ يَسْمًا وَلَا يُؤْتَمُّ الرَّجُلُ الرَّجُلَ فِي سُلْطَانِهِ وَلَا يَقْعُدُ فِي بَيْتِهِ عَلَى تَكْرِمَتِهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ» وفي رواية "سِنًا" مكان "سَلَامًا" . وأخرجه أبو داود قال : قال شعبه : فقلت لاسماعيل ما تكرمته ؟ قال : فراشه . وأخرجه الترمذي وقال : حديث أبي مسعود حديث حسن صحيح والعمل عليه عند أهل العلم .

قالوا : أحق الناس بالإمامة أقرؤهم لكتاب الله وأعلمهم بالسنة . وقالوا : صاحب المنزل أحق بالإمامة . وقال بعضهم : إذا أذن صاحب المنزل لغيره فلا بأس أن يصلي به ؛ وكرهه بعضهم وقالوا : السنة أن يصلي صاحب البيت . قال ابن المنذر : روي عن الأشعث بن قيس أنه قدم غلاما وقال : إنما أقدم القرآن . ومن قال : يوم القوم أقرؤهم ابن سيرين والثوري وإسحاق وأصحاب الرأي . قال ابن المنذر : بهذا نقول لأنه موافق للسنة . وقال مالك : يتقدم القوم أعلمهم إذا كانت حاله حسنة ، وإن للسن حقا . وقال الأوزاعي : يؤمهم أفقههم ؛ وكذلك قال الشافعي وأبو ثور إذا كان يقرأ القرآن ؛ وذلك لأن الفقيه أعرف بما ينويه من الحوادث في الصلاة ؛ وتأولوا الحديث بأن الأقرأ من الصحابة كان الأفقه ؛ لأنهم كانوا يتفقهون في القرآن ، وقد كان من عرفهم الغالب تسميتهم الفقهاء بالقراء ؛ واستدلوا بتقديم النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي مات فيه أبا بكر لفضله وعلمه . وقال إسحاق : إنما قدمه النبي صلى الله عليه وسلم ليدل على أنه الخليفة بعده . ذكره أبو عمر في التمهيد . وروى أبو بكر البرار بإسناد حسن عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إذا سافرتم فليؤمكم أقرؤكم وإن كان أصغرکم وإذا أمکم فهو أميرکم" . قال : لا نعلمه يروي عن النبي صلى الله عليه وسلم إلا من رواية أبي هريرة بهذا الإسناد .

قلت : إمامة الصغير جائزة إذا كان قارئا . ثبت في صحيح البخاري عن عمرو بن سلمة قال : كنا بماء بمصر الناس وكان يمر بنا الركان فنسألهم ما للناس ؟ ما هذا الرجل ؟ فيقولون : يزعم أن الله

أرسله ، أوحى إليه كذا ! أوحى إليه كذا ! فكنت أحفظ ذلك الكلام فكأنما يقر في صدري ؛ وكانت العرب تلوم بإسلامها فيقولون : اتركوه وقومهم ، فإنه إن ظهر عليهم فهو نبي صادق ؛ فلما كانت وقعة الفتح بادر كل قوم بإسلامهم ، وبدر أبي قومي بإسلامهم ، فلما قدم قال : جئتكم والله من عند نبي الله حقا ، قال : صلوا صلاة كذا في حين كذا ، وصلاة كذا في حين كذا ، فإذا حضرت الصلاة فليؤذن أحدهم وليؤمكم أكثركم قرآنا ، فنظروا فلم يكن أحد أكثر مني قرآنا لما كنت أتلق من الركن فقدموني بين أيديهم وأنا ابن ست أو سبع سنين ، وكانت علي بردة إذا تجددت تقلصت عني ، فقالت امرأة من الحنابلة : ألا تغطون عنا آست قارئكم ! فاشترؤا فقطعوا لي قميصا ، فلما فرحت بشيء فرحني بذلك القميص . ومن أجاز إمامة الصبي غير البالغ الحسن البصري وإسحاق بن راهوية ، واختاره ابن المنذر إذا عقل الصلاة وقام بها لدخوله في جملة قوله صلى الله عليه وسلم : « يؤم القوم أقرؤهم » ولم يستثن ، ولحديث عمرو بن سلمة . وقال الشافعي في أحد أقواله : يؤم في سائر الصلوات ولا يؤم في يوم الجمعة ، وقد كان قبل يقول : ومن أجزأت إمامته في المكتوبة أجزأت إمامته في الأعياد ، غير أني أكره فيها إمامة غير الوالي . وقال الأوزاعي : لا يؤم الغلام في الصلاة المكتوبة حتى يحتلم ، إلا أن يكون قوم ليس معهم من القرآن شيء فإنه يؤمهم الغلام المراهق . وقال الزهري : إن اضطروا إليه أمهم . ومنع ذلك جملة مالك والثوري وأصحاب الرأي .

السابعة عشرة — الانتماء بكل إمام بالغ مسلم حر على استقامة جائز من غير خلاف ، إذا كان يعلم حدود الصلاة ولم يكن يلحن في أم القرآن لحنا يخل بالمعنى : مثل أن يكسر الكاف من ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ ﴾ ويضم التاء في ﴿ أَنْعَمْتَ ﴾ . ومنهم من راعى تفريق الطاء من الضاد ؛ وإن لم يفرق بينهما لا تصح إمامته لأن معناهما يختلف . ومنهم من رخص في ذلك كله إذا كان جاهلا بالقراءة وأم مثله . ولا يجوز الانتماء بامرأة ولا خنثى مشكل ولا كافر ولا مجنون ولا أحمق ، ولا يكون واحد من هؤلاء إماما بحال من الأحوال عند أكثر العلماء ، على ما يأتي ذكره ، إلا الأحمق مثله . قال علماؤنا : لا تصح إمامة الأحمق الذي لا يحسن القراءة مع حضور القارئ له ولا لغيره ، وكذلك قال الشافعي .

(١) في الأصول : « ألا تغطوا ... » بخلاف النون ، ولا مقتضى له . وفي مستدرك الإمام أحمد بن حنبل ( ج ٥ ص ٧١ )

طبع مصر ، فقالت امرأة : « غطوا آست قارئكم » .



فإن أم أميا مثله صحت صلاتهم عندنا وعند الشافعي . وقال أبو حنيفة : إذا صلى الأعمى يقوم يقرأون ويقوم أميين فصلاتهم كلهم فاسدة . وخالفه أبو يوسف فقال : صلاة الإمام ومن لا يقرأ تامة . وقالت فرقة : صلاتهم كلهم جائزة لأن كلا مؤدى فرضه وذلك مثل المتيمم يصلي بالمتطهرين بالماء ، والمصلي قاعدا يصلي يقوم قيام صلاتهم مجزئة في قول من خالفنا لأن كلا مؤدى فرض نفسه .

قلت : وقد يحتاج لهذا القول بقوله عليه السلام : « ألا ينظر المصلي <sup>(١)</sup> [إذا صلى] كيف يصلي فإنما يصلي لنفسه » أخرجه مسلم . وإن صلاة المأموم ليست مرتبطة بصلاة الإمام والله أعلم . وكان عطاء بن أبي رباح يقول : إذا كانت امرأته تقرأ ، كبر هو وتقرأ هي فإذا فرغت من القراءة كبر وركع وسجد وهي خلفه تصلي . وروى هذا المعنى عن قتادة .

الثامنة عشرة - ولا بأس بإمامة الأعمى والأعرج والأشل والأقطع والخصي والعبد إذا كان كل واحد منهم عالما بالصلاة . وقال ابن وهب : لا أرى أن يؤم الأقطع والأشل لأنه متقص عن درجة الكمال ، وكرهت إمامته لأجل النقص . وخالفه جمهور أصحابه وهو الصحيح ، لأنه عضو لا يمنع فقده فرضا من فروض الصلاة بفازت الإمامة الرتبة مع فقده كالعين ، وقد روى أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم استخلف ابن أم مكتوم يؤم الناس وهو أعمى وكذا الأعرج والأقطع والأشل والخصي قياسا ونظرا والله أعلم ، وقد روى عن أنس بن مالك أنه قال في الأعمى : وما حاجتهم إليه ! وكان ابن عباس وعثمان بن مالك يؤمان وكلاهما أعمى وعليه عامة العلماء .

التاسعة عشرة - واختلفوا في إمامة ولد الزنا ، فقال مالك : أكره أن يكون إماما راتبا . وكره ذلك عمر بن عبد العزيز ، وكان عطاء بن أبي رباح يقول : له أن يؤم إذا كان مرضيا ، وهو قول الحسن البصري والزهرى والنخعي وسفيان الثوري والأوزاعي وأحمد وإسحاق . وتجزئ الصلاة خلفه عند أصحاب الرأي ، وغيره أحب إليهم . وقال الشافعي : أكره أن ينصب إماما راتبا من لا يعرف أبوه ، ومن صلى خلفه أجزاء . وقال عيسى بن دينار : لا أقول بقول مالك في إمامة ولد الزنا وليس عليه من ذنب أبويه شيء ونحوه قال ابن عبد الحكم إذا كان في نفسه أهلا للإمامة . قال ابن المنذر : يؤم لدخوله في جملة قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يؤم القوم أقرؤهم » وقال

أبو عمر : ليس في شيء من الآثار الواردة في شرط الإمامة ما يدل على مراعاة نسب ، وإنما فيها الدلالة على الفقه والقراءة والصلاح في الدين .

الموفية عشرين — وأما العبد ، فروى البخاري عن ابن عمر قال : لما قدم المهاجرون الأولون العَصْبَة — موضع بقاء — قبل مقدم النبي صلى الله عليه وسلم ، كان يؤمهم سالم مولى أبي حذيفة وكان أكثرهم قرآنا ، وعنه قال : كان سالم مولى أبي حذيفة يؤم المهاجرين الأولين وأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في مسجد بقاء ، فيهم أبو بكر وعمر وزيد وعامر بن ربيعة ، وكانت طائفة يؤمها عبدها ذكوان من المصحف . قال ابن المنذر : وأما أبو سعيد مولى أبي أسيد — وهو عبد — نفرا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، منهم حذيفة وأبو مسعود .

ورخص في إمامة العبد ، النخعي والشعبي والحسن البصري والحكم والثوري والشافعي وأحمد وإسحاق وأصحاب الرأي ، وكره ذلك أبو مجلز . وقال مالك : لا يؤمهم إلا أن يكون العبد قارئا ومن معه من الأحرار لا يقرءون إلا أن يكون في عبد أو جمعة فإن العبد لا يؤمهم فيها ، ويجزئ عند الأوزاعي إن صلوا وراءه . قال ابن المنذر : العبد داخل في جملة قول النبي صلى الله عليه وسلم : « يؤم القوم أقرؤهم » .

الحادية والعشرون — وأما المرأة فروى البخاري عن أبي بكرة قال : لما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أهل فارس قد ملكوا بنت كسرى قال : « لن يفلح قوم ولوا أمرهم امرأة » ، وذكر أبو داود عن عبد الرحمن بن خالد عن أم ورقة بنت عبد الله قال : وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يزورها في بيتها ، قال : وجعل لها مؤذنا يؤذن لها وأمرها أن تؤم أهل دارها ، قال عبد الرحمن : فانا رأيت مؤذنها شيئا كبيرا . قال ابن المنذر : والشافعي يوجب الإعادة على من صلى من الرجال خلف المرأة ، وقال أبو ثور : لا إعادة عليهم . وهذا قياس قول المزني .

قلت : وقال علماؤنا : لا تصح إمامتها للرجال ولا للنساء . وروى ابن آيين <sup>(١)</sup> جواز إمامتها للنساء . وأما الخنثى المشكل ، فقال الشافعي : لا يؤم الرجال ويؤم النساء . وقال مالك : لا يكون إماما بحال ، وهو قول أكثر الفقهاء .

(١) في نسخة « ابن أبي آيين » .



الثانية والعشرون - الكافر المخالف للشرع كاليهودى والنصرانى يؤم المسلمين وهم لا يعلمون بكفره؛ وكان الشافعى وأحمد يقولان . لا يجزئهم ويعيدون . وقاله مالك وأصحابه لأنه ليس من أهل القرية . وقال الأوزاعى : يعاقب . وقال أبو ثور والمزنى : لا إعادة على من صلى خلفه ولا يكون بصلاته مسلما عند الشافعى وأبى ثور . وقال أحمد : يجبر على الإسلام .

الثالثة والعشرون - وأما أهل البدع من أهل الأهواء كالمعتزلة والجهمية وغيرهما فذكر البخارى عن الحسن : صلّ وعليه بدعته . وقال أحمد : لا يصلى خلف أحد من أهل الأهواء إذا كان داعية إلى هواه . وقال مالك : ويصلى خلف أئمة الجور، ولا يصلى خلف أهل البدع من القدرية وغيرهم . قال ابن المنذر : كل من أخرجته بدعته إلى الكفر لم تجز الصلاة خلفه ، ومن لم يكن كذلك فالصلاة خلفه جائزة؛ ولا يجوز تقديم من هذه صفته .

الرابعة والعشرون - وأما الفاسق بجوارحه كالزانى وشارب الخمر ونحو ذلك فاختلف المذهب فيه ؛ فقال ابن حبيب : من صلى وراء من شرب الخمر فإنه يعيد أبدا إلا أن يكون الوالى الذى تؤدى إليه الطاعة، فلا إعادة على من صلى خلفه إلا أن يكون حيثئذ سكران . قاله من لقيت من أصحاب مالك . وروى من حديث جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال على المنبر : « لا تؤمن امرأة رجلا ولا يؤمن أعرابى مهاجرا ولا يؤمن فاجر برّا إلا أن يكون ذا سلطان » . قال أبو محمد عبد الحق : هذا يرويه على بن زيد بن جدعان عن سعيد بن المسيب ، والأكثر يضعف على بن زيد . وروى الدارقطنى عن أبى هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن سركم أن تزكوا صلاتكم فقدموا خياركم » . فى إسناده أبو الوليد خالد بن اسماعيل المخزومى وهو ضعيف قاله الدارقطنى ؛ وقال فيه أبو أحمد بن عدى : كان يضع الحديث على ثقات المسلمين ؛ وحديثه هذا يرويه عن ابن جريح عن عطاء عن أبى هريرة . وذكر الدارقطنى عن سلام ابن سليمان عن عمر بن محمد بن واسع عن سعيد بن جبيرة عن ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اجعلوا أئمتكم خياركم فإنهم وفد فيما بينكم وبين الله » . قال الدارقطنى : عمر هذا هو عندى عمر بن يزيد قاضى المدائن ، وسلام بن سليمان أيضا مدائنى ليس بالقوى قاله عبد الحق .

الخامسة والعشرون — روى الأئمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إنما جعل الإمام ليؤتم به فلا تختلفوا عليه فإذا كبر فكبروا وإذا ركع فاركعوا وإذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد وإذا سجد فاسجدوا وإذا صلى جالسا فصلوا جلوسا أجمعون » . وقد اختلف العلماء فيمن ركع أو خفض قبل الإمام عامدا على قولين ، أحدهما : أن صلاته فاسدة إن فعل ذلك فيها كلها أو في أكثرها ، وهو قول أهل الظاهر . وروى عن ابن عمر ذكر سنيد قال حدثنا ابن عليه عن أيوب عن أبي قلابة عن أبي الورد الأنصاري قال : صليت إلى جنب ابن عمر فجعلت أرفع قبل الإمام وأضع قبله ، فلما سلم الإمام أخذ ابن عمر يدي فلواني وجذبني ، فقلت : مالك ! قال : من أنت ؟ قلت : فلان ابن فلان ، قال : أنت من أهل بيت صدق ! فما يمنعك أن تصلي ؟ قلت : أو ما رأيته إلى جنبك ! قال : قد رأيته ترفع قبل الإمام وتضع قبله وإنه لا صلاة لمن خالف الإمام . وقال الحسن بن حي فيمن ركع أو سجد قبل الإمام ثم رفع من ركوعه أو سجوده قبل أن يركع الإمام أو يسجد : لم يعتد بذلك ولم يحزه . وقال أكثر الفقهاء : من فعل ذلك فقد أساء ولم تفسد صلاته لأن الأصل في صلاة الجماعة والائتمام فيها بالأئمة ، سنة حسنة ، فمن خالفها بعد أن أدى فرض صلاته بطهارتها وركوعها وسجودها وفرائضها فليس عليه إعادتها وإن أسقط بعض سنتها لأنه لو شاء أن ينفرد فصلى قبل إمامه تلك الصلاة أجزأت عنه ، وبئس ما فعل في تركه الجماعة .

قالوا : ومن دخل في صلاة الإمام فركع بركوعه وسجد بسجوده ولم يكن في ركعة وإمامه في أخرى فقد اقتدى وإن كان يرفع قبله ويخفض قبله لأنه بركوعه يركع وسجوده يسجد ويرفع وهو في ذلك تبع له إلا أنه مسيء في فعله ذلك لخلافه سنة المأموم المجتمع عليها .

قلت : ما حكاه ابن عبد البر عن الجمهور ينبغي على أن صلاة المأموم عندهم غير مرتبطة بصلاة الإمام لأن الإتيان بالحسي والشرعي مفقود ، وليس الأمر هكنا عند أكثرهم ، والصحيح في الأثر والنظر القول الأول ، فإن الإمام إنما جعل ليؤتم به — بأفعاله — ومنه قوله تعالى : ﴿ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا ﴾ أي يأتون بك على ما يأتي بيانه ، هذا حقيقة الإمام لغة وشرعا ، فمن خالف إمامه لم يتبعه ، ثم أن النبي صلى الله عليه وسلم بين فقال : « إذا كبر فكبروا » الحديث ، فاتى بالفناء التي توجب التعقيب وهو المبين عن الله مراده ، ثم أوعد من رفع أو ركع قبل وعيدا



شديدا فقال : «أما يخشى الذي يرفع رأسه قبل الإمام أن يحول الله رأسه رأس حمار أو صورته صورة حمار» . أخرجه الموطأ والبخاري ومسلم وأبو داود وغيرهم . وقال أبو هريرة : إنما ناصيته بيد شيطان . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «كل عمل ليس عليه أمرنا فهو رد» . يعني مردودا . فمن تعمد خلاف إمامه طالبا بأنه مأمور باتباعه منى عن مخالفته فقد استخف بصلاته وخالف أمر ربه ، فواجب أن لا تجزى عنه صلاته تلك والله أعلم .

السادسة والعشرون - فإن رفع رأسه ساهيا قبل الإمام فقال مالك رحمه الله : السنة فيمن سهى ففعل ذلك في ركوع أو في سجود أن يرجع راکما أو ساجدا وينتظر الإمام ، وذلك خطأ من فعله لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إنما جعل الإمام ليؤتم به فلا تختلفوا عليه » . قال ابن عبد البر : ظاهر قول مالك هذا لا يوجب الإعادة على من فعله عامدا لقوله : وذلك خطأ من فعله . لأن الساهى الإثم عنه موضوع .

السابعة والعشرون - وهذا الخلاف إنما هو فيما عدا تكبيرة الإحرام والسلام ، أما السلام فقد تقدم القول فيه ؛ وأما تكبيرة الإحرام فالجمهور على أن تكبير المأموم لا يكون إلا بعد تكبير الإمام ، إلا ما روى عن الشافعى في أحد قولييه أنه إن كبر قبل إمامه تكبيرة الإحرام أجزأت عنه لحديث أبي هريرة : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء إلى الصلاة فلما كبر أنصرف وأما اليهم ، أى كما أتمم ؛ ثم نخرج ثم جاء ورأسه تقطر فصلى بهم ؛ فلما أنصرف قال : «إني كنت جنبا فنسيت أن أغتسل» . ومن حديث أنس فكبر وكبرنا معه ؛ وسيأتى بيان هذا عند قوله تعالى : ((وَلَا جُنُبًا)) في النساء إن شاء الله تعالى .

الثامنة والعشرون - روى مسلم عن أبي مسعود قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح مناكبنا في الصلاة ويقول : «استووا ولا تختلفوا فتختلف قلوبكم ليليني منكم أولو الأحلام والنهى ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم» ؛ قال ابن مسعود : فأتى اليوم أشد اختلافا . زاد من حديث عبد الله : «وأيامكم وهيشات الأسواق» . قوله : «استووا» أمر بتسوية الصفوف وخاصة الصف الأول وهو الذى يلي الإمام على ما يأتى بيانه في سورة الجمران شاء الله تعالى ؛ وهناك يأتى الكلام على معنى هذا الحديث بحول الله تعالى .

التاسعة والعشرون — واختلف العلماء في كيفية الجلوس في الصلاة لاختلاف الآثار في ذلك ؛ فقال مالك وأصحابه : يفضي المصلي بأليته إلى الأرض وينصب رجله اليمنى ويثنى رجله اليسرى ؛ لما رواه في موطأه عن يحيى بن سعيد أن القاسم بن محمد أراهـم الجلوس في التشهد فنصب رجله اليمنى وثنى رجله اليسرى وجلس على وركه الأيسر ولم يجلس على قدمه ، ثم قال : أراـني هذا عبد الله ابن عمر وحديثي أن أباه كان يفعل ذلك .

قلت : وهذا المعنى قد جاء في صحيح مسلم عن عائشة قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستفتح الصلاة بالتكبير والقراءة بالحمد لله رب العالمين ، وكان إذا ركع لم يشخص رأسه ولم يصوبه ولكن بين ذلك ، وكان إذا رفع رأسه من الركوع لم يسجد حتى يستوي قائما ، وكان إذا رفع رأسه من السجدة لم يسجد حتى يستوي جالسا ، وكان يقول في كل ركعتين التحية وكان يفرش رجله اليسرى وينصب رجله اليمنى ، وكان ينهى عن عقبة الشيطان ، وينهى أن يفرش الرجل ذراعيه افتراش السبع ، وكان يختم الصلاة بالتسليم .

قلت : ولهذا الحديث — والله أعلم — قال ابن عمر : إنما سنة الصلاة أن تنصب رجلك اليمنى وتثنى اليسرى . وقال الثوري وأبو حنيفة وأصحابه والحسن بن صالح بن حية : ينصب اليمنى ويقعد على اليسرى لحديث وائل بن حجر ؛ وكذلك قال الشافعي وأحمد وإسحاق في الجلسة الوسطى . وقالوا في الآخرة من الظهر أو العصر أو المغرب أو العشاء كقول مالك لحديث أبي حميد الساعدي ، رواه البخاري قال : رأيت النبي صلى الله عليه وسلم إذا كبر جعل يديه حذو منكبيه ، وإذا ركع أمكن يديه من ركبتيه ثم هصر ظهره ، فإذا رفع استوى حتى يعود كل فقار مكانه ، فإذا سجد وضع يديه غير مفترش ولا قابضهما واستقبل بأطراف أصابع رجله القبلة ، وإذا جلس في الركعتين جلس على رجله اليسرى ونصب الأخرى ، وإذا جلس في الركعة الآخرة قـدم رجله اليسرى ونصب اليمنى وقعد على مقعدته . وقال الطبري : إن فعل هذا فحسن ، كل ذلك قد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم .

الموفية الثلاثين — مالك عن مسلم بن أبي مريم عن علي بن عبد الرحمن المعاوي أنه قال : رأني عبد الله بن عمر وأنا أعبت بالحصىاء في الصلاة ؛ فلما انصرف نهاني فقال : اصنع كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع ، قلت : وكيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع ؟



قال : كان إذا جلس في الصلاة وضع كفه اليمنى على نخذه اليمنى وقبض أصابعه كلها وأشار بأصبعه التي تلي الإبهام ، ووضع كفه اليسرى على نخذه اليسرى ؛ وقال : هكذا كان يفعل . قال ابن عبد البر : وما وصفه ابن عمر من وضع كفه اليمنى على نخذه اليمنى وقبض أصابع يده تلك كلها إلا السبابة منها فإنه يشير بها ، ووضع كفه اليسرى على نخذه اليسرى مفتوحة مفروجة الأصابع ؛ كل ذلك سنة في الجلوس في الصلاة مجمع عليه ، لا خلاف أعلمه بين العلماء فيها وحسبك بهذا ؛ إلا أنهم اختلفوا في تحريك أصبعه السبابة ؛ فمنهم من رأى تحريكها ، ومنهم من لم يره ؛ وكل ذلك مروى في الآثار الصحاح المسندة عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وجميعه مباح والحمد لله . وروى سفيان ابن عيينة هذا الحديث عن مسلم بن أبي حريم بمعنى ما رواه مالك وزاد فيه ، قال سفيان : وكان يحيى بن سعيد حدثنا عن مسلم ثم لقيته فسمعت منه وزادني فيه ، قال : « هي مذبة الشيطان لا يسهو أحدكم ما دام يشير بأصبعه ويقول هكذا » .

قلت : روى أبو داود في حديث ابن الزبير أنه عليه السلام كان يشير بأصبعه إذا دعا ولا يحركها ، وإلى هذا ذهب بعض العراقيين - فنع من تحريكها - وبعض علمائنا رأوا أن مداها إشارة إلى دوام التوحيد . وذهب أكثر العلماء من أصحاب مالك وغيرهم إلى تحريكها إلا أنهم اختلفوا في الموالاة بالتحريك على قولين ، تأول من وآله بأن قال : إن ذلك يذكّر بموالاة الحضور في الصلاة ، وبأنها مقمعة ومدفعة للشيطان على ما روى سفيان . ومن لم يوال رأى تحريكها عند التلفظ بكلمتي الشهادة ، وتأول في الحركة كأنها نطق بتلك الجارحة بالتوحيد والله أعلم .

الحادية والثلاثون - واختلفوا في جلوس المرأة في الصلاة ؛ فقال مالك : هي كالرجل ، ولا تخالفه فيما بعد الإحرام إلا في اللباس والجهر . وقال الثوري : تسدل المرأة جلبابها من جانب واحد ؛ ورواه عن إبراهيم النخعي . وقال أبو حنيفة وأصحابه : تجلس المرأة كأيسر ما يكون لها . وهو قول الشعبي : تقعد كيف تيسر لها . وقال الشافعي : تجلس بأستر ما يكون لها .

الثانية والثلاثون - روى مسلم عن طاوس قال : قلنا لابن عباس في الإقعاء على القدمين ، فقال : هي آسنة ؛ قلنا له : إنا لنراه جفاء بالرجل ؛ فقال ابن عباس : [بل] هي سنة نبيك صلى الله عليه

وسلم . وقد اختلف العلماء في صفة الإقعاء ما هو ؛ فقال أبو عبيد : الإقعاء : جلوس الرجل على أليته ناصبا نخذه مثل إقعاء الكلب والسبع . قال ابن عبد البر : وهذا إقعاء مجتمع عليه لا يختلف العلماء فيه . وهذا تفسير أهل اللغة وطائفة من أهل الفقه ؛ وقال أبو عبيد : وأما أهل الحديث فانهم يجعلون الإقعاء أن يجعل أليته على عقبيه بين السجدين . قال القاضي عياض : والأشبه عندى فى تأويل الإقعاء الذى قال فيه ابن عباس إنه من السنة ، الذى فسره الفقهاء من وضع الأليتين على العقبين بين السجدين ؛ وكذا جاء مفسرا عن ابن عباس : من السنة أن تمس عقبك أليتك . رواه إبراهيم بن ميسرة عن طاوس عنه ؛ ذكره أبو عمر . قال القاضي : وقد روى عن جماعة من السلف والصحابة أنهم كانوا يفعلونه ؛ ولم يقل بذلك عامة فقهاء الأمصار وسموه إقعاء . ذكر عبد الرزاق عن معمر عن ابن طاوس عن أبيه أنه رأى ابن عمر وابن عباس وابن الزبير يفعلون بين السجدين .

الثالثة والثلاثون — لم يختلف من قال من العلماء بوجوب التسليم وعدم وجوبه أن التسليمة الثانية ليست بفرض إلا ما روى عن الحسن بن سحابة أنه أوجب التسليمتين معا ؛ قال أبو جعفر الطحاوى : لم نجد عن أحد من أهل العلم الذين ذهبوا الى التسليمتين أن الثانية من فرائضها غيره . قال ابن عبد البر : من حجة الحسن بن صالح فى إيجابه التسليمتين جميعا ، وقوله : إن من أحدث بعد الأولى وقبل الثانية فسدت صلاته ؛ قوله صلى الله عليه وسلم : « تحليلها التسليم » ثم بين كيفية التسليم فكان يسلم عن يمينه وعن يساره ؛ ومن حجة من أوجب التسليمة الواحدة دون الثانية قوله صلى الله عليه وسلم : « تحليلها التسليم » قالوا : والواحدة يقع عليها اسم تسليم .

قلت : هذه المسئلة مبنية على الأخذ بأول الاسم أو بآخره ؛ ولما كان الدخول فى الصلاة بتكبير واحدة بإجماع فكذلك الخروج منها بتسليمة واحدة ، إلا أنه تواترت السنن النابتة من حديث ابن مسعود — وهو أكثرها تواترا — ومن حديث وائل بن حجر الحضرمي وحديث عمار وحديث البراء بن عازب وحديث ابن عمر وحديث مسعد بن أبى وقاص أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يسلم تسليمتين . روى ابن جريح وسليمان بن بلال وعبد العزيز بن محمد الدراوردي كلهم عن عمرو ابن يحيى المازنى عن محمد بن يحيى بن حبان عن عمه واسع بن حبان قال قلت لابن عمر : حدثني



عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف كانت؟ فذكر التكبير كلها رفع رأسه وكلما خفضه، وذكر السلام عليكم ورحمة الله عن يمينه، السلام عليكم ورحمة الله عن يساره . قال ابن عبد البر : وهذا إسناد مدني صحيح ، والعمل المشهور بالمدينة التسليمة الواحدة، وهو عمل قد توارثه أهل المدينة كبرا عن كبر ومثله يصح فيه الاحتجاج بالعمل في كل بلد لأنه لا يخفى لوقوعه في كل يوم مرارا، وكذلك العمل بالكوفة وغيرها مستفيض عندهم بالتسليمتين متوارث عندهم أيضا، وكل ما جرى هذا المجرى فهو اختلاف في المباح كالآذان ، وكذلك لا يروى عن عالم بالحجاز ولا بالعراق ولا بالشام ولا بمصر إنكار التسليمة الواحدة ولا إنكار التسليمتين بل ذلك عندهم معروف، وحديث التسليمة الواحدة رواه سعد بن أبي وقاص وعائشة وأنس إلا أنها معلولة لا يصححها أهل العلم بالحديث .

الرابعة والثلاثون - روى الذارقطني عن ابن مسعود أنه قال : من السنة أن يخفى التشهد . واختار مالك تشهد عمر بن الخطاب رضي الله عنه وهو : التحيات لله الزيات لله الطيبات الصلوات لله ، السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ، أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا عبد الله ورسوله . واختار الشافعي وأصحابه والليث بن سعد تشهد ابن عباس : قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من القرآن ، فكان يقول : ” التحيات المباركات الصلوات الطيبات لله ، السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا رسول الله . واختار الثوري والكوفيون وأكثر أهل الحديث تشهد ابن مسعود الذي رواه مسلم أيضا قال : كنا نقول في الصلاة خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم : السلام على الله السلام على فلان ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم : ” إن الله هو السلام فإذا قعد أحدكم في الصلاة فليقل التحيات والصلوات والطيبات السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين - فإذا قالها أصابت كل عبد [لله] صالح في السماء والأرض - أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله ثم يتخير من المسألة ما شاء . ” وبه قال أحمد وإسحاق وداود . وكان أحمد بن خالد بالأندلس يختاره

ويميل إليه . وروى عن أبي موسى الأشعري مرفوعا وموقوفا نحو تشهد ابن مسعود . وهذا كله اختلاف في مباح أي شيء منه على الوجوب . والحمد لله وحده ؛ فهذه جملة من أحكام الإمام والمأموم تضمنها قوله جل وعز : ﴿ وَأَرْكَعُوا مَعَ الرَّائِعِينَ ﴾ . وسيأتي القول في القيام في الصلاة عند قوله تعالى : ﴿ وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ ﴾ . ويأتي هناك حكم الإمام المريض وغيره من أحكام الصلاة ، ويأتي في آل عمران حكم صلاة المريض غير الإمام ، ويأتي في النساء في صلاة الخوف حكم المفترض خلف المتنفل ، ويأتي في سورة صريم حكم الإمام يصلي أرفع من المأموم إلى غير ذلك من الأوقات والأذان والمساجد ؛ وهذا كله بيان لقوله تعالى : ﴿ وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ ﴾ . وقد تقدم في أول السورة جملة من أحكامها والحمد لله على ذلك .

قوله تعالى : ﴿ أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ ﴾ الآية ؛ فيه تسع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ ﴾ . هذا استفهام معناه التوبيخ ، والمراد في قول أهل التأويل علماء اليهود . قال ابن عباس : كان يهود المدينة يقول الرجل منهم لصهره ولذي قرابته ولمن بينه وبينه رضاع من المسلمين : اثبت على الذي أنت عليه وما يأمرك به هذا الرجل . يريدون محمدا صلى الله عليه وسلم . فإن أمره حق ؛ فكانوا يأمرون الناس بذلك ولا يفعلونه . وعن ابن عباس أيضا ؛ كان الأحرار يأمرون مقلديهم وأتباعهم باتباع التوراة ، وكانوا يخالفونها في محمدهم صفة محمد صلى الله عليه وسلم . وقال ابن جريج : كان الأحرار يحضون على طاعة الله وكانوا هم يوافقون المعاصي . وقالت فرقة : كانوا يحضون على الصدقة ويخولون . والمعنى متقارب . وقال بعض أهل الإشارات : المعنى أطلبون الناس بمحقق المعاني وأتم تخالفون عن ظواهر رسومها !

الثانية — في شدة عذاب من هذه صفته . روى حماد بن مسامة عن علي بن زيد عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ليلة أسرى بي مررت على ناس تقرض شفاههم بمقاريض من نار فقلت يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء الخطباء من أهل الدنيا يأمرون الناس بالبر وينسون

(١) كذا في مسند الإمام أحمد بن حنبل (ج ٣ ص ١٢٠) وتفسير الفخر الرازي (ج ١ ص ١٩٦) وفي الأصول :



أنفسهم وهم يتلون الكتاب أفلا يعقلون » . وروى أبو أمامة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الذين يأمرون الناس بالبر وينسون أنفسهم يجرّون قُصَبهم في نار جهنم فيقال لهم من أنتم فيقولون نحن الذين كنا نأمر الناس بالخير وننسى أنفسنا » .

قلت : وهذا الحديث وإن كان فيه لين لأن في سنده الخصيب بن جحدر وكان الإمام أحمد يستضعفه ، وكذلك ابن معين يرويه عن أبي غالب عن أبي أمامة صدى بن عجلان الباهلي ، وأبو غالب هو - فيما حكى يحيى بن معين - حزور القرشي مولى خالد بن عبد الله بن أسيد . وقيل : مولى باهلة . وقيل : مولى عبد الرحمن الحضرمي ، كان يختلف إلى الشام في تجارته . قال يحيى بن معين : هو صالح الحديث فقد رواه مسلم في صحيحه بمعناه عن أسامة بن زيد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « يؤتى بالرجل يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق أفتاب بطنه فيدور بها كما يدور الحمار [ بالرحى ] فيجتمع إليه أهل النار فيقولون يا فلان مالك ألم [ تكن ] تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر فيقول بلى قد كنت أمر بالمعروف ولا آتية وأنهى عن المنكر وآتية » .

القصص بضم القاف : المعى وجمعه أقصاب . والأفتاب : الأمعاء ، وأحدها قتب . ومعنى فتندلق فتخرج بسرعة . وروينا فتندلق .

قلت : فقد دل الحديث الصحيح وألفاظ الآية على أن عقوبة من كان عالما بالمعروف وبالمنكر وبوجوب القيام بوظيفة كل واحد منهما أشد من لم يعلمه ، وإنما ذلك ، لأنه كالمستبين بحرمات الله تعالى ، ومستخف بأحكامه ، وهو ممن لا ينتفع بعلمه ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أشد الناس عذابا يوم القيامة عالم لم ينفعه الله بعلمه » . أخرجه ابن ماجه في سننه .

الثالثة - اعلم وفقك الله تعالى أن التوبيخ في الآية بسبب ترك فعل البر لا بسبب الأمر بالبر ، ولهذا ذم الله تعالى في كتابه قوما كانوا يأمرون بأعمال البر ولا يعملون بها ، ونجهم به توبيخا يتلى على طول الدهر إلى يوم القيامة فقال : ( أَمَّا مَرْوَنَ النَّاسِ بِالْبِرِّ ) الآية . وقال منصور الفقيه فأحسن :

إن قوما يأمرونا \* بالذي لا يفعلونا

لمجانين وإن هم \* لم يَكُونُوا يصرعونا

وقال أبو العتاهية :

وصفت التقى حتى كأنك ذو تقى \* وريح الخطايا من ثيابك تسطع

وقال أبو الأسود الدؤلى :

لا تنه عن خلق وتأتى مثله \* عار عليك إذا فعلت عظيم

وابداً بنفسك فانها عن غيرها \* فان انتهت عنه فانت حكيم

فهناك يقبل إن وعظت ويقتدى \* بالقول منك وينفع التعليم

وقال أبو عمرو بن مطر : حضرت مجلس أبي عثمان الخيرى الزاهد فخرج وقعد على موضعه الذى كان يقعد عليه للتذكير فسكت حتى طال سكوته ؛ فناداه رجل كان يعرف بأبى العباس ، ترى أن تقول فى سكوتك شيئاً ؟ فأنشأ يقول :

وغير تقى يأمر الناس بالتسقى \* طبيب يداوى والطبيب مريض

قال : فارتفعت الأصوات بالبكاء والضجيج .

الرابعة — قال إبراهيم النخعى : إني لأكره القصص لثلاث آيات ؛ قوله تعالى : ﴿ أَنَا مُرَوِّدُ النَّاسِ بِالْبِرِّ ﴾ الآية ، وقوله : ﴿ لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴾ ، وقوله : ﴿ وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَخْلِفَكُمْ إِلَى مَا أَنهَئْتُمْ عَنْهُ ﴾ . وقال سلم بن عمرو :

ما أقبح الترهيد من واعظ \* يزهد الناس ولا يزهد

لو كان فى ترهيده صادقا \* أضحى وأسى بيته المسجد

إن رفض الدنيا فما باله \* يستمنح الناس ويسترفد

والرزق مقسوم على من ترى \* يناله الأبيض والأسود

وقال الحسن لمطرف بن عبد الله : عظ أصحابك ؛ فقال : إني أخاف أن أقول ما لا أفعل ؛

قال : يرحمك الله ! وأينا يفعل ما يقول ! ويودّ الشيطان أنه قد ظفر بهذا ، فلم يأمر أحد بمعروف

(١) كذا فى الأصول ، والصحيح أن الآيات للبخارى ، وهو ابن أخت سلم بن عمرو الخاسر . راجع الأغاني ( ج ٤ ص ٧٦ )

طبع دار الكتب المصرية .

(٢) كذا فى الأغاني . وفى الأصول : « يسى له » .





للنبي صلى الله عليه وسلم في حديث ابن شهاب : أخذ بنفسى يا رسول الله الذى أخذ بنفسك .  
وقوله عليه السلام في حديث زيد بن أسلم : « إن الله قبض أرواحنا ولو شاء لردّها إلينا في حين  
غير هذا » . رواهما مالك ؛ وهو أولى ما يقال به . والنفس أيضا الدم ؛ يقال : سالت نفسه ؛  
قال الشاعر :

تسيل على حدّ السيوف نفوسنا \* وليست على غير الطببات تسيل

وقال إبراهيم النخعي : ما ليس له نفس سائلة فانه لا ينجس الماء إذا مات فيه . والنفس أيضا  
الجسد ؛ قال الشاعر :

نئت أن بنى سحيم أدخلوا \* أبياتهم تامور نفس المنذر

والتامور أيضا : الدم .

السابعة — قوله تعالى : ( وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ ) . توبيع عظيم لمن فهم . وتتلون : تقرأون ؛  
الكتاب : التوراة . وكذا من فعل فعلهم كان مثلهم . وأصل التلاوة الاتباع ، ولذلك استعمل  
في القراءة لأنه يتبع بعض الكلام ببعض في حروفه حتى يأتى على نسقه ؛ يقال : تلوته إذا تبعته تلاوا ،  
وتلوت القرآن تلاوة . وتلوت الرجل تلاوا إذا خذلته . والتلية والتلاوة ( بضم التاء ) : البقية ؛ يقال :  
تليت لى من حق تلاوة وتلية أى بقيت ؛ واتليت : أبيت . وتليت حتى إذا تبعته حتى تستوفيه .  
قال أبو زيد : تلى الرجل إذا كان بأخر رمق .

الثامنة — قوله تعالى : ( أَفَلَا تَعْقِلُونَ ) . أى أفلا تمنعون أنفسكم من مواجهة هذه الحال  
المردية لكم . والعقل : المنع ؛ ومنه عقال البعير لأنه يمنع عن الحركة . ومنه العقل للدية لأنه يمنع  
ولى المقتول عن قتل الجانى . ومنه اعتقال البطن واللسان . ومنه يقال للحصن : معقل . والعقل :  
نقبض الجهل . والعقل : ثوب أحمر تتخذه نساء العرب تغشى به الهوادج ؛ قال علقمة :

عقلا ورقما تكاد الطير تخطفه \* كأنه من دم الأجواف مدموم

الدموم (بالدال المهملة) : الأحمر ، وهو المراد هنا . والمدموم الممتلئ شحما من البعير وغيره .  
ويقال : هما ضربان من البرود . قال ابن فارس : والعقل من شيات الثياب ما كان نقشه  
طولا ؛ وما كان نقشه مستديرا فهو الرقم . وقال الزجاج : العاقل من عمل بما أوجب الله عليه ،  
فمن لم يعمل فهو جاهل .



التاسعة - اتفق أهل الحق على أن العقل كائن موجود ليس بقديم ولا معدوم، لأنه لو كان معدوما لما أختص بالاتصاف به بعض الذوات دون بعض؛ وإذا ثبت وجوده فيستحيل القول بقدمه إذ الدليل قد قام على أن لا قديم إلا الله تعالى على ما يأتي بيانه في هذه السورة وغيرها إن شاء الله تعالى .

وقد صارت الفلاسفة إلى أن العقل قديم؛ ثم منهم من صار إلى أنه جوهر لطيف في البدن ينبت شعاعه منه بمنزلة السراج في البيت، يفصل به بين حقائق المعلومات . ومنهم من قال : إنه جوهر بسيط أي غير مركب . ثم اختلفوا في محله، فقالت طائفة منهم : محله الدماغ؛ لأن الدماغ محل الحس . وقالت طائفة أخرى : محله القلب، لأن القلب معدن الحياة ومادة الخواص . وهذا القول في العقل بأنه جوهر، فاسد من حيث إن الجواهر متماثلة؛ فلو كان جوهر عقلا لكان كل جوهر عقلا . وقيل : إن العقل هو المدرك للأشياء على ما هي عليه من حقائق المعاني . وهذا القول وإن كان أقرب مما قبله فيبعد عن الصواب من جهة أن الإدراك من صفات الحي، والعقل عرض يستحيل ذلك منه كما يستحيل أن يكون ملئذا ومشتها . وقال الشيخ أبو الحسن الأشعري والأستاذ أبو إسحاق الإسفراييني وغيرهما من المحققين : العقل هو العلم، بدليل أنه لا يقال : عقلت وما علمت، أو علمت وما عقلت . وقال القاضي أبو بكر : العقل علوم ضرورية بوجوب الواجبات وجواز الجائزات واستحالة المستحيلات . وهو اختيار أبي المعالي في الإرشاد؛ واختار في البرهان أنه صفة يتأتى بها درك العلوم . واعترض على مذهب القاضي واستدل على فساد مذهبه . وحكى في البرهان عن المحاسبي أنه قال : العقل غريزة . وحكى الأستاذ أبو بكر عن الشافعي وأبي عبد الله بن مجاهد أنهما قالوا : العقل آلة التمييز . وحكى عن أبي العباس القلانسي أنه قال : العقل قوة التمييز . وحكى عن المحاسبي أنه قال : العقل أنوار وبصائر . ثم رتب هذه الأقوال وحملها على محامل فقال : والأولى ألا يصح هذا النقل عن الشافعي ولا عن ابن مجاهد، فإن الآلة إنما تستعمل في الآلة المثبتة واستعمالها في الأعراض مجاز؛ وكذلك قول من قال : إنه قوة فإنه لا يعقل من القوة إلا القدرة؛ والقلانسي أطلق ما أطلقه توسعا في العبارات، وكذلك المحاسبي . والعقل ليس بصورة ولا نور ولكن تستفاد به الأنوار والبصائر . وسيأتي في هذه السورة بيان فائدته في آية التوحيد إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : ﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾ الآية . فيه ثمان مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾ . الصبر : الحبس في اللغة . وقيل فلان صبرا أي أمسك وحبس حتى أئلف . وصبرت نفسي على الشيء : حبستها . والمصبرة التي نهى عنها في الحديث هي المحبوسة على الموت وهي المجسمة . وقال عنزة ه  
فَصَبَرْتُ عَارِفَةً لَذَلِكَ حُرَّةً • تَرَسُّوْا إِذَا نَفَسَ الْجَبَانُ تَطَلَّعْ

الثانية — أمر تعالى بالصبر على الطاعة وعن المخالفة في كتابه فقال : ﴿وَأَصْبِرُوا﴾ . يقال : فلان صابر عن المعاصي . وإذا صبر عن المعاصي فقد صبر على الطاعة ؛ هذا أصح ما قيل . قال النحاس : ولا يقال لمن صبر على المصيبة : صابرا ؛ إنما يقال : صابر على كذا ، فإذا قلت : صابر مطلقا فهو على ما ذكرناه ؛ قال الله تعالى : ﴿إِنَّمَا يُؤَيِّتُ الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿وَالصَّلَاةِ﴾ . خص الصلاة بالذكر من بين سائر العبادات تنويها بذكرها . وكان عليه السلام إذا حزبه أمر فزع إلى الصلاة ؛ ومنه ما روى أن عبد الله بن عباس نعى له أخوه قثم — وقيل بنت له — وهو في سفر فاسترجع وقال : عورة سترها الله ، ومؤونة كفهاها الله ، وأجر ساقه الله . ثم تنحى عن الطريق وصلى ثم انصرف إلى راحلته وهو يقرأ : ﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾ . فالصلاة على هذا التأويل هي الشرعية . وقال قوم : هي الدعاء على عرفها في اللغة ؛ فتكون الآية على هذا التأويل مشبهة لقوله تعالى : ﴿إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ﴾ . لأن الثبات هو الصبر . والذكر هو الدعاء . وقول ثالث ، قال مجاهد : الصبر في هذه الآية الصوم ؛ ومنه قيل لرمضان : شهر الصبر ، بخاء الصوم والصلاة على هذا القول في الآية متناسبا في أن الصيام يمنع من الشهوات ويزهّد في الدنيا ، والصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر وتخضع ويقرأ فيها القرآن الذي يذكر الآخرة . الله أعلم .

الرابعة — الصبر على الأذى والطاعات من باب جهاد النفس وقمعها عن شهواتها ومنعها من تطاولها ، وهو من أخلاق الأنبياء والصالحين . قال يحيى بن إيمان : الصبر ألا تمنى حالة سوى ما رزقك الله ، والرضى بما قضى الله من أمر دنياك وآخرتك . وقال الشعبي : قال على رضي الله عنه : الصبر من الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد . قال الطبري : وصدق على رضي الله عنه . وذلك أن



الإيمان معرفة بالقلب وإقرار باللسان وعمل بالحوارج ؛ فمن لم يصبر على العمل بجوارحه لم يستحق الإيمان بالإطلاق ؛ فالصبر على العمل بالشرائع نظير الرأس من الجسد للإنسان الذي لا تمام له إلا به .

الخامسة — وصف الله تعالى جزاء الأعمال وجعل لها نهاية وحدًا فقال : ﴿ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَلِهَا ﴾ . وجعل جزاء الصدقة في سبيل الله فوق هذا فقال : ﴿ مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ ﴾ الآية . وجعل أجر الصابرين بغير حساب ومدح أهله فقال : ﴿ إِنَّمَا يُوفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ . وقال : ﴿ وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴾ . وقد قيل : إن المراد بالصابرين في قوله : ﴿ إِنَّمَا يُوفَّى الصَّابِرُونَ ﴾ ، أي الصائمون ، لقوله تعالى في صحيح السنة عن النبي صلى الله عليه وسلم : « الصيام لي وأنا أجزي به » فلم يذكر ثوابا مقدرًا كما لم يذكره في الصبر . والله أعلم .

السادسة — من فضل الصبر وصف الله تعالى نفسه به كما في حديث أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ليس أحد أو ليس شيء أصبر على أذى سمعه ، من الله تعالى إنهم ليدعون له ولدا وإنه ليعافيه ويرزقهم » . أخرجه البخاري . قال علماؤنا : وصف الله تعالى بالصبر إنما هو بمعنى الحلم ، ومعنى وصفه تعالى بالحلم هو تأخير العقوبة عن المستحقين لها ، ووصفه تعالى بالصبر لم يرد في التزليل وإنما ورد في حديث أبي موسى ، وتأوله أهل السنة على تأويل الحلم . قاله ابن فورك وغيره . وجاء في أسمائه الصبور للبالغة في الحلم عن عصاه .

السابعة — قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّمَا لِكَبِيرَةٍ ﴾ . اختلف المتأولون في عود الضمير من قوله : ﴿ وَإِنَّمَا ﴾ فقيل : على الصلاة وحدها خاصة ، لأنها تكبر على النفوس ما لا يكبر الصوم . والصبر هنا : الصوم . فالصلاة فيها ينجن النفوس ؛ والصوم إنما فيه منع الشهوة ؛ فليس من منع شهوة واحدة أو شهوتين كمن منع جميع الشهوات ؛ فالصائم إنما منع شهوة النساء والطعام والشراب ، ثم ينسبط سائر الشهوات من الكلام والمشي والنظر إلى غير ذلك من ملاقات الخلق ، فيتسلى بتلك الأشياء عما منع ، والمصلح يمتنع من جميع ذلك ؛ بجوارحه كلها مقيدة بالصلاة عن جميع الشهوات . وإذا كان ذلك كانت الصلاة أصعب على النفس ومكابحتها أشد فذلك قال : ﴿ وَإِنَّمَا لِكَبِيرَةٍ ﴾ . وقيل : عليهما ؛ ولكنه كنى عن الأغلب وهو الصلاة كقوله : ﴿ وَالَّذِينَ يَكْتِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا ﴾

في سبيل الله . وقوله : ( وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا آنَفَوْا لَهَا ) . فرد الكفاية إلى النفضة لأنها الأغلب والأعم ، وإلى التجارة لأنها الأفضل والأهم . وقيل : إن الصبر لما كان داخلا في الصلاة أعاد عليها كما قال : ( وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضُوهُ ) . ولم يقل : يرضوها ، لأن رضى الرسول داخل في رضى الله جل وعز ، ومنه قول الشاعر :

إن شرخ الشباب والشعر الأمد \* يود ما لم يعاص فكان آجونا

ولم يقل يعاصيا ، رد إلى الشباب لأن الشعر داخل فيه ؛ وقيل : رد الكفاية إلى كل واحد منهما لكن حذف اختصارا ؛ قال الله تعالى : ( وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً ) ولم يقل آيتين ؛ ومنه قول الشاعر :

فن يك أمسى بالمدينة رحله \* فإني وقيار بها لغريب  
وقال آخر :

لكل هم من الهموم سعة \* والصبح والمسي لافلاح معه

أراد لغريبان ، لافلاح معهما . وقيل : على العبادة التي يتضمنها بالمعنى ذكر الصبر والصلاة . وقيل : على المصدر وهي الاستعانة التي يقتضيها قوله : ( وَاسْتَعِينُوا ) . وقيل : على إجابة محمد عليه السلام ، لأن الصبر والصلاة مما كان يدعو إليه . وقيل : على الكعبة ، لأن الأمر بالصلاة إنما هو إليها . وكبيرة ، معناه تقبلة شاقة ، خبر إن ويموز في غير القرآن وإنه لكبيرة إلا على الخاشعين ، فإنها خفيفة عليهم . قال أرباب المعاني : إلا على من أيد في الأزل بنخصائص الاجتناء والهدى .

الثامنة - قوله تعالى : ( عَلَى الْخَاشِعِينَ ) . الخاشعون جمع خاشع وهو المتواضع . والخشوع : هيئة في النفس يظهر منها في الجوارح سكون وتواضع . وقال قتادة : الخشوع في القلب وهو الخوف وغض البصر في الصلاة . قال الزجاج : الخاشع الذي يرى أثر النذل والخشوع عليه فكشوع الدار بعد الإقواء . هذا هو الأصل . قال النابغة :

رماد ككحل العين لا يا أيتنه \* ونؤى يكدم الحوض أثم خاشع

(١) هو حسان بن ثابت .

(٢) هو ضابط البرجي ؛ كما في اللسان مادة (قير) . والكامل للبرد (ج ١ ص ١٨١) طبع أرباب .

(٣) هو الأنبط بن قريع السعدي ؛ اللسان مادة (سا) .



ومكان خاشع لا يهتدى له . وخشعت الأصوات أي سكنت . وخشعت خراشي صدره إذا التي بصاقا لزجا . وخشع ببصره إذا غضه . والخشعة : قطعة من الأرض رخوة ؛ وفي الحديث : « كانت خشعة على الماء ثم دحيت <sup>(١)</sup> بعد » . وبلادة خاشعة : مغبرة لا منزل بها . قال سفيان الثوري : سألت الأعمش عن الخشوع فقال : يا ثوري ، أنت تريد أن تكون إماما للناس ولا تعرف الخشوع ! سألت إبراهيم النخعي عن الخشوع ؛ فقال : أعيمش ! تريد أن تكون إماما للناس ولا تعرف الخشوع ! ليس الخشوع بأكل الخشن ولبس الخشن وتطأ طؤ الرأس ! لكن الخشوع أن ترى الشريف والدنيء في الحق سواء ، وتخشع لله في كل فرض أفترض عليك . ونظر عمر بن الخطاب إلى شاب قد نكس رأسه فقال : يا هذا ! ارفع رأسك ، فإن الخشوع لا يزيد على ما في القلب . وقال علي بن أبي طالب : الخشوع في القلب ، وأن تلين كفيك للرب المسلم ، وألا تلتفت في صلاتك . وسيأتي هذا المعنى مجودا عند قوله تعالى : ﴿ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ﴾ . فمن أظهر للناس خشوما فوق ما في قلبه فإنما أظهر نفاقا على نفاق . قال سهل بن عبد الله : لا يكون خاشعا حتى تخشع كل شعرة على جسده ؛ لقول الله تبارك وتعالى : ﴿ تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ﴾ .

قلت : هذا هو الخشوع المحمود ، لأن الخوف إذا سكن القلب أوجب خشوع الظاهر فلا يملك صاحبه دفعه فتراه مطرقا متادبا متذللا . وقد كان السلف يجتهدون في مستر ما يظهر من ذلك ؛ وأما المذموم فتكلفه والتباكي ومطاطاة الرأس كما يفعله الجهال ليروا بعين البر والإجلال ، وذلك خدع من الشيطان ، وتسويل من نفس الانسان . روى الحسن أن رجلا تنفس عند عمر بن الخطاب كأنه يتحازن ؛ فلكزه عمر ، أو قال لكم . وكان عمر رضي الله عنه إذا تكلم أسمع ، وإذا مشى أسرع ، وإذا ضرب أوجع ، وكان ناسكا صدقا ، وخاشعا حقا . وروى ابن أبي نجيح عن مجاهد قال : الخاشعون هم المؤمنون حقا .

قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَظُنُّونَ ﴾ . الذين في موضع خفض على النعت للخاشعين ، ويجوز الرفع على القطع . والظن هنا في قول الجمهور بمعنى اليقين ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيَّةٍ ﴾ وقوله : ﴿ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا ﴾ . قال دريد بن الصمة :

(١) الذي في نهاية ابن الأثير مادة (خشع) : « كانت الكعبة خشعة على الماء فدحيت منها الأرض »

فقلت لهم ظنوا بألقى مدح \* سرائهم في الفارسي الممرد

وقال أبو دؤاد .

ربهم فزجته بفسيم \* وغيوب كشفها بظنون

وقد قيل : إن الظن في الآية يصح أن يكون على بابه ويضمر في الكلام بذنوبهم ، فكانهم يتوقعون لقاء مذنبين ذكره المهدوي والماوردي . قال ابن عطية : وهذا تعسف . وزعم القراء أن الظن قد يقع بمعنى الكذب . ولا يعرف ذلك البصريون . وأصل الظن وقاعدته : الشك مع ميل إلى أحد معتقديه ، وقد يقع موقع اليقين كما في هذه الآية وغيرها ، لكنه لا يقع فيما قد خرج إلى الحس ، لا تقول العرب في رجل صرقي حاضر : أظن هذا إنسانا . وإنما تجدد الاستعمال فيما لم يخرج إلى الحس بعد ، كهذه الآية والشعر ، وكقوله تعالى : ﴿ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا ﴾ وقد يحىء اليقين بمعنى الظن وقد تقدم بيانه أول السورة . وتقول : سئوت به ظنا ، وأسأت به الظن . يدخلون الألف إذا جاءوا بالألف واللام . ومعنى ﴿ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ ﴾ جزاء ربهم ، وقيل : جاء على المفاعلة وهو من واحد ، مثل عافاه الله . ﴿ وَأَنَّهُمْ ﴾ بفتح الهمزة عطف على الأول ، ويجوز وإنهم بكسرها على القطع . ﴿ إِلَيْهِ ﴾ أي إلى ربهم . وقيل إلى جزائه ﴿ رَاجِعُونَ ﴾ إقرار بالبعث والجزاء والعرض على الملك الأعلى .

قوله تعالى : ﴿ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنعَمْتُ عَلَيْكُمْ ﴾ تقدم . ﴿ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾ بما جعل فيهم من الأنبياء . وهذا خاصة لهم وليست لغيرهم .

قوله تعالى : ﴿ وَاتَّقُوا يَوْمًا ﴾ أمر معناه الوعيد ، وقد مضى الكلام في التقوى . ﴿ يَوْمًا ﴾ يريد عذابه وهوله وهو يوم القيامة . وانتصب على المفعول باتقوا ، ويجوز في غير القرآن يوم لا تجزى على الإضافة . وفي الكلام حذف بين النحويين فيه اختلاف ، قال البصريون : التقدير يوما لا تجزى فيه نفس عن نفس شيئا ثم حذف فيه ، كما قال :

\* ويوما شهدناه سلبا وعامرا \*

أي شهدنا فيه ، وقال الكسائي : هذا خطأ لا يجوز حذف فيه ولكن التقدير واتقوا يوما لا تجزيه نفس ثم حذف الهاء . وإنما يجوز حذف الهاء لأن الظروف عنده لا يجوز حذفها ، قال : لا يجوز



أن تقول: هذا رجلا قصدت، ولا رأيت رجلا أرغب؛ وأنت تريد قصدت إليه وأرغب فيه. قال: ولو جاز ذلك لحاز الذي تكلمت زيد بمعنى تكلمت فيه زيد. وقال القراء: يجوز أن تحذف الماء فيه. وحكى المهدوي أن الوجهين جائزان عند سيبويه والأخفش والزجاج. ومعنى: (لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا) . أى لا تؤاخذ نفس بذنب أخرى ولا تدفع عنها شيئاً؛ تقول: جزى عنى هذا الأمر يجرى؛ كما تقول: قضى عنى. واجترأت بالشيء اجتراء إذا اكتفيت به؛ قال الشاعر:

بأن الغدر في الأقوام عار \* وأنت الحر يجرأ بالكراع

أى يكتفى بها. وفي حديث عمر: «إذا أجزيت الماء على الماء جزى عنك». يريد إذا صببت الماء على البول في الأرض بجرى عليه طهر المكان، ولا حاجة بك إلى غسل ذلك الموضع، وتنشيف الماء بخرقة أو غيرها كما يفعل كثير من الناس. وفي صحيح الحديث عن أبي بردة بن نيار في الأضحية: ولا تجزى [جذعة<sup>(١)</sup>] عن أحد بعدك، أى لن تغنى، فمعنى لا تجزى لا تقضى ولا تغنى ولا تكفى إن لم يكن عليها شيء، فإن كان فإنها تجزى وتقضى وتغنى، بغير اختيارها، من حسناتها ما عليها من الحقوق؛ كما في حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «من كانت عنده مظلمة لأخيه من عرضه أو شيء فليتحلله منه اليوم قبل ألا يكون دينار ولا درهم إن كان له عمل صالح أخذ منه بقدر مظلمته وإن لم يكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه». أخرجه البخارى. ومثله حديثه الآخر في المغلس وقد ذكرناه في التذكرة أخرجه مسلم. وقرئ تجزى بضم التاء والهمزة. ويقال: جزى وأجزى بمعنى واحد؛ وقد فرق بينهما قوم فقالوا: جزى بمعنى قضى وكافاً؛ وأجزاً بمعنى أغنى وكفى. أجزأتى الشيء يجزئى أى كفانى؛ قال الشاعر:

وأجزأت أمر المالمين ولم يكن \* ليجزئ إلا كامل وابن كامل

الثالثة — قوله تعالى: (وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ) . الشفاعة مأخوذة من الشفع وهما الاثنان، تقول: كان وترا فشفعته شفعا، والشفعة منه، لأنك تضم ملك شريكك إلى ملكك. والشفيع: صاحب الشفعة وصاحب الشفاعة. وناقاة شافع إذا اجتمع لها حمل وولد يتبعها؛ تقول منه: شفعت الناقاة شفعا، وناقاة شفوع وهى التى تجمع بين محلين فى حابة واحدة. وامتد شفعتة إلى فلان:

(١) الزيادة عن صحيح مسلم.

.. أنه أن يشفع لي إليه ، وتشفعت إليه في فلان فشفعني فيه ، فالشفاعة إذا ضم غيرك إلى جاهك  
ووسيلتك ، فهي على التحقيق إظهار لمقولة الشفيع عند المشفع وإبصال منفعة للشفوع .

الرابعة — مذهب أهل الحق أن الشفاعة حتى ؛ وانكرها المعتزلة وخلدوا المؤمنين من المنين  
الذين دخلوا النار في العذاب . والأخبار متظاهرة بأن من كان من العصاة المنين الموحدين من  
أمم النبيين هم الذين تتألم شفاعة الشافعين من الملائكة والنبيين والشهداء والصالحين ؛ وقد تمسك  
القاضي عليهم في الرد بشيئين ؛ أحدهما : الأخبار الكثيرة التي تواترت في المعنى . والثاني : الإجماع  
من السلف على تلقى هذه الأخبار بالقبول ولم يبد من أحد منهم في عصر من الأعصار نكير ؛  
فظهور روايتها وإطباقهم على صحتها وقبولهم لها دليل قاطع على صحة عقيدة أهل الحق وفساد دين  
المعتزلة .

فإن قالوا : قد وردت نصوص من الكتاب بما يوجب رد هذه الأخبار مثل قوله :  
﴿ مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَاجِمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ ﴾ . قالوا : وأصحاب الكجائر ظالمون . وقال : ﴿ مَنْ يَعْمَلْ  
سُوءًا يُجْزَى ﴾ ﴿ وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ ﴾ . قلنا : ليست هذه الآيات عامة في كل ظالم ، والعموم  
لا صيغة له ؛ فلا تعم هذه الآيات كل من يعمل سوءا وكل نفس ، وإنما المراد بها الكافرون دون  
المؤمنين بدليل الأخبار الواردة في ذلك . وأيضا فإن الله تعالى أثبت شفاعة لأقوام ونقاها عن  
أقوام ؛ فقال في صفة الكافرين : ﴿ فَكَانَتْ تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ ﴾ وقال : ﴿ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ  
أَرْتَضَى ﴾ وقال : ﴿ وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِندَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ ﴾ . فعلمنا بهذه الجملة أن الشفاعة  
إنما تنفع المؤمنين دون الكافرين . وقد أجمع المفسرون على أن المراد بقوله : ﴿ وَأَنْتُمْ يَوْمًا لَا تُجْزَى  
نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ ﴾ . النفس الكافرة لا كل نفس . ونحن وإن قلنا بعموم  
العذاب لكل ظالم عاص ، فلا نقول : إنهم مخلدون فيها بدليل الأخبار التي روينها ، وبدليل قوله :  
﴿ وَيَنْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ . وقوله : ﴿ إِنَّهُ لَا يَبْأَسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ ﴾ .  
فإن قالوا : فقد قال تعالى : ﴿ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ أَرْتَضَى ﴾ . والفاسق غير مرتضى . قلنا :  
لم يقل لمن لا يرتضى ، وإنما قال : ﴿ لِمَنْ أَرْتَضَى ﴾ ومن ارتضاه الله للشفاعة هم الموحدون ؛ بدليل  
قوله : ﴿ لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ﴾ . وقيل للنبي صلى الله عليه



وسلم : ما عهد الله مع خلقه ؟ قال : « أن يؤمنوا ولا يشركوا به شيئاً » . وقال المفسرون : إلا من قال : لا إله إلا الله .

فإن قالوا : المرتضى هو النائب الذي اتخذ عند الله عهداً بالإجابة إليه بدليل أن الملائكة استغفروا لهم ؛ وقال : ( فَأَغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ ) . وكذلك شفاعة الأنبياء عليهم السلام إنما هي لأهل التوبة دون أهل الكبائر . قلنا : عندكم يجب على الله تعالى قبول التوبة ، فإذا قبل الله توبة المذنب فلا يحتاج إلى الشفاعة ولا إلى الاستغفار . وأجمع أهل التفسير على أن المراد بقوله : ( فَأَغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا ) . أى من الشرك ( وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ ) . أى سبيل المؤمنين ؛ سألوا الله تعالى أن يغفر لهم ما دون الشرك من ذنوبهم ، كما قال تعالى : ( وَيَغْفِرْ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ) .

فإن قالوا : جميع الأمة يرغبون في شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم ، فلو كانت لأهل الكبائر خاصة بطل سؤالهم . قلنا : إنما يطلب كل مسلم شفاعة الرسول ويرغب إلى الله في أن تناله ؛ لاعتقاده أنه خير سالم من الذنوب ولا قائم لله سبحانه بكل ما افترض عليه ؛ بل كل واحد معترف على نفسه بالنقص فهو لذلك يخاف العقاب ويرجو النجاة ؛ وقال صلى الله عليه وسلم : « لا ينجو أحد إلا برحمة الله تعالى — فقيل : ولا أنت يا رسول الله ؟ فقال — : ولا أنا إلا أن يتغمدني الله برحمته » .

الخامسة — قوله تعالى : ( وَلَا يُقْبَلُ ) . قرأ ابن كثير وأبو عمرو « تقبل » بالناء ، لأن الشفاعة مؤنثة . وقرأ الباقون بالياء على التذكير لأنها بمعنى الشفيع . وقال الأخفش : حسن التذكير ، لأنك قد فزقت ؛ كما تقدم في قوله : ( فَلَقِيَ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ ) .

السادسة — قوله تعالى : ( وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ ) . أى فداء . والعدل بفتح العين : الفداء ، وبكسرهما ؛ المثل ، يقال : عدل وعديل للذي يماثلك في الوزن والقدر ؛ ويقال : عدل الشيء هو الذي يساويه قيمة وقدرًا وإن لم يكن من جنسه ؛ والعدل بالكسر هو الذي يساوى الشيء من جنسه وفي جرمه . وحكى الطبري أن من العرب من يكسر العين من معنى القدية . فأما واحد الأعدال فكسر لا غير . قوله تعالى : ( وَلَا هُمْ يَنْصُرُونَ ) أى يعاونون ؛ والنصر : العون ؛ والأنصار : الأعوان ، ومنه قوله : ( مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ ) . أى من يضم نصرته إلى نصرتي ، وانتصر الرجل : انتقم ؛ والنصر : الإتيان ؛ يقال : نصرت أرض بني فلان أتيها ؛ قال الشاعر :

إذا دخل الشهر الحرام فودعي • بلاد تميم وانصري أرض مامي

والنصر : المطر؛ يقال : نصرت الأرض : مطرت • والنصر : العطاء؛ قال

إني وأسطار سيطرن سطرًا • لقائل يانصر نصرًا نصرًا

وكان سبب هذه الآية فيما ذكرنا ، أن بني إسرائيل قالوا : نحن أبناء الله وأحباؤه وأبناء أنبيائه وسيشفع لنا أبائنا . فأعلمهم الله تعالى عن يوم القيامة أنه لا تقبل فيه الشفاعات ولا يؤخذ فيه فدية . وإنما خص الشفاعة والفدية والنصر بالذكر لأنها هي المعاني التي اعتادها بنو آدم في الدنيا ؛ فان الواقع في الشدة لا يتخلص إلا بأن يشفع له أو ينصر أو يفتدي •

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ نَجَّيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ ﴾ الآية ؛ فيه ثلاث عشرة مسألة •

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ نَجَّيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ ﴾ • إذ في موضع نصب عطفت على : ﴿ أَذْكُرُوا نِعْمَتِي ﴾ • وهذا وما بعده تذكير ببعض النعم التي كانت له عليهم أي أذكروا نعمتي بإنجائكم من عدوكم وجعل الأنبياء فيكم ؛ والخطاب للموجودين والمراد من سلف من الآباء ؛ كما قال : ﴿ إِنَّا لَمَّا طَغَى الْمَاءُ حَمَلْنَاكُمْ فِي الْجَارِيَةِ ﴾ • أي حملنا آباءكم . وقيل : إنما قال نجيناكم لأن نجاة الآباء كانت سببا لنجاة هؤلاء الموجودين ؛ ومعنى نجيناكم ألقيناكم على نجوة من الأرض وهي ما ارتفع منها • هذا هو الأصل ؛ ثم سمي كل فائر ناجيا • فالناجي من خرج من ضيق إلى سعة • وقرئ : ﴿ وَإِذْ نَجَّيْتُمْ ﴾ على التوحيد •

الثانية — قوله تعالى : ﴿ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ ﴾ • آل فرعون : قومه وأتباعه وأهل دينه • وكذلك آل الرسول صلى الله عليه وسلم من هو على دينه وملته في عصره وسائر الأعصار ، سواء كان نسبيا له أو لم يكن • ومن لم يكن على دينه وملته فليس من آل ولا أهله ، وإن كان نسبه وقريبه ؛ خلافا للرافضة حيث قالت : إن آل رسول الله صلى الله عليه وسلم فاطمة والحسن والحسين فقط • دليلنا قوله تعالى : ﴿ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ ﴾ ﴿ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ﴾ • أي آل دينه ، إذ لم يكن له ابن ولا بنت ولا أب ولا عم ولا أخ ولا عصة ؛ ولأنه لا خلاف أن من ليس بمؤمن ولا موحد فإنه ليس من آل محمد وإن كان قريبا له ؛ ولا أجل هذا يقال : إن أبأب وأبا جهل ليسا من آل ولا من أهله ؛ وإن كان بينهما وبين النبي صلى الله عليه وسلم قرابة ؛ ولا أجل هذا قال



الله تعالى في ابن نوح : ( إِنَّهُ لَبَسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ ) وفي صحيح مسلم عن عمرو بن العاص قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم جهارا غير سري يقول : " [ألا] إن آل أبي - يعني فلانا - ليسوا [ب]أولياء إنما ولي الله وصالح المؤمنين " وقالت طائفة : آل محمد أزواجه وذريته خاصة ، لحديث أبي حميد الساعدي أنهم قالوا : يا رسول الله كيف نصلي عليك ؟ قال : " قولوا اللهم صل على محمد وعلى أزواجه وذريته كما صليت على آل إبراهيم وبارك على محمد وعلى أزواجه وذريته كما باركت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد " رواه مسلم . وقالت طائفة من أهل العلم : الأهل معلوم ، والآل : الأتباع ، والأول أصح لما ذكرناه ، ولحديث عبد الله بن أبي أوفى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا أتاه قوم بصدقتهم قال : " اللهم صل عليهم " فأتاه أبي بصدقته فقال : " اللهم صل على آل أبي أوفى " .

الثالثة - اختلف النحاة هل يضاف الآل الى البلدان أولا ؟ فقال الكسائي : إنما يقال : آل فلان وآل فلانة ولا يقال في البلدان : هو من آل حمص ولا من آل المدينة . قال الأخفش : إنما يقال في الرئيس الأعظم نحو : آل محمد صلى الله عليه وسلم وآل فرعون لأنه رئيسهم في الضلالة . قال : وقد سمعناه في البلدان ، قالوا : أهل المدينة وآل المدينة .

الرابعة - واختلف النحاة أيضا هل يضاف الآل الى المضمرا أولا ؟ فمنع من ذلك النحاس والزبيدي والكسائي ، فلا يقال إلا : اللهم صل على محمد وآل محمد ، ولا يقال : وآله . والصواب أن يقال : أهله . وذهبت طائفة أخرى إلى أن ذلك يقال ؛ منهم ابن السيد وهو الصواب ، لأن السماع الصحيح يعضده ، فإنه قد جاء في قول عبد المطلب :

لا هم إن العبد يـ \* منع رحله فامنع حلالك<sup>(٢)</sup>  
وأنصر على آل الصليـ \* ب وعابديه اليوم آلك  
وقال نذبة : أنا الفارس الحامي حقيقة والدي \* وآلى كما تحمي حقيقة آلكا  
الحقيقة (بقافين) : ما يحق على الإنسان أن يحبه أي يجب عليه حمايته .

(١) الزيادة عن صحيح مسلم .

(٢) الحلال ( بالكسر ) : القوم الغيبيون المتجاوزون ، يريد بهم سكان الحرم .

الخامسة — واختلفوا أيضا في أصل آل؛ فقال النحاس : أصله أهل ثم أبدل من الهمزة ألفا، فإن صغرت رددته إلى أصله فقلت : أهيل . وقال المهدوي : أصله أول؛ وقيل : أهل؛ قلت الهمزة ثم أبدلت الهمزة ألفا . وجمعه آلون وتصغيره أويل فيما حكى الكسائي . وحكى غيره أهيل وقد ذكرناه عن النحاس . وقال أبو الحسن بن كيسان : إذا جمعت آلا قلت : آلون ؛ فإن جمعت آلا الذي هو السراب؛ قلت : آوال؛ مثل : مال وأموال .

السادسة — قوله تعالى : (( فرعون )) . فرعون، قيل : إنه اسم ذلك الملك بعينه . وقيل : إنه اسم كل ملك من ملوك العالقة؛ مثل كسرى للفرس، وقيصر للروم، والنجاشي للحبشة؛ وإن اسم فرعون موسى قابوس في قول أهل الكتاب . وقال وهب : اسمه الوليد بن مصعب بن الريان، ويكنى أبا مرة وهو من بني عمليق بن لاوذ ابن ارم بن سام بن نوح عليه السلام . قال السهيلي : وكل من ولي القبط ومصر فهو فرعون . وكان فارسيا من أهل أصطخر . قال المسعودي : لا يعرف لفرعون تفسير بالعربية . قال الجوهري : فرعون لقب الوليد بن مصعب ملك مصر؛ وكل عات فرعون؛ والعناة : الفراعنة؛ وقد تفرعن وهو ذو فرعنة : أي دهاء ومكر . وفي الحديث : « أخذنا فرعون هذه الأمة » . وفرعون في موضع خفض إلا أنه لا ينصرف لعجمته

السابعة — قوله تعالى : (( يسومونكم )) . قيل : معناه يذيقونكم ويلزمونكم إياه . وقال أبو عبيدة : يولونكم؛ يقال : سامه خطة خسف إذا أولاه إياها؛ ومنه قول عمرو بن كلثوم :  
إذا ما الملك سام الناس خسفا \* أبينا أن نقر الخسف فينا

وقيل : يديمون تعذيبكم؛ والسوم : الدوام؛ ومنه سائمة الغنم لمداومتها الرعى؛ قال الأخفش : وهو في موضع رفع على الابتداء وإن شئت كان في موضع نصب على الحال أي سائمين لكم .

الثانية — قوله تعالى : (( سوء العذاب )) . مفعول ثان ليسومونكم، ومعناه أشد العذاب؛ ويجوز أن يكون بمعنى سوم العذاب؛ وقد يجوز أن يكون نعتا بمعنى سوما سيئا؛ فروى أن فرعون جعل بني إسرائيل خدما وخولا وصنفهم في أعمال؛ فصنف يبنون، وصنف يحرثون ويزرعون،

(١) الذي في البحر لأبي حيان : " هذه الجملة مستأنفة وهي حكاية حال ماضية ويحتمل أن تكون في موضع نصب على

الحال " .



وصنف يتخدمون . وكان قومه جندا ملوكا ومن لم يكن منهم في عمل من هذه الأعمال ضربت عليه الجزية فذلك سوء العذاب .

التاسعة - قوله تعالى : ﴿ يَذَّبُحُونَ أَبْنَاءَكُمْ ﴾ . يذبحون بغير واو على البدل من قوله : ﴿ يَسْؤُمُونَكُمْ ﴾ ، كما قال - أنشده سيويه - :

متى تأتينا تلملم بنا في ديارنا \* تجمد حطبا جزلا ونارا تاججا

قال الفراء وغيره : يذبحون بغير واو على التفسير لقوله : ﴿ يَسْؤُمُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ ﴾ ، كما تقول : أتاني القوم زيد وعمرو ، فلا تحتاج الى الواو في زيد ، ونظيره : ﴿ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا . يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ ﴾ . وفي سورة إبراهيم : ﴿ وَيَذَّبُحُونَ ﴾ بالواو لأن المعنى يعذبونكم بالذبح وبغير الذبح . فقوله : ﴿ وَيَذَّبُحُونَ أَبْنَاءَكُمْ ﴾ ، جنس آخر من العذاب لا تفسير لما قبله . والله أعلم . قلت : قد يحتمل أن يقال : إن الواو زائدة بدليل سورة البقرة والواو قد تزداد ، كما قال :

\* فلما أجزنا ساحة الحى وآتتحي \*

أى قد اتتحي . وقال آخر :

الى الملك القرم وابن الهمام \* وليث الكتبية في المزدحم

أراد الى الملك القرم ابن الهمام ليث الكتبية ، وهو كثير .

العاشرة - قوله تعالى : ﴿ يَذَّبُحُونَ ﴾ قراءة الجماعة بالتشديد على التكثير . وقرأ ابن محيصن يذبحون بفتح الباء . والذبح : الشق ، والذبح : المذبوح . والذباح : تشقق في أصول الأصابع . وذبحت الذن : بزلته أى كشفته . وسعد الذابح : أحد السعود . والمذابح : المحاريب . والمذابح جمع مذبح وهو إذا جاء السيل نغذ في الأرض فما كان كالشبر ونحوه سمي مذبحا ، فكان فرعون يذبح الأطفال ويبني البنات ، وعبر عنهم باسم النساء بالمآل . وقالت طائفة : يذبحون أبناءكم يعنى الرجال ، وسما أبناء لما كانوا كذلك ، وأستدل هذا القائل بقوله : ﴿ نِسَاءكُمْ ﴾ . والأول أصح لأنه الأظهر والله أعلم .

الحادية عشرة - نسب الله تعالى الفعل الى آل فرعون ، وهم إنما كانوا يفعلون بأمره وسلطانهم ، لتولينهم ذلك بأنفسهم ، وليعلم أن المباشر مأخوذ بفعله . قال الطبري : ويقضى أن من أمره ظالم يقتل أحد نعتله المأمور فهو المأخوذ به .

قلت : وقد اختلف العلماء في هذه المسألة على ثلاثة أقوال ؛ يقتلان جميعا ، هذا بأمره ، والمأمور بمباشرة . هكذا قال النخعي ؛ وقاله الشافعي ومالك في تفصيل لما . قال الشافعي ؛ إذا أمر السلطان رجلا بقتل رجل والمأمور يعلم أنه أمر بقتله ظلما كان عليه وعلى الإمام القود كقاتلين معا ، وإن أكرهه الإمام عليه وعلم أنه يقتله ظلما كان على الإمام القود ، وفي المأمور قولان ؛ أحدهما أن عليه القود ؛ والآخر لا قود عليه وعليه نصف الدية . حكاه ابن المنذر . وقال علماؤنا ؛ لا يخلو المأمور أن يكون ممن تلزمه طاعة الأمر ويخاف شره كالسلطان والسيد لعبده ، فالقود في ذلك لازم لهما ؛ أو يكون ممن لا يلزمه ذلك فيقتل المباشر وحده دون الأمر ؛ وذلك كالأب يأمر ولده ، أو المعلم بعض صبيانه ، أو الصانع بعض متعلميه إذا كان محتما ؛ فإن كان غير محتلم فالقتل على الأمر ، وعلى عاقلة الصبي نصف الدية . وقال ابن نافع ؛ لا يقتل السيد إذا أمر عبده . — وإن كان أعجميا — بقتل انسان .

قال ابن حبيب ؛ ويقول ابن القاسم أقول ؛ إن القتل عليهما . فأما أمر من لا خوف على المأمور في مخالفته فإنه لا يلحق بالإكراه بل يقتل المأمور دون الأمر ، ويضرب الأمر ويحبس . وقال أحمد في السيد يأمر عبده أن يقتل رجلا ؛ يقتل السيد . وروى هذا القول عن علي بن أبي طالب وأبي هريرة رضي الله عنهما . وقال علي ؛ ويستودع العبد السجن . وقال أحمد ؛ ويحبس العبد ويضرب ويؤذب . وقال الثوري ؛ يمور السيد . وقال الحكم وحامد ؛ يقتل العبد . وقال قتادة ؛ يقتلان جميعا . وقال الشافعي ؛ إن كان العبد فصيحاً يعقل ، قتل العبد وعوقب السيد ؛ وإن كان العبد أعجمياً فعلى السيد القود . وقال سليمان بن موسى ؛ لا يقتل الأمر ولكن تقطع يده ثم يعاقب ويحبس — وهو القول الثاني — ويقتل المأمور للباشرة ؛ كذلك قال عطاء والحكم وحامد والشافعي وأحمد وإسحاق في الرجل يأمر الرجل بقتل الرجل ؛ وذكره ابن المنذر . وقال زُفر ؛ لا يقتل واحد منهما — وهو القول الثالث — حكاه أبو المعالي في البرهان ؛ ورأى أن الأمر والمباشر ليس واحد منهما مستقلا في القود ؛ فلذلك لا يقتل واحد منهما عنده . والله أعلم .

الثانية عشرة — قرأ الجمهور ( يَذَّبَحُونَ ) بالتشديد على المبالغة . وقرأ ابن محيصن ( يَذَّبَحُونَ ) بالتخفيف . والأولى أرجح إذ الذبح متكرر . وكان فرعون على ما روى قد رأى في منامه نارا نخرجت



من بيت المقدس فأجرت بيوت مصر؛ فأولت له رؤياه : أن مولوداً من بني إسرائيل ينشأ فيكون خراب ملكه على يديه . وقيل غير هذا؛ والمعنى متقارب .

الثالثة عشرة - قوله تعالى : ( وَفِي ذَٰلِكُمْ ) . إشارة الى جملة الأمر إذ هو خبر فهو كفرد حاضر أى وفي فعلهم ذلك بكم بلاء : أى امتحان واختبار . وبلاء : نعمة ؛ ومنه قوله تعالى : ( وَلِيُبَيِّنَ الْمُؤْمِنِينَ مِنَّةَ بَلَاءٍ حَسَنًا ) . قال أبو الهيثم : البلاء يكون حسناً ويكون سيئاً ، وأصله المحنة ؛ والله عز وجل يبلو عبده بالصنع الجميل ليمتحن شكره ، ويبلوه بالبلوى التى يكرهها ليمتحن صبره ؛ فقبل للمحسن بلاء ، وللسيئ بلاء ؛ حكاه المروى . وقال قوم : الإشارة بذلك الى التنجية فيكون البلاء على هذا فى الخير أى تنجيتكم نعمة من الله عليكم . وقال الجمهور : الإشارة الى الذبح ونحوه ، والبلاء هنا فى الشر؛ والمعنى وفى الذبح مكروه وامتحان . وقال ابن كيسان : ويقال فى الخير : أبلاه الله وبلاءه ؛ وأنشد :

بحزى الله بالإحسان ما فعلا بكم \* وأبلاهما خير البلاء الذى يبلو .

جمع بين اللغتين ؛ والأكثر فى الخير أبلته ، وفى الشر بلوته ، وفى الاختبار ابتليته وبلوته ، قاله النحاس .

قوله تعالى : ( وَإِذْ فَرَقْنَا بَيْنَكُمُ الْبَحْرَ فَأَنْجَيْنَاكُم ) . إذ فى موضع نصب . وفرقنا : فلقنا ؛ فكان كل فرق كالطود العظيم أى الجبل . وأصل الفرق الفصل ؛ ومنه فرق الشعر ؛ ومنه الفرقان لأنه يفرق بين الحق والباطل أى يفصل ؛ ومنه : ( فَالْفَارِقَاتِ فَرَقًا ) بمعنى الملائكة تنزل بالفرق بين الحق والباطل ؛ ومنه : ( يَوْمَ الْفُرْقَانِ ) يعنى يوم بدر كان فيه فرق بين الحق والباطل ؛ ومنه : ( وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ ) أى فصلناه وأحكناه . وقرأ الزهرى : فرقنا بتشديد الراء أى جعلناه فرقا . ومعنى بكم أى لكم ، فالباء بمعنى اللام . وقيل : الباء فى مكانها أى فرقنا البحر بدخولكم إياه أى صاروا بين الماءين ، فصار الفرق بهم ؛ وهذا أولى بينه فانفلق .

قوله تعالى : ( الْبَحْرَ ) . البحر معروف سمي بذلك لاتساعه . ويقال : فرس بحر إذا كان واسع الجرى أى كثيره ؛ ومن ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم فى مندوب فرس أبى طلحة : " وإن وجدناه لبحرا " . والبحر : الماء المالح . ويقال : أبحر الماء : ملح ؛ قال نسيب :

وقد عاد ماء الأرض ببحرا فزادني \* إلى مريض أن أبحر المشرب العذب  
والبحرة : البلدة ؛ يقال : هذه بمرتنا أي ببلتنا . قاله الأموي . والبحر : السلال<sup>(١)</sup> يصب  
الإنسان . ويقولون : لقبته صخرة بحرة أي بارزا مكشوبا . وفي الخبر عن كعب الأحبار قال :  
إن لله ملكا يقال له : صندفايل ، البحار كلها في نقرة إبهامه . ذكره أبو نعيم عن ثور بن يزيد عن  
خالد بن معدان عن كعب .

قوله : ﴿ فَأَنْجَيْنَاكُمْ ﴾ أي أخرجناكم منه ؛ يقال : نجوت من كذا نجاء ، ممدود ؛ ونجاة ،  
مفصور . والصدق منجاة . وأنجيت غيري ونجيت . وقرئ بهما ﴿ وَإِذْ نَجَّيْنَاكُمْ ﴾ . ﴿ فَأَنْجَيْنَاكُمْ ﴾ .  
قوله : ﴿ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ ﴾ . يقال : غرق في الماء غرقا فهو غريق وغارق أيضا ؛  
ومنه قول أبي النجم :

\* من بين مقتول وطاف غارق<sup>(٢)</sup>

وأغرقه غيره وغرقه فهو مغرق وغريق . ولجام مغرق بالفضة أي محلى . والتغريق : القتل ؛  
قال الأعشى<sup>(٣)</sup> :

\* ألا ليت قيسا غرقته القوابل

وذلك أن القابلة كانت تغرق المولود في ماء السلي عام القحط ، ذكرنا كان أو أثنى حتى يموت .  
ثم جعل كل قتل تغريقا ؛ ومنه قول ذي الرمة :

إذا غرقت أرباضا ثني بكرة \* بتيها لم نصبح رءوما مسلوبا

والأرباض : الحبال . والبكرة : الناقة الفيتية . وثنيها : بطنها الثاني ؛ وإنما لم تعطف على  
ولدها لما لحقها من التعب .

القول في اختلاف العلماء في كيفية إنجاء بني إسرائيل

فذكر الطبري أن موسى عليه السلام أوحى إليه أن يسرى من مصر بني إسرائيل فامرهم موسى  
أن يستعيروا الخيل والمتاع من القبط ، وأحل الله ذلك لبني إسرائيل ؛ فسرى بهم موسى من أول

(١) فرجة تصيب الرثة أو زكام .

\* فأصبحوا في الماء والخنادق

(٢) صدر البيت :

\* أطورين في عام غزاة ورجلة

(٣) المراد به قيس بن مسعود الشيباني . وصدر البيت :



الليل ؛ فأعلم فرعون فقال : لا يتبعهم أحد حتى تصبح الدِّيكة ؛ فلم يصح تلك الليلة بمصر ديك ؛ وأما الله تلك الليلة كثيرا من أبناء القبط فاشتغلوا في الدفن وخرجوا في الاتباع مشرقين ؛ كما قال تعالى : ﴿ فَاتَّبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ ﴾ . وذهب موسى الى ناحية البحر حتى بلغه . وكانت عدة بني إسرائيل نيفا على ستمائة ألف . وكانت عدة فرعون ألف ألف ومائتي ألف . وقيل : إن فرعون أتبعه في ألف ألف حصان سوى الإناث . وقيل : دخل إسرائيل - وهو يعقوب عليه السلام - مصر في ستة وسبعين نفسا من ولده وولد ولده فأنمى الله عددهم وبارك في ذريته ؛ حتى خرجوا الى البحر يوم فرعون وهم ستمائة ألف من المقاتلة سوى الشيوخ والذرية والنساء . وذكر أبو بكر عبد الله بن محمد بن أبي شيبة قال حدثنا شبابة بن سوار عن يونس بن أبي إسحاق عن أبي إسحاق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله بن مسعود أن موسى عليه السلام حين أسرى بني إسرائيل بلغ فرعون فأمر بشاة فذبحت ؛ ثم قال : لا والله لا يفرغ من سلخها حتى تجتمع لي ستمائة ألف من القبط ؛ قال : فانطلق موسى حتى انتهى الى البحر ؛ فقال له : افرق ؛ فقال له البحر : لقد استكبرت يا موسى ! وهل فرقت لأحد من ولد آدم فأفرق لك ! قال : ومع موسى رجل على حصان له ؛ قال : فقال له ذلك الرجل : أين أمرت يا نبي الله ؟ فقال : ما أمرت إلا بهذا الوجه . قال : فأقم فرسه فسبح نخرج . فقال : أين أمرت يا نبي الله ؟ قال : ما أمرت إلا بهذا الوجه ؛ قال : والله ما كذبت ولا كُذِّبت ؛ ثم اقتحم الثانية فسبح به حتى خرج ؛ فقال : أين أمرت يا نبي الله ؟ فقال : ما أمرت إلا بهذا الوجه ؛ قال : والله ما كذبت ولا كذبت ؛ قال : فأوحى الله إليه : ﴿ أَنْ أَضْرِبَ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ ﴾ فضربه موسى بعصاه ؛ ﴿ فَأَنفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ ﴾ . فكان فيه اثنا عشر فرقا ، لاثني عشر سبطا ، لكل سبط طريق يتراءون ؛ وذلك أن أطواد الماء صار فيها طبقاتا وشبابيك يرى منها بعضهم بعضا ؛ فلما خرج أصحاب موسى وقام أصحاب فرعون التطم البحر عليهم فأغرقهم ، ويذكر أن البحر هو بحر القلزم . وأن الرجل الذي كان مع موسى على الفرس هو فتاه يوشع بن نون . وأن الله تعالى أوحى إلى البحر أن أفرق لموسى إذا ضربك ؛ فبات البحر تلك الليلة يضطرب ؛ فحين أصبح ضرب البحر وتكاه أبا خاله . ذكره ابن أبي شيبة أيضا . وقد أكثر المفسرون في قصص هذا المعنى ؛ وما ذكرناه كاف وسيأتي في سورة يونس والشعراء زيادة بيان إن شاء الله تعالى .

فصل — ذكر الله تعالى الإنجاء والإغراق ، ولم يذكر اليوم الذي كان ذلك فيه ، فروى مسلم عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة فوجد اليهود صياما يوم عاشوراء ؛ فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” ما هذا اليوم الذي تصومون فقالوا هذا يوم عظيم أنجى الله فيه موسى وقومه وغرق فرعون وقومه فصامه موسى شكرا ففتحنا نصومه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ففتحنا أحق وأولى بموسى منكم فصامه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر بصيامه “ وأخرجه البخاري أيضا عن ابن عباس ؛ وأن النبي صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه : ” أتم أحق بموسى منهم فصوموا “ .

مسئلة — ظاهر هذه الأحاديث تدل على أن النبي صلى الله عليه وسلم إنما صام عاشوراء وأمر بصيامه اقتداء بموسى عليه السلام على ما أخبره به اليهود ، وليس كذلك لما روت عائشة رضي الله عنها قالت : كان يوم عاشوراء تصومه قريش في الجاهلية ؛ وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصومه في الجاهلية ؛ فلما قدم المدينة صامه وأمر بصيامه ؛ فلما فرض رمضان ترك صيام يوم عاشوراء فمن شاء صامه ومن شاء تركه . أخرجه البخاري ومسلم .

فإن قيل : يحتمل أن تكون قريش إنما صامته بإخبار اليهود لها لأنهم كانوا يسمعون منهم ؛ لأنهم كانوا عندهم أهل علم ؛ فصامه النبي صلى الله عليه وسلم كذلك في الجاهلية أى بمكة ؛ فلما قدم المدينة ووجد اليهود يصومونه قال : ” نحن أحق وأولى بموسى منكم “ فصامه اتباعا لموسى . وأمر بصيامه أى أوجبه وأكد أمره ، حتى كانوا يصومونه الصغار . قلنا هذه شبهة من قال : إن النبي صلى الله عليه وسلم لعلة كان متعبدا بشريعة موسى ؛ وليس كذلك على ما يأتي بيانه في الأنعام عند قوله تعالى : ( فبهدايم اقتدوه ) .

مسئلة — اختلف في يوم عاشوراء ؛ هل هو التاسع من المحرم أو العاشر ؟ فذهب الشافعي إلى أنه التاسع ؛ لحديث الحكم ابن الأعرج قال : انتهيت إلى ابن عباس رضي الله عنهما وهو متوسد رداءه في زمزم ، فقلت له : أخبرني عن صوم عاشوراء ؛ فقال : إذا رأيت هلال المحرم فأعدد وأصبح يوم التاسع صائما . قلت : هكذا كان محمد صلى الله عليه وسلم يصومه ؟ قال : نعم . أخرجه مسلم .



وذهب سعيد بن المسيب والحسن البصري ومالك وجماعة من السلف إلى أنه العاشر . وذكر الترمذي حديث الحكم ولم يصفه بصحة ولا حسن . ثم أردفه أنبأنا قتيبة أنبأنا عبد الوارث عن يونس عن الحسن بن عباس قال : أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بصوم عاشوراء يوم العاشر . قال أبو عيسى : حديث ابن عباس حديث حسن صحيح . قال الترمذي : وروى عن ابن عباس أنه قال : صوموا التاسع والعاشر وخالفوا اليهود . وبهذا الحديث يقول الشافعي وأحمد بن حنبل وإسحاق . قال غيره : وقول ابن عباس للسائل : فاعدد وأصبح يوم التاسع صائما . ليس فيه دليل على ترك صوم العاشر ، بل وعد أن يصوم التاسع مضافا إلى العاشر . قالوا : فصيام اليومين جمع بين الأحاديث . وقول ابن عباس للحكم لما قال له : هكذا كان محمد صلى الله عليه وسلم يصومه ؟ قال : نعم . معناه أن لو عاش ؛ وإلا فما كان النبي صلى الله عليه وسلم صام التاسع قط . بيّنه ما أخرجه ابن ماجه في مسنده ومسلم في صحيحه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لئن بقيت إلى قابل لأصومن اليوم التاسع " .

فضيلة — روى أبو قتادة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " صيام يوم عاشوراء أحسب على الله أن يكفر السنة التي قبله " . أخرجه مسلم والترمذي . وقال : لا نعلم في شيء من الروايات أنه قال : " صيام يوم عاشوراء كفارة سنة " إلا في حديث أبي قتادة .

أقوله تعالى : ( وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ) . جملة في موضع الحال . ومعناه بأبصاركم ؛ فيقال : إن آل فرعون طفوا على الماء فنظروا إليهم يفرقون ، وإلى أنفسهم ينجون ففي هذا أعظم المنة . وقد قيل : إنهم أخرجوا لهم حتى رأوهم . فهذه منة بعد منة . وقيل : المعنى وأنتم تنظرون أي ببصائركم للاعتبار ، لأنهم كانوا في شغل عن الوقوف والنظر بالأبصار . وقيل : المعنى وأنتم بحال من ينظروا نظر ؛ كما تقول : هذا الأمر منك بهم رأي . ومسمع أي بحال تراه وتسمعه إن شئت . وهذا القول والأول أشبه بأحوال بني إسرائيل ؛ لتوالي عدم الاعتبار فيما صدر من بني إسرائيل بعد خروجهم من البحر ؛ وذلك أن الله تعالى لما أنجاهم وغرق عدوهم قالوا : يا موسى إن قلوبنا لا تطمئن ، إن فرعون قام غرق ! حتى أمر الله البحر فلفظه فنظروا إليه .

ذكر أبو بكر بن أبي شيبة عن قيس بن عباد أن بني إسرائيل قالت : ما مات فرعون وما كان  
يموت أبدا ! قال : فلم يمد أن سمع الله تكذيبهم نبيه عليه السلام ، رمى به على ساحل البحر كأنه نور  
أحمر يراه بنو إسرائيل ، فلما اطمأنوا وبعثوا من طريق البر إلى مدائن فرعون حتى نقلوا كنوزهم  
وغرقوا في النعمة ، رأوا قوما يعكفون على أصنام لهم ، قالوا : يا موسى اجعل لنا إلها كما لهم آلهة ،  
حتى زجرهم موسى وقال : أغير الله أبغىكم إلها وهو فضلكم على العالمين ، أي عالمي زمانه . ثم أمرهم  
أن يسيروا إلى الأرض المقدسة التي كانت مساكن آبائهم ويتطهروا من أرض فرعون . وكانت  
الأرض المقدسة في أيدي الجبارين قد غلبوا عليها فاحتاجوا إلى دفعهم عنها بالقتال ، فقالوا : أتريد  
أن تجعلنا لحمه للجبارين ! فلو أنك تركتنا في يد فرعون كان خيرا لنا . قال : ﴿ يَا قَوْمِ ادْخُلُوا الْأَرْضَ  
الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ ﴾ إلى قوله : ﴿ قَاعِدُونَ ﴾ حتى دعا عليهم وسماهم فاسقين . فبقوا في آتية  
أربعين سنة عقوبة ثم رحمهم فمّن عليهم بالسّلوى وبالغنام . على ما يأتي بيانه . ثم سار موسى إلى  
طور سيناء ليحييهم بالتوراة ، فاتخذوا العجل — على ما يأتي بيانه — ثم قيل لهم : قد وصلتم إلى بيت  
المقدس فادخلوا الباب سجدا وقولوا حطة . على ما يأتي . وكان موسى عليه السلام شديد الحياء  
مستورا ، فقالوا : إنه آدره فلما اغتسل وضع على الحجر ثوبه ، فعلا الحجر ثوبه إلى مجالس بني إسرائيل .  
وموسى على أثره عريان وهو يقول : يا حجر ثوبي ! فذلك قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا  
كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَى فَبَرَّاهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا ﴾ . على ما يأتي بيانه . ثم لما مات هارون قالوا له : أنت  
قتلت هارون وحسدته ، حتى نزلت الملائكة بسريره وهارون ميت عليه — وسيأتي في المسألة —  
ثم سأله أنت يعلموا آية في قبول قربانهم ، فجعلت نار تخرج من السماء فتقبل قربانهم ، ثم سأله  
أن بين لنا كفارات ذنوبنا في الدنيا ، فكان من أذنّب ذنبا أصبح على باب مكتوب : « عملت كذا »  
وكفارته قطع عضو من أعضائك » يسميه له ، ومن أصابه بول لم يطهر حتى يقرضه ويزيل جلده  
من بدنه ، ثم بدلوا التوراة واقتروا على الله وكتبوا بأيديهم واشتروا به عرضا ، ثم صار أمرهم إلى أن  
قتلوا أنبياءهم ورسلكم . فهذه معاملتهم مع ربهم وسيرتهم في دينهم وسوء أخلاقهم . وسيأتي بيان  
كل فصل من هذه الفصول مستوفى في موضعه إن شاء الله تعالى .



وقال الطبري : وفي أخبار القرآن على لسان محمد عليه السلام هذه المغيبات التي لم تكن من علم العرب ولا وقعت إلا في حق بني إسرائيل دليل واضح عند بني إسرائيل قائم عليهم نبوة محمد صلى الله عليه وسلم .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ وَاعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ۚ ﴾ . فيه ست مسائل .

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ وَاعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ۚ ﴾ . قرأ أبو عمرو « وعدنا » بغير ألف واختاره أبو عبيد ورجحه ، وأنكر « وواعدنا » قال : لأن الماعدة إنما تكون من البشر فأما الله جل وعز فإنما هو المنفرد بالوعد والوعيد . على هذا وجدنا القرآن كقوله عز وجل : ﴿ وَعَدْتُكُمْ وَعَدَ أَخِي ۚ ﴾ وقوله : ﴿ وَإِذْ يَعِدُّكُمْ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ ۚ ﴾ . قال مكي : وأيضا فإن ظاهر اللفظ فيه وعد من الله تعالى لموسى ، وليس فيه وعد من موسى ، فوجب حملة على الواحد لظاهر النص أن الفعل مضاف إلى الله تعالى وحده ، وهي قراءة الحسن وأبي رجاء وأبي جعفر وشيبة وعيسى بن عمر ، وبه قرأ قتادة وابن أبي إسحاق . قال أبو حاتم : قراءة العامة عندينا « وعدنا » بغير ألف ، لأن الماعدة أكثر ما تكون بين المخلوقين والمتكافئين ، كل واحد منهما يعد صاحبه . قال الجوهري : الميعاد : الماعدة والوقت والموضع . قال مكي : الماعدة أصلها من اثنين ، وقد تاني المفاعلة من واحد في كلام العرب ، قالوا : طارقت النعل ، وداويت العليل ، وعاقبت اللص . والفعل من واحد ، فيكون لفظ الماعدة من الله خاصة لموسى بمعنى وعدنا ، فتكون القراءةان بمعنى واحد . والاختيار واعدنا بالألف ، لأنه بمعنى وعدنا في أحد معنييه ، ولأنه لا بد لموسى من وعد أو قبول يقوم مقام الوعد فتصح المفاعلة . قال النحاس : وقراءة واعدنا بالألف أجود وأحسن . وهي قراءة مجاهد والأعرج وابن كثير ونافع والأعمش وحمة والكسائي ، وليس قوله عز وجل : ﴿ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ۚ ﴾ . من هذا في شيء ، لأن واعدنا موسى إنما هو من باب الموافاة ، وليس هذا من الوعد والوعيد في شيء ، وإنما هو من قولك : موعدك يوم الجمعة ، وموعدك موضع كذا . والفصيح في هذا أن يقال : واعدته . قال أبو إسحاق الزجاج : واعدنا ها هنا بالألف جسد ، لأن الطاعة في القبول بمنزلة الماعدة ، فمن الله جل وعز وعد ، ومن موسى قبول وإتباع يجري مجرى الماعدة . قال ابن عطية : ورجح أبو عبيدة وعدنا . وليس بصحيح ، لأن قبول موسى لوعده الله والتزامه وارتقا به يشبه الماعدة .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ مُوسَى ﴾ موسى اسم أعجمي لا ينصرف للعجمة والتعريف .  
والقبط على ما يروى يقولون للماء : مو ، وللشجر : شا . فلما وجد موسى في التابوت عند  
ماء وشجر ، سمي موسى . قال السدي : لما خافت عليه أمه جعلته في التابوت وألقته في اليم -  
كما أوحى الله إليها فآلقت في اليم - بين أشجار عند بيت فرعون ، فخرج جوارى آسية امرأة  
فرعون يغتسلن فوجدنه فسمي باسم المكان . وذكر النقاش وغيره : أن اسم الذي التقطته صابوت .  
قال ابن إسحاق : وموسى هو موسى بن عمران بن بصهر بن قاهث بن لاوى بن يعقوب إسرائيل الله  
ابن إسحاق بن إبراهيم عليه السلام .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ﴾ أربعين نصب على المفعول الثاني ، وفي الكلام  
حذف ، قال الأخفش : التقديروا إذ واعدنا موسى تمام أربعين ليلة ، كما قال : ﴿ وَأَسْئَلُ الْقَرْيَةَ ﴾  
والأربعون كلها داخلة في الميعاد .

والأربعون في قول أكثر المفسرين ذو القعدة وعشر من ذي الحجة ، وكان ذلك بعد أن جاوز  
البحر ، وسأله فومه أن يأتيهم بكتاب من عند الله ، فخرج إلى الطور في سبعين من خيار بني إسرائيل ،  
وصعدوا الجبل وواعدهم إلى تمام أربعين ليلة ، فعدوا فيما ذكر المفسرون عشرين يوما وعشرين  
ليلة ، وقالوا : قد أخلفنا موعدة . فاتخذوا العجل ، وقال لهم السامري : هذا الهكم وإله موسى .  
فاطمأنوا إلى قوله . ونهاهم هارون وقال : ﴿ يَا قَوْمِ إِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِهِ وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا  
أَمْرِي . قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى ﴾ . فلم يتبع هارون ، ولم يطمعه  
في ترك عبادة العجل إلا اثنا عشر ألفا فيما روى في الخبر . ونهافت في عبادته سائرهم وهم أكثر  
من ألفي ألف ، فلما رجع موسى ووجدهم على تلك الحال ، ألقى الألواح فرفع من جملتها ستة  
أجزاء وبقي جزء واحد وهو الحلال والحرام وما يحتاجون ، وأحرق العجل وذراه في البحر ، فشربوا  
من مائه حبا للعجل ، فظهرت على شفاههم صفرة وورمت بطونهم ، فتابوا ولم تقبل توبتهم دون  
أن يقتلوا أنفسهم ، فذلك قوله تعالى : ﴿ فَتَوَبُّوا إِلَى بَارِئِكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ﴾ . فقاموا بالخناجر

(١) كذا في بعض نسخ الأصول ، وفي بعضها : « سا » بالسين المهملة - وفي القاموس وشرحه : « ر » ( وما الشجر ) ؛  
كذا في سائر النسخ ؛ وقال ابن الجواليقي : هو بالسين المعجمة .



والسيوف بعضهم إلى بعض من لدن طلوع الشمس إلى ارتفاع الضحى ؛ فقتل بعضهم بعضا لا يسئل والد عن ولده ولا ولد عن والده ، ولا أخ عن أخيه ولا أحد عن أحد ؛ كل من استقبله ضربه بالسيف وضربه الآخر بمثله ؛ حتى نَجَّى موسى إلى الله صارخا يارباه قد فנית بنو إسرائيل ! فرحمهم الله وجاد عليهم بفضله ؛ فقبل توبة من بقى وجعل من قتل في الشهداء ؛ على ما يأتى .

الرابعة - إن قيل : لم خص الليالى بالذكر دون الأيام ؟ قيل له : لأن الليلة أسبق من اليوم فهي قبله في الرتبة ، ولذلك وقع بها التاريخ ؛ فالليالى أول الشهور والأيام تبع لها .

الخامسة - قال النقاش : في هذه الآية إشارة إلى صلة الصوم لأنه لو ذكر الأيام لأمكن أن يعتمد أنه كان يفطر بالليل ، فلما نص على الليالى اقتضت قوة الكلام أنه عليه السلام واصل أربعين يوما بلياليها . قال ابن عطية ؛ سمعت أبي يقول : سمعت الشيخ الزاهد الإمام الواعظ أبا الفضل الجوهري رحمه الله يعظ الناس في الخلوة بالله والدنو منه في الصلاة ونحوها ، وأن ذلك يشغل عن كل طعام وشراب . ويقول : أين حال موسى في القرب من الله ! ووصل ثمانين من الدهر من قوله حين سار للخضر لفتاه في بعض يوم : ﴿ آتِنَا غَدَاءَنَا ﴾ . قلت : وبهذا استدل علماء الصوفية على الوصال ، وأن أفضله أربعون يوما . وسيأتى الكلام في الوصال في آى الصيام من هذه السورة إن شاء الله تعالى ؛ ويأتى في الأعراف زيادة أحكام لهذه الآية عند قوله تعالى : ﴿ وَوَعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً ﴾ . ويأتى لقصة العجل بيان في كفيته وخواره هناك وفي طه إن شاء الله تعالى .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ ﴾ . أى اتخذتموه إلهًا من بعد موسى . وأصل اتخذتم اتخذتم من الأخذ ووزنه أفعلتم ، سهلت الهمزة الثانية لامتناع همزتين بجاء إيتخذتم فاضطربت الياء في التصريف جاءت ألفا في ياتخذ ، وواوا في مواتخذ ، فبدلت بحرف جلد ثابت من جنس ما بعدها وهى التاء وأدغمتم ؛ ثم اجنبت ألف الوصل للنطق ؛ وقد يستغنى عنها إذا كان معنى الكلام التقرير ؛ كقوله تعالى : ﴿ قُلْ اتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا ﴾ . فاستغنى عن ألف الوصل بالف

(١) النسخة ؛ قال الشاعر :

(١) هو فواترمة

أَسْتَحَدْتُ الرَّكْبُ عَنْ أَشْيَاعِهِمْ خَبْرًا • أم راجع القلب من أطرافه طرب  
ومحوه في القرآن : ( أَطْلَعَ النَّيْبَ ) • ( أَصْطَفَى النَّبَاتِ ) • ( أَسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ ) • مذهب  
أبي علي الفارسي أن اتخذتم ، من تحذ لا من أخذ ، ( وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ ) • جملة في موضع الحال •  
وقد تقدم معنى الظلم • والحمد لله •

قوله تعالى : ( ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ ) الآية • فيه أربع مسائل  
الأولى — قوله تعالى : ( ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ ) • العفو : عفو الله جل وعز عن خلقه ؛ وقد يكون  
بعد العقوبة وقبلها ، بخلاف الغفران فإنه لا يكون معه عقوبة البتة ؛ وكل من استحق عقوبة فترك  
له فقد عفى عنه • فالعفو : محو الذنب أي محو ذنوبكم وتجاوزنا عنكم ؛ ماخوذ من قولك : عفت  
الريح الأثر أي أذهبته • وعفا الشيء : كثر • فهو من الأضداد ؛ ومنه قوله تعالى : ( حَتَّى عَفَوْا ) •  
الثانية — قوله تعالى : ( مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ ) • أي من بعد عبادتكم العجل • وسمى العجل عجلا  
لاستعجالهم عبادته • والله أعلم • والعجل : ولد البقرة • والعجول مثله ، والجمع العجاويل ؛ والآثي  
عجلة • عن أبي الجراح •

الثالثة — قوله تعالى : ( لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ) • كي تشكرون عفو الله عنكم • وقد تقدم معنى لعل •  
وأما الشكر فهو في اللغة الظهور من قوله : دابة شكور ؛ إذا ظهر عليها من السمن فوق ما تُعطى من  
العلف • وحقيقته الثناء على الإنسان بمعروف بوليكم • كما تقدم في الفائحة • قال الجوهري : الشكر  
الثناء على المحسن بما أولاكم من المعروف ؛ يقال : شكرته وشكرت له ؛ وباللام أفصح • والشكران :  
خلاف الكفران • وتشكرت له مثل شكرت له • وروى الترمذي وأبو داود عن أبي هريرة عن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال : " لا يشكر الله من لا يشكر الناس " • قال الخطابي : هذا الكلام يتناول  
على معنيين ، أحدهما : أن من كان من طبعه كفران نعمة الناس وترك الشكر لمعروفهم كان من عادته  
كفران نعم الله عز وجل وترك الشكر له • والوجه الآخر : أن الله سبحانه لا يقبل شكر العبد على  
إحسانه إليه إذ كان العبد لا يشكر إحسان الناس إليه ويكفر بمعروفهم ، لاتصال أحد الأمرين بالآخر •

(١) الخطابي هو أبو سليمان حمد بن محمد بن إبراهيم بن الخطاب البسقي ، كان فقيها أديبا محدثا ، توفي سنة ثمان ومائتين

ورثته بمدينة بسط (ابن خلكان)



الرابعة - في عبارات العلماء في معنى الشكر . فقال سهل بن عبد الله : الشكر : الاجتهاد في بذل الطاعة مع الاجتناب للعصية في السر والعلانية . وقالت فرقة أخرى : الشكر هو الاعتراف في تقصير الشكر للنعم ؛ ولذلك قال تعالى : ﴿ اَعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا ﴾ . فقال داود : كيف أشكرك يا رب ، والشكر نعمة منك ! قال : الآن قد عرفتني وشكرتني ؛ إذ قد عرفت أن الشكر مني نعمة . قال : يا رب فأرني أنفخى نعمك عليّ . قال : يا داود تنفس ! فتنفس داود . فقال الله تعالى : من يحصى هذه النعمة الليل والنهار . وقال موسى عليه السلام : كيف أشكر وأصغر نعمة وضعتها بيدي من نعمك لا يجازي بها عملي كله ! فأوحى الله إليه يا موسى الآن شكرتني . وقال الجنيدي : حقيقة الشكر ، المعجز عن الشكر . وعنه قال : كنت بين يدي السرى السقطي ألعب وأنا ابن سبع سنين وبين يديه جماعة يتكلمون في الشكر ؛ فقال لي : يا غلام ما الشكر ؟ فقلت : ألا يعصى الله بنعمة . فقال لي : أخشى أن يكون حظك من الله لسانك . قال الجنيدي : فلا أزال أبكي على هذه الكلمة التي قالها السرى لي . وقال الشبلي : الشكر : التواضع والمحافظة على الحسنات ، ومخالفة الشهوات وبذل الطاعات ، ومراقبة جبار الأرض والسموات . وقال ذو النون المصري أبو الفيض : الشكر لمن فوقك بالطاعة ، ولنظيرك بالمكافاة ، ولمن دونك بالإحسان والإفضال .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ ﴾ . إذ ، اسم للوقت الماضي . وإذا ، اسم للوقت المستقبل . وآتينا : أعطينا . وقد تقدم جميع هذا . والكتاب : التوراة بإجماع من المتأولين . واختلف في الفرقان ؛ فقال الفراء وقطرب : المعنى آتينا موسى التوراة ، ومجدا عليه السلام الفرقان . قال النحاس : هذا خطأ في الإعراب والمعنى ؛ أما الإعراب فإن المعطوف على الشيء مثله ؛ وعلى هذا القول يكون المعطوف على الشيء خلافة . وأما المعنى فقد قال تعالى : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ ﴾ . قال أبو اسحاق الزجاج : يكون الفرقان هو الكتاب أعيد ذكره باسمين تأكيداً . وحكى عن الفراء ؛ ومنه قول الشاعر<sup>(١)</sup> :

فقد ديت الأديم لراشيه \* وألني قولها كذبا ومينا<sup>(٢)</sup>

(١) هو عدي بن زيد .

(٢) في الأصول : « رقت » . والتصويب عن اللسان مادة « مين » .

(١) وقال آخر:

مرألا حبذا هند وأرض بها هند \* وهند أتى من دونها النأي والبعد

ففسق البعد على النأي، والمين على الكذب، لاختلاف اللفظين تأكيداً، ومنه قول عنزة:

حييت من طلل تقادم عهده \* أقوى وأقرب بعد أم الهيثم

قال النحاس: وهذا إنما يجيء في الشعر. وأحسن ما قيل في هذا قول مجاهد: فرقان بين الحق والباطل أي الذي علمه إياه. وقال ابن زيد: الفرقان: انفراق البحر له حتى صار فرقاً فعبروا. وقيل: الفرقان: الفرج من الكرب لأنهم كانوا مستعبدين مع القبط، ومنه قوله تعالى: ﴿إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا﴾. أي فرجا ومخرجاً. وقيل: إنه الحجّة والبيان. قاله ابن بحر. وقيل: الواو صلة، والمعنى آتينا موسى الكتاب الفرقان، والواو قد تزداد في النعت، كقولهم: فلان حسن وطويل، وأنشد:

إلى الملك القرم وابن الهمام \* وليث الكتبية في المزدحم

أراد إلى الملك القرم ابن الهمام وليث الكتبية، ودليل هذا التأويل قوله عز وجل: ﴿ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ﴾. أي بين الحرام والحلال والكفر والإيمان والوعد والوعيد وغير ذلك. وقيل: الفرقان: الفرق بينهم وبين قوم فرعون، أنجي هؤلاء وغرق أولئك. ونظيره: ﴿يَوْمَ الْفُرْقَانِ﴾. فقيل: يعني به يوم بدر، نصر الله فيه عبداً صلى الله عليه وسلم وأصحابه، وأهلك أبا جهل وأصحابه. ﴿لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾. لكي تهتدوا من الضلالة. وقد تقدم قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾. إلى قوله: ﴿هُوَ التَّوَابُّ الرَّحِيمُ﴾. قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ﴾. القوم: الجماعة الرجال دون النساء، قال الله تعالى: ﴿لَا يَسْخَرُونَ مِنْ قَوْمٍ﴾. ثم قال: ﴿وَلَا نِسَاءٌ مِنْ نِسَاءٍ﴾. وقال زهير:

وما أدري.. وسوف إخال أدري \* أقيوم آل حصن أم نساء

(١) هو الخطبة.

(٢) في أكثر الأصول: «ابن بريته». والتصويب عن تفسير الطبري: والشوكاني.



وقال تعالى : ﴿ وَاَوْطَا اِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ ﴾ . اراد الرجال دون النساء . وقد يقع القوم على الرجال والنساء ؛ قال الله تعالى : ﴿ اِنَّا اَرْسَلْنَا نُوحًا اِلَى قَوْمِهِ ﴾ . وكذا كل نبي مرسل الى النساء والرجال جميعا . قوله تعالى : ﴿ يَا قَوْمِ ﴾ . منادى مضاف . وحذفت الياء في يا قوم ، لانه موضع حذف والكسرة تدل عليها ؛ وهي بمنزلة التنوين فحذفتها كما تحذف التنوين من المفرد . ويجوز في غير القرآن اثباتها ساكنة ؛ فنقول : يا قومي ؛ لأنها اسم وهي في موضع خفض . وإن شئت فتحتها وإن شئت ألحقت معها هاء ؛ فقلت : يا قومي . وإن شئت أبدلت منها ألفا لأنها أخف ؛ فقلت : يا قوما ، وإن شئت قلت : يا قوم ؛ بمعنى يا أيها القوم . وإن جعلتهم نكرة نصبت وتوننت . وواحد القوم امرؤ على غير اللفظ . ونقول : قوم وأقوام ؛ وأقوام ، جمع الجمع . والمراد هنا بالقوم عبدة العجل ، وكانت مخاطبته عليه السلام لهم بأمر من الله تعالى .

قوله تعالى : ﴿ اِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ اَنْفُسَكُمْ ﴾ . استغنى بالجمع القليل عن الكثير ؛ والكثير نفوس . وقد يوضع الجمع الكثير موضع جمع القلة ، والقليل موضع الكثرة ؛ قال الله تعالى : ﴿ ثَلَاثَةٌ قُرُوءٍ ﴾ . وقال : ﴿ وَفِيهَا مَا تَشْتَهِي اَلْاَنْفُسُ ﴾ . ويقال لكل من فعل فعلا يعود عليه ضرره : إنما أسأت إلى نفسك . وأصل الظلم وضع الشيء في غير موضعه . ثم قال تعالى : ﴿ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ ﴾ . قال بعض أرباب المعاني : عجل كل إنسان نفسه ؛ فمن أسقطه وخالف مراده فقد برئ من ظلمه . والصحيح أنه هنا عجل على الحقيقة عبده كما نطق به التثنية . والحمد لله . قوله تعالى ﴿ فَتَوْبُوا اِلَىٰ بَارِئِكُمْ ﴾ . لما قال لهم : فتوبوا الى باريكم . قالوا : كيف ؟ قال : ﴿ فَاَقْتُلُوا اَنْفُسَكُمْ ﴾ . قال أرباب الخواطر : ذللوها بالطاعات وكفوها عن الشهوات . والصحيح أنه قتل على الحقيقة هنا . والقتل : إماتة الحركة . وقتلت الخمر : كسرت شدتها بالماء . قال مسفيان بن عيينة : التوبة نعمة من الله أنعم الله بها على هذه الأمة دون غيرها من الأمم ؛ وكانت توبة بني إسرائيل القتل . وأجمعوا على أنه لم يؤمر كل واحد من عبدة العجل بأن يقتل نفسه بيده . قال الزهري : لما قيل لهم : ﴿ فَتَوْبُوا اِلَىٰ بَارِئِكُمْ فَاَقْتُلُوا اَنْفُسَكُمْ ﴾ . قاموا صفين وقتل بعضهم بعضا ؛ حتى قيل لهم : كفوا . فكان ذلك شهادة للقتول وتوبة للحى . على ما تقدم . وقال بعض المفسرين : أرسل الله عليهم ظلاما ففعلوا ذلك وقيل : وقف الذين عبدوا العجل صفًا ، ودخل الذين لم يعبدوه عليهم بالسلاح

فقتلوه . وقيل : قام السبعون الذين كانوا مع موسى فقتلوا إذ لم يعبدوا العجل [مع] من عبد العجل .  
ويروى أن يوشع بن نون خرج عليهم وهم محتبون فقال : ملعون من حل حبوته أو مذ طرفة إلى قاتله  
أو آتقاه بيد أو رجل . فما حل أحد منهم حبوته حتى قتل منهم ؛ يعني من قتل ؛ وأقبل الرجل  
يقتل من يليه . ذكره النحاس وغيره . وإنما عوقب الذين لم يعبدوا العجل بقتل أنفسهم —  
على القول الأول — لأنهم لم يغيروا المنكر حين عُدَّ ؛ وإنما اعتزلوا ، وكان الواجب عليهم أن يقاتلوا  
من عبده . وهذه سنة الله في عباده إذا فشا المنكر ولم يغير عوقب الجميع . روى جرير قال : قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما من قوم يعمل فيهم بالمعاصي هم أعز منهم وأمنع لا يغيرون  
إلا عمهم الله بعقاب » . أخرجه ابن ماجه في سننه . وسيأتي الكلام في هذا المعنى إن شاء الله  
تعالى . فلما استحز فيهم القتل وبلغ سبعين ألفا عفا الله عنهم . قاله ابن عباس وعلى رضي الله  
عنهما . وإنما رفع الله عنهم القتل لأنهم أعطوا المجهود في قتل أنفسهم . فما أنعم الله على هذه  
الأمة نعمة بعد الإسلام هي أفضل من التوبة . وقرأ قتادة : فاقبلوا أنفسكم . من الإقالة أي  
استقبلوها من العثرة بالقتل . قوله تعالى : ﴿ بَارِئُكُمْ ﴾ . الباري : الخالق ؛ وبينهما فرق وذلك  
أن الباري هو المبدع المحدث ، والخالق هو المقدر الناقل من حال إلى حال . والبرية : الخلق ؛  
وهي فعيلة بمعنى مفعولة غير أنها لا تهمز . وقرأ أبو عمرو « بَارِئُكُمْ » بسكون الهمزة — ويشعركم  
وينصرم ويأمركم — واختلف النحاة في هذا ؛ فمنهم من يسكن الضمة والكسرة في الوصل ؛ وذلك  
في الشعر . وقال أبو العباس المبرد : لا يجوز التسكين مع توالي الحركات في حرف الإعراب  
في كلام ولا شعر . وقراءة أبي عمرو لحن . قال النحاس وغيره : وقد أجاز ذلك النحويون القدماء  
الأئمة ؛ وأنشدوا :

إذا أعوججت قلت صاحب قوم \* بالدو أمثال السفين العوم

وقال امرؤ القيس :

فاليوم أشرب غير مستحيف \* إنما من الله ولا وإقل

وقال آخر :

\* قالت سلمى اشتربنا سويقا \*



وقال الآخر :

رُحِيتُ وفي رجليك ما فيهما \* وقد بدا هنيك من المتري

فمن أنكر النسكين في حرف الإعراب فحجته أن ذلك لا يجوز من حيث كان علما للإعراب . قال أبو علي : وأما حركة البناء فلم يختلف النحاة في جواز تسكينها مع توالي الحركات . وأصل برأ من تبرئ الشيء من الشيء وهو انفصاله منه . فالحلق قد فصلوا من العدم إلى الوجود ؛ ومنه برأت من المرض برأ بالفتح . كذا يقوله أهل المجاز . وغيرهم يقول : برئت من المرض برأ بالضم ؛ وبرئت منك ومن الديون والعيوب براءة ؛ ومنه المبارأة للمرأة ؛ وقد بارأ شريكه وأمرأته . قوله تعالى : ﴿ فَتَابَ عَلَيْكُمْ ﴾ . في الكلام حذف تقديره ففعلتم فتاب عليكم أي فتجاوز عنكم أي على الباقين منكم . ﴿ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴾ . تقدم معناه . والحمد لله .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ ﴾ . الآية . فيه خمس مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قُلْتُمْ ﴾ معطوف . يَا مُوسَى نداء مفرد . لن تؤمن لك أي نصديقك حتى نرى الله جهرة . قيل : هم السبعون الذين اختارهم موسى ؛ وذلك أنهم لما أسمعهم كلام الله تعالى قالوا له بعد ذلك : ﴿ لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ ﴾ . والإيمان بالأنبياء واجب بعد ظهور معجزاتهم . فأرسل الله عليهم نارا من السماء فأحرقهم ؛ ثم دعا موسى ربه فأحياهم ؛ كما قال تعالى : ﴿ ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ ﴾ . وستأتي قصة السبعين في الأعراف إن شاء الله تعالى . قال ابن فورك : يحتمل أن تكون معاقبتهم لإخراجهم طلب الرؤية عن طريقه بقولهم لموسى : ﴿ أَرَأَيْتَ إِنْ جَهَرَهُ ﴾ . وليس ذلك من مقدور موسى عليه السلام .

وقد اختلف في جواز رؤية الله تعالى ؛ فأكثر المبتدعة على إنكارها في الدنيا والآخرة . وأهل السنة والسلف على جوازها فيهما ، ووقوعها في الآخرة . فعلى هذا لم يطلبوا من الرؤية محالا ؛ وقد سأله موسى عليه السلام . وسيأتي الكلام في الرؤية في الأنعام والأعراف إن شاء الله تعالى .

الثانية - قوله تعالى ﴿ جَهَرَهُ ﴾ . مصدر في موضع الحال ومعناه علانية . وقيل : هيئتنا . قاله ابن عباس . وأصل الجهر الظهور ؛ ومنه التجهر بالقراءة ؛ إنما هو إظهارها . والمجاهرة بالمعاصي ؛

المظاهرة بها . ورأيت الأمير جهارا وجهرة أى غير مستتر بشئ . وقرأ ابن عباس جهرة بفتح  
الماء . وهما لغتان مثل : زهرة وزهرة . وفي الجهر وجهان ؛ أحدهما : أنه صفة لخطابهم لموسى  
أنهم جهروا به وأعلنوا ؛ فيكون في الكلام تقديم وتأخير ؛ والتقدير وإذ قلم جهرة يا موسى . الثانى :  
أنه صفة لما سألوه من رؤية الله تعالى أن يروه جهرة وعيانا ؛ فيكون الكلام على نسقه لا تقديم فيه  
ولا تأخير . وأكد بالجهر فرقا بين رؤية العيان ورؤية المنام .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ فَأَخَذْتُمْ الصَّاعِقَةَ ﴾ . قد تقدم في أول السورة معنى الصاعقة . وقرأ  
عمر وعثمان وعلى «الصعقة» وهى قراءة ابن محيصن في جميع القرآن . ﴿ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ﴾ جملة في موضع  
الحال . ويقال : كيف يموتون وهم ينظرون ؟ فالجواب أن العرب تقول : دُورُ آل فلان تراءى  
أى يقابل بعضها بعضا . وقيل : المعنى وأنتم تعلمون . وقيل : تنظرون أى إلى حالكم وما نزل بكم  
من الموت وآثار الصعقة .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ ﴾ . أى أحييناكم . قال قتادة : ماتوا  
وذهبت أرواحهم ثم ردوا لاستيفاء آجالهم . قال النحاس : وهذا احتجاج على من لم يؤمن بالبعث من  
قريش ، واحتجاج على أهل الكتاب إذ خبروا بهذا ، والمعنى لعلمكم تشكرون ما فعل بكم من البعث بعد  
الموت . وقيل : ماتوا موت همود يعتبر به الغير ؛ ثم أرسلوا . وأصل البعث الإرسال . وقيل :  
بل أصله إنباء الشئ من محله ؛ يقال : بعث الناقة : أثرتها أى حركتها ؛ قال امرؤ القيس :

وفتيان صدق قد بعثت بسحرة \* فقاموا جميعا بين عاتٍ ونشوان

وقال عنتره :

وصحابة شم الأنوف بعثتهم \* ليلا وقد مال الكرى بطلاها

وقال بعضهم : بعثناكم من بعد موتكم : علمناكم بعد جهلكم .

قلت : والأول أصح ، لأن الأصل الحقيقة وكان موت عقوبة ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَر  
إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ ﴾ . على ما يأتى .  
الخامسة — قال الماوردى : واختلف في بقاء تكليف من أعيد بعد موته وبمعينة الأحوال  
المضطرة إلى المعرفة على قولين ؛ أحدهما : بقاء تكليفهم لئلا يخلو عاقل من تعبد . الثانى : منقطع  
تكليفهم معتبرا بالاستدلال دون الاضطراب .



قلت : والأول أصح ، فإن بنى إسرائيل قد رأوا الجبل في الهواء ساقطاً عليهم والنار محيطة بهم ؛ وذلك مما اضطرهم إلى الإيمان . وبقاء التكليف ثابت عليهم ؛ ومثلهم قوم يونس . ومحال أن يكونوا غير مكلفين . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَظَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ ﴾ . الآية . فيه ثمان مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَظَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ ﴾ أى جعلناه عليكم كالظلة . والغمام جمع غمامة كسحابة وسحاب . قاله الأخفش سعيد . قال الفراء : ويجوز غمام وهو السحاب لأنها تغم السماء أى تسترها ؛ وكل مغطى فهو مغموم ؛ ومنه المغموم على عقله . وغَمَّ الملأل إذا غطاه الغيم . والغين مثل الغيم ؛ ومنه قوله عليه السلام : "إنه ليغان على قلبي" . قال صاحب العين : غين عليه : غُطى عليه . والغين : شجر ملتف . وقال السدي : الغمام : السحاب الأبيض . وفعل هذا بهم ليقيمهم حر الشمس نهارة ، ويخلى في آخره ليستضيئوا بالقمر ليلاً . وذكر المفسرون أن هذا جرى في التيه بين مصر والشام لما امتنعوا من دخول مدينة الجبارين وقتلهم ؛ وقالوا لموسى : ﴿ قَاذِهُبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا ﴾ . فعقبوا في ذلك الفحوص<sup>(١)</sup> أربعين سنة يتيهون في خمسة فرائخ أو سنة . روى أنهم كانوا يمشون النهار كله ويتزلون للبيت فيصبحون حيث كانوا بكرة أمس . وإذا كانوا بأجمعهم في التيه قالوا لموسى : من لنا بالطعام ! فأنزل الله عليهم المن والسلوى . قالوا : من لنا من حر الشمس ! فظل عليهم الغمام . قالوا : فم تستصبح ! فضرب لهم عمود نور في وسط محلهم . وذكر مكى : عمود من نار . قالوا : من لنا بالماء ! فأمر موسى بضرب الحجر . قالوا : من لنا باللباس ! فأعطوا ؛ ألا يبلى لهم ثوب ولا يخلق ولا يدرن ؛ وأن تموصغارها حسب نمو الصبيان . والله أعلم .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَى ﴾ . اختلف في المن ما هو وتعيينه على أقوال . فقيل : الترنجيبين<sup>(٢)</sup> — بنشديد الرائ وتسكين النون ، ذكره النحاس ، ويقال : الطرنجيبين بالطاء — ومل هذا أكثر المفسرين . وقيل : صمغة حلوة . وقيل : عسل . وقيل : شراب حلوة .

(١) الفحوص : كل موضع يسكن . وفي حديث كعب : إن الله بارك في الشام وخص بالقدس من لخص الأردن إلى ربح ،

ولخصه ما بسط منه وكشف من نواحيه . القاموس ونهاية ابن الأثير .

(٢) الترنجيبين : مل يقع من السماء ، وهو ندى شبه بالعسل جامد متحبب . من مقدرات ابن البيطار .

وقيل : خبز الرقاق ، عن وهب بن منبه . وقيل : المن مصدر يعم جميع ما من الله به على عباده من خير تعب ولا زرع ؛ ومنه قول رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل : "الكأمة من المن الذي أنزل الله على بني إسرائيل وماؤها شفاء للعين" ، في رواية "من المن الذي أنزل الله على موسى" . رواه مسلم . قال علماءنا : وهذا الحديث يدل على أن الكأمة مما أنزل الله على بني إسرائيل أي ما خلقه الله لهم في آتية . قال أبو عبيد : إنما شبهها بالمن لأنه لا مؤونة فيها بغير ولا سقى ولا علاج ؛ فهي منه أي من جنس من بني إسرائيل في أنه كان دون تكلف . روى أنه كان ينزل عليهم من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس كالثلج ؛ فيأخذ الرجل ما يكفيه ليومه فإن أذخر منه شيئا فسد عليه إلا في يوم الجمعة فإنهم كانوا يتخرون ليوم السبت فلا يفسد عليهم ؛ لأن يوم السبت يوم عبادة وما كان ينزل عليهم يوم السبت شيء .

الثالثة — لما نص عليه السلام على أن ماء الكأمة شفاء للعين ؛ قال بعض أهل العلم بالطب : أما لتبريد العين من بعض ما يكون فيها من الحرارة فتستعمل بنفسها مفردة ، وأما لغير ذلك فركبة مع غيرها . وذهب أبو هريرة رضي الله عنه إلى استعمالها بحثا في جميع مرض العين . وهذا كما استعمل أبو وجرة العسل في جميع الأمراض كلها حتى في الكحل . على ما يأتي بيانه في سورة النحل إن شاء الله تعالى . وقال أهل اللغة : الكم واحد ، وكمان اثنان ، وأكؤ ثلاثة ، فإذا زادوا قالوا : كأة ، بالتاء على عكس شجرة وشجر . والمن ، اسم جنس لا واحد له من لفظه ؛ مثل الخير والشر . قاله الأخفش .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ وَالسَّلَوى ﴾ . اختلف في السلوى فقيل : هو السمانى بيته . قاله الضحاك . قال ابن عطية : السلوى : طير يجمع المفسرين ؛ وقد ظط الهنلى<sup>(١)</sup> فقال : وقاسمهما بالله جهندا لأنهما . ألد من السلوى إذا ما نشورها

ظن السلوى العسل .

قلت : ما أذماه من الإجماع لا يضح ؛ وقد قال المؤرج أحد علماء اللغة والتفسير : إنه العسل ؛ واستدل بيت الهنلى وذكر أنه كذلك بلغة كنانة ، سمي به لأنه يسلى به ؛ ومنه حين السلوان<sup>(٢)</sup> وأنشد :  
 (٣) عين السلوان : عين ضاحكة يتركها ويستغنى منها باليت المقدس . معجم بالقوت .

(١) هو خاله بن زهير . (٢) هو مؤرج بن عمر المدونى ، ويكنى أبا زيد . كان من أصحاب الخليل بن أحمد ؛  
 (٣) عين السلوان : عين ضاحكة يتركها ويستغنى منها باليت المقدس . معجم بالقوت .



لو أشرب السلوان ما سَيتُ \* ما لي غنى عنك وإن غَيتُ

وقال الجوهري : والسلوى العسل ؛ وذكر بيت الهذلي :

\* ألد من السلوى إذا ما نشورها \*

ولم يذكر غلطا . والسلوانة ( بالضم ) : خرزة كانوا يقولون إذا صب عليها ماء المطر فشربه العاشق سلا ؛ قال :

شربت على سلوانية ماء مُزنية \* فلا وجد يد العيش يأمي ما أسلو

واسم ذلك الماء السلوان . وقال بعضهم : السلوان : دواء يُسْقاه الحزين فيسلو ؛ والأطباء يسمونه المفرح ؛ يقال : سليت وسلوت لعتان . وهو في سلوة من العيش أى في رغد . عن أبي زيد .

الخامسة - واختلف في السلوى هل هو جمع أو مفرد ؟ فقال الأخفش : جمع لا واحد له من لفظه ؛ مثل الخير والشر ؛ وهو يشبه أن يكون واحده سلوى مثل جماعته ، كما قالوا : <sup>(١)</sup> دَفْلِي للواحد والجماعة . وسماني وشكاعى في الواحد والجمع . وقال الخليل : واحده سلواة ؛ وأنشد :

وإني لتعسروني لذكراك سلوة \* كما انتفض السلواة من بلل القطر

وقال الكسائي : السلوى : واحدة ، وجمعه سلاوى .

السادسة - السلوى عطف على المن ولم يظهر فيه الإعراب لأنه مقصور ووجب هذا في المقصور كله ، لأنه لا يخلو من أن يكون في آخره ألف ؛ قال الخليل : والألف حرف هوائي لا مستقر له ؛ فاشبه الحركة فاستحالت حركته . وقال الفراء : لو حركت الألف صارت همزة .

السابعة - قوله تعالى : <sup>(٢)</sup> «كُلُوا» . فيه حذف تقديره وقلنا : كلوا ؛ فحذف اختصارا للدلالة الظاهر عليه . والطيبات هنا قد جمعت الحلال واللذيذ .

الثامنة - قوله تعالى : <sup>(٣)</sup> «وَمَا ظَلَمُونَا» . يقدر قبله فعصوا ولم يقابلوا النعم بالشكر . <sup>(٤)</sup> «وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ» . لمقابلتهم النعم بالمعاصي .

(١) السفلى ( كذا كرى ) شجرة من أخضر حسن المنظر يكون في الأدوية .

(٢) الشكاعى ( كخيارى وقد تفتح ) من دق النبات ، وهي دفيقة العيدان صغيرة خضراء . والناس يتذادون بها .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ ﴾ . الآية . فيه تسع مسائل .

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ ﴾ . حذفنا الألف من قلنا لسكونها وسكون الدال بعدها ، والألف التي يتبدأ بها قبل الدال ألف وصل لأنه من يدخل .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ هَذِهِ الْقَرْيَةُ ﴾ . أى المدينة ؛ سميت بذلك لأنها تقزت أى اجتمعت ؛ ومنه قرئت الماء فى الحوض أى جمعه ؛ واسم ذلك الماء قرى بكسر القاف مقصور . وكذلك ما قرى به الضيف . قاله الجوهري . والمقرة للحوض . والقرى لمسيل الماء . والقرى للظهر ؛ ومنه قوله :

\* لاحق بطن بقرى سمين \*

والمقارى : الحفان الكبار ؛ قال :

\* عظام المقارى ضيفهم لا يفزع \*

وواحد المقارى مقرة ؛ وكله بمعنى الجمع غير مهموز . والقريّة — بكسر القاف — لغة اليمن ؛ واختلف فى تعيينها ؛ فقال الجمهور : هى بيت المقدس . وقيل : أريحاء من بيت المقدس . قال عمر بن شبة : كانت قاعدة ومسكن ملوك . ابن كيسان : الشام . الضحاك : الرملة والأردن . وفلسطين وتدمر . وهذه نعمة أخرى وهى أنه أباح لهم دخول البلدة وأزال عنهم آتية .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ فَكُلُوا ﴾ . إباحة . ورغدا : كثيرا واسعاً ؛ وهو نعت لمصدر محذوف أى أكلا رغدا . ويمحوز أن يكون فى موضع الحال على ما تقدم . وكانت أرضا مباركة عظيمة الغلة فلذلك قال : رغدا .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ وَادْخُلُوا الْبَابَ مُجْتَدًا ﴾ . الباب يجمع أبوابا ؛ وقد قالوا : أبوبة لازدواج ؛ قال الشاعر :

هناك أخية ولآج أبوبة \* يخط بالبر منه الجحد واللين

ولو أفرده لم يحز ؛ ومثله قوله عليه السلام : " من رجا بالقوم — أو بالوقد — غير خزايا ولا ندأى " وتبوت بوابا اتخذته . وأبواب مبروة ؛ كما قالوا : أصناف مصنفة . وهذا شئ من بابك أى يصلح لك . وقد تقدم معنى السجود فلا معنى لإعادته . والحمد لله .



والباب الذي أمروا بدخوله هو باب في بيت المقدس يعرف اليوم بباب حطة، عن مجاهد وغيره . وقيل : باب القبة التي كان يصل إليها موسى وبنو إسرائيل . وسجداً قال ابن عباس : منحني ركوعاً . وقيل : متواضعين خضوعاً لآعلى هيئة متعينة .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ وَقُولُوا ﴾ . عطف على ادخلوا . وقولوا حطة بالرفع ، قراءة الجمهور ؛ على إضمار مبتدأ أي مسئلتنا حطة أو يكون حكاية . قال الأخفش : وقرئت حطة بالنصب ، على معنى احطط عنا ذنوبنا حطة . قال النحاس : جاء الحديث عن ابن عباس أنه قيل لهم : قولوا لا إله إلا الله . وفي حديث آخر عنه قيل لهم : قولوا مغفرة . تفسير للنصب أي قولوا شيئاً يحط ذنوبكم ؛ كما يقال : قل خيراً . والأئمة من القراء على الرفع وهو أولى في اللغة ؛ لما حكى عن العرب في معنى بدل ؛ قال أحمد بن يحيى : يقال بدلته أي غيرته ولم أزل عينه ، وأبدلته أزلت عينه وشخصه ؛ كما قال : \* عزّل الأمير للأمير المبدل \*

وقال الله عز وجل : ﴿ قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا آتِ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدِّلْهُ ﴾ ، والحديث ابن مسعود قالوا : حنطة ، تفسير على الرفع . هذا كله قول النحاس . وقال الحسن وعكرمة : حطة بمعنى حط ذنوبنا ؛ أمروا أن يقولوا : لا إله إلا الله ليحط بها ذنوبهم . وقال ابن جبير : معناه الاستغفار . أبان بن تغلب : التوبة . قال الشاعر :

فاز بالحنة التي جعل الله \* له بها ذنب عبده منقورا

وقال ابن فارس في المجمل : حطة ، كلمة أمر بها بنو إسرائيل لو قالوها لحطت أوزارهم . وقاله الجوهرى أيضاً في الصحاح .

قلت : يحتمل أن يكونوا تعبدوا بهذا اللفظ بعينه وهو الظاهر من الحديث . روى مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " قيل لئن ادخلوا الباب سجداً وقولوا حطة يغفر لكم خطاياكم [ فبدلوا ] فدخلوا الباب يزحفون على أستاههم وقالوا حبة في شعرة " . وأخرجه البخاري وقال : " فبدلوا وقالوا حطة حبة في شعرة " . في غير الصحيحين : « حنطة في شعر » . وقيل : قالوا حطاً شمهائاً . وهي لفظة عبرانية ، تفسيرها : حنطة حمراء حكاه ابن قتيبة ،

وحكامه المروى عن السدى ومجاهد . وكان قصدهم خلاف ما أمرهم الله به فعصوا وتمردوا واستهزؤا  
فما قبلهم الله بالرجز وهو العذاب . قال ابن زيد : كان طاعونا أهلك منهم سبعين ألفاً . وروى أن  
الباب جعل قصيرا ليدخلوه ركعا فدخلوه متوركين على أستاذهم . والله أعلم .

السادسة — استدل بعض العلماء بهذه الآية على أن تبديل الأقوال المنصوص عليها في الشريعة  
لا يخلو أن يقع التعبد بلفظها أو بمعناها ؛ فإن كان التعبد وقع بلفظها فلا يجوز تبديلها ، لزم الله تعالى  
من بدل ما أمره بقوله ؛ وإن وقع بمعناها جاز تبديلها بما يؤدي إلى ذلك المعنى ، ولا يجوز تبديلها  
بما يخرج عنه .

وقد اختلف العلماء في هذا المعنى ؛ فحكى عن مالك والشافعي وأبي حنيفة وأصحابهم أنه يجوز  
للعالم بمواقع الخطاب البصير بأحاديثه نقل الحديث بالمعنى لكن بشرط المطابقة للمعنى بكلامه ، وهو  
قول الجمهور . ومنع ذلك جمع كثير من العلماء منهم ابن سيرين والقاسم بن محمد ورجاء بن حيوة .  
وقال مجاهد : انقص من الحديث إن شئت ولا تزد فيه . وكان مالك بن أنس يشدد في حديث  
رسول الله صلى الله عليه وسلم في التاء والياء ونحو هذا ، وعلى هذا جماعة من أئمة الحديث لا يرون  
إبدال اللفظ ولا تغييره حتى أنهم يسمعون ملحونا ويعلمون ذلك ولا يغيرونه . وروى أبو مجلز عن  
قيس بن عباد قال قال عمر بن الخطاب : من سمع حديثا فحدث به كما سمع فقد سلم . وروى نحوه  
عن عبد الله بن عمرو وزيد بن أرقم ؛ وكذا الخلاف في التقديم والتأخير والزيادة والنقصان ؛ فإن منهم  
من يعتد بالمعنى ولا يعتد باللفظ ، ومنهم من يشدد في ذلك ولا يفارق اللفظ ؛ وذلك هو الأحوط  
في الدين والأتقى والأولى ؛ ولكن أكثر العلماء على خلافه . والقول بالجواز هو الصحيح إن شاء الله تعالى ؛  
وذلك أن المعلوم من سيرة الصحابة رضي الله عنهم هو أنهم كانوا يروون الوقائع المنحدة بالفاظ مختلفة  
وما ذاك إلا أنهم كانوا يصرفون عنايتهم للعاني ولم يلتموا التكرار على الأحاديث ولا كتبها . وروى  
عن وائلة بن الأسقع أنه قال : ليس كل ما أخبرنا به رسول الله صلى الله عليه وسلم نقلناه اليكم ، حسبكم  
المعنى . وقال قتادة عن زُرارة بن أوفى : لقيت عدة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فاختلفوا  
على في اللفظ واجتمعوا في المعنى . وكان النخعي والحسن والشعبي رحمهم الله يأتون بالحديث على  
المعاني . وقال الحسن : إذا أصبت المعنى أجزأك . وقال سفيان الثوري رحمه الله : إذا قلت لكم



اني أحدنكم كما سمعت فلا تصدقوني، إنما هو المعنى . وقال وكيع رحمه الله : إن لم يكن المعنى واسعا فقد هلك الناس . واتفق العلماء على جواز نقل الشرع للعجم بلسانهم وترجمته لهم ؛ وذلك هو النقل بالمعنى . وقد فعل الله ذلك في كتابه فيما قص من أنباء ما قد سلف ؛ فقص قصصا ذكر بعضها في مواضع بالفاظ مختلفة والمعنى واحد، ونقلها من ألسنتهم إلى اللسان العربي وهو مخالف لها في التقديم والتأخير، والحذف والإلغاء، والزيادة والنقصان . وإذا جاز إبدال العربية بالعجمية فلأن يجوز بالعربية أولى . احتج بهذا المعنى الحسن والشافعي وهو الصحيح في الباب .

فإن قيل : فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : "نضر الله أمرا سميع مقالي فبلغها كما سمعها" . وذكر الحديث . وما ثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه أمر رجلا أن يقول عند مضجعه في دعاء عامه : آمنت بكتابك الذي أنزلت وبنبيك الذي أرسلت ؛ فقال الرجل : ورسولك الذي أرسلت ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : "وَنَبِيِّكَ الَّذِي أَرْسَلْتُ" . قالوا : أفلا ترى أنه لم يسوغ لمن علمه الدعاء مخالفة اللفظ ؛ وقال : "فأذاها كما سمعها" . قيل لهم : أما قوله "فأذاها كما سمعها" . فالمراد حكمها لا لفظها، لأن اللفظ غير معتد به . ويدل ذلك على أن المراد من الخطاب حكمه قوله : "فُرب" حامل فقه غير فقيه ورب حامل فقه إلى من هو أفقه منه" . ثم أن هذا الحديث بعينه قد نقل بالفاظ مختلفة والمعنى واحد . وإن أمكن أن يكون جميع الألفاظ قول النبي صلى الله عليه وسلم في أوقات مختلفة ؛ لكن الأغلب أنه حديث واحد نقل بالفاظ مختلفة ؛ وذلك أول دليل على الجواز . وأما رده عليه السلام الرجل من قوله : برسولك إلى قوله وبنبيك ؛ فإن النبي صلى الله عليه وسلم أمدح ؛ ولكل نعت من هذين النعتين موضع . ألا ترى أن أسم الرسول يقس على الكافة ، وأسم النبي لا يستحقه إلا الأنبياء عليهم السلام ! وإنما فضل المرسلون من الأنبياء لأنهم جمعوا النبوة والرسالة ؛ فلما قال : وبنبيك ؛ جاء بالنعت الأمدح ثم قيده بالرسالة بقوله : الذي أرسلت . وأيضا فإن نقله من قوله : ورسولك إلى قوله وبنبيك ؛ ليجمع بين النبوة والرسالة ؛ ومستقيم في الكلام أن تقول : هذا رسول فلان الذي أرسله . وهذا قتيل زيد الذي قتله ؛ لأنك تجترئ بقولك : رسول فلان ، وقتيل فلان عن إعادة المرسل والقاتل إذ كنت لا تفيد به إلا المعنى الأول ؛ وإنما يحسن أن تقول : هذا رسول عبدالله الذي أرسله إلى عمرو، وهذا قتيل زيد الذي قتله بالأمس أو في وقعة كذا . والله ولي التوفيق .

فإن قيل : إذا جاز للزاوي الأول تغيير ألفاظ الرسول عليه السلام جاز للشاني تغيير ألفاظ الأول ، ويؤدي ذلك إلى طمس الحديث بالكلية لدقة الفروق وخفائها ، قيل له : الجواز مشروط بالمطابقة والمساواة كما ذكرنا ، فإن عدمت لم يحز . قال ابن العربي : الخلاف في هذه المسألة إنما يتصور بالنظر إلى عصر الصحابة والتابعين لتساويهم في معرفة اللغة الجبلية الذوقية ، وأما من بعدهم فلا تشك في أن ذلك لا يجوز ، إذ الطباع قد تغيرت ، والفهوم قد تباينت ، والعوائد قد اختلفت ، وهذا هو الحق . والله أعلم . قال بعض علمائنا : لقد تعاجم ابن العربي رحمه الله ، فإن الجواز إذا كان مشروطا بالمطابقة فلا فرق بين زمن الصحابة والتابعين وزمن غيرهم ، ولهذا لم يفصل أحد من الأصوليين ولا أهل الحديث هذا التفصيل ، نعم لو قال : إن المطابقة في زمنه أبعد كان أقرب . والله أعلم .

السابعة — قوله تعالى ﴿ تَغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ ﴾ . قراءة نافع بالياء مع ضمها . وابن عامر بالتاء مع ضمها وهي قراءة مجاهد . وقرأها الباقون بالنون مع نصبها وهي أبينها ، لأن قبلها ﴿ وَإِذْ قُلْنَا أَدْخُلُوا ﴾ . فخرى تغفر على الاخبار عن الله تعالى ، والتقدير وقلنا ادخلوا الباب سجدا نغفر ، ولأن بعده ﴿ وَسَتَرِيدُ ﴾ بالنون . وخطاياكم ، اتباعا للسواد وأنه على بابه . ووجه من قرأ بالتاء أنه أنت لتأنيث لفظ الخطايا ، لأنها جمع خطيئة على التكسير . ووجه القراءة بالياء أنه ذكر لما حال بين المؤنث وبين فعله ، على ما تقدم في قوله : ﴿ فَتَلَقَّى آدَمَ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٌ ﴾ . وحسن الياء والتاء وإن كان قبله إخبار عن الله تعالى في قوله : ﴿ وَإِذْ قُلْنَا ﴾ لأنه قد علم أن ذنوب الخاطئين لا يغفرها إلا الله تعالى ، فاستغنى عن النون ورد الفعل إلى الخطايا المغفورة .

الثامنة — واختلف في أصل خطايا جمع خطيئة بالهمزة ، فقال الخليل : الأصل في خطايا أن يقول : خطائي ، ثم قلب فقل : خطائي بهمزة بعدها ياء ، ثم تبدل من الياء ألفا بدلا لازما فتقول : خطاء ، فلما اجتمعت ألفان بينهما همزة والهمزة من جنس الألف صرت كأنك جمعت بين ثلاث ألفات ، فأبدلت من الهمزة ياء فقلت : خطايا . وأما سيويوه فذهب أن الأصل مثل خطائي ثم وجب بهذه أن تهز الياء كما همزتها في مدائن فتقول : خطائي ، ولا تجتمع همزتان في كلمة ، فأبدلت من الثانية ياء فقلت : خطائي ، ثم عملت كما عملت في الأول . وقال الفراء : خطايا جمع



خطبة بلا همز؛ كما نقول : هدية وهدايا . قال القراء : ولو جمعت خطبة مهموزة لقلت : خطاء .  
وقال الكسائي : لو جمعتها مهموزة أدغمت الهمزة في الهمزة ؛ كما قلت : دواب .

التاسعة - قوله تعالى : ﴿ وَتَزِيدُ الْحَسَنَاتِ ﴾ . أى تزيدهم إحسانا على الإحسان المتقدم  
صندهم ؛ وهو اسم فاعل من أحسن . والمحسن : من صحح عقد توحيدته ، وأحسن سياسة نفسه ،  
وأقبل على أداء فرائضه ، وكفى المسلمين شره . وفى حديث جبريل عليه السلام : " ما الإحسان  
قال أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك قال صدقت " . وذكر الحديث أخرجه مسلم .  
قوله تعالى : ﴿ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا ﴾ . فيه أربع مسائل .

الأولى - قوله تعالى : ﴿ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا ﴾ . الذين فى موضع رفع أى فبدل الظالمون  
منهم قولا غير الذى قيل لهم . وذلك أنه قيل لهم : قولوا حطة ؛ فقالوا : حنطة على ما تقدم ؛ فزادوا  
حرفا فى الكلام فلقوا من البلاء ما لقوا ؛ تعريفا أن الزيادة فى الدين والابتداع فى الشريعة عظيمة  
الخطر شديدة الضرر ؛ هذا فى تغيير كلمة هى عبارة عن التوبة أوجبت كل ذلك من العذاب ؛ فما ظنك  
بتغيير ما هو من صفات المعبود ؛ هذا والقول أنقص من العمل فكيف بالتبديل والتغيير فى الفعل .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ فَبَدَّلَ ﴾ . تقدم معنى بدل وأبدل ؛ وفروى ﴿ عَسَى رَبُّنَا أَنْ يُبَدِّلَنَا ﴾ .  
على الوجهين . قال الجوهري : وأبدلت الشيء بعيره . وأبدله الله من الخوف أمنا . وتبدل الشيء  
أيضا تغييره ؛ وإن لم يأت ببدل . واستبدل الشيء بعيره . وتبدله به إذا أخذه مكانه . والمبادلة ،  
التبادل . والأبدال : قوم من الصالحين لا تخلو الدنيا منهم ؛ إذا مات واحد منهم أبدل الله مكانه  
بآخر . قال ابن دريد : الواحد بديل . والبديل : البدل . وبدل الشيء : غيره ؛ يقال : بدل وبدل  
لغتان ؛ مثل : شبه وشبه ، ومثل ومثل ، ونكّل ونكّل<sup>(١)</sup> . قال أبو عبيد : لم يسمع فى فعل وفعل غير  
هذه الأربعة الأحرف . والبذل : وجع يكون فى اليدين والرجلين ؛ وقد يدل بالكسر يبدل بدلا .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ فَأَنزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ . كرر لفظ ظلموا ولم يضمه تعظيما  
للأمر . والتكرير يكون على ضربين ؛ أحدهما : استعماله بعد تمام الكلام كما فى هذه الآية ؛ وقوله :

(١) فى الأصل : «أبو عبيد» . والنصيب عن اللسان وصاح الجوهري .

(قَوْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ) . ثم قال بعدد : (قَوْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ) .

ولم يقل : مما كتبوا . وكرر الويل تغليظا لفعالهم ؛ ومنه قول الحنساء :

تعتزقي الدهر نهسا وحرا<sup>(١)</sup> وأوجفني الدهر قرعا وغمزا

أرادت أن الدهر أوجعها بكبريات نوائبه وصغرياتها .

والضرب الثاني : مجيء تكرير الظاهر في موضع المضمر قبل أت يتم الكلام ؛ كقوله تعالى :

(الْحَاقَّةُ مَا الْحَاقَّةُ) . (الْقَارِعَةُ مَا الْقَارِعَةُ) . كان القياس لولا ما أريد به من التعظيم والتفخيم

الحاقة ما هي ! والقارعة ما هي ! ومثله : (فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ) . وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ

مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ) . كرر أصحاب الميمنة تفخيا لما ينبلهم من جزيل الثواب . وكرر لفظ المشأمة

لما ينالهم من أليم العذاب . ومن هذا الضرب قول الشاعر :

ليت الغراب فداة ينعب داثيا . كان الغراب مقطع الأوداج

وقد جمع عدى بن زيد المعنيين فقال :

لا أرى الموت يسبق الموت تنى . تنص الموت ذا الغنى والفقير

فكرر لفظ الموت ثلاثا وهو من الضرب الأول ؛ ومنه قول الآخر :

ألا حبذا هند وأرض بها هند . وهند أتى من دونها التاني والبعدي

فكرر ذكر محبوبته ثلاثا تفخيا لها .

الرابعة — قوله تعالى (رِجْزًا) . قراءة الجماعة رجزا بكسر الراء . وابن محيص بضم الراء . والرجز

العذاب ، بالزاي . وبالسين ، التن والقذر ؛ ومنه قوله تعالى : (فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ) .

أى نتنا الى نتنهم ؛ قاله الكسائي . وقال الفراء : الرجز هو الرجس . قال أبو عبيد : كما يقال :

السُدُغُ والزُدُغُ . وكذا رجس ورجز بمعنى . قال الفراء : وذكر بعضهم أن الرجز (بالضم) : اسم

صنم كانوا يعبدونه ؛ وقرئ بذلك في قوله تعالى : (وَالرُّجْزَ فَاصْتَفَرْنَا) . والرجز (بفتح الراء والجيم) :

نوع من الشعر ؛ وأنكر الخليل أن يكون شعرا . وهو مشتق من الرجز وهو داء يصيب الإبل في أعجازها ؛

(١) ويرى نهسا بالسين المعجمة .



فإذا ثارت ارتعشت أنفادها . ( يَمَّا كَانُوا يَفْسُقُونَ ) أي بفسقهم ؛ والفسق : الخروج . وقد تقدم . وقال ابن وثاب والنخعي : يفسقون بكسر السين .

قوله تعالى : ( وَإِذْ أَسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ ) إلى قوله : ( مُفْسِدِينَ ) . فيه ثمان مسائل .  
الأولى - قوله تعالى : ( وَإِذْ أَسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ ) . كسرت الذال لالتقاء الساكنين .  
والسين سين السؤال مثل : استعلم واستخبر واستنصر ونحو ذلك . أي طلب وسأل السقي لقومه .  
والعرب تقول : سقيته وأسقيته لغتان بمعنى ؛ قال :

سَقَى قَوْمِي بَنِي مَجْدٍ وَأَسْقَى \* مُبْرًا وَالْقَبَائِلَ مِنْ هِلَالِ

وقيل : سقيته من سقى الشفة، وأسقيته دلته على الماء .

الثانية - الاستسقاء إنما يكون عند عدم الماء وحبس القطر، وإذا كان كذلك فالحكم حينئذ إظهار العبودية والفقر والمسكنة والذلة مع التوبة النصوح . وقد استسقى نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فخرج إلى المصلى متواضعا متذلا متخشعا مترسلا متضرعا، وحسبك به ؛ فكيف بنا ولا توبة معنا إلا العناد، ومخالفة رب العباد؛ فأنى نسقى ! لكن قد قال صلى الله عليه وسلم في حديث ابن عمر "ولم يمنعوا زكاة أموالهم إلا منعوا القطر من السماء ولولا البهائم لم يمطروا" . الحديث وسيأتي بحاله إن شاء الله .

الثالثة - سنة الاستسقاء الخروج إلى المصلى على الصلوة التي ذكرنا، والخطبة والصلاة؛ وبهذا قال جمهور العلماء . وذهب أبو حنيفة إلى أنه ليس من سنته صلاة ولا خروج ، وإنما هو دعاء لا خير . واحتج بحديث أنس الصحيح، أخرجه البخاري ومسلم . ولا حجة له فيه ؛ فإن ذلك كان دعاء عجلت إجابته فاكتمى به عما سواه . ولم يقصد بذلك بيان سنة ؛ ولما قصد البيان بين بفعله حسب ما رواه عبد الله بن زيد المازني قال : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المصلى فاستسقى وحول وداء ثم صلى ركعتين . رواه مسلم . وسيأتي من أحكام الاستسقاء زيادة في سورة هود .  
إن شاء الله .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ نَقُلْنَا أَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ ﴾ . العصا : معروف وهو اسم مقصور مؤنث وألفه منقلبة عن واو قال<sup>(١)</sup> :

\* على عصويها سايرى مشرقى \*

والجمع عُصَيّ وعِصَى وهو فعل، وإنما كسرت العين لما بعدها من الكسرة؛ واعص أيضا مثله، مثل : زَمِنَ وأَزْمِنَ . وفي المثل : « العصا من العَصِيَّة » . أى بعض الأمر من بعض . وقولهم : « ألقى عصاه » أى أقام وترك الأسفار؛ وهو مثل؛ قال :

فألقت عصاها وأستقر بها النوى \* كما قرعنا بالإياب المسافر

وفي التنزيل : ﴿ وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يَا مُوسَى ﴾ . قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّأُ عَلَيْهَا . وهناك يأتى الكلام فى منافعها إن شاء الله تعالى . قال الفراء : أول لحن سمع بالعراق هذه عصاتى . وقد يعبر بالعصا عن الاجتماع والافتراق؛ ومنه يقال فى الخوارج : قد شقوا عصا المسلمين أى اجتماعهم واتتلائهم . وانشقت العصا أى وقع الخلاف؛ قال الشاعر :

إذا كانت الهبجاء وانشقت العصا \* فحسبك والضحاك سيف مهند

أى يكفى والضحاك . وقولهم : لا ترفع عصاك عن أهلِكَ؛ يراد به الأدب . والله أعلم .

والحجر معروف ، وقياس جمعه فى أدنى العدد أحجار ، وفى الكثير حجار وحجارة ؛ والحجارة نادر ، وهو كقولنا . جَمَلٌ وجمالة ، وذَكَرٌ وذِكرارة ؛ كذا قال ابن فارس والجوهري .

قلت : وفى القرآن ﴿ فِيهِ كَالْحِجَارَةِ ﴾ . ﴿ وَإِنَّ مِنْ آيَاتِهِ ﴾ . ﴿ قُلْ كُونُوا حِجَارَةً ﴾ . ﴿ تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ ﴾ . ﴿ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً ﴾ . فكيف يكون نادرا إلا أن يراد أنه نادر فى القياس كثير فى الاستعمال فصيح ، والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ فَأَنْفَجَرَتْ ﴾ . فى الكلام حذف تقديره فضرب فانفجر . وقد كان تعالى قادرا على تفجير الماء وخلق الحجر من غير ضرب؛ لكن أراد أن يربط المسببات بالأسباب حكمة منه

(١) هو ذوالرمة . وصدر البيت :

\* بغضات بنسج العنكبوت كأنه \*



للعباد في وصولهم الى المراد؛ ويرتب على ذلك ثوابهم وعقابهم في المعاد . والانفجار : الانشقاق ؛  
ومنه انشق الفجر . وانفجر الماء انفجارا : انفتح . والفُجْرَة : موضع تفجر الماء . والانجاس  
أضيق من الانفجار ؛ لأنه يكون انجاسا ثم يصير انفجارا . وقيل : انجس وتنجس وتفجر وتفتق ؛  
بمعنى واحد ، حكاة الهروي وغيره .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ أَثْنَتَا عَشَرَ عَيْنًا ﴾ . اثنا في موضع رفع بانفجرت ، وعلامة الرفع  
فيها الألف . وأعربت دون نظائرها لأن التثنية معربة أبدا لصحة معناها . عينا ، نصب على البيان .  
وقرأ مجاهد وطلحة وعيسى عشرة بكسر الشين . وهي لغة بني تميم ؛ وهذا من لغتهم نادر ؛ لأن سبيلهم  
التخفيف . ولغة أهل الحجاز عشرة ؛ وسبيلهم التثنية . قال جميعه النحاس . والعين من الأسماء  
المشتركة ؛ يقال : عين الماء ، وعين الإنسان ، وعين الرُّكبة<sup>(١)</sup> ، وعين الشمس . والعين : سحابة تقبل  
من ناحية القبلة . والعين : مطريدوم خمسا أو ستة لا يقلع . وبلد قليل العين أى قليل الناس .  
وما بها عين محزنة الباء . والعين : الثقب في المزايدة . والعين من الماء شبهة بالعين من الحيوان ،  
لخروج الماء منها تكروج الدمع من عين الحيوان . وقيل : لما كان عين الحيوان أشرف ما فيه  
شبهت به عين الماء لأنها أشرف ما في الأرض

السادسة : لما استسقى موسى عليه السلام لقومه أمر أن يضرب عند استسقائه بعصاه حجرا ؛  
قيل : مربعا طوريا من الطور على قدر رأس الشاة يلقي في كسر جوالق ويرحل به ؛ فاذا نزلوا وضع  
في وسط محلهم . وذكر أنهم لم يكونوا يحملون الحجر لكنهم كانوا يجدونه في كل مرحلة في منزله من  
المرحلة الأولى . وهذا أعظم في الآية والإعجاز . وقيل : إنه أطلق له اسم الحجر ؛ ليضرب موسى  
أى حجر شاء . وهذا أبلغ في الإعجاز . وقيل : إن الله تعالى أمره أن يضرب حجرا بعينه بيته لموسى  
عليه السلام ؛ ولذلك ذكر بلفظ التعريف . قال سعيد بن جبير : هو الحجر الذي وضع عليه موسى  
نوبه لما اغتسل ، وفتر ثوبه حتى برأه الله مما رماه به قومه . قال ابن عطية : ولا خلاف أنه كان  
حجرا منفصلا مربعا تطرد من كل جهة ثلاث عيون إذا ضربه موسى ؛ وإذا استغنوا عن الماء  
ورحلوا جفت العيون .

(١) عين الركبة : نقرة في مقدمها عند الساق ، ولكل ركبة عينا ؛ على التشبيه بنقرة العين الخامسة .

قالت : ما أوتي سينا محمد صلى الله عليه وسلم من نبع الماء وأنفخاره من يده وبين أصابعه أعظم في العجزة ، إذا فشاها الماء تفجر من الأحجار آاء الليل وآاء النهار ومعجزة سينا عليه السلام لم تكن لنبي قبله صلى الله عليه وسلم ؛ يخرج الماء من بين لحم ودم : . روى الأئمة الثقات والفقهاء الأثبات عن عبد الله قال : كما مع النبي صلى الله عليه وسلم فلم يجد ماء فأتى سور فأدخل يده فيه ؛ فلقطد رأيت الماء يتفجر من بين أصابعه ويقول : "حى على الطهور" . قال الأعمش فحدثني سالم بن أبي الجعد قال قلت لجابر : كم كنتم يومئذ ؟ قال ألفا وخمسمائة . لفظ النسائي .

السابعة : قوله تعالى ﴿ قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرِبَهُمْ ﴾ . يعنى أن لكل سبط منهم عينا قد عرفها لا يشرب من غيرها . والمشرَب : موضع الشرب . وقيل : المشروب . والأسباط في بني إسرائيل كالقبائل في العرب ، وهم ذرية الاثنى عشر أولاد يعقوب عليه السلام ؛ وكان لكل سبط عين من تلك العيون لا يتعداها . قال عطاء : كان للحجر أربعة أوجه يخرج من كل وجه ثلاثة أعين ؛ لكل سبط عين لا يخالطهم سواهم . وبلغنا أنه كان في كل سبط خمسون ألف مقاتل سوى خيلهم ودوابهم . قال عطاء : كان يظهر على كل موضع من ضربة موسى مثل ثدى المرأة على الحجر ويعرق أولادهم بسيل .

الثامنة : قوله تعالى : ﴿ كُلُوا وَاشْرَبُوا ﴾ . في الكلام حذف تقديره وقلنا لهم : كلوا المن والسلوى ، واشربوا الماء المتفجر من الحجر المنفصل . ولا تعثوا أى تفسدوا . والعبث : شدة الفساد . نهاهم عن ذلك ؛ يقال : عَثَى يَعْثَى عُثْيَا ، وعنا يعثو عُثْوًا ، وعاث يعيث عُثْيًا وعُثْوًا ومعاننا ؛ والإقول لغة القرآن . ويقال : عَثَ بَعَثَ في المضاعف : أفسد ؛ ومنه العثة وهي السوسة التي تلحق الصوف . ومفسدين ، حال ؛ وتكرر المعنى تأكيداً لاختلاف اللفظ . وفي هذه الكلمات إباحة النعم وتعدادها ، والتقدم في المعاصي والنهي عنها .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نَصْبِرَ عَلَى طَعَامٍ وَاحِدٍ ﴾ . كان هذا القول منهم في التيه حين ملأوا المن والسلوى ، وتذكروا عيشهم الأول بمصر . قال الحسن : كانوا تتأني أهل كراث



وابصال وأعداس ، فترعوا إلى عكرهم عكر السوء ، واشتافت طباعهم إلى ما جرت عليه عادتهم ؛ فقالوا : لن نصبر على طعام واحد . وكنوا عن المن والسلوى بطعام واحد وهما اثنان لأنهم كانوا يأكلون أحدهما بالآخر فلذلك قالوا : طعام واحد . وقيل : لتكرارهما في كل يوم غذاء ، كما تقول لمن يداوم على الصوم والصلاة والقراءة : هو على أمر واحد ؛ لملازمته لذلك . وقيل : المعنى لن نصبر على الغنى فيكون جميعنا أغنياء فلا يقدر بعضنا على الاستعانة ببعض ؛ لاستغناء كل واحد منا بنفسه ، وكذلك كانوا ! فهم أول من اتخذ العبيد والخدم .

قوله تعالى : ﴿ عَلَى طَعَامٍ ﴾ . الطعام يطلق على ما يطعم ويشرب ؛ قال الله تعالى : ﴿ وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي ﴾ . وقال : ﴿ لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا ﴾ . أى ما شربه من الخمر على ما يأتى بيانه . وإن كان السلوى العسل - كما حكى المؤرج - فهو مشروب أيضا ، وربما خص بالطعام البر والثمر كما فى حديث أبى سعيد الخدرى قال : كنا نخرج صدقة الفطر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم صاعا من طعام أو صاعا من شعير ، الحديث . والعرف جار بأن القائل : ذهبت إلى سوق الطعام ؛ فليس يفهم منه إلا موضع بيعه دون غيره مما يؤكل أو يشرب . والطعم (بالفتح) : هو ما يؤديه الذوق ؛ يقال : طعمه مرة . والطعم أيضا ما يشتهى منه ؛ يقال : ليس له طعم ، وما فلان مذى طعم إذا كان غثا . والطعم (بالصم) : الطعام ؛ قال أبو خراش :

أرد شجاع البطن لو تعلمينه \* وأوثر خيرى من عيالك بالطعم

وأغنى الماء القراح فأنتهى \* إذا الزاد أمسى للزج إذا طعم

أراد بالأول الطعام ، وبالثانى ما يشتهى منه . وقد طعم يطعم فهو طاعم إذا أكل وذاق ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي ﴾ . أى من لم يذقه . وقال : ﴿ فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا ﴾ . أى أكلتم . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى زمزم : "إنها طعام طعم وشفاء سقم" . واستطعنى فلان الحديث إذا أراد أن يحدثه . وفى الحديث : "إذا استطعمكم الإمام فاطعموه" . يقول : إذا استفتح فافتحوا عليه . وفلان ما يطعم النوم إلا قائما ؛ وقال :

(١) نَعَامًا يَوْجِرُهُ صَفَرُ الْخُدُودِ • دَمَا تَطْعَمُ النَّوْمَ إِلَّا صِيَامًا

قوله تعالى : ﴿فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُثَبِّتُ الْأَرْضُ﴾ لغة بنى عامر فادع بكسر العين لا لقاء الساكنين ؛ يخرجون المعتل مجرى الصحيح ولا يراعون المحذوف • ويخرج مجزوم على معنى سلّه وقل له : أخرج يخرج • وقيل : هو على معنى الدعاء على تقدير حذف اللام ، وضعفه الزجاج • ومن ، في قوله : مما ، زائدة في قول الأخفش ؛ وغير زائدة في قول سيويه ، لأن الكلام موجب • قال النحاس : وإنما دعا الأخفش إلى هذا لأنه لم يجد مفعولا ليخرج فأراد أن يجعل ما مفعولا • والأولى أن يكون المفعول محذوفا دل عليه سائر الكلام ؛ التقدير يخرج لنا مما تثبت الأرض ما كولا • فمن الأولى على هذا للتبويض ، والثانية للتخصيص • ومن بقلها ، بدل من ما بإعادة الحرف • وقتائها ، عطف عليه ؛ وكذا ما بعده فاعلمه • والبقول : معروف وهو كل نبات ليس له ساق • والشجر : ما له ساق • والقيثاء أيضا معروف ، وقد تضم قافه وهي قراءة يحيى بن وثاب وطلحة بن مصرف ، لغتان والكسر أكثر • وقيل في جمع قثاء : قثائي ؛ مثل علباء وعلابي ؛ إلا أن قثاء من ذوات الواو تقول : أَقْثَأْتُ الْقَوْمَ أَيِ اطْعَمْتُهُمْ ذَلِكَ • [وَقَثَأْتُ الْقِدْرَ سَكَنْتُ غَلِيَانَهَا بِالنَّاءِ ؛ قَالَ الْجَعْدِيُّ ؛

تَقُورُ عَلَيْنَا قِدْرَهُمْ فَنُدِيمُهَا • وَنَقْثُوهَا عَنَا إِذَا حَمِيَهَا غَلَا

وقثأت الرجل إذا كسرتة عنك بقول أوعيره ، وسكنت غضبه • وعدا حتى أفتأ أي أعيا وانهر • وأفتأ الحر أي سكن وقر ؛ ومن أمثالهم في البسير من البر قولهم : « إِنْ الرِّثْيَةُ تَفْثَأُ الْغَضَبَ » • وأصله أن رجلا كان غضب على قوم وكان مع غضبه جائعا فسقوه ريثية فسكن غضبه وكف عنهم •

(١) كذا في نسخ الأصل • ويوجره (فتح وسكون) ؛ موضع بين مكة والبصرة • والذي في كتب اللغة ومعاجم البلدان ؛

نَعَامًا بِخَطْمَةِ صَفَرِ الْخُدُودِ • دَلَا تَطْعَمُ الْمَاءَ إِلَّا صِيَامًا

وقبه ؛ فَأَمَّا يَسُوعَا مَرَّ بِالنَّارِ • غَدَاءَ لَقُونَا فَكَانُوا نَعَامًا

فأثهما بشر بن أبي خازم • وخطمة (فتح وسكون) ؛ موضع أعلى المدينة ؛ قال صاحب اللسان بعد البيت المستشهد به : « يَقُولُ : هِيَ صَائِغَةٌ مِنْهُ لَا تَطْعَمُهُ ؛ قَالَ : وَذَلِكَ لِأَنَّ النَّعَامَ لَا تَرُدُّ الْمَاءَ وَلَا تَطْعَمُهُ » •

(٢) مصرف ؛ كحدث • (٣) الكلام الموضوع بين هذين القوسين نقله المراف من معاجم اللغة على أنه في هذه المادة ، والواقع أنه من مادة « قثأ » • بالقاء لا بالقاء •



الرَيْثَةُ : اللبن المخلوب على الحامض لِيَخْتَرُ . رَثَاتُ اللَّبَنِ رَثًا إِذَا حَلَبْتَهُ عَلَى حَامِضٍ خَثُرَ ، وَالْأَسْمُ الرَيْثَةُ . وَارْتَثَا اللَّبَنُ خَثَرَ . وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ ثَمِيرٍ حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ بُكَيْرٍ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عَمْرٍو عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ : كَانَتْ أُمِّي تَعَالِجُنِي لِلسَّيِّئَةِ تَرِيدُ أَنْ تَدْخُلَنِي عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَا اسْتَقَامَ لَهَا ذَلِكَ حَتَّى أَكَلْتُ الْقَتَاءَ بِالرُّطْبِ فَسَمِنْتُ كَأَحْسَنِ سَمْنَةٍ . وَهَذَا اسْنَادٌ صَحِيحٌ .

قوله تعالى : ﴿ وَفُؤْمَهَا ﴾ . اِخْتَلَفَ فِي الْفُومِ ، فَقِيلَ : هُوَ الثُّومُ ، لِأَنَّهُ الْمَشَاكِلُ لِلْبَصْلِ ، رَوَاهُ جَوَيْدٌ عَنِ الضَّحَّاكِ . وَالتَّاءُ تَبْدُلُ مِنَ الْفَاءِ ، كَمَا قَالُوا : مَغَايِرُ وَمَغَايِرُ ، وَجَدَتْ وَجَدَتْ لِلْقَبْرِ . وَقَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ ثُومَهَا بِالتَّاءِ الْمُثَلَّثَةِ ، وَرَوَى ذَلِكَ عَنْ أَبِي عُبَّاسٍ ، وَقَالَ أُمِّيَّةُ بْنُ أَبِي الصَّلْتِ : كَانَتْ مَنَاوِلُهُمْ إِذْ ذَاكَ ظَاهِرَةً \* فِيهَا الْفَرَادِيسُ وَالْفُؤْمَانُ وَالْبَصْلُ الْفَرَادِيسُ وَاحِدُهَا فَرْدِيسٌ ، وَكَرَّمُ مَقْرَدَسٌ أَيْ مُعْرَشٌ . وَقَالَ حَسَّانُ :

وَأَتَمَّ أَنَاسٌ لَثَامَ الْأَصُولِ \* طَعَامُكُمْ الْفُومُ وَالْحَوْقُلُ

يَعْنِي الثُّومَ وَالْبَصْلَ ، وَهُوَ قَوْلُ الْكِسَائِيِّ وَالنَّضْرِ بْنِ شَيْبَةَ . وَقِيلَ : الْفُومُ : الْحَنْظَلَةُ . رَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَيْضًا وَأَكْثَرُ الْمُفْسِّرِينَ ، وَاخْتَارَهُ النَّحَّاسُ : قَالَ : وَهُوَ أَوْلَى ، وَمَنْ قَالَ بِهِ أَعْلَى ، وَأَسَانِيدُهُ صَحَّاحٌ ، وَلَيْسَ جَوَيْدٌ بِمَنْظِيرِ لِرَوَاتِهِ ، وَإِنْ كَانَ الْكِسَائِيُّ وَالْفَرَّاءُ قَدْ اخْتَارَا الْقَوْلَ الْأَوَّلَ ، لِإِبْدَالِ الْعَرَبِ الْفَاءَ مِنَ التَّاءِ ، وَإِلْبَادَالِ لَا يَقَاسُ عَلَيْهِ ، وَلَيْسَ ذَلِكَ بِكَثِيرٍ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ . وَأَنشَدَ ابْنُ عَبَّاسٍ لِمَنْ سَأَلَهُ عَنِ الْفُومِ وَأَنَّهُ الْحَنْظَلَةُ ، قَوْلَ أَحْبَبَةَ بْنِ الْجَلَّاحِ :

قَدْ كُنْتُ أَغْنَى النَّاسَ شَخْصًا وَاجِدًا \* وَرَدَ الْمَدِينَةَ عَنْ زُرَاعَةِ فُومٍ

وَقَالَ أَبُو اسْمَاقٍ الزَّجَّاجُ : وَكَيْفَ يَطْلُبُ الْقَوْمُ طَعَامًا لَا بُرْفِيهِ ؟ وَالْبُرْأَصِلُ الْغَدَاءُ . وَقَالَ الْجَوْهَرِيُّ أَبُو نَصْرٍ : الْفُومُ : الْحَنْظَلَةُ ، وَأَنشَدَ الْأَخْفَشُ :

قَدْ كُنْتُ أَحْبَبْتُ كَأَغْنَى وَاجِدًا \* تَزِلُ الْمَدِينَةَ عَنْ زُرَاعَةِ فُومٍ <sup>(٢)</sup>

(١) الثَّغَايِرُ : قِيلَ : هُوَ مَجْمُوعُ بَيْبِلٍ مِنْ شَجَرِ الْقَرْطَبِ وَتَحْتَهُ نَبَاتٌ بَطْنِيَّةٌ .

(٢) كَذَا فِي بَعْضِ نَسَخِ الْأَصْلِ وَشَرَحَ الْقَامُوسُ : وَفِي بَعْضِ الْأَخَرِ وَالْمَدِينَةُ : « رَاحَةُ » بِأَطَاءٍ .

وقال ابن دريد : الفومة : السنبلة ؛ وأنشد :

وقال ربيهم لما اتانا • بكفه فومة أو فومتان

وأهواء في كفه غير مشبعة . وقال بعضهم : الفوم : الخمض ، لغة شامية . وبائعه قامي ، مغير عن فومي ، لأنهم قد يغيرون في النسب ؛ كما قالوا : سهلي ودهرى . ويقال : فوموا لنا أى اختبروا . قال الفراء : هى لغة قديمة . وقال عطاء وقتادة : الفوم : كل حب يختبر .

مسئلة — اختلف العلماء فى أكل البصل والثوم وما له رائحة كريهة من سائر البقول ؛ فذهب جمهور العلماء إلى إباحة ذلك ، للأحاديث الثابتة فى ذلك . وذهبت طائفة من أهل الظاهر القائلين بوجوب الصلاة فى الجماعة فرضا إلى المنع ، وقالوا : كلما منع من إتيان الفرض والقيام به فحرام عمله والتشاغل به . واحتجوا بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم تمامها خيشة ؛ والله عز وجل قد وصف نبيه عليه السلام بأنه يحترم الخبائث . ومن الحجّة للجمهور ما ثبت عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى بقدر فيه خضرات من بقول فوجد لها ريحا ، قال : فأخبر بما فيها من البقول ؛ فقال قزوينها إلى بعض أصحابه كان معه ؛ فلما رآه كره أكلها ، قال : " كل فإنى أناجى من لا تناجى " . أخرجه مسلم وأبو داود . فهذا بين فى الخصوص له والإباحة لغيره . وفى صحيح مسلم أيضا عن أبى أيوب أن النبي صلى الله عليه وسلم نزل على أبى أيوب ، فصنع للنبي صلى الله عليه وسلم طعاما فيه ثوم ؛ فلما رُدَّ إليه سأل عن موضع أصابع النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فقليل له : لم يأكل . ففرع وصعد إليه فقال : أحرام هو ؟ قال النبي صلى الله عليه وسلم : " لا ولكنى أكرهه " . قال : فإنى أكره ما تكره أو ما كرهت . قال : وكان النبي صلى الله عليه وسلم يؤتى . يعنى يأتبه الوحى . فهذا نص على عدم التحريم . وكذلك ما رواه أبو سعيد الخدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم حين أكلوا الثوم زمن خيبر وفتحها " أيها الناس إنه ليس لى تحريم ما أحل الله ولكنها شجرة أكره ريحها " . فهذه الأحاديث تشعر بأن الحكم خاص به ، إذ هو المخصوص بمناجاة الملك ، لكن قد علمنا هذا الحكم فى حديث جابر بما يقتضى التسوية بينه وبين غيره فى هذا الحكم حيث قال : " من أكل من هذه البقلة الثوم " . وقال مرة : " من أكل البصل والثوم والكراث فلا يقربن مسجدنا فإن الملائكة تتأذى مما يتأذى منه بنو آدم " . وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه فى حديث فيه طول : أيها الناس ، إنكم تأكلون شجرتين لا أراهما



إلا خيشتين ، هذا البصل والثوم ، ولقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ وجد ريحهما من الرجل في المسجد أمر به فأخرج إلى البقيع ، فمن أكلهما فليمتهما طبخا . أخرجه مسلم .  
قوله تعالى : ﴿ وَعَدَسُهَا وَبَصِلُهَا ﴾ . العدس معروف . والعدسة : بئرة تخرج بالإنسان ، وربما قتلت . وعدس : زجر للبغال ؛ قال :

عدس ما لِعَبَادٍ عَلَيْكَ إِمَارَةٌ \* نَجْوَى وَهَذَا تَحْلِينٌ طَلِيقٌ

والعدس : شدة الوطء ، والكدح أيضا ؛ يقال : عدسه . وعدس في الأرض : ذهب فيها . وعدست إليه المنية أي سارت ؛ قال الكمي :

أَكَلَفَهَا هَوَى الظَّلَامِ وَلَمْ أَزَلْ \* أَخَا اللَّيْلِ مَعْدُوسًا إِلَى وَعَادِسَا

أي يسار إلى بالليل . وعدس : لغة في عدس ؛ قاله الجوهري . ويؤثر عن النبي صلى الله عليه وسلم من حديث علي أنه قال : "عليكم بالعدس فإنه مبارك مقدس وإنه يرق القلب ويكثر الدفعة فإنه بارك فيه سبعون نبيا آخرهم عيسى بن مريم" . ذكره الثعلبي وغيره . وكان عمر بن عبد العزيز يأكل يوما خبزا بزيت : ويوما بلحم<sup>(١)</sup> ، ويوما بعدس . قال الحلبي : والعدس والزيت طعام الصالحين ؛ ولو لم يكن له فضيلة إلا أنه ضيافة إبراهيم عليه السلام في مدينته لا يخلو منه لكان فيه كفاية ؛ وهو مما يخفف البدن فيخفف للعبادة ، ولا تتور منه الشهوات كما تتور من اللحم . والحنطة من جملة الحبوب وهي الفوم على الصحيح ؛ والشعير قريب منها وكان طعام أهل المدينة ؛ كما كان العدس من طعام قرية إبراهيم عليه السلام ؛ فصار لكل واحد من الحبتين بأحد التين عليهما السلام . فضيلة — وقد روى أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يشبع هو وأهله من خبزٍ يرثله ثلاثة أيام متتابعة منذ قدم المدينة إلى أن توفاه الله عز وجل .

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ الْوَدَانَ وَالْأَدْنَى هُوَ الْوَدَانُ هُوَ الْوَدَانُ ﴾ . الاستبدال : وضع الشيء موضع الآخر ؛ ومنه البذل . وقد تقدم . وأدنى ، مأخوذ عند الزجاج من الدنو أي القرب في القيمة من قولهم : توب مقارب أي قليل الثمن . وقال علي بن سليمان : هو مهموز من الدنى البين الدناء بمعنى الأخس ، إلا أنه خفف همزته . وقيل : هو مأخوذ من الدون أي الأخط ؛ فأصله أدون ،

(١) في بعض نسخ الأصل : « بلع » .

أفعل قلب بقاء أفعل؛ وحولت الواو ألفا لتطرفها . وقرئ في الشواذ أدنى . ومعنى الآية أن يستبدلون البقل والقثاء والقوم والعدس والبصل الذي هو أدنى بالمتن والسلوى الذي هو خير !

واختلف في الوجوه التي توجب فضل المتن والسلوى على الشيء الذي طلبوه وهي خمس ، الأول : أن البقول لما كانت لا خطر لها بالنسبة إلى المتن والسلوى كانا أفضل ؛ قاله الزجاج . الثاني : لما كان المتن والسلوى طعاما من الله به عليهم وأمرهم بأكله وكان في استدامة أمر الله . وشكر نعمته أجر وذخر في الآخرة ؛ والذي طلبوه عار من هذه الخصال ، كان أدنى في هذا الوجه . الثالث : لما كان ما من به عليهم أطيب وألذ من الذي سألوه ، كان ما سألوه أدنى من هذا الوجه لا محالة . الرابع : لما كان ما أعطوا لا كلفة فيه ولا تعب ، والذي طلبوه لا يجيء إلا بالحرث والزراعة والتعب ، كان أدنى . الخامس : لما كان ما ينزل عليهم لا مصرية في حله وخلوصه لنزوله من عند الله ، والحبوب والأرض يتخللها البيوع والغصوب ، وتدخلها الشبه ، كانت أدنى من هذا الوجه .

مسئلة — في هذه الآية دليل على جواز أكل الطيبات والمطاعم المستلذات ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم يحب الحلوى والعسل ، ويشرب الماء البارد العذب . وسيأتي هذا المعنى في المسئلة والنحل إن شاء الله مستوفى .

قوله تعالى : ﴿ أَهْبِطُوا مِصْرًا ﴾ . تقدم معنى الهبوط ؛ وهذا أمر معناه التعجيز ؛ كقوله تعالى : ﴿ قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا ﴾ . لأنهم كانوا في التيه وهذا عقوبة لهم . وقيل : إنهم أعطوا ما طلبوه . ومصر ، بالتثنية منكرة قراءة الجمهور وهو خط المصحف . قال مجاهد وغيره : فمن صرفها أراد مصر من الأمصار غير معين . وروى عكرمة عن ابن عباس في قوله : ﴿ أَهْبِطُوا مِصْرًا ﴾ . قال : استدل مصر من هذه الأمصار . وقالت طائفة : ممن صرفها أيضا أراد مصر فرعون بعينها . استدل الأولون بما اقتضاه ظاهر القرآن من أمرهم دخول القرية ، وبما تظاهرت به الرواية أنهم سكنوا الشام بعد التيه . واستدل الآخرون بما في القرآن من أن الله أورد بني إسرائيل ديار لآل فرعون وأنارهم ، وأجازوا صرفها . قال الأخفش والكسائي : خلفتها وشبهها بهند ودعدة وأنشد .

لَمْ تَلْفَحْ بِقُضَلٍ مَرَرَهَا • دَعْدٌ وَلَمْ تُسَقِّ دَعْدٌ فِي الْعَلَبِ



بجمع بين اللغتين . وسيبويه والخليل والفتراء لا يجيزون هذا ؛ لأنك لو سميت امرأة يزيد لم تصرف .  
وقال غير الأخفش : أراد المكان فصرف . وقرأ الحسن وأبان بن تغلب وطاحه : مصر ، بترك  
الصرف . وكذلك هي في مصحف أبي بن كعب وقرائة ابن مسعود . وقالوا : هي مصر فرعون .  
قال أشهب قال لي مالك : هي عندي مصر قرينتك مسكن فرعون ؛ ذكره ابن عطية . والمِصرُ أصله  
في اللغة الحدة . ومِصرُ الدار : حدودها . قال ابن فارس ويقال : إن أهل هجر يكتبون في شروطهم  
«اشترى فلان الدار بمِصرِها» أي حدودها ؛ قال عدى :

وجاعل الشمس مصرًا لا خفاء به \* بين النهار وبين الليل قد فصلًا

وقوله تعالى : (فَإِنْ لَكُمْ مَا سَأَلْتُمْ) . ما ، نصب بيان . وقرأ ابن وثاب والنخعي سألتم بكسر  
السين ؛ يقال : سألت وملت بغير همز ، وهو من ذوات الواو بدليل قولهم : يتساولان . ومعنى  
(ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ) . أي ألزموها وقضى عليهم بهما . مأخوذ من ضرب القباب ؛  
قال الفرزدق في جرير :

ضربت عليك العنكبوتُ بنسجها \* وقضى عليك به الكتابُ المُنزَلُ

وضرب الحاكم على اليد أي حمل وألزم . والذلة : الذل والصغار . والمسكنة : الفقر . فلا يوجد  
يهودى وإن كان غنيا خاليا من زى الفقر وخضوعه ومهانته . وقيل : الذلة فرض الجزية ؛  
عن الحسن وقتادة . والمسكنة : الخضوع ؛ وهى مأخوذة من السكون أي قلل الفقر حركته ؛ قاله  
الزجاج . وقال أبو عبيدة : الذلة : الصغار . والمسكنة مصدر المسكين . وروى الضحاك بن مزاحم  
عن ابن عباس وضربت عليهم الذلة والمسكنة قال : هم أصحاب القبالات<sup>(١)</sup> .

قوله تعالى : (وَبَاءُوا) : أي انقلبوا ورجعوا أي لزمهم ذلك ؛ ومنه قوله عليه السلام في دعائه  
ومناجاته : «أَبُوؤُ بِنَعْمَتِكَ عَلَى» أي أقربها وألزمها نفسى . وأصله في اللغة الرجوع ؛ يقال : باء بكنا  
أي رجع به . وباء إلى المباءة - وهى المنزل - أي رجع . والبواء : الرجوع بالقود . وهم في هذا  
الامر بواء أي مواء ؛ يرجعون فيه إلى معنى واحد ؛ وقال الشاعر :

ألا تنهى عنا ملوكُ وتبقى \* تحارمنا لا يئأ الدم بالدم

(١) في كتاب تفسير ابن كثير : «..... القبالات بمعنى الجزية» .

أى لا يرجع الدم بالدم فى القود؛ وقال :

قَابُوا بِالنَّهَابِ وَبِالسَّبَا \* وَأَبْنَا بِمَلُوكِ مَصْعَدِينَا<sup>(١)</sup>

أى رجعوا ورجعنا . وقد تقدم معنى الغضب فى الفاتحة .

قوله تعالى : ﴿ ذَٰلِكَ ﴾ . ذلك ، تعليل . ﴿ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴾ . أى يكذبون بآيات الله أى بكتابه ومعجزات أنبيائه . ﴿ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ ﴾ . معطوف على يكفرون ، وروى عن الحسن يقتلون ، وعنه أيضا كالجماعة . وقرأ نافع التبيين بالهمز حيث وقع فى القرآن إلا فى موضعين ، فى سورة الأحزاب : ﴿ إِنْ وَهَبْتَ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ ﴾ . ﴿ وَلَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا ﴾ . فإنه قرأ بلا مد ولا همز . وإنما ترك همز هذين لاجتماع همزتين مكسورتين . وترك الهمز فى جميع ذلك الباقون . فاما من همز فهو عنده من أبنا إذا أخبر ؛ واسم فاعله نبيى . ويجمع نبيء أنبياء ، وقد جاء فى جمع نبيء نباء ؛ قال العباس بن مرداس السلمى يمدح النبي صلى الله عليه وسلم :

يَا خَاتَمَ النَّبَاءِ إِنَّكَ مُرْسَلٌ \* بِالْحَقِّ كُلُّهُدَى السَّبِيلِ هَذَا كَا

هذا معنى قراءة الهمز . واختلف القائلون بترك الهمز ؛ فمنهم من اشتق اشتقاق من همز ، ثم سهل الهمز . ومنهم من قال : هو مشتق من نبا ينبو إذا ظهر . فالنبي من النبوة وهى الارتفاع ؛ فمثلة النبي رفعة . والنبي بترك الهمز أيضا الطريق ، فسمى الرسول نبيا لاهتداء الخلق به كالطريق ؛ قال الشاعر :

لَأَصْبَحَ رَتْمًا دَقَّاقَ الْحَصَى \* مَكَانَ النَّبِيِّ مِنَ الْكَائِبِ

رَتَّمْتُ الشَّيْءَ : كسرتة ؛ يقال : رَتَمَ أَنْفَهُ وَرَتَمَهُ بِالنَّاءِ وَالشَّاءِ جَمِيعًا . وَالرَّتْمُ أَيْضًا الْمَرْتُومُ أَيْ الْمَكْسُور . وَالْكَائِبُ : اسم جبل . فَالْأَنْبِيَاءُ لَنَا كَالسَّبِيلِ فِي الْأَرْضِ . وَيُرْوَى أَنَّ رَجُلًا قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ ؛ وَهَمَز . فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَسْتُ بِنَبِيِّ اللَّهِ — وَهَمَز — وَلَكِنِّي نَبِيُّ اللَّهِ » وَلَمْ يَهْمَز . قَالَ أَبُو عَلِيٍّ : ضَعُفَ سَنَدُ هَذَا الْحَدِيثِ ؛ وَمَا يَقْوَى ضَعْفُهُ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَدْ أَنْشَدَهُ الْمَادِحُ :

\* يَا خَاتَمَ النَّبَاءِ ... \* وَلَمْ يُؤَثِّرْ فِي ذَلِكَ إِنكَارُ .

(١) البيت من معلقة عمرو بن كلثوم التغلبي ، ولا شاهد فيه ، إذ الرواية فيه : « قَابُوا ... وَأَبْنَا » ومادة « آب » غير مادة

« ناء » وإن كان معنى المادتين واحدا . (٢) هو أوس بن حجر ؛ برئ فضالة بن كعدة الأسدي .



قوله تعالى : ﴿ يَغَيِّرُ الْحَقَّ ﴾ . تعظيم للشبهة والذنب الذي أتوه .

فإن قيل : هذا دليل على أنه قد يصح أن يقتلوا بالحق ؛ ومعلوم أن الأنبياء معصومون من أن يصدر منهم ما يقتلون به . قيل له : ليس كذلك ؛ وإنما خرج هذا مخرج الصفة لقتلهم أنه ظلم وليس بحق ؛ فكان هذا تعظيماً للشبهة عليهم ؛ ومعلوم أنه لا يقتل نبي بحق ، ولكن يقتل على الحق فصرح قوله : ﴿ يَغَيِّرُ الْحَقَّ ﴾ عن شبهة الذنب ووضوحه ؛ ولم يأت نبي قط بشيء يوجب قتله .  
فإن قيل : كيف جاز أن يُخلَّى بين الكافرين وقتل الأنبياء ؟ قيل : ذلك كرامة لهم وزيادة في منازلهم ؛ كمثل من يقتل في سبيل الله من المؤمنين ، وليس ذلك بخذلان لهم . قال ابن عباس والحسن : لم يقتل نبي قط من الأنبياء إلا من لم يؤمر بقتال ، وكل من أمر بقتال نُصر .

قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا ﴾ . ذلك ، رد على الأول وتأكيد للإشارة إليه . والباء في بما باء السبب . قال الأخفش : أى بعصيانهم . والعصيان : خلاف الطاعة . واعتصت النواة إذا اشتدت . والاعتداء : تجاوز الحد في كل شيء ؛ وعُرف في الظلم والمعاصي .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا ﴾ الآية . فيه ثمان مسائل :

الأولى قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ . أى صدقوا بمحمد صلى الله عليه وسلم . وقال سفيان : المراد المنافقون . كأنه قال : الذين آمنوا في ظاهر أمرهم ؛ فلذلك قرنهم باليهود والنصارى والصابئين ثم بين حكم من آمن بالله واليوم الآخر من جميعهم .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ هَادُوا ﴾ . معناه صاروا يهوداً ؛ نسبوا إلى يهوداً وهو أكبر ولد يعقوب عليه السلام ؛ فقلبت العرب الدال لا لأن الأعممية إذا عُرِبت غُيرت عن لفظها . وقبل : سُمُوا بذلك لتوبتهم عن عبادة العجل . هاد : تاب . والهادئ : النائب ؛ قال الشاعر :  
« إِنِّي أَمْرٌ مِنْ حُبِّهِ هَائِدٌ » .

أى نائب ؛ وفي التريل : ﴿ إِنَّا هَدَنَّا إِيَّاكَ ﴾ . أى تبنا . وهاد القوم يهودون هوداً وهبادة إذا تابوا . وقال ابن عرفة : هدنا إليك أى سكتاً إلى أمرك . والهوادة : السكون والموادعة ؛ قال : ومنه قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا ﴾ . وقرأ أبو السماك هادوا ، بفتح اللام .

(١) كذا في كتاب البحر لأبي حيان . وفي بعض نسخ الأصل : « ابن السماك » . وفي بعضها : « أبو الشمال » . بالشين واللام .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿وَالنَّصَارَى﴾ . جمع ، واحده نصراني . وقيل : نصران باسقاط الياء ؛ وهذا قول سيبويه . والأثنى نصرانة كندمان وندمانه ؛ وهو نكرة يعترف بالأنف واللام ؛<sup>(١)</sup>  
قال الشاعر :

صَدَّتْ كَمَا صَدَّ عَمَّا لَا يَحِلُّ لَهُ \* سَاقِي نَصَارَى قُبَيْلِ الْفِصْحِ صَوَامِ  
فوصفه بالنكرة . وقال الخليل : واحد النصارى نصرى ؛ كتمهرى ومهاري ؛ وأنشد سيبويه شاهدا  
على قوله :

تسراه إذا دار العشا متحنفا \* ويضيحي لآديه وهو نصران شامس  
وأنشد :

فكلتاها تحرت وأتجد رأسها \* كما أسجدت نصرانة لم تحنف<sup>(٢)</sup>

يقال أسجد : إذا مال . ولكن لا يستعمل نصران ونصرانة إلا بياءى النسب . لأنهم قالوا :  
رجل نصراني وامرأة نصرانية . ونصره : جعله نصرانيا ؛ وفي الحديث : «فأبواه يهودانه وينصرانه» .  
وقال عليه السلام : «لا يسمع بي أحد من هذه الأمة يهودي ولا نصراني ثم لم يؤمن بالذي أرسلت  
به إلا كان من أصحاب النار» وقد جاءت جموع على غير ما يستعمل واحدها ؛ وقياسه النصرانيون .  
ثم قيل : سموا بذلك لقرية تسمى «ناصر» كان ينزلها عيسى عليه السلام فنسب إليها ، فقيل :  
عيسى الناصر ؛ فلما نسب أصحابه إليه قيل : النصارى . قاله ابن عباس وقتادة . وقال الجوهري :  
ونصران قرية بالشام ينسب إليها النصارى . ويقال : ناصرة . وقيل : سموا بذلك لنصرة بعضهم  
بعضا ؛ قال الشاعر :

لما رأيت نبطاً أنصاراً \* شمرت عن ركبتي الإزاراً

\* كنت لهم من النصارى جارا \*

وقيل : سموا بذلك لقوله : ﴿مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ﴾ .

(١) هو النمر بن تولب . يصف ناقة عرض عليها الماء ، فعافته .

(٢) في نسخ الأصل : «الصبح» . بالباء والنصوب عن كتاب سيبويه . والفصح : قطر النصارى . وهو جدهم .

(٣) البيت لأبي الأنزر الحناني ، يصف ناقتين طاطاتا ورسمهما من الإغيا ؛ فنسب رأس الناقة برأس النصرانية إذا طاطاته

في صلاتها . شرح القاموس واللسان .



الرابعة - قوله تعالى : ﴿ وَالصَّابِغِينَ ﴾ جمع صابئ . وقيل : صاب ؛ ولذلك اختلفوا في همزه وهمزة الجمهور إلا ناعما . فمن همزه جعله من صَبَّاتِ النجوم إذا طلعت . وصَبَّاتٌ ثَلِيَّةُ الغلام إذا خرجت ومن لم يهمز جعله من صبا يصبو إذا مال . فالصبائي في اللغة من خرج أو مال من دين إلى دين ، ولهذا كانت العرب تقول لمن أسلم : قد صبا . فالصبايئون قد خرجوا من دين أهل الكتاب .

الخامسة - لا خلاف في أن اليهود والنصارى أهل كتاب ، ولأجل كتابهم جاز نكاح نسائهم وأكل طعامهم - على ما يأتي بيانه في المسألة - وضرب الجزية عليهم . على ما يأتي في سورة براءة إن شاء الله . واختلف في الصابئين ، فقال السدي : هم فرقة من أهل الكتاب . وقاله إسحاق ابن راهويه . قال ابن المنذر : وقال إسحاق لا بأس بذباح الصابئين ، لأنهم طائفة من أهل الكتاب . وقال أبو حنيفة : لا بأس بذباحهم ونكاح نسائهم . وقال الخليل : هم قوم يشبه دينهم دين النصارى ، إلا أن قبلتهم نحو مهب الجنوب ؛ يزعمون أنهم على دين نوح عليه السلام . وقال مجاهد والحسن وابن أبي نجيح : هم قوم تركب دينهم بين اليهودية والمجوسية لا تؤكل ذبائحهم . ابن عباس : ولا تنكح نساؤهم . وقال الحسن أيضا وقتادة : هم قوم يعبدون الملائكة ويصلون إلى القبلة ويقرءون الزبور ويصلون الخمس ؛ رآهم زياد بن أبي سفيان فأراد وضع الجزية عنهم حين صرف أنهم يعبدون الملائكة . والذي تحصل من مذهبهم فيما ذكره بعض علمائنا أنهم موحدون معتقدون بتأثير النجوم وأنها فعالة . وبهذا أفتى أبو سعيد الإصطخري القادر بالله بكفرهم حين سأله عنهم .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ مَنْ آمَنَ ﴾ . أي صدق . ومن ، في قوله : ﴿ مَنْ آمَنَ ﴾ . في موضع نصب بدل من الذين . والفاء ، في قوله : ﴿ فَلَهُمْ ﴾ . داخلة بسبب الإيهام الذي في مَنْ . ولهم أجرهم ، ابتداء وخبر في موضع خبر إن ، ويحسن أن يكون في موضع رفع بالابتداء ، ومعناها الشرط . وآمن ، في موضع جزم بالشرط . والفاء الجواب . ولهم أجرهم ، خبر من ، والجملة كلها خبر إن والعائد على الذين محذوف ؛ تقديره من آمن منهم بالله . وفي الإيمان بالله واليوم الآخر اندراج الإيمان بالرسول والكتب والبعث .

إذا كان « القرطبي » سيوجد في مجلد واحد فتتزع هذه الورقة



## مكتبة دار الشعب ٩٢ شارع قصر العيني - ت ٩٩٩١

- تَضَعُ إمكانياتها وخبرات إحصائييها في خدمتك
- تزودك بالكتب التي تصدر عن دار الشعب وبالكتب الأخرى التي تحتاج إليها من كل اللغات .
- تفتح لك حساباً جارياً بضمان الجهة التي تعمل بها أو بأي ضمان آخر لنحصل على الكتب والأدوات المكتبية التي قد تحتاج إليها أنت أو أسرته .
- تزودك بالصحف والمجلات الأجنبية والعربية .
- قسم خاص بالكتب الأجنبية وقسم آخر خاص بالأدوات المكتبية .
- تقوم نيابة عنك بنشر مؤلفاتك وطبع مطبوعاتك باللغات العربية والأجنبية بأسعار التكلفة مع الالتزام الكامل بمستوى رفيع من العناية والجودة
- يمكنك استشارة خبرائها تليفونياً أو كتابةً أو بالزيارة ، في أي أمر قد يعين لك من أمور الطبع والنشر والتوزيع على النطاق العالمي دون مقابل .
- تستورد لك كتبك وتصدرها من وإلى أي جهة في العالم .
- تطلب وكلاء لها بالأقاليم والمحافظات
- ترحب بزيارتك دائماً وتسمى إلى صداقتك .

كتاب الشعب

# تفسير القرطبي

الجامع لأحكام القرآن  
لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي

تخبركم من علم القرآن وعلمه  
حديث شريف





اذا كان « القرطبي » سيجلد في مجلد واحد فتنزع هذه الورقة

السابعة - إن قال قائل : لم جمع الضمير في قوله تعالى : ﴿ لَّهُمْ أَجْرُهُمْ ﴾ . وآمن لفظ مفرد ليس بجمع ، وإنما كان يستقيم لو قال : له أجره ؟ فالجواب أن مَنْ ، يقع على الواحد والثنية والجمع ، بخلاف أن يرجع الضمير مفردا ومثنى ومجموعا ، قال الله تعالى : ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ ﴾ . على المعنى . وقال : ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ ﴾ . على اللفظ ؛ وقال الشاعر :

أَلَمْ يَسْلَمْ عِنْدَنَا إِنْ عَرَضْتُمْ \* وَقَوْلَا لَهَا عَوِجِي عَلَى مَنْ تَخَلَّفُوا

وقال الفرزدق :

تَعَالَى إِنْ عَاهَدْتَنِي لَا تَخُونَنِي \* نَكُنْ مِثْلَ مَنْ يَذْنُبُ يَصْطَحِبَانِ

فحمل على المعنى ، ولو حمل على اللفظ لقال : يصطحب وتخلف . وقال تعالى : ﴿ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ ﴾ . فحمل على اللفظ . ثم قال : ﴿ خَالِدِينَ ﴾ . فحمل على المعنى ، ولو راعى اللفظ لقال : خالدا فيها . وإذا جرى ما بعد مَنْ على اللفظ بخلاف أن يخالف به بعد على المعنى كما في هذه الآية . وإذا جرى ما بعدها على المعنى لم يجر أن يخالف به بعد على اللفظ ، لأن الإلباس يدخل في الكلام . وقد مضى الكلام في قوله تعالى : ﴿ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ . والحمد لله .

الثامنة - روى عن ابن عباس أن قوله : ﴿ إِنْ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا ﴾ . الآية ؛ منسوخ بقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ ﴾ الآية . وقال غيره : ليست بمنسوخة . وهي فِيمَنْ ثَبِتَ عَلَى إِيْمَانِهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ بِالنَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ ﴾ . هذه الآية تفسر معنى قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ ﴾ . قال أبو عبيد : المعنى زعرناه فاستخرجناه من مكانه . قال : وكل شيء قلعت فرميت به فقد نتقته . وقيل : نتقناه رفعناه . قال ابن الأعرابي : الناق : الرافع . والناق : الباسط . والناق : الفائق . وأمرأة ناق ومِثَاقٌ : كثيرة الولد . وقال القُتَيْبِيُّ : أخذ ذلك من نَتَقَ السَّقاء وهو نفضه حتى تقتلع الزبدة منه . قال : قوله : ﴿ وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ ﴾ . قُلع من أصله . واختلف في الطُّور ؛ فقليل : الطور اسم للجبل الذي كلم الله عليه موسى عليه السلام ، وأنزل عليه فيه التوراة دون غيره . رواه ابن جريج عن ابن عباس . وروى الضحاك عنه أن الطُّور ما أنبت من الجبال خاصة دون ما لم يُنْبِت . وقال مجاهد وقتادة :



أى جبل كان؛ إلا أن مجاهدا قال : هو اسم لكل جبل بالسريانية . وقاله أبو العالية . وقد مضى الكلام هل وقع في القرآن ألفاظ مفردة غير معربة من غير كلام العرب في مقدمة الكتاب . والحمد لله . وزعم البكري أنه سُمي بطور بن إسماعيل عليه السلام والله تعالى أعلم .

### القول في سبب رفع الطور

وذلك أن موسى عليه السلام لما جاء بنى إسرائيل من عند الله بالألواح فيها التوراة؛ قال لهم : خذوها والتزموها . فقالوا : لا ! إلا أن يكلمنا الله بها كما كلمك . فصَّعِقُوا ثم أُحْيُوا . فقال لهم : خذوها . فقالوا : لا ! فأمر الله الملائكة فاقطعت جبلا من جبال فلسطين طوله فرسخ في مثله ؛ وكذلك كان عسكرهم ، فجعل عليهم مثل الظلة ، وأوتوا يجر من خلفهم ، ونار من قبيل وجوههم . وقيل لهم : خذوها وعليكم الميثاق ألا تضيعوها ، وإلا سقط عليكم الجبل . فسجدوا توبة لله ، وأخذوا التوراة بالميثاق . قال الطبري عن بعض العلماء : لو أخذوها أول مرة لم يكن عليهم ميثاق . وكان سجدتهم على شقٍّ لأنهم كانوا يرقبون الجبل خوفاً ؛ فلما رحمهم الله قالوا : لا سجدة أفضل من سجدة تقبلها الله ورحم بها عباده ، فأمرُوا سجدتهم على شقٍّ واحد . قال ابن عطية : والذي لا يصح سواه أن الله تعالى اخترع وقت سجدتهم الإيمان ، لا أنهم آمنوا كرهاً وقلوبهم غير مطمئنة بذلك .

قوله تعالى : ﴿ خُذُوا ﴾ . أى فقلنا خذوا ؛ مخذف . ﴿ مَا آتَيْنَاكُمْ ﴾ . أعطيناكم . ﴿ بِقُوَّةٍ ﴾ . أى بجهد واجتهاد . قاله ابن عباس وقتادة والسدي . وقيل : بنية وإخلاص . مجاهد : القوة العمل بما فيه . وقيل : بقوة بكثرة درس . ﴿ وَأَذْكُرُوا مَا فِيهِ ﴾ . أى تدبروه واحفظوا أواصره ووعيده ، ولا تنسوه ولا تضيعوه .

قلت : هذا هو المقصود من الكتب ، العمل بمقتضاها لا تلاوتها باللسان وترتيلها ؛ فان ذلك نبذ لها على ما قاله الشعبي وابن عيينة . وسيأتى قولها عند قوله تعالى : ﴿ نَبَذَ فَرِيقٌ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ ﴾ . وقد روى النسائي عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن من شر الناس رجلا فاسقا يقرأ القرآن لا يرعوى إلى شيء منه » . فبين صلى الله عليه وسلم أن المنصود العمل كما بينا . وقال مالك : قد يقرأ القرآن من لا خير فيه . فما لزم إذا من قبلنا وأخذ

عليهم لازم لنا وواجب علينا . قال الله تعالى : ﴿ وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ ﴾ . فامرنا  
 باتباع كتابه والعمل بمقتضاه ؛ لكن تركنا ذلك كما تركت اليهود والنصارى ؛ وبقيت أشخاص الكتب  
 والمصاحف لا تفيد شيئا لغلبة الجهل وطلب الرئاسة واتباع الأهواء . روى الترمذي عن جبير بن  
 نفير عن أبي الدرداء قال : كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم فشخص ببصره إلى السماء ثم قال : « هذا  
 أو أن يختلس فيه العلم من الناس حتى لا يقدروا منه على شيء » . فقال زياد بن ليلى الأنصاري :  
 كيف يختلس منا وقد قرأنا القرآن ؟ فوالله لنقرأه ولنقرئنه نساءنا وأبناءنا . فقال : « ثكلتك  
 أمك يا زياد إن كنت لأعدك من فقهاء المدينة هذه التوراة والإنجيل عند اليهود والنصارى فماذا  
 تغني عنهم » . وذكر الحديث . وسيأتي ونحريه النسائي من حديث جبير بن نفير أيضا عن عوف  
 ابن مالك الأشجعي من طريق صحيحة ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم قال لزياد : « ثكلتك أمك  
 زياد هذه التوراة عند اليهود والنصارى » . وفي الموطأ عن عبد الله بن مسعود قال لإنسان :  
 إنك في زمان كثير فقهاؤه ، قليل قراؤه تحفظ فيه حدود القرآن وتضع حروفه ، قليل من يسأل ، كثير  
 من يعطى ، يطيلون الصلاة ويقصرون الخطبة ، يبدئون فيه أعمالهم قبل أهوائهم . وسيأتي على الناس  
 زمان قليل فقهاؤه ، كثير قراؤه ، تحفظ فيه حروف القرآن ، وتضع حدوده ، كثير من يسأل ، قليل  
 من يعطى ، يطيلون في الخطبة ، ويقصرون الصلاة ، يبدئون فيه أهواءهم قبل أعمالهم . وهذه نصوص  
 تدل على ما ذكرنا . وقد قال يحيى : سألت ابن نافع عن قوله : يبدئون أهواءهم قبل أعمالهم . قال :  
 يقول يتبعون أهواءهم ويتركون العمل بالذي افترض عليهم . وتقدم القول في معنى قوله : ﴿ لَعَلَّكُمْ  
 تَتَّقُونَ ﴾ . فلا معنى لإعاداته . وقوله : ﴿ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ ﴾ . تولى ، تفعل وأصله الإعراض والإدبار عن  
 الشيء بالجسم ؛ ثم استعمل في الإعراض عن الأوامر والأديان والمعتقدات اتساعا ومجازا . وقوله :  
 ﴿ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ ﴾ . أى من بعد البرهان ؛ وهو أخذ الميثاق ورفع الجبل . وقوله : ﴿ فَلَوْلَا فَضْلُ  
 اللَّهِ عَلَيْكُمْ ﴾ . فضل ، مرفوع بالابتداء عتد سيوييه والخبر محذوف لا يجوز إظهاره ، لأن العرب  
 استغنت عن إظهاره إلا أنهم إذا أرادوا إظهاره جاءوا بأن ، فإذا جاءوا بها لم يحذفوا الخبر ، والتقدير  
 فلولا فضل الله تداركم . ﴿ وَرَحْمَتُهُ ﴾ . عطف على فضل أى لطفه وإمهاله : ﴿ لَكُنْتُمْ ﴾ جواب  
 لولا . ﴿ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ خبر كنتم . والخسران : النقصان . وقد تقدم . وقيل : فضله قبول



التوبة، ورحمته العفو، والفضل : الزيادة على ما وجب . والإفضال : فعل ما لم يجب . قال  
ابن فارس في الجمل الفضل : الزيادة والخير، والإفضال : الإحسان .

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ ﴾ الآية . فيه سبع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ ﴾ . علمتم ، معناه عرقتهم أعيانهم . وقيل : علمتم  
أحكامهم . والفرق بينهما أن المعرفة متوجهة إلى ذات المسمى . والعلم متوجه إلى أحوال  
المسمى ؛ فإذا قلت : عرفت زيدا ، فالمراد شخصه . وإذا قلت : علمت زيدا ، فالمراد به العلم  
بأحواله من فضل ونقص . فعلى الأول يتعدى الفعل إلى مفعول واحد وهو قول سيبويه : علمتم  
بمعنى عرقتهم . وعلى الثاني إلى مفعولين . وحكى الأخفش ولقد علمت زيدا ولم أكن أعلمه .  
وفي التزيل : ﴿ لَا تَعْلَمُونَهُمْ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ ﴾ . كل هذا بمعنى المعرفة فأعلم . ﴿ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ  
فِي السَّبْتِ ﴾ صلة الذين . والاعتداء : التجاوز وقد تقدم

الثانية - روى النسائي عن صفوان بن عسال قال قال يهودي لصاحبه : اذهب بنا  
إلى هذا النبي . فقال له صاحبه : لا تقل نبي لو سمعك ! فإن له أربعة أعين ؛ فأتينا رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وسألناه عن تسع آيات بينات ، فقال لهم : " لا تشركوا بالله شيئا ولا تسرقوا  
ولا تزنا ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا تمشوا بيريء إلى سلطان ولا تستحزوا  
ولا تأكلوا الربا ولا تقذفوا المحصنة ولا تؤثروا يوم الزحف عليكم خاصة يهود ألا تعدوا في السبت " .  
فقبلوا يديه ورجليه وقالوا : نشهد أنك نبي . قال " فما يمنعكم أن تتبعوني " . قالوا : إن داود دعا  
بالأيزال من ذريته نبي ، وإنا نخاف إن اتبعناك أن تقتلنا يهود . وخرجه الترمذي وقال : حديث  
حسن صحيح . وسنأتي لفظه في سورة سبحان إن شاء الله تعالى .

الثالثة - ﴿ فِي السَّبْتِ ﴾ . معناه في يوم السبت ، ويحتمل أن يريد في حكم السبت . والأول  
قول الحسن وأنهم أخذوا فيه الحيتان على جهة الاستحلال . وروى أشهب عن مالك قال : زعم  
ابن رومان أنهم كانوا يأخذ الرجل منهم خيطا ويضع فيه وهفة<sup>(١)</sup> وألقاها في ذنب الحوت ، وفي الطرف  
الآخر من الخيط وتد وتركه كذلك إلى الأحد ؛ ثم تطرق الناس حين رأوا من صنع لا يتلى

(١) في البحر المحيط : « نخمة » أي سبلا من لحاء شجر تخذ من لحائه الحبال .

حتى كثر صيد الحوت ومشى به في الأسواق؛ وأعلن الفسقة بصيده . فقامت فرقة فنت وجاهرت بالنهي واعتزلت . ويقال : إن الناهين قالوا لا نساكنكم؛ فقسموا القرية يجدار؛ فأصبح الناهون ذات يوم في مجالسهم ولم يخرج من المعتدين أحد؛ فقالوا : إن للناس لشأنا؛ فعلموا على الجدار فنظروا فإذا هم قرودة؛ ففتحو الأبواب ودخلوا عليهم فعرفت القرودة أنسابها من الإنس، ولا يعرف الإنس أنسابهم من القرودة، فجعلت القرودة تأتي نسيها من الإنس فتشم ثيابه وتبكي؛ فيقول : ألم تنهكم ! فتقول برأسها : نعم . قال قتادة : صار الشبان قرودة، والشيوخ خنازير؛ فما نجا إلا الذين نهوا وهلك سائرهم . وسيأتي في الأعراف قول من قال : إنهم كانوا ثلاث فرق . وهو أصح من قول من قال : إنهم لم يفترقوا إلا فرقتين . والله أعلم .

والسبت مأخوذ من السبت وهو القطع؛ فقل : إن الأشياء فيه سبتت وتمت خلقها . وقيل : هو مأخوذ من السبوت الذي هو الراحة والدعة .

واختلف العلماء في المسوخ هل ينسل على قولين . قال الزجاج : قال قوم يجوز أن تكون هذه القرودة منهم . واختاره القاضي أبو بكر بن العربي . وقال الجمهور : المسوخ لا ينسل، وإن القرودة والخنازير وغيرهما كانت قبل ذلك؛ والذين مسخهم الله قد هلكوا ولم يبق لهم نسل، لأنه قد أصابهم السخط والعذاب، فلم يكن لهم قرار في الدنيا بعد ثلاثة أيام . قال ابن عباس : لم يعيش مسخ قط فوق ثلاثة أيام، ولم يأكل ولم يشرب ولم ينسل . قال ابن عطية : وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم وثبت أن المسوخ لا ينسل ولا يأكل ولا يشرب ولا يعيش أكثر من ثلاثة أيام .

قلت : هذا هو الصحيح من القولين . وأما ما احتج به ابن العربي وغيره على صحة القول الأول من قوله صلى الله عليه وسلم : ” فُقيدت أمة من بني إسرائيل لا يدري ما فعلت ولا أراها إلا الفار ألا ترونها إذا وضع لها ألبان الإبل لم تشربه وإذا وضع لها ألبان الشاة شربته “ . رواه أبو هريرة أخرجه مسلم . وبحديث الضب رواه مسلم أيضا عن أبي سعيد وجابر؛ قال جابر : أتى النبي صلى الله عليه وسلم بضب فأبى أن يأكل منه؛ وقال : ” لا أدري لعله من القرون التي مسخت “ . فتأول على ما يأتي . قال ابن العربي : وفي البخاري عن عمرو بن ميمون أنه قال : رأيت في الجاهلية قرودة قد زنت فرجوها فرجتها معهم . ثبت في بعض نسخ البخاري وسقط



في بعضها، وثبت في نص الحديث « قد زنت » وسقط هذا اللفظ عند بعضهم . قال ابن العربي :  
 فإن قيل وكأن البهائم بقيت فيهم تعاليم الشرائع حتى ورثوها خلفا عن سلف الى زمان عمرو . قلنا :  
 نعم كذلك كان ، لأن اليهود غيروا الرجم فأراد الله أن يقيمهم في ممسوخهم حتى يكون أبلغ في الحجّة  
 على ما أنكروه من ذلك وغيره حتى تشهد عليهم كتبهم وأخبارهم وممسوخهم ، حتى يعلموا أن الله  
 يعلم ما يسرون وما يعلنون ، ويحصى ما يبدلون وما يغيرون ، ويقيم عليهم الحجّة من حيث لا يشعرون ،  
 وينصر نبيه عليه السلام وهم لا ينصرون .

قلت : هذا كلامه في الأحكام ولا حجة في شيء منه . فأما ذكره من قصة عمرو فذكر الحميدى  
 في جمع الصحيحين حكى أبو مسعود الدمشقي أن لعمر بن ميمون الأودي في الصحيحين حكاية  
 من رواية حصين عنه قال : رأيت في الجاهلية قردة اجتمع عليها قردة فرجموها فرجمتها معهم .  
 كذا حكى أبو مسعود ولم يذكر في أى موضع أخرجه البخاري من كتابه ؛ فبحثنا عن ذلك فوجدناه  
 في بعض النسخ لا في كلها ؛ فذكر في كتاب أيام الجاهلية . وليس في رواية النعمي عن القريبي أصلا  
 شيء من هذا الخبر في القردة ؛ ولعلها من المقحّمات في كتاب البخاري . والذي قال البخاري في التاريخ  
 الكبير : قال لي نعيم بن حماد أخبرنا هشيم عن أبي بلج وحصين عن عمرو بن ميمون قال : رأيت  
 في الجاهلية قردة اجتمع عليها قردة فرجموها فرجمتها معهم . وليس فيه قد زنت ، فإن صحّت هذه  
 الرواية فإنما أخرجه البخاري دلالة على أن عمرو بن ميمون قد أدرك الجاهلية ولم يبال بظنه الذي ظنه  
 في الجاهلية . وذكر أبو عمر في الاستيعاب ، عمرو بن ميمون « وأن كنيته أبو عبد الله معدود في كبار  
 التابعين من الكوفيين ، وهو الذي رأى الرجم في الجاهلية من القردة ان صح ذلك ، لأن رواته  
 مجهولون ، وقد ذكر البخاري عن نعيم عن هشيم عن حصين عن عمرو بن ميمون الأودي مختصرا  
 قال : رأيت في الجاهلية قردة زنت فرجموها — يعني القردة — فرجمتها معهم . ورواه عباد بن  
 العوام عن حصين كما رواه هشيم مختصرا . وأما القصة بطولها فإنها تدور على عبد الملك بن مسلم عن  
 عيسى بن حطان ؛ وليس ممن يحتاج بهما ؛ وهذا عند جماعة أهل العلم منكر إضافة الزنا الى غير مكلف ،  
 وإقامة الحدود في البهائم ، ولو صح لكانوا من الجن لأن العبادات في الإنس والجن دون غيرهما .  
 وأما قوله عليه السلام في حديث أبي هريرة : « ولا أراها إلا الفار » . وفي الضب : « لا أدرى

لعله من القرون التي مسخت . وما كان مثله فإنما كان ظنا وخوفا لأن يكون الضب والفار وغيرهما مما مسخ ، وكان هذا حديثا منه صلى الله عليه وسلم قبل أن يوحى إليه أن الله لم يجعل للمسح نسلا ؛ فلما أوحى إليه بذلك زال عنه ذلك التخوف ، وعلم أن الضب والفار ليسا مما مسخ ؛ وعند ذلك أخبرنا بقوله صلى الله عليه وسلم لمن سأل عن القردة والخنازير هي مما مسخ ؟ فقال : "إن الله لم يهلك قوما أو يعذب قوما فيجعل لهم نسلا وإن القردة والخنازير كانوا قبل ذلك" . وهذا نص صريح رواه عبد الله بن مسعود أخرجه مسلم في كتاب القدر . وثبتت النصوص بأكل الضب بحضرته وعلى مائذته ولم ينكره ؛ فدل على صحة ما ذكرنا وبالله توفيقنا . وروى عن مجاهد في تفسير هذه الآية أنه إنما مسخت قلوبهم فقط ، وردت أفهامهم كأفهام القردة . لم يقله غيره من المفسرين فيما أعلم . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً ۙ ﴾ . قردة ، خبر كان . ﴿ خَاسِثِينَ ﴾ نعت وإن شئت جعلته خبرا ثانيا لكان ، أو حالا من الضمير في كونوا . ومعناه مبعدين ؛ يقال : خساته نخسا . وخسي وانخسا أى أبعدته فبعده . وقوله تعالى : ﴿ يَنْقَلِبُ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِثًا ۙ ﴾ . أى مبعدا . وقوله : ﴿ آخَسُوا فِيهَا ﴾ . أى تباعدوا تباعد سخط . قال الكسائي : خسا الرجل خسوءا ، وخساته خسا . ويكون الخاسي بمعنى الصاغر القمى ، يقال : قمؤ الرجل قماء وقماء صار قميثا وهو الصاغر الدليل . وأقامته : صغرفته وذليلته ، فهو قمى على فاعيل .

قوله تعالى : ﴿ بَعَثْنَا هَاهُنَا ذُرِّيًّا ۙ ﴾ . نصب على المفعول الثاني . وفي المجمع نكالا أقاريل ؛ قيل : العقوبة . وقيل : القرية ؛ إذ معنى الكلام يقتضيها . وقيل : الأئمة التي مسخت . وقيل : الحيتان ؛ وفيه بعد . والنكال : الزجر والعقاب . والنكل والأنكال : القيود . وسميت القيود أنكالا لأنها ينكل بها أى يمنع ؛ ويقال للجم الثقيل : نكل ونكل ، لأن الدابة تمنع به . ونكل عن الأمر ينكل ، ونكل ينكل إذا امتنع . والتنكيل : إصابة الأعداء بعقوبة تنكل من ورائهم أى تجبنهم . وقال الأزهري : النكال العقوبة . ابن دريد : والمنكل : الشيء الذي ينكل بالإنسان ؛ قال :  
• وادم على أفتاقهم بمنكل •

(١) هذه الكلمة موجودة في بعض نسخ الأصل ؛ ربما جم اللغة لا تؤيده ، والذي بها إنما هو بالكسر لا غير .



﴿لَمَّا بَيْنَ يَدَيْهَا﴾ . قال ابن عباس والسدي : لما بين يدي المسخة ، ما قبلها من ذنوب القوم وما خلفها لمن يعمل بعدها مثل تلك الذنوب . قال الفراء : جعلت المسخة نكالا لما مضى من الذنوب ولما يعمل بعدها ليخافوا المسخ بذنوبهم . قال ابن عطية : وهذا قول جيد ، والضميران للعقوبة . وروى الحكم عن مجاهد عن ابن عباس : لمن حضر معهم ولمن يأتي بعدهم . واختاره النحاس ؛ قال : وهو أشبه بالمعنى ، والله أعلم . وعن ابن عباس أيضا لما بين يديها وما خلفها من القرى . وقال قتادة : لما بين يديها من ذنوبهم ، وما خلفها من صيد الحيتان .

أقوله تعالى : ﴿وَمَوْعِظَةً لِلْمُتَّقِينَ﴾ . عطف على نكال ، ووزنها مفعلة من الاتعاظ والاتجار . والوعظ : التخويف . والوعظة الاسم . قال الخليل : الوعظ التذكير بالخير مما يرق له القلب . قال المسوردي : وخص المتقين وإن كانت موعظة للعالمين لتفردهم بها عن الكافرين المعاندين . قال ابن عطية : واللفظ بعم كل متق من كل أمة . وقال الزجاج : وموعظة للمتقين ، لأمة محمد صلى الله عليه وسلم أن يتهكوا من حرم الله جل وعز ما نهاهم عنه فيصيبهم ما أصاب أصحاب السبب إذ انتهكوا حرم الله في سبهم .

قوله تعالى : ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً﴾ . فيه أربع مسائل . الأولى - قوله تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ﴾ . حكى عن أبي عمرو أنه قرأ يأمركم بالسكون ، وحذف الضمة من الراء لثقلها . قال أبو العباس المبرد : لا يجوز هذا لأن الراء حرف الإعراب . وإنما الصحيح عن أبي عمرو أنه كان يفتلس الحركة . ﴿أَنْ تَذْبَحُوا﴾ . في موضع نصب بيامركم أي بأن تذبحوا . ﴿بَقَرَةً﴾ نصب بتذبحوا . وقد تقدم معنى الذبح فلا معنى لإعادته .

الثانية - قوله تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً﴾ . مقدم في التلاوة ، وقوله : ﴿قَتَلْتُمْ نَفْسًا﴾ . مقدم في المعنى على جميع ما ابتداء به من شأن البقرة . ويجوز أن يكون قوله : ﴿قَتَلْتُمْ﴾ في التزول مقدما ، والأمر بالذبح مؤخرا . ويجوز أن يكون ترتيب تزولها على حسب تلاوتها ؛ فكان الله أمرهم بذبح البقرة حتى ذبحوها ثم وقع ما وقع من أمر القتل ، فأمروا أن يضربوه ببعضها ؛ ويكون وإذا قتلتم مقدما في المعنى على القول الأول حسب ما ذكرنا ، لأن الواو لا توجب

الترتيب ؛ ونظيره في التزويل في قصة نوح بعد ذكر الطوفان وانقضائه في قوله : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُّورُ قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ ﴾ إلى قوله : ﴿ إِلَّا قَلِيلٌ ﴾ . فذكر إهلاك من هلك منهم ثم عطف عليه بقوله : ﴿ وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ تَجْرِيهَا وَمُرْسَاهَا ﴾ . فذكر الركوب متأخرا في الخطاب ؛ ومعلوم أن ركوبهم كان قبل الهلاك . وكذلك قوله تعالى : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنزَلَ عَلَىٰ عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا . قِيمًا ﴾ . وتقديره أنزل على عبده الكتاب قِيمًا ولم يجعل له عوجا ؛ ومثله في القرآن كثير .

الثالثة — لا خلاف بين العلماء أن الذبح أولى في النسم ، والنحر أولى في الإبل ، والتخير في البقر . وقيل : الذبح أولى لأنه الذي ذكره الله ، ولقرب المنحر من المذبح . قال ابن المنذر : لا أعلم أحدا حرم أكل ما نحر مما يذبح ، أو ذبح مما ينحر . وكره مالك ذلك . وقد يكره المرء الشيء ولا يحرمه . وسيأتي في سورة المائدة أحكام الذبح والذابح وشرائطهما عند قوله تعالى : ﴿ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ ﴾ مستوفى إن شاء الله تعالى . قال الماوردي : وإنما أمروا — والله أعلم — بذبح بقرة دون غيرها ، لأنها من جنس ما عبدوه من العجل ليهون عندهم ما كانوا يرونه من تعظيمه ، وليعلم بإجابتهم ما كان في نفوسهم من عبادته . وهذا المعنى علة في ذبح البقرة ، وليس بعلة في جواب السائل ؛ ولكن المعنى فيه أن يحيا القليل بقتل حي ، فيكون أظهر لقدرته في اختراع الأشياء من أضدادها .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ بَقَرَةً ﴾ . البقرة اسم للأنثى ، والثور اسم للذكر ، مثل ناقة وجمال ، وامرأة ورجل . وقيل : البقرة واحد البقر ؛ والأنثى والذكر سواء ؛ وأصله من قولك : بقر بطنه أي شقه ؛ فالبقرة تشق الأرض بالحراث وتثيره ؛ ومنه البقر لأبي جعفر محمد بن علي زين العابدين ، لأنه بقر العلم وعرف أصله : أي شقه . والبقيرة : ثوب يشق فتلقيه المرأة في عنقها من غير كمين . وفي حديث ابن عباس في شأن الهدد " فبقر الأرض " . قال شمر : بقر نظر موضع الماء ، فرأى الماء تحت الأرض . قال الأزهري : البقر اسم للجنس وجمعه باقر . ابن عرفة : يقال بقر وبافر وببقور . وقرأ هكرمة وابن عمر " إن الباقر " . والثور : واحد الثيران . والثور : السيد من الرجال . والثور : القطعة من الأقط . والثور : الطحلب . وثور : جبل . وثور : قبيلة من العرب ؛

(١) في لسان العرب : فأما بقر وبافر وببقور وباقور وباقرة فأسماء تجمع .



وفي الحديث : "ووقت العشاء مالم يغيب ثور الشفق" يعني انتشاره ؛ يقال : ثار يشور ثورا وثوراناً إذا انتشر في الأفق . وفي الحديث : "من أراد العلم فليثور القرآن" . قال شمر : يتویر القرآن قراءته ومفاتيحه العلماء به .

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا اتَّخَذْنَا هُزُوءًا ﴾ . هذا جواب منهم لموسى عليه السلام لما قال لهم : إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة . وذلك أنهم وجدوا قتيلًا بين أظهرهم ؛ قيل : اسمه عاميل ، واشتبه أمر قاتله عليهم ، ووقع بينهم خلاف ؛ فقالوا : تقتل ورسول الله بين أظهرنا ؛ فاتوه وسألوه البيان — وذلك قبل نزول القسامة في التوراة ، فسألوا موسى أن يدعو الله — فسأل موسى عليه السلام ربه فأمرهم بذبح بقرة ؛ فلما سمعوا ذلك من موسى وليس في ظاهره جواب عما سأله عنه ، واحتكوا فيه عنده ؛ قالوا : اتَّخَذْنَا هُزُوءًا ؟ والهزء : اللعب والسخرية ؛ وقد تقدّم . وقرأ المحدثي أتخذنا بالباء أى قال ذلك بعضهم لبعض ؛ فأجابهم موسى عليه السلام بقوله : ﴿ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴾ . لأن الخروج عن جواب السائل المسترشد إلى الهزؤ جهل . فاستعاذ منه عليه السلام ، لأنها صفة تلتفى عن الأنبياء . والجهل : نقيض العلم . فاستعاذ من الجهل كما جهلوا في قولهم : اتَّخَذْنَا هُزُوءًا لمن يخبرهم عن الله تعالى ؛ وظاهر هذا القول يدل على فساد اعتقاد من قاله . ولا يصح إيمان من قال لنبي قد ظهرت معجزته ، وقال : إن الله يأمرك بكذا . اتَّخَذْنَا هُزُوءًا ؟ ولو قال ذلك اليوم أحد عن بعض أقوال النبي صلى الله عليه وسلم لوجب تكفيره . وذهب قوم إلى أن ذلك منهم على جهة غلط الطبع والحقاء والمعصية ؛ على نحو ما قال القائل للنبي صلى الله عليه وسلم في قسمة غنائم حنين : إن هذه لقسمة ما أريد بها وجه الله . وكما قال له الآخر : اعدل يا محمد . وفي هذا كله أدل دليل على قبح الجهل وأنه مفسد للدين .

قوله تعالى : ﴿ هُزُوءًا ﴾ . مفعول ثان ، ويجوز تخفيف الهمزة فجعلها بين الواو والهمزة . وجعلها حفص واوا مفتوحة ، لأنها همزة مفتوحة قبلها ضمة فهي تجرى على البدل ؛ كقوله : السفهاء ولا يجوز حذف الضمة من الزاى كما تحذفها من عضد فتقول : هُزُوا كما قرأ أهل الكوفة ؛ وكذلك ﴿ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ﴾ . وحكى الأخفش عن عيسى بن عمير أن كل اسم على ثلاثة أحرف أوله مضموم فقبله لغتان ، التخفيف والتثقيب ؛ نحو اليسر والعسر والهزء . ومثله ما كان من الجمع على فعل

كُتِبَ وَكُتِبَ ، وَرُسِلَ وَرُسِلَ ، وَعُؤِنَ وَعُؤِنَ . وأما قوله تعالى : (( وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْأً )) .  
فليس مثل هزء وكفء ، لأنه على فعل من الأصل . على ما يأتي في موضعه إن شاء الله تعالى .

مسئلة : في الآية دليل على منع الاستهزاء بدين الله ، ودين المسلمين ، ومن يجب تعظيمه ، وأن ذلك  
جهل وصاحبه مستحق للوعيد . وليس المزاح من الاستهزاء بسبيل ، ألا ترى أن النبي صلى الله عليه  
وسلم كان يمزح والأئمة بعده . قال ابن خُوَيْرِ مَنَاد : وقد بلغنا أن رجلا تقدم إلى عبيد الله بن  
الحسن وهو قاضي الكوفة فأزاحه عبيد الله فقال : جُبْتُكَ هذه من صوف نعجة أو من صوف كبش ؟  
فقال له : لا تجهل أيها القاضي ! فقال له عبيد الله : وأين وجدت المزاح جهلا ! فتلا عليه هذه  
الآية ، فأعرض عنه عبيد الله لأنه رآه جاهلا لا يعرف المزح من الاستهزاء ، وليس أحدهما من  
الآخر بسبيل .

قوله تعالى : (( قَالُوا أَدْعُ لَنَا رَبَّكَ )) . هذا تعينت منهم وقلة طواعية ، ولو امتثلوا الأمر  
وذبحوا أي بقرة كانت لحصل المقصود ، لكنهم شددوا على أنفسهم فشدد الله عليهم . قاله ابن عباس  
وأبو العالية وغيرهما . ونحو ذلك روى الحسن البصري عن النبي صلى الله عليه وسلم . ولغة بني عامر  
ادع وقد تقدم . و(( يَيْنَ )) . مجزوم على جواب الأمر . (( مَا هِيَ )) . ابتداء وخبر . وماهية الشيء :  
حقيقته وذاته التي هو عليها .

قوله تعالى : (( قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ وَلَا يَكْرَعُونَ يَنْ ذَلِكَ )) . في هذا دليل  
على جواز النسخ قبل وقت الفعل ، لأنه لما أمر ببقرة ، اقتضى أي بقرة كانت ، فلما زاد في الصفة  
نسخ الحكم الأول بغيره ؛ كما لو قال : في ثلاثين من الإبل بنت نحاس . ثم نسخه بأبنة كبون أو حقة .  
وكذلك ما هنا لما عين الصفة صار ذلك نسخا للحكم المتقدم ، والفارض : المستنة . وقد فرضت  
تفريض فروضا أي أسنت ؛ ويقال للشيء القديم : فارض ؛ قال الرازي :

شَيْبَ أَصْدَاغِي فَرَأْسِي أبيض \* تحامِلُ فِيهَا رِجَالُ فُرْضِ

يعني هرماء ؛ وقال آخر .

لعمرك قد أعطيت جارك فارضا \* تساق إليسه ما تقوم على رجل



أى قديمة؛ وقال آخر :

يَا رَبِّ دِي ضَعْنِ عَلَى فَارِضٍ • لَهُ قُرُوءٌ كَقُرُوءِ الْحَائِضِ

أى قديم . ولا فارض ، رفع على الصفة لبقرة . ولا بكر ، عطف . وقيل : لا فارض خبر مبتدا مضمر؛ أى لا هى فارض ، وكذا لا ذلول ، وكذلك لا تسقى الحرث ، وكذلك مسلمة . فاعلمه . وقيل : الفارض التى قد ولدت بطونا كثيرة ، فيتسع جوفها لذلك ؛ لأن معنى الفارض فى اللغة الواسع . قاله بعض المتأخرين . والبكر : الصغيرة التى لم تحمل . وحكى الفتي أنها التى ولدت . والبكر : الأول من الأولاد؛ قال :

يَا بَكْرٌ يَكْرِينُ وَيَا خَلْبَ الْكَيْدِ \* أَصْبَحْتَ مِنِّي كَذْرَاعٍ مِنْ عَضْدٍ

والبكر أيضا فى إناث البهائم وبني آدم : ما لم يفتح له الفحل ؛ وهى مكسورة الباء . وبمنحها ، الفتى من الإبل . والعوان : النصف التى قد ولدت بطنا أو بطنين ؛ وهى أقوى ما تكون من البقر وأحسنه بخلاف الخيل ؛ قال الشاعر يصف فرسا :

كُنَيْتَ بِهِمُ اللَّوْنُ لَيْسَ بِفَارِضٍ \* وَلَا يَعَوَانُ ذَاتُ لَوْنٍ تُخْصِفُ

فرس أخصف إذا ارتفع البلق من بطنه إلى جنبه . وقال مجاهد : العوان من البقر هى التى قد ولدت مرة بعد مرة . وحكاها أهل اللغة . ويقال : إن العوان النخلة الطويلة . وهى فيما زعموا لغة يمانية . وحرب عوان : إذا كان قبلها حرب بكر؛ قال زهير :

إِذَا لَقِيتُ حَرْبَ عَوَانٍ مُضِرَّةً \* ضُرُوسٌ تُهْرِزُ النَّاسَ أَنْيَابُهَا عُصْلُ

أى لا هى صغيرة ولا هى مسنة أى هى عوان ، وجمعها عون بضم العين وسكون الواو ؛ وسمع عون بضم الواو كُرْسُل . وقد تقدم . وحكى الفراء من العوان ، هَوْنَتْ نَعْوِينَا .

قوله تعالى : ﴿ فَافْعَلُوا مَا تُؤْمَرُونَ ﴾ . تجديد للأمر وتأکید وتنبيه على ترك التعنت ، فما تركوه ؛ وهذا يدل على أن مقتضى الأمر الوجوب كما تقوله الفقهاء ؛ وهو الصحيح ، على ما هو مذكور فى أصول الفقه ، وعلى أن الأمر على الفور ؛ وهو مذهب أكثر الفقهاء أيضا . ويدل على صحة ذلك أنه سألوا استفسرهم حين لم يبادروا إلى فعل ما أمروا به فقال : ﴿ فَذَبْحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ ﴾ . وثبيل : لا ، بل على التراخي لأنه لم يعتصموا على التأخير والمراجعة فى الخطاب . قاله ابن خزيمة منداد .

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا آدَعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا تَوْنُهَا ﴾ . ما ، استفهام مبتدأة . ولونها ، الخبر . ويجوز نصب لونها بيبين ، وتكون ما زائدة . واللون واحد الألوان ، وهو هيئة كالسواد والياض والحمرة . واللون : النوع . وفلان متلون إذا كان لا يثبت على خلق واحد وحال واحدة ؛ قال : كل يوم تتلون . خير هذا بك أجمل

ولون البشر تلويها إذا بدا فيه أثر التضعج . واللون : الدقْل ، وهو ضرب من النخل . قال الأخفش : هو جماعة واحد لها لينة . قوله : ﴿ صَفْرَاءُ ﴾ . جمهور المفسرين أنها صفراء اللون من الصفرة المعروفة . قال مكي عن بعضهم : حتى القرن والظلف . وقال الحسن وابن جبير : كانت صفراء القرن والظلف فقط . وعن الحسن أيضا صفراء ، معناه سوداء ؛ قال الشاعر :  
تلك خيلي منه وتلك ركاوي • هنَّ صُفْرُ أولادها كالزريب

قلت : والأول أصح لأنه الظاهر ؛ وهذا شاذ لا يستعمل مجازا إلا في الإبل ؛ قال الله تعالى : ﴿ كَانَتْ جَمَلَةً صُفْرًا ﴾ . وذلك أن السود من الإبل سوادها صفرة . ولو أراد السواد لما أتمه بالفقوع ، وذلك نعت مختص بالصفرة وليس يوصف السواد بذلك ؛ تقول العرب : أسودُ حالك وحلوك وحلوكك وحلوكي وغير ييب . وأحمر قاني . وأبيض ناصع . ولحق ولهاق ويقيق . وأخضر ناضر . وأصفر فاقع ؛ هكذا نص نقلة اللغة عن العرب . قال الكسائي : يقال ققع لونُها يققع فقوقا إذا خلصت صفرتها . والإفقعاق : سوء الحال . وفواقع الدهر : بوائقه . وققع بأصابعه إذا صوت ؛ ومنه حديث ابن عباس : سبى عن التفقيع في الصلاة . وهي الفرقة ، وهي غمز الأصابع حتى تنقبض . ولم ينصرف صفراء في معرفة ولا نكرة ، لأن فيها ألف التانيث وهي ملازمة لخالف الهاء ، لأن ما فيه الهاء ينصرف في النكرة ، كفاطمة وعائشة .

قوله تعالى : ﴿ فَأَقِيعُ لَوْنَهَا ﴾ . يريد خالصا لونها لا لون فيها سوى لون جلدها . ﴿ تَسْرُ النَّاطِرِينَ ﴾ . قال وهب : كأن شعاع الشمس يخرج من جلدها ، ولهذا قال ابن عباس : الصفرة تسر النفس . وحض على لباس النعال الصفرة حكاه عنه النقاش . وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه : من لبس نعلي جلد أصفر قلَّ همه ، لأن الله تعالى يقول : ﴿ صَفْرَاءُ فَأَقِيعُ لَوْنَهَا تَسْرُ النَّاطِرِينَ ﴾

(١) النقبض من الأصوات يكون لمفاصل الانسان عن لسان العرب .



حكاه عنه الثعلبي . ونهى ابن الزبير ومحمد بن أبي كثير عن لباس النعال السود ، لأنها تُهم . ومعنى  
تُسَجَّبُ . وقال أبو العالية : معناه في سمتها ومنظرها فهي ذات وصفين والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهُ عَلَيْنَا ﴾ . سألوا سؤالا رابعا ، ولم يمتثلوا الأمر بعد البيان ، وذكر  
البقر لأنه بمعنى الجمع ، ولذلك قال : ﴿ إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهُ عَلَيْنَا ﴾ فذكره للفظ تذكير البقر . قال  
قطرب : جمع البقرة باقر وباقور وبقر . وقال الأصمعي : الباقر جمع باقرة ، قال : ويجمع بقر على  
باقورة ، حكاه النحاس . وقال الزجاج : المعنى إن جنس البقر . وقرأ الحسن ، فيما ذكر النحاس ،  
والأعرج ، فيما ذكر الثعلبي ، إن البقر تشابه ، بالتاء وشد الشين ، جعله فعلا مستقبلا وأنته . والأصل  
تشابه ، ثم ادغم التاء في الشين . وقرأ مجاهد تشبه كقراءتهما إلا أنه بغير ألف . وفي مصحف أبي  
تسأبت بتشديد الشين . قل أبو عاتم : وهو غلط لأن التاء في هذا الباب لا تدغم إلا في المضارعة .  
وقرأ يحيى بن يعمر إن الباقر يشابه ، جعله فعلا مستقبلا وذكر البقر وادغم . ويجوز إن البقر تشابه  
بتخفيف الشين وضم الهاء . وحكاها الثعلبي عن الحسن . النحاس : ولا يجوز يشابه بتخفيف الشين  
والياء ، وإنما جاز في التاء لأن الأصل تشابه فحذفت لاجتماع التائين . والبقر والباقر والبيقر والبقر  
لغات بمعنى ، والعرب تذكره وتؤنثه وإلى ذلك ترجع معاني القراءات في تشابه ، وقيل : إنما  
قالوا : ﴿ إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهُ عَلَيْنَا ﴾ لأن وجوه البقر تشابه ، ومنه حديث حذيفة بن اليمان عن النبي  
صلى الله عليه وسلم أنه ذكر فتينا كقطع الليل تأتي كوجوه البقر ، يريد أنها يشبه بعضها بعضا .  
وجوه البقر تشابه ولذلك قالت بنو إسرائيل : إن البقر تشابه علينا .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ ﴾ . استثناء منهم ، وفي استثنائهم في هذا السؤال  
الآخر إجابة ما وانقياد ، ودليل ندم على عدم موافقة الأمر . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم  
أنه قال : « لو ما استثنوا ما اهتدوا إليها أبدا » . وتقدير الكلام وإنا لمهتدون إن شاء الله . فقدم  
على ذكر الاهتداء اهتماما به ، وثناء ، في موضع جزم بالشرط ، وجوابه عند سيويه الجملة إن وما عملت  
فيه . وعند أبي العباس المبرد محذوف .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولَ ﴾ . قرأ الجمهور لا ذلول بالرفع على الصفة لبقرة .  
قال الأخفش : لا ذلول نعته ولا يجوز نصبه . وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي لا ذلول بالنصب على

النفي والخبر مضمّر . ويجوز لا هي ذلول ، لا هي تسقى الحرث ، هي مسلمة . ومعنى لا ذلول لم يذلها العمل ؛ يقال : بقرة مذلة بينة الذل بكسر الذال . ورجل ذليل بين الذل يضم الذال أى هي بقرة صعبة غير رخصة لم تذل بالعمل .

قوله تعالى : ﴿ تُثِيرُ الْأَرْضَ ﴾ . تثير ، فى موضع رفع على الصفة للبقرة أى هي بقرة لا ذلول مثيرة . قال الحسن : وكانت تلك البقرة وحشية ، ولهذا وصفها الله تعالى بأنها لا تثير الأرض ولا تسقى الحرث أى لا يُسنى بها لسقى الزرع ولا يسقى عليها . والوقف ها هنا حسن . وقال قوم : تثير فعل مستأنف ، والمعنى إيجاب الحرث لها ، وأنها كانت تحرث ولا تسقى . والوقف على هذا التأويل لا ذلول . والقول الأول أصح لوجهين ، أحدهما ما ذكره النحاس عن علي بن سليمان أنه قال : لا يجوز أن يكون تثير مستأنفا لأن بعده ولا تسقى الحرث ، فلو كان مستأنفا لما جمع بين الواو ولا . الثانى : أنها لو كانت تثير الأرض لكانت الإثارة قد ذلتها ، والله تعالى قد نفى عنها الذل بقوله : ﴿ لَا ذُلُّ ﴾ .

قلت : ويحتمل أن تكون تثير الأرض فى غير العمل مرحا ونشاطا ، كما قال أمروء القيس :  
يَهِيلُ وَيُدْرِي تَرْبَهُ وَيُثِيرُهُ \* إِثَارَةَ نَبَاتِ الْهَوَاجِرِ مُجْبِسِ

فعلى هذا يكون تثير مستأنفا ، ولا تسقى معطوف عليه فتأمله . وإثارة الأرض : تحريكها وبحثها ، ومنه الحديث : « أثيروا القرآن فانه علم الأولين والآخرين » . وفى رواية أخرى : « من أراد العلم فليثور القرآن » . وقد تقدم . وفى التزيل : ﴿ وَأَنَارُوا الْأَرْضَ ﴾ . أى قلبوها للزراعة . والحرث : ماحرث وزرع . وسيأتى .

مسئلة — فى هذه الآية أدل دليل على حصر الحيوان بصفاته ، وإذا ضبط بالصفة وحصر بها جاز السّلم فيه . وبه قال مالك وأصحابه والأوزاعى والليث والشافعى ، وكذلك كل ما يضبط بالصفة ؛ لوصف الله تعالى البقرة فى كتابه وصفا يقوم مقام التعيين ؛ وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا تصف المرأة المرأة لزوجها حتى كأنه ينظر إليها » . أخرجه مسلم ؛ فجعل صلى الله عليه وسلم الصفة تقوم مقام الرؤية ، وجعل صلى الله عليه وسلم دية الخطأ فى ذمة من أوجبها عليه ديناً إلى أجل ولم يجعلها على الحلول . وهو يرد قول الكوفيين أبى حنيفة وأصحابه والثورى والحسن بن صالح



حيث قالوا : لا يجوز السلم في الحيوان . وروى عن ابن مسعود وحذيفة وعبد الرحمن بن سُمرة ،  
لأن الحيوان لا يوقف على حقيقة صفته من شئ وحركة وكل ذلك يزيد في ثمنه ويرفع من قيمته .  
ومياتي حكم السلم وشروطه في آخر السورة في آية الدين ، إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : ( مُسَلَّمٌ ) . أى هى مسلمة ، ويجوز أن يكون وصفاً أى إنها بقرة مسلمة من  
المرج وسائر العيوب . قاله قتادة وأبو العالية . ولا يقال : مسلمة من العمل لنفى الله العمل عنها .  
وقال الحسن : يعنى سليمة القوائم لا أثر فيها للعمل .

قوله تعالى : ( لَا شِيَةَ فِيهَا ) . أى ليس فيها لون يخالف معظم لونها ، هى صفراء كلها لا بياض  
فيها ولا حمرة ولا سواد ، كما قال : ( فَاقِيعٌ لَوْنُهَا ) . وأصل شية وشية حذفت الواو كما حذفت  
من يشى ، والأصل يوشى ، ونظيره الزنة والعدة والصلة . والشية مأخوذة من وشى الثوب إذا نسج  
على لونين مختلفين . وثور موشى : فى وجهه وقوائمه سواد . قال ابن عرفة : الشية اللون . ولا يقال  
لمن نم : واش حتى يغير الكلام ويلونه فيجعله ضروباً ويزين منه ما شاء . والوشى : الكثرة .  
ووشى بنو فلان : كثروا . ويقال : فرس أبلق ، وكبش أنرج ، وتيس أبرق ، وغراب أبقع ،  
وثور أشيه . كل ذلك بمعنى البلقة ، هكذا نص أهل اللغة .

وهذه الأوصاف فى البقرة سببها أنهم شددوا فشدد الله عليهم ، ودين الله يسر ، والتعق فى سؤال  
الأنبياء وغيرهم من العلماء مذموم ، نسأل الله العافية . وروى فى قصص هذه البقرة روايات  
تلخيصها : أن رجلاً من بنى إسرائيل ولد له ابن ، وكانت له عجلة فارسلها فى غيضة وقال : اللهم  
إنى استودعك هذه العجلة لهذا الصبي . ومات الرجل فلما كبر الصبي قالت له أمه ، وكان برأ بها :  
إن أباك استودع الله عجلة لك فاذهب نخذها ، فذهب فلما رآته البقرة جاءت إليه حتى أخذ بقرنيها —  
وكانت مستوحشة — فجعل يقودها نحو أمه . فلقى بنو إسرائيل ووجدوا بقرة على الصفة التى  
أمرؤا بها فساموه فاشتط عليهم . وكان قبعتها على ما روى عن عكرمة ثلاثة دنانير فأتوا به موسى  
عليه السلام وقالوا : إن هذا اشتط علينا ، فقال لهم : ارضوه فى ملكه ، فاشتروها منه بوزنها مرة .  
قاله عبيدة . السدى : بوزنها عشر مرار . وقيل : بملء مسكها دنانير . وذكر مكى أن هذه البقرة  
نزلت من السماء ولم تكن من بقر الأرض . فالله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا آلَآنَ يُحْيَتُ بِالْحَقِّ ﴾ . أى بينت الحق . قاله قتادة . وحكى الأخفش : قالوا الآن . قطع ألف الوصل ؛ كما يقال : يا الله . وحكى وجهها آخر قالوا الآن . بإثبات الواو . نظيره قراءة أهل المدينة وأبى عمرو عاداً لأولى . وقرا الكوفيون قالوا الآن بالهمز . وقراءة أهل المدينة قالوا لان . بتخفيف الهمز مع حذف الواو لالتقاء الساكنين . قال الزجاج : الآن مبنى على الفتح لمخالفته سائر ما فيه الألف واللام ، لأن الألف واللام دخلتا لغير عهد ؛ تقول : أنت إلى الآن هنا ؛ فالمعنى إلى هذا الوقت ، فبينت كما بنى هذا . وفتحت النون لالتقاء الساكنين . وهو عبارة عما بين الماضي والمستقبل .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ ﴾ . أجاز سيبويه كاد أن يفعل تشبيهاً بعسى . وقد تقدم أول السورة . وهذا إخبار عن شيططهم في ذبحها وقلة مبادرتهم إلى أمر الله . وقال القرطبي محمد بن كعب : لغلاء ثمنها . وقيل : خوفاً من الفضيحة على أنفسهم في معرفة القاتل منهم . قاله وهب بن منبه .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَرَأْتُمْ فِيهَا ﴾ . هذا الكلام مقدم على أول القصة ، التقدير وإذ قتلتم نفساً فادارأتم فيها ؛ فقال موسى : إن الله يأمركم بكنى . وهذا كقوله : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا . قَبًّا ﴾ . أى أنزل على عبده الكتاب قيباً ولم يجعل له عوجاً . ومثله كثير وقد بيناه أول القصة . وفي سبب قتله قولان ؛ أحدهما لابنة له حسناء أحب أن يتزوجها ابن عمها فمنعه عمه ؛ فقتله ، وحمله من قريته إلى قرية أخرى ، فآلقاه هناك . وقيل : آلقاه بين قريتين . الثانى قتله طلباً لميراثه ؛ فإنه كان فقيراً وادعى قتله على بعض الأسباط . قال عكرمة : كان لبني إسرائيل مسجد له اثنا عشر باباً لكل باب قوم يدخلون منه ؛ فوجدوا قتيلاً في سبط من الأسباط فادعى هؤلاء على هؤلاء ، وادعى هؤلاء على هؤلاء ؛ ثم أتوا موسى يختصمون إليه فقال : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْجُوهَا بَقَرَةً ﴾ الآية : ومعنى ادأرأتم ، اختلفتم وتنازعتم . قاله مجاهد . وأصله تدارأتم ثم أدغمت التاء في الدال ؛ ولا يجوز الابتداء بالمدغم لأنه ساكن فزيد ألف الوصل . ﴿ وَاللَّهُ يُخْرِجُ ﴾ . ابتداء وخبر . ﴿ مَا كُنْتُمْ ﴾ . في موضع نصب يخرج ؛ ويجوز حذف التنوين على الإضافة . ﴿ تَكْتُمُونَ ﴾ . جملة في موضع خبر كان ، والعائد محذوف ؛ التقدير تكتمونه .



وعلى القول بأنه قتله طالبا لميراثه لم يرث قاتل عميد من حيثئذ . قاله عبيدة السلماني . قال ابن عباس : قتل هذا الرجل عمه ليرثه . قال ابن عطية : وبمثله جاء شرعنا . وحكى مالك رحمه الله في موطنه أن قصة أحيحة بن الجلاح في عمه هي كانت سبب ألا يرث قاتل ؛ ثم ثبت ذلك الإسلام كما ثبت كثيرا من نوازل الجاهلية . ولا خلاف بين العلماء أنه لا يرث قاتل العم من الدية ولا من المال . ولا يرث من الدية في قول مالك والأوزاعي وأبي ثور والشافعي لأنه لا يترحم على أنه قتله ليرثه ويأخذ ماله . وقال سفيان الثوري وأبو حنيفة وأصحابه ، والشافعي في قول له آخر : لا يرث القاتل عمدا ولا خطأ شيئا من المال ولا من الدية . وهو قول شريح وطاوس والشعبي والنخعي . ورواه الشعبي عن عمرو بن علي وزيد قالوا : لا يرث القاتل عمدا ولا خطأ شيئا . وروى عن مجاهد القولان جميعا . وقالت طائفة من البصريين : يرث قاتل الخطأ من الدية ومن المال جميعا . حكاه أبو عمر . وقول مالك أصح على ما يأتي بيانه في آية المواريث إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : ﴿ قُلْنَا أَضْرِبُوهُ بَعْضَهَا ﴾ . قيل : باللسان لأنه آلة الكلام . وقيل : بعجب الذنب إذ فيه يركب خلق الانسان . وقيل : بالفخذ . وقيل : بعظم من عظامها ؛ والمقطوع به عضو من أعضائها ؛ فلما ضرب به حي وأخبر بقاتله ثم عاد ميتا كما كان .

مسئلة — استدل مالك رحمه الله في رواية ابن وهب وابن القاسم على صحة القول بالقسامة ؛ بقول المقتول : دمي عند فلان ، أو فلان قتلني . ومنعه الشافعي وجمهور العلماء قالوا : وهو الصحيح ، لأن قول المقتول : دمي عند فلان ، أو فلان قتلني ، خبر يحتمل الصدق والكذب . ولا خلاف أن دم المدعى عليه معصوم ممنوع بإباحته إلا بيقين ، ولا يقين مع الاحتمال ، فبطل اعتبار قول المقتول دمي عند فلان . وأما قتل بني إسرائيل فكانت معجزة وأخبر تعالى أنه يحياه ، وذلك يتضمن الإخبار بقاتله خبرا جازما لا يدخله احتمال فافترقا . قال ابن العربي : المعجزة إنما كانت في إحيائه فلما صار حيا كان كلامه كسائر كلام الناس كلهم في القبول والرد ؛ وهذا فن دقيق من العلم لم يتفطن له إلا مالك . وليس في القرآن أنه إذا أخبر وجب صدقه فلعله أمرهم بالقسامة معه . واستبعد ذلك البخاري والشافعي وجماعة من العلماء فقالوا : كيف يقبل قوله في الدم وهو لا يقبل قوله في درهم .

مسئلة - اختلف العلماء في الحكم بالقسامة فروى عن سالم وأبي قلابه وعمر بن عبد العزيز والحكم بن عتيبة التوقف في الحكم بها. واليه مال البخارى لأنه أتى بحديث القسامة في غير موضعه . وقال الجمهور : الحكم بالقسامة ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم اختلفوا في كيفية الحكم بها ؛ فقالت طائفة : يبدأ فيها المدعون بالإيمان فان حلفوا استحقوا ، وإن نكلوا حلف المدعى عليهم خمسين يمينا وبرءوا . هذا قول أهل المدينة والليث والشافعى وأحمد وأبو ثور . وهو مقتضى حديث حويصة ومحبيصة نخرجه الأئمة مالك وغيره . وذهبت طائفة إلى أنه يبدأ بالإيمان المدعى عليهم فيحلفون ويرءون . روى هذا عن عمر بن الخطاب والشعبي والنخعي ؛ وبه قال الثوري والكوفيون ؛ واحتجوا بحديث شعبة بن عبيد عن بشير بن يسار ؛ وفيه فبدأ بالإيمان المدعى عليهم وهم اليهود ، وبما رواه أبو داود عن الزهرى عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن رجال من الأنصار أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لليهود وبدأ بهم : «أيحلف منكم خمسون رجلا» . فأبوا فقال للأنصار : «استحقوا» فقالوا : نحلف على الغيب يا رسول الله ! بفعلها رسول الله صلى الله عليه وسلم دية على يهود ، لأنه وجد بين أظهرهم . وبقوله عليه السلام : «ولكن اليمين على المدعى عليه» . قالوا : وهذا هو الأصل المقطوع به في الدعاوى الذى نبه الشرع على حكمته بقوله عليه السلام : «لو يعطى الناس بدعواهم لادعى ناس دماء رجال وأموالهم ولكن اليمين على المدعى عليه» . رد عليهم أهل المقالة الأولى فقالوا ؛ حديث سعيد بن عبيد في تبديع اليهود وهم عند أهل الحديث ؛ وقد أخرجه النسائى وقال : ولم يتابع سعيد على هذه الرواية فيما أعلم ، وقد أسند حديث بشير عن سهل أن النبي صلى الله عليه وسلم بدأ المدعىين ، يحيى ابن سعيد وآبن عيينة وحماد بن زيد وعبد الوهاب الثقفى وعيسى بن حماد وبشر بن المفضل ؛ فهؤلاء سبعة وإن كان أرسله مالك فقد وصله جماعة الحفاظ وهو أصح من حديث سعيد بن عبيد . قال أبو محمد الأصيلي : فلا يجوز أن يعترض بخبر واحد على خبر جماعة مع أن سعيد بن عبيد قال في حديثه : فوداه رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة من إبل الصدقة ؛ والصدقة لا تعطى في الديات ولا يصالح بها عن غير أهلها . وحديث أبي داود عرسل فلا تعارض به الأحاديث الصحاح المتصلة ؛ وأجابوا عن التمسك بالأصل بأن هذا الحكم صل بنفسه لحرمة الدماء . قال ابن المنذر : ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل البينة على المدعى واليمين على المدعى عليه ، والحكم بظاهر ذلك يجب إلا أن يخص



الله في كتابه أو على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم حكما في شيء من الأشياء فيستثنى من جملة هذا الخبر .  
فما دل عليه الكتاب إلزام القاذف حد المقدوف ، إذا لم يكن معه أربعة شهداء يشهدون له على صدق ما رمى به المقدوف . وخص من رمى زوجته بأن أسقط عنه الحد إذا شهد أربع شهادات . ومما خصته السنة حكم النبي صلى الله عليه وسلم بالقسامة . وقد روى ابن جريح عن عطاء عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «البينة على من أدعى واليمين على من أنكر إلا في القسامة» .  
نترجمه الدارقطني . وقد احتج مالك لهذه المسئلة في موطنه بما فيه كفاية فتأمله هناك .

مسئلة — واختلفوا أيضا في وجوب القسود بالقسامة ، فأوجب طائفة القود بها . وهو قول مالك والليث وأحمد وأبي ثور ، لقوله عليه السلام لحويصة ومحبيصة وعبد الرحمن : «أتخلفون وتستحقون دم صاحبكم» . وروى أبو داود عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم قتل رجلا بالقسامة من بني نضر بن مالك . قال الدارقطني : نسخة عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده صحيحة ، وكذلك أبو عمر بن عبد البر يصح حديث عمرو بن شعيب ويحتج به . وقال البخاري : رأيت علي بن المديني وأحمد بن حنبل والحميدي وإسحاق بن راهويه يحتجون به ، قاله الدارقطني في السنن . وقالت طائفة : لا قود بالقسامة ، وإنما توجب الدية . روى هذا عن عمر وأبن عباس ، وهو قول النخعي والحسن واليسه ذهب الثوري والكوفيون والشافعي وإسحاق ، واحتجوا بما رواه مالك عن ابن أبي ليلى عن عبد الله عن سهل بن أبي حثمة عن النبي صلى الله عليه وسلم قوله للأنصار : «إما أن يدوا صاحبكم وإما يؤذنوا بحرب» . قالوا : وهذا يدل على الدية لا على القود ، قالوا : ومعنى قوله عليه السلام : «وتستحقون دم صاحبكم» دية دم قتلكم . لأن اليهود ليسوا بأصحاب لهم ، ومن استحق دية صاحبه فقد استحق دمه ، لأن الدية قد تؤخذ في العمد فيكون ذلك استحقاقا للدم .

مسئلة — الموجب للقسامة اللوث ولا بد منه ، واللوث : أمارة تغلب على الظن صدق مدعى القتل كشهادة العدل الواحد على رؤية القتل ، أو يرى المقتول يتشظى في دمه ، والمتهم نحوه أو قربه عليه آثار القتل . وقد اختلف في اللوث والقول به ، فقال مالك : هو قول المقتول دعى عند فلان . والشاهد العدل لوث . كذا في رواية ابن القاسم عنه . وروى أشهب عن مالك أنه يقسم

مع الشاهد عبر العدل ومع المرأة . وروى ابن وهب أن شهادة النساء لوث . وذكر محمد عن ابن القاسم أن شهادة المراتين لوث دون شهادة المرأة الواحدة . قال القاضي أبو بكر بن العربي : اختلف في اللوث اختلافا كثيرا ، مشهور المذهب أنه الشاهد العدل . وقال محمد : هو أحب إلى . قال : وأخذ به ابن القاسم وابن عبد الحكم . وروى عن عبد الملك بن مروان : أن المجروح أو المضروب إذا قال : دى عند فلان ومات كانت القسامة . وبه قال مالك والليث بن سعد . واحتج مالك بقتيل بنى إسرائيل أنه قال : قتلنى فلان . وقال الشافعى : اللوث الشاهد العدل ، أو يأتى بيينة وإن لم يكونوا عدولا . وأوجب الثورى والكوفيون القسامة بوجود القتيل فقط ، واستغنوا عن مراعاة قول المقتول وعن الشاهد ؛ قالوا : إذا وجد قتيل فى محلة قوم وبه أثر ، حلف أهل ذلك الموضع أنهم لم يقتلوه ويكون عقله عليهم ؛ وإذا لم يكن به أثر لم يكن على العاقلة شيء إلا أن تقوم البينة على واحد . وقال سفيان : وهذا مما أجمع عليه عندنا ؛ وهو قول ضعيف خالفوا فيه أهل العلم ، ولا سلف لهم فيه ؛ وهو مخالف للقرآن والسنة ، ولأن فيه إلزام العاقلة مالا بغير بيينة تثبت عليهم ولا إقرار منهم . وذهب مالك والشافعى إلى أن القتيل إذا وجد فى محلة قوم أنه هدر ، لا يؤخذ به أقرب الناس دارا ؛ لأن القتيل قد يقتل ثم يلقي على باب قوم ليلطخوا به ؛ فلا يؤخذ بمثل ذلك حتى تكون الأسباب التى شرطوها فى وجوب القسامة . وقد قال عمر بن عبد العزيز : هذا مما يؤخر فيه القضاء حتى يقضى الله فيه يوم القيامة .

مسئلة — قال القاسم بن مسعدة : قلت للنسائي لا يقول مالك القسامة إلا باللوث ، فلم أورد حديث القسامة ولا لوث فيه ؟ قال النسائي : أنزل مالك العداوة التى كانت بينهم وبين اليهود بمنزلة اللوث ، وأنزل اللوث أو قول الميت بمنزلة العداوة . قال ابن أبى زيد : وأصل هذا فى قصة بنى إسرائيل حين أحيا الله الذى ضرب ببعض البقرة فقال : قتلنى فلان ؛ وبأن العداوة لوث . قال الشافعى : ولا نرى قول المقتول لوثا كما تقدم . قال الشافعى : إذا كان بين قوم وقوم عداوة ظاهرة كالعداوة التى كانت بين الأنصار واليهود ، ووجد قتيل فى أحد الفريقين ولا يخالطهم غيرهم وجبت القسامة فيه .



**مسئلة -** واختلفوا في القتل يوجد في المحلة التي أكرها أربابها ؛ فقال أصحاب الرأي : هو على أهل الحطة وليس على السكان شيء ، فان باعوا دورهم ثم وجد قتل فالدية على المشتري وليس على السكان شيء ، وإن كانت أرباب الدور غيبا وقد أكرها دورهم فالقسامة والدية على أرباب الدور الغيب وليس على السكان الذي وجد القتل بين أظهرهم شيء . ثم رجع يعقوب من بينهم عن هذا القول فقال : القسامة والدية على السكان في الدور . وحكى هذا القول عن ابن أبي ليلى واحتج بأن أهل خير كانوا عمالا سكانا يعملون فوجد القتل فيهم . قال الثوري : ونحن نقول هو على أصحاب الأصل يعني أهل الدور . وقال أحمد : القول قول ابن أبي ليلى في القسامة لا في الدية . وقال الشافعي : وذلك كله سواء ، ولا عقل ولا قود إلا بيينة تقوم ، أو ما يوجب القسامة فيقسم الأولياء . قال ابن المنذر : وهذا أصح .

**مسئلة -** ولا يحلف في القسامة أقل من خمسين يمينا ، لقوله عليه السلام في حديث حويصة ومحيصة : « يقسم خمسون منكم على رجل منهم » . فإن كان المستحقون خمسين حلف كل واحد منهم يمينا واحدة ، فإن كانوا أقل من ذلك أو نكل منهم من لا يجوز عفو ردت الأيمان عليهم بحسب عددهم . ولا يحلف في العمد أقل من اثنين من الرجال ، لا يحلف فيه الواحد من الرجال ولا النساء . يحلف الأولياء ومن يستعين بهم الأولياء من العصبة خمسين يمينا . هذا مذهب مالك والليث والثوري والأوزاعي وأحمد وداود . وروى مطرف عن مالك أنه لا يحلف مع المدعى عليه أحد ويحلف هم أنفسهم كما لو كانوا واحدا فأكثر خمسين يمينا يبرئون بها أنفسهم . وهو قول الشافعي . قال الشافعي : لا يقسم إلا وارث كان القتل عمدا أو خطأ . ولا يحلف على مال ويستحقه إلا من له الملك لنفسه أو من جعل الله له الملك من الورثة ؛ والورثة يقسمون على قدر موارثهم . وبه قال أبو ثور واختاره ابن المنذر وهو الصحيح ، لأن من لم يدع عليه لم يكن له سبب يتوجه عليه فيه يمين . ثم مقصود هذه الأيمان البراءة من الدعوى ومن لم يدع عليه برئ . وقال مالك : في الخطأ يحلف فيها الواحد من الرجال والنساء فهما كملت خمسين يمينا من واحد أو أكثر استحق الحالف ميراثه ، ومن نكل لم يستحق شيئا ؛ فإن جاء من غاب حلف من الأيمان ما كان يجب عليه لو حضر بحسب ميراثه . هذا قول مالك المشهور عنه ؛ وقد روى عنه أنه لا يرى في الخطأ قسامة .

وتتيم مسائل القسامة وفروعها وأحكامها مذكور في كتب الفقه والخلاف ، وفيما ذكرنا كفاية والله الموفق .

مسئلة — في قصة البقرة هذه دليل على أن شرع من قبلنا شرع لنا ؛ وقال به طوائف من المتكلمين ، وقوم من الفقهاء ، واختاره الكرجي ونص عليه ابن بكير القاضي من علمائنا ؛ وقال القاضي أبو محمد عبد الوهاب : هو الذي تقتضيه أصول مالك ومنازعه في كتبه ؛ وإليه ميل الشافعي ؛ وقد قال الله : ﴿ فَبِهَدَاهُمْ أَفْتَدِهِ ﴾ على ما يأتي إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ يُخَيِّ اللَّهُ أَلَمَوَى ﴾ . أى كما أحيا هذا بعد موته كذلك يحيى كل من مات . فالكاف في موضع نصب لأنه نعت لمصدر محذوف . ﴿ وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ ﴾ . أى علاماته وقدرته . ﴿ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ كى تعقلوا . وقد تقدم . أى تمتنعون من عصيانه . وعقلت نفسى عن كذا : أى منعتها منه . والمعاقل : الحصون .

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ ﴾ . القسوة : الصلابة والشدة واليبس . وهى عبارة عن خلوها من الإثابة والإذعان لآيات الله تعالى . قال أبو العالية وقتادة وغيرهما : المراد قلوب جميع بنى إسرائيل . وقال ابن عباس : المراد قلوب ورثة القليل لأنهم حين حي وأخبر بقاتله وعاد إلى موته أنكروا قتله وقالوا : كذب . بعد ما رأوا هذه الآية العظمى فلم يكونوا قط أعمى قلبا ، ولا أشد تكذبا لنبيهم ، منهم عند ذلك ، لكن نفذ حكم الله بقتله . روى الترمذى عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا تكثروا الكلام بغير ذكر الله فإن كثرة الكلام بغير ذكر الله قسوة للقلب وإن أبعد الناس من الله القلب القاسى " . وفى مسند البزار عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أربعة من الشقاء جمود العين وقسأ القلب وطول الأمل والحرص على الدنيا " .

قوله تعالى : ﴿ فِيهِ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً ﴾ . أو ، قيل : هى بمعنى الواو كما قال : ﴿ آتَمَّا أَوْ كَفُورًا ﴾ . ﴿ عُدْرًا أَوْ نُذْرًا ﴾ . وقال الشاعر

\* نال الخلافة أو كانت له قدرا \*



أى وكانت . وقيل : هى بمعنى بل كقوله تعالى : ﴿ وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ ﴾ .  
المعنى بل يزيدون . وقال الشاعر :

بدت مثل قرن الشمس فى روق الضحى \* وصورتها أو أنت فى العين أملح  
أى بل أنت . وقيل : معناها الإبهام على المخاطب ، ومنه قول أبى الأسود الدؤلى :  
أحب محمدا حبا شديدا \* وعباسا وحمزة أو عليا  
فإن يك حبههم رشيدا أصبه \* ولست بخطئ إن كان غيا

ولم يشك أبو الأسود أن حبههم رشد ظاهر وإنما قصد الإبهام . وقد قيل لأبى الأسود حين قال ذلك :  
شككت ! قال : كلا ؛ ثم استشهد بقوله : ﴿ وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴾ .  
وقال : أو كان شاكا من أخبر بهذا ! وقيل : معناها التخيير أى شبهوها بالحجارة تصيبوا أو بأشد من  
الحجارة تصيبوا ؛ وهذا كقول القائل : جالس الحسن أو ابن سيرين ، وتعلم الفقه أو الحديث . وقيل :  
بل هى على بابها من الشك ومعناها عندهم أيها المخاطبون وفى نظركم أن لو شاهدتم قسوتها لشككتم  
أهى كالحجارة أو أشد من الحجارة ؟ وقد قيل هذا المعنى فى قوله تعالى : ﴿ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ ﴾  
وقالت فرقة : إنما أراد الله تعالى أن فيهم من قلبه كالبحر ، وفيهم من قلبه أشد من البحر . فالمعنى  
هم فرقتان .

قوله تعالى : ﴿ أَوْ أَشَدَّ ﴾ . أشد مر فبع بالعطف على موضع المكاف فى قوله : ﴿ كَالْحِجَارَةِ ﴾  
لأن المعنى فهى مثل الحجارة أو أشد ؛ ويجوز أو أشد بالفتح عطف على الشارة . و﴿ قَسْوَةً ﴾ نصب  
على التمييز . وقرأ أبو حنيفة قساوة والمعنى واحد .

قوله تعالى : ﴿ وَإِن مِّنْ أَحْجَارَةٍ مَّا يَنْفَجِرُ مِنْهُ إِلَّا نَارٌ وَإِن مِّنْهَا مَّا يَشَقُّ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ ﴾ .  
قد تقدم معنى الانفجار . ويشق أصله يشقق أدغمت التاء فى الشين ؛ وهذه عبارة عن العيون  
التي لم تعظم حتى تكون أنهارا ، أو عن الحجارة التي تشقق وإن لم يخرج ماء متشح . وقرأ ابن مصرف  
يشقق بالنون ، وقرأ مئا ينفجر ، مئا يشقق ؛ بنسبة مئا فى الموصعين . وهى قراءة غير منجبهة .  
وقرأ مالك بن دينار ينفجر بالنون وكسر الجيم . قال قتادة : عذر الحجارة ولم يعذر شق بني آدم .  
قال أبو حاتم : يجوز لما تنفجر بالتاء ، ولا يجوز لما تشقق بالتاء لأنه إذا قال تنفجر أشد بتأنيث

الأنهار؛ وهذا لا يكون في تشقق . قال النحاس : يجوز ما أنكره على المعنى ، لأن المعنى وإن  
 منها الحجارة تشقق ؛ وأما يشقق فمحمول على لفظ ما . والشق واحد الشقوق ؛ فهو في الأصل مصدر  
 تقول : بيد فلان ورجليه شقوق ، ولا تقل : شقاق ؛ إنما الشقاق داء يكون بالدواب ، وهو تشقق  
 يصيب أرساغها وربما ارتفع إلى وظيفها . عن يعقوب . والشق : الصبح . وما ، في قوله : ﴿ وَإِنَّمَا  
 يَخْرُجُ مِنْهَا مَاءٌ ﴾ . في موضع نصب لأنها اسم إن ، واللام للتأكيد . منه على لفظ ما ، ويجوز منها على المعنى ؛  
 وكذلك ﴿ وَإِنَّمَا يَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ ﴾ . وقرا فتادة وإن في الموضعين مخففة من  
 الثقيلة .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّمَا يَخْرُجُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ﴾ . يقول : إن من الحجارة ما هو أنفع من  
 قلوبكم ، لخروج الماء منها وترديها . قال مجاهد : ما تردي حجر من رأس جبل ، ولا تفجر نهر من حجر ،  
 ولا نخرج منه ماء إلا من خشية الله ؛ نزل بذلك القرآن . ومثله عن ابن جريج . وقال بعض المتكلمين  
 في قوله : ﴿ وَإِنَّمَا يَخْرُجُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ﴾ : البرد الهاط من السحاب . وقيل : لفظة  
 الهبوط مجاز ، وذلك أن الحجارة لما كانت القلوب تعتبر بخلقها ، وتخضع بالنظر إليها ، أضيف نواضع  
 الناظر إليها ؛ كما قالت العرب : ناقة تاجرة : أى تبعث من يراها على شرائها . وحكى الطبري عن فرقة  
 أن الخشية للحجارة مستعارة كما استعيرت الإرادة للجدار في قوله : ﴿ يُرِيدُ أَنْ يَنْقُضَ ﴾ . وكما قال  
 زيد الخيل :

لما أتى حبر الزير تواضعت \* سور المدينة والجبال الخشع

وذكر ابن بحر أن الضمير في قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّمَا يَخْرُجُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ﴾ راجع إلى القلوب لا إلى الحجارة أى من  
 القلوب لما يخضع من خشية الله .

قلت : كل ما قيل يحتمله اللفظ ، والأول صحيح فإنه لا يمتنع أن يعطى بعض الجمادات المعرفة  
 فيقول ، كالذى روى عن الجذع الذى كان يستند إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خطب ،  
 فلما تحول عنه حن . وثبت عنه أنه قال : « إن حجرا كان يسلم على في الجاهلية إني لأعرفه الآن » .



وكما روي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « قال لي شيراهبط فإني أخاف أن يقتلوك على ظهري فيعذبني الله » . فتأداه حراء إلى يا رسول الله . وفي التنزيل : ﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ ﴾ الآية . وقال : ﴿ لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْنَاهُ خَاشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ﴾ . يعني تذلاً وخضوعاً . وسيأتي لهذا مزيد بيان في [سورة] سبحان ؛ إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ . بغافل في موضع نصب على لغة أهل الحجاز ، وعلى لغة تميم في موضع رفع . والباء تأكيد . ﴿ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ . أي عن عملكم حتى لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا يحصوها عليكم . ﴿ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ . وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴾ . ولا تحتاج ما إلى عائد إلا أن يجعلها بمعنى الذي فيحذف العائد لطول الاسم أي عن الذي تعملونه . وقرأ ابن كثير يعملون بالياء ؛ والمخاطبة على هذا لمحمد عليه السلام .

قوله تعالى : ﴿ أَفَتَطْمَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ ﴾ إلى قوله : ﴿ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ . فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ أَفَتَطْمَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ ﴾ . هذا استفهام فيه معنى الإنكار ، كأنه أياسهم من إيمان هذه الفرقة من اليهود ، أي إن كفروا فلهم سابقة في ذلك . والخطاب لأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ؛ وذلك أن الأنصار كان لهم حرص على إسلام اليهود للخليف والحوار الذي كان بينهم . وقيل الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم خاصة ، عن ابن عباس ، أي لا تحزن على تكذيبهم إياك ، وأخبره عن أهل السوء الذين مضوا ، وأن في موضع نصب ، أي في أن يؤمنوا ؛ نصب بأن ؛ ولذلك حذف منه النون .

يقال : طمع فيه طمعا وطماعية مخفف فهو طمع ، على وزن فَعَلَ . وأطمعه فيه غيره . ويقال في التعجب : طمع الرجل بضم الميم ، أي صار كثير الطمع . والطمع : رزق الجند ؛ يقال : أمر لهم الأمير بأطاعهم ، أي بأرزاقيهم . وامرأة مطاع ؛ تطمع ولا تمكّن .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ ﴾ . الفريق اسم جمع لا واحداً من لفظ ، وجمعه في أدنى العدد أفرقة ، وفي الكثير أفرقاء . ﴿ يَسْمَعُونَ ﴾ . في موضع نصب خبر كان ، ويجوز أن يكون الخبر منهم ، ويكون يسمعون نعتاً لفريق ؛ وفيه بعد ﴿ كَلَامَ اللَّهِ ﴾ قراءة الجماعة ، وقراً الأعمش كَلَّمَ الله على جمع كلمة . قال سيبويه : وأعلم أن ناساً من ربعة يقولون مِنْهُمْ بكسر الميم إتياعاً لكسرة الميم ؛ ولم يكن المسكن حاجزاً حصيناً عندهم . ﴿ كَلَامَ اللَّهِ ﴾ مفعول يسمعون . والمراد السبعون الذين اختارهم موسى عليه السلام ، فسمعوا كلام الله فلم يمتثلوا أمره ، وحرّفوا القول في إخبارهم لقومهم . هذا قول الربيع وابن اسحاق ، وفي هذا القول ضعف ؛ ومن قال : إن السبعين سمعوا ما سمع موسى فقد أخطأ وأذهب بفضيلة موسى واختصاصه بالكلم . وقد قال السدي وغيره : لم يطبقوا سماعه ، واختلطت أذهانهم ورجبوا أن يكون موسى يسمع ويعبده لهم ؛ فلما فرغوا وخرجوا بدلت طائفة منهم ما سمعت من كلام الله على لسان نبيهم موسى عليه السلام ؛ كما قال تعالى : ﴿ وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ﴾ .

فإن قيل : فقد روى الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس أن قوم موسى سألوا موسى أن يسأل ربه أن يسمعهم كلامه فسمعوا صوتاً كصوت الشُّبُور<sup>(١)</sup> "إني أنا الله لا إله إلا أنا الحى القيوم أخرجتكم من مصر بيد ربيعة وذراع شديدة" .

قلت : هذا حديث باطل لا يصح ، رواه ابن مروان عن الكلبي وكلاهما ضعيف لا يحتج به ؛ وإنما الكلام شيء يخص به موسى من بين جميع ولد آدم ؛ فإن كان كلم قومه أيضاً حتى أسمعهم كلامه فما فضل موسى عليهم ؛ وقد قال وقوله الحق : ﴿ إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَاتِي وَيَكَلَامِي ﴾ . وهذا واضح .

(١) الشُّبُور ( على وزن التنوير ) : البوق .



الثالثة - واختلف الناس بماذا عرف موسى كلام الله ولم يكن سمع قبل ذلك خطابه؛ فمنهم من قال : إنه سمع كلاما ليس بحروف وأصوات، وليس فيه تقطيع ولا نفس؛ فينثذ علم أن ذلك ليس هو كلام البشر وإنما هو كلام رب العالمين . وقال آخرون : إنه لما سمع كلاما لا من جهة؛ وكلام البشر يسمع من جهة من الجهات الست، علم أنه ليس من كلام البشر . وقيل : إنه صار جسده كله مسامع حتى سمع بها ذلك الكلام؛ فعلم أنه كلام الله . وقيل : إن المعجزة دلت على أن ما سمعه هو كلام الله، وذلك أنه قيل له : ألق عصاك، فآلقها فصارت ثعبانا؛ فكان ذلك علامة له على صدق الحال، وأن الذي يقول له : ﴿إِنِّي أَنَا رَبُّكَ﴾ . هو الله جل وعز . وقيل : إنه قد كان أضمر في نفسه شيئا لا يقف عليه إلا علام الغيوب فأخبره الله تعالى في خطابه بذلك الضمير؛ فعلم أن الذي يخاطبه هو الله جل وعز . وسيأتي في سورة القصص بيان معنى قوله تعالى : ﴿نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ﴾ . إن شاء الله تعالى .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ثُمَّ يُخْرِفُونَهُ﴾ . قال مجاهد والسدي : هم علماء اليهود الذين يحرفون التوراة فيجعلون الحرام حلالا والحلال حراما اتباعا لأهوائهم . ﴿مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ﴾ . أي عرفوه وعلموه، وهذا توبيخ لهم أي أن هؤلاء اليهود قد سلفت لأفائهم أفاعيل سوء وعناد، فهؤلاء على ذلك السنن فكيف نظمعون في إيمانهم !

ودل هذا الكلام أيضا على أن العالم بالحق المعاند فيه بعيد من الرشيد، لأنه علم الوعد والوعيد ولم ينه ذلك عن عناده .

قوله تعالى : ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنُوا﴾ . هذا في المنافقين؛ وأصل لقوا، لقيوا وفد تقدم . ﴿وَإِذَا خَلَا بِبَعْضِهِمْ إِلَى بَعْضٍ﴾ . الآية في اليهود، وذلك أن ناسا منهم أسلموا

ثم نافقوا ، فكانوا يحدثون المؤمنين من العرب بما عذب به آباؤهم ، فقالت لهم اليهود :  
 ﴿ اتَّخَذُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ ﴾ . أى حكم الله عليكم من العذاب ليقولوا نحن أكرم على الله  
 منكم . عن ابن عباس والسدى . وقيل : إن علياً لما نازل قريظة يوم خير سمع سب  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنصرف إليه ، وقال يا رسول الله : لا تبلغ إليهم وعرض له ،  
 فقال : أظنك سمعت شتى منهم لو راووني لكفوا عن ذلك ، ونهض إليهم فلما راوه أسكروا ،  
 فقال لهم : نقضتم العهد يا أخوة القردة والخنازير ، أنزلكم الله وأنزل بكم نقمته ! فقالوا :  
 ما كنت جاهلاً يا محمد فلا تجهل علينا ، من حدثك بهذا ؟ ما خرج هذا الخبر إلا من عندنا !  
 روى هذا المعنى عن مجاهد .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا خَلَا ﴾ . الأصل فى خلا ، خلّو قلبت الوار ألفاً لتحركها وانفتاح  
 ما قبلها ، وتقدم معنى خلا فى أول السورة . ومعنى فتح : حكم . والفتح عند العرب :  
 القضاء والحكم ، ومنه قوله تعالى : ﴿ رَبَّنَا أَفْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ ﴾ .  
 أى الحاكمين . والفتاح : القاضى بلسان اليمن ، يقال : بينى وبينك الفتاح . قيل ذلك لأنه ينصر  
 المظلوم على الظالم . والفتح : النصر ، ومنه قوله : ﴿ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ .  
 وقوله : ﴿ إِنْ تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ ﴾ . ويكون بمعنى الفرق بين الشيتين .

قوله تعالى : ﴿ لِيُحَاجُّوكُمْ ﴾ . نصب بلام كى ، وإن شئت بإضمار أن ، وعلامة النصب  
 حذف النون . قال يونس : وناس من العرب يفتحون لام كى . قال الأخفش : لأن الفتح  
 الأصل . قال خلف الأحمر : هى لغة بنى العبر . ومعنى ليحاجوكم ليعيروكم ويقولوا نحن أكرم  
 على الله منكم . وقيل : المعنى ليحتجوا عليكم بقولكم ، يتولون كفرتم به بعد أن وقفتم على  
 صدقه . وقيل : إن الرجل من اليهود كان يلقى صديقه من المسلمين فيقول له : تمسك بدين  
 محمد فإنه نبي حقا . ﴿ حَتَّىٰ رَبِّكُمْ ﴾ . قيل فى الآخرة كما قال : ﴿ ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ ﴾ .



تَحْتَصِمُونَ . وقيل : عند ذكركم . وقيل : عند ، بمعنى في أى ليحاجكم به في ربكم ؛ فيكونوا أحق به منكم لظهور الحجّة عليكم . روى عن الحسن . والحجة الكلام المستقيم على الإطلاق ؛ ومن ذلك حجة الطريق . وحاججت فلانا فحججته أى غلبته بالحجة ؛ ومنه الحديث : " فحج آدم موسى " . ( أَفَلَا تَعْقِلُونَ ) . قيل : هو من قول الأخبار للاتباع . وقيل : هو خطاب من الله تعالى للمؤمنين ، أى أفلا تعقلون أن بنى إسرائيل لا يؤمنون وهم بهذه الأحوال ؛ ثم وبخهم نوحيا يتلى فقال : ( أَوَلَا يَعْلَمُونَ ) الآية . فهو استفهام معناه التوبيخ والتفريح . وقرأ الجمهور يعلمون بالياء ؛ وابن محيصن بالناء ؛ خطابا للمؤمنين . والذي أسروه كفرهم ، والذي أعلنوه المجد به .

قوله تعالى : ( وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِي ) . فيه أربع مسائل : الأولى - قوله تعالى : ( وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ ) . أى من اليهود . وقيل : من اليهود والمنافقين أميون ، أى من لا يكتب ولا يقرأ ؛ واحد هم أمي منسوب إلى الأمة الأمية التى هى على أصل ولادات أمهاتها لم تتعلم الكتابة ولا قراءتها ؛ ومنه قوله عليه السلام : « إنا أمة أمية لا نكتب ولا نحسب » الحديث . وقيل : قيل لهم أميون لأنهم لم يصدقوا بأم الكتاب . عن ابن عباس . وقال أبو عبيدة : إنما قيل لهم أميون لنزول الكتاب عليهم كأنهم نسبوا إلى أم الكتاب ؛ فكأنه قال : ومنهم أهل الكتاب لا يعلمون . عكرمة والضحاك : هم نصارى العرب . وقيل : هم قوم من أهل الكتاب رفع كتابهم لذنوب ارتكبوها فصاروا أميين . على رضى الله عنه : هم المجوس .

قلت : والقول الأول أظهر ، والله أعلم .

الثانية - قوله تعالى : ( لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِي ) . إلا ههنا بمعنى لكن ، فهو استثناء منقطع كقوله تعالى : ( وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا أَتْبَاعَ الظَّنِّ ) . وقال النابغة :

حلفت يميناً غير ذى مشنوية \* ولا علم إلا حسن ظن بصاحب

وفراً أبو جعفر وشيبة والأعرج إلا أمانى خفيفة الياء ؛ حذفوا إحدى الياءين استخفافاً .  
قال أبو حاتم : كل ما جاء من هذا النحو واحده مشدد فلك فيه التشديد والتخفيف ؛ مثل  
أثافي وأغانى وأمانى ونحوه . وقال الأخفش : هذا كما يقال فى جمع مفتاح : مفاتيح ومفاح  
وهى ياء الجمع . قال النحاس : الحذف فى المعتل أكثر ؛ كما قال الشاعر :

• هل رجع التسليم أو يكشف العمى \* ثلاث الأثافي والرسوم البلاقع  
والأمانى جمع أمنية وهى التلاوة ؛ وأصلها أُمْنِيَّة على وزن أفعولة فادغمت الواو فى الياء  
فانكسرت النون من أجل الياء فصارت أمنية ؛ ومنه قوله تعالى : ( إِنْ أَرَادْتَ خَطْبًا بِأَنْتُمْ مُعْتَدِلُونَ )  
فى أُمْنِيَّتِهِ . أى اذا تلا ألقى الشيطان فى تلاوته . وقال كعب بن مالك :

تمنى كتاب الله أول ليلة \* وآخره لاقى حمام المقادير

وقال آخر :

تمنى كتاب الله آخر ليلة \* تمنى داود الزبور على رسل

والأمانى أيضا الأ كاذيب ؛ ومنه قول عثمان رضى الله عنه : ما تمنيت منذ أسلمت . أى  
ما كذبت . وقول بعض العرب لابن دأب وهو يحدث : أهذا شئ . رويته أم شئ . تمنيت ؟  
أى افعله . وبهذا المعنى فسر ابن عباس ومجاهد أمانى فى الآية . والأمانى أيضا ما يتمناه  
الإنسان ويستهبه . قال قتادة : إلا أمانى يعنى أنهم يتمنون على الله ما ليس لهم . وقيل :  
الأمانى المقدرات ؛ يقال : منى له أى قدر . قاله الجوهري ، وحكاه ابن بحر وأنشد قول الشاعر :

لا تأمن وإن أمسيت فى حريم \* حتى تلاقى ما يمينى لك الماني

أى يقدر لك المقدر .



الثالثة - قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ ﴾ . إن بمعنى ما النافية ؛ كما قال تعالى :  
﴿ إِنَّ الْكَافِرُونَ إِلَّا فِي غُرُورٍ ﴾ : ويظنون ، يكذبون ويحدثون ، لأنه لا علم لهم بصحة  
ما يتلون وإنما هم مقلدون لأخبارهم فيما يقرءون به .

قال أبو بكر الانباري : وقد حدثنا أحمد ابن يحيى النحوي أن العرب تجعل الظن علما  
وشكا وكذبا ، وقال : إذا قامت براهين العلم فكانت أكثر من براهين الشك فالظن يقين ،  
وإذا اعتدلت براهين اليقين وبراهين الشك فالظن شك ، وإذا زادت براهين الشك على براهين  
اليقين فالظن كذب . قال الله عز وجل : ﴿ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ ﴾ . أراد إلا يكذبون

الرابعة - قال علماؤنا رحمة الله عليهم : نعت الله تعالى أخبارهم بأنهم يبدلون ويحرفون  
فقال وقوله الحق : ﴿ قَوْلُ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ﴾ الآية . وذلك أنه لما درس  
الأمم فيهم ، وساءت رعية علمائهم ، وأقبلوا على الدنيا حرصا وطمعا ، طلبوا أشياء تصرف وجوه  
الناس اليهم ، فأحدثوا في شريعتهم وبدلوا ، وألحقوا ذلك بالتوراة ، وقالوا لسفهاءهم : هذا من  
عند الله ؛ ليقبلوها عنهم فتأكد رئاستهم وينالوا به حطام الدنيا وأوساخها ؛ وكان مما أحدثوا  
فيه أن قالوا : ليس علينا في الأميين سبيل ، وهم العرب ؛ أي ، ما أخذنا من أموالهم فهو حل لنا .  
وكان مما أحدثوا فيه أن قالوا : لا يضرنا ذنب فنحن أحبأؤه وأبنأؤه . تعالى الله عن ذلك .  
وإنما كان في التوراة " يا أخباري ويا أبناء رسل " فغيروه وكتبوا " يا أحبائي ويا أبنائي " فأنزل  
الله تكذيبهم : ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ ﴾ .  
فقلت : لن يعذبنا الله ، وإن عذبنا فأربعين يوما مقدار أيام العجل . فأنزل الله تعالى .  
﴿ وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً قُلْ أَتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا ﴾ . قال ابن مقسم : يعني  
توحيدا بدليل قوله تعالى : ﴿ إِلَّا مَنْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ﴾ يعني لا إله إلا الله ﴿ فَلَنْ يُخْلِفَ  
اللَّهُ عَهْدَهُ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ . ثم أكذبهم فقال : ﴿ بَلَى مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً  
وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ . وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١١﴾ . فَبَيْنَ تَعَالَى أَنَّ الْخُلُودَ فِي النَّارِ وَالْجَنَّةِ إِنَّمَا هُوَ بِحَسَبِ الْكُفْرِ وَالْإِيمَانِ لَا بِمَا قَالُوهُ .

قوله تعالى : ﴿ قَوْلٌ لِلَّذِينَ يُكْتَبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ﴾ . فيه خمس مسائل .

الأولى - قوله : ﴿ قَوْلٌ ﴾ . اختلف في الويل ما هو ؛ فروى عثمان بن عفان عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه جبل من نار . وروى أبو سعيد الخدري أن الويل واد في جهنم بين جبلين يهوى فيه الهاوى أربعين خريفا . وروى سفيان وعطاء بن يسار : أن الويل في هذه الآية واد يجرى بفناء جهنم من صديد أهل النار . وقيل : صهر يج في جهنم . وحكى الزهراوى عن آخرين : أنه باب من أبواب جهنم .  
وعن ابن عباس : الويل المشقة من العذاب .

وقال الخليل : الويل شدة الحزن . الأصمعى : الويل تنجع . والويح ترحم . سيبويه : ويل لمن وقع في الهلكة ، ويوح زجر لمن أشرف على الهلكة . ابن عرفة : الويل الحزن ؛ يقال : تويل الرجل إذا دعا بالويل ؛ وإنما يقال ذلك عند الحزن والمكروه ؛ ومنه قوله : ﴿ قَوْلٌ لِلَّذِينَ يُكْتَبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ﴾ . وقيل : أصله الهلكة ، وكل من وقع في هلكة دعا بالويل ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ يَا وَيْلَتَنَا مَا لِي هَذَا الْكِتَابِ ﴾ . وهى الويل والويلة ، وهما الهلكة والجمع الويلات ؛ قال :

\* له الويل إن أمسى ولا أم هاشم \*

وقال أيضا :

\* فقالت لك الويلات إنك مرجلي \*

وارتفع ويل بالابتداء ، وجاز الابتداء به وإن كان نكرة لأن فيه معنى الدعاء . قال الأخفش : ويجوز النصب على إضمار فعل أى ألزمهم الله ويلا . وقال الفراء : الأصل في الويل وى أى حزن ؛ كما تقول : وى لفلان أى حزن له ؛ فوصلته العرب باللام وقدروها

(١) قال أبو حيان في البحر المحيط : لو صح في تفسير الويل شيء من رسول الله صلى الله عليه وسلم لوجب المصير

إليه وقد تكلمت العرب في نظمها وترها بلفظ الويل قبل أن يجيئ القرآن ولم تطلقه على شيء من هذه التفسير وإنما مدلوله ما فسر به أهل اللغة .



منه فأعربوها . والأحسن فيه إذا فصل عن الإضافة الرفع ، لأنه يقتضى الوقوع ؛ ويصح  
النصب على معنى الدعاء كما ذكرنا .

قال الخليل : ولم يسمع على بناءه إلا وويج وويس وويه وويك وويب ؛ وكله يتقارب  
في المعنى . وقد فُرق بينها قوم ؛ وهى مصادر لم تنطق العرب منها بفعل . قال الجرمي :  
ومما ينتصب انتصاب المصادر ويله وعوله وويحه وويسه ، فإذا أدخلت اللام رفعت  
فقلت : ويل له وويح له .

الثانية - قوله تعالى : ﴿لِّلَّذِينَ يَكْتُبُونَ﴾ . الكتابة معروفة .

وأول من كتب بالقلم وخط به إدريس عليه السلام جاء ذلك في حديث أبي ذرٍّ خُرجه  
الآجري وغيره . وقد قيل : إن آدم عليه السلام أعطى الخط فصار وراثته في ولده .

الثالثة - قوله تعالى ﴿بِأَيْدِيهِمْ﴾ . تأكيدي ؛ فإنه قد علم أن الكتب لا يكون إلا باليد  
فهو مثل قوله : ﴿وَلَا طَائِرٌ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ﴾ . وقوله : ﴿يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ . وقيل : فائدة  
بأيديهم بيان لجرمهم وإثبات لمجاهرتهم ، فإن من تولى الفعل أشدّ موقعة ممن لم يتوله وإن  
كان رأياه . وقال ابن السراج : بأيديهم كناية عن أنه من تلقائهم دون أن ينزل عليهم وإن  
لم تكن حقيقة من كتب أيديهم .

الرابعة - في هذه الآية والتي قبلها التحذير من التبديل والتغيير والزيادة في الشرع ؛  
فكل من بدل وغير أو ابتدع في دين الله ما ليس منه ولا يجوز فيه فهو داخل تحت هذا  
الوعيد الشديد ، والعذاب الأليم ؛ وقد حذر رسول الله صلى الله عليه وسلم أمته لما قد علم  
ما يكون في آخر الزمان فقال : «ألا إن من قبلكم من أهل الكتاب افترقوا على ثنتين وسبعين  
ملة وإن هذه الأمة ستفترق على ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار إلا واحدة» الحديث  
وسياق . فحذروهم أن يحدثوا من تلقاء أنفسهم في الدين خلاف كتاب الله أو سنته أو سنة  
أصحابه فيضلوا به الناس ؛ وقد وقع ما حذره وشاع ، وكثر وذاع ؛ فإننا لله وإنا إليه راجعون .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿لِيشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ . وصف الله تعالى ما يأخذونه بالقلّة  
إما لفنائه وعدم ثباته ، وإما لكونه حراما ، لأن الحرام لا بركة فيه ، ولا يربو عند الله . قال

ابن إسحاق والكلبي : كانت صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم في كتابهم ربعة أسمر، بفعلوه آدم سبطا طويلا وقالوا لأصحابهم وأتباعهم : انظروا إلى صفة النبي صلى الله عليه وسلم الذي يبعث في آخر الزمان ليس يشبهه نعت هذا . وكانت للأخبار والعلماء رئاسة ومكاسب ، تخافوا إن يتنوا أن تذهب ما كلهم ورئاستهم ، فمن ثم غيروا .

ثم قال تعالى : ﴿ قَوْلٌ لَّهِمْ يَمَّا كُتِبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ يَمَّا يَكْسِبُونَ ﴾ . قيل من المآكل . وقيل من المعاصي . وكرر الويل تغليظا لفعلهم .

قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا لَنْ تَمْسَنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَةً ﴾ الآية . فيه ثلاث مسائل : الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا ﴾ . يعني اليهود . ﴿ لَنْ تَمْسَنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَةً ﴾ . اختلف في سبب نزولها ، فقيل : إن النبي صلى الله عليه وسلم قال لليهود : « من أهل النار » . قالوا : نحن ثم تخلفونا أتم . فقال : « كذبتكم لقد علمتم أنا لا نخلفكم » . فترلت هذه الآية . قاله ابن زيد . وقال عكرمة عن ابن عباس : قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة ويهود تقول : إنما هذه الدنيا سبعة آلاف وإنما يعذب الناس في النار لكل ألف سنة من أيام الدنيا يوم واحد في النار من أيام الآخرة ، وإنما هي سبعة أيام . فأنزل الله الآية ، وهذا قول مجاهد . وقالت طائفة : قالت اليهود إن في التوراة أن جهنم مسيرة أربعين سنة وأنهم يقطعون في كل يوم سنة حتى يكملوها وتذهب جهنم . ورواه الضحاك عن ابن عباس . وعن ابن عباس : زعم اليهود أنهم وجدوا في التوراة مكتوبا أن ما بين طرفي جهنم مسيرة أربعين سنة إلى أن ينتهوا إلى شجرة الزقوم . قالوا : إنما نعذب حتى تنتهي إلى شجرة الزقوم فتذهب جهنم وتهلك . وعن ابن عباس أيضا وقتادة : أن اليهود قالت إن الله أقسم أن يدخلهم النار أربعين يوما . عدد عبادتهم العجل ، فأكذبهم الله كما تقدم .

الثانية — في هذه الآية رد على أبي نخيفة وأصحابه حيث استدلوا بقوله عليه السلام : « دعى الصلاة أيام أقرائك » . في أن مدة الحيض ما يسمى أيام الحيض ، وأقلها ثلاثة وأكثرها



عشرة . قالوا : لأن ما دون الثلاثة يسمى يوما ويومين ، وما زاد على العشرة يقال فيه أحد عشر يوما ولا يقال فيه أيام ، وإنما يقال أيام من الثلاثة إلى العشرة ؛ قال الله تعالى : ( فَيَصِيَّامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ ) . ( تَتَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ) . ( تَخْرُهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَانِيَةَ أَيَّامٍ ) .

فيقال لهم : فقد قال الله تعالى في الصوم : ( أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ ) . يعني جميع الشهر ؛ وقال : ( لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ ) . يعني أربعين يوما ؛ وأيضا فإذا أضيفت الأيام إلى عارض لم يُرد به تحديد العدد ، بل يقال : أيام مشيك وسفرك وإقامتك ، وإن كان ثلاثين وعشرين وما شئت من العدد ؛ ولعله أراد ما كان معتادا لها ، والعادة ست أو سبع ؛ فخرج الكلام عليه ، والله أعلم .

الثالثة - قوله تعالى : ( قُلْ أَتُخَذُّنَّكُمْ ) . تقدم القول في اتخاذ فلا معنى لإعادته . ( عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا ) . أي أسلفتم عملا صالحا فآمنتم وأطعتم فتستوجبون بذلك الخروج من النار ! أو هل عرقتم ذلك بوحيه الذي عهده إليكم ! ( فَلَنْ يُخَافَ اللَّهُ عَهْدَهُ ) قولان . ( أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ) . توبيخ .

قوله تعالى : ( بَلَى مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ ) . فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( بَلَى ) . أي ليس الأمر كما ذكرتم . قال سيبويه : ليس بلى ونعم اسمين ، وإنما هما حرفان مثل بل وغيره ؛ وهي رد لقولهم : لن تمسنا النار . وقال الكوفيون : أصلها بل التي للإضراب عن الأول ، زيدت عليها الياء ليحسن الوقف عليها ، وضمنت الياء معنى الإيجاب . فبل تدل على رد الجحد ، والياء تدل على الإيجاب لما بعده . قالوا : ولو قال قائل : ألم تأخذ دينارا ؟ فقلت : نعم ؛ لكان المعنى لا لم آخذ ؛ لأنك حققت النفي وما بعده . فإذا قلت : بلى ؛ صار المعنى قد أخذت . قال الفراء : إذا قال الرجل لصاحبه : مالك على شيء ؛ فقال الآخر : نعم ؛ كان ذلك تصديقا لأن لا شيء له عليه ؛ ولو قال : بلى كان ردًا لقوله ؛ وتقديره بلى لي عليك ؛ وفي التنزيل : ( أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى ) . ولو قالوا نعم لكفروا .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ سَيِّئَةٌ ﴾ . السيئة الشرك . قل ابن جريح : قلت لعطاء من كسب سيئة ؛ قال : الشرك ؛ وتلا ﴿ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ ﴾ . وكذا قال الحسن وقتادة . قالا : والخطيئة الكبيرة .

الثالثة — لما قال تعالى : ﴿ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ ﴾ . دل على أن المعلق على شريطين لا يتم بأقلهما ؛ ومثله قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا ﴾ . وقوله عليه السلام لسفيان بن عبد الله الثقفي وقد قال له : يا رسول الله ، قل لي في الإسلام قولاً لا أسأل عنه أحداً بعدك . قال : « قل آمنت بالله ثم استقم » . رواه مسلم . وقد مضى القول في هذا المعنى وما للعلماء فيه ، عند قوله تعالى لآدم وحواء : ﴿ وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ . وقرأ نافع خطيئته بالجمع . الباقون بالأفراد ؛ والمعنى الكثرة مثل قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصَوْهَا ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ ﴾ . الآية . فيه عشر مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ ﴾ . تقدم الكلام في بيان هذه الألفاظ . واختلف في الميثاق هنا ؛ فقال مكي : هو الميثاق الذي أخذ عليهم حين أخرجوا من صلب آدم كالذر . وقيل : هو ميثاق أخذ عليهم وهم عقلاء في حياتهم على السنة أنبيائهم وهو قوله : ﴿ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ ﴾ . وعبادة الله إثبات توحيده ، وتصديق رسله ، والعمل بما أنزل في كتبه .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ لَا تَعْبُدُونَ ﴾ . قال سيويه : لا تعبدون متعلق بقسم ؛ والمعنى وإذا استحللناهم والله لا تعبدون ؛ وأجازه المبرد والكسائي والقرءاء . وقرأ أبي وابن مسعود لا تعبدوا على النهي ، ولهذا وصل الكلام بالأمر فقال : ﴿ وَقُومُوا . وَقُولُوا . وَأَقِيمُوا . وَآتُوا ﴾ . وقيل : هو في موضع الحال أي أخذنا ميثاقهم موحدين أو غير معاندين . قاله قطرب والمبرد أيضاً . وهذا إنما يتجه على قراءة ابن كثير وحزمة والكسائي يعبدون بالياء من أسفل . وقال القرءاء والزجاج وجماعة : المعنى أخذنا ميثاقهم ألا يعبدوا إلا الله ، وبأن يحسنوا للوالدين ،



وبأن لا يسفكوا الدماء، ثم حذفت أن والباء فارتفع الفعل لزوالها كقوله تعالى : ﴿ أَفَغَيْرَ اللَّهِ تَأْمُرُونِي ﴾ . قال المبرد : هذا خطأ لأن كل ما أضمر في العربية يعمل عمله مظهرا تقول : وبلدٍ قطعت أي رب بلد .

قلت : ليس هذا بخطأ بل هما وجهان صحيحان وعليهما أشد سيويه :  
الأي هذا الزاجري أحضر الوغي \* وأن أحضر اللذات هل أنت مُخلدٍ  
بالنصب والرفع فالنصب على إضمار أن والرفع على حذفها .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ وَالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ﴾ . أي وأمرناهم بالوالدين إحسانا .  
وقرئ الله عز وجل في هذه الآية حق الوالدين بالتوحيد ، لأن النشأة الأولى من عند الله ، والنشء الثاني وهو التربية من جهة الوالدين ، ولهذا قرئ تعالى الشكر لهما بشكره فقال : ﴿ أَيْنَ أَشْكُرِي وَلِوَالِدَيْكَ ﴾ . والإحسان إلى الوالدين ، معاشرتهما بالمعروف ، والتواضع لهما ، وامتنال أمرهما ، والدعاء بالمغفرة لهما بعد عمتاهما ، وصلة أهل ودهما . على ما يأتي بيانه مفصلا في الإسراء إن شاء الله تعالى .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ وَذِي الْقُرْبَى ﴾ . عطف ذي القربى على الوالدين ، والقربى بمعنى القرابة وهو مصدر كالرجعي والعقبى ، أي وأمرناهم بالإحسان إلى القرابات بصلة أرحامهم . وسيأتي بيان هذا مفصلا في سورة القتال إن شاء الله تعالى .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ وَالْيَتَامَى ﴾ . اليتامى عطف أيضا وهو جمع يتيم مثل ندامى جمع نديم . واليتيم في بني آدم بفقد الأب ، وفي البهائم بفقد الأم . وحكى الماوردي أن اليتيم يقال في بني آدم في فقد الأم ، والأول المعروف . وأصله الانفراد ، يقال : صبي يتيم أي منفرد من أبيه . ويبت يتيم أي ليس قبله ولا بعده شيء من الشعر . ودرة يتيمة ليس لها نظير . وقيل : أصله الإبطاء فسمى به اليتيم لأن البر يطئ عنه ، ويقال : يَتِّمُ يَتِّمُ يَتِّمًا مثل عظم يعظم ، ويَتِّمُ يَتِّمُ يَتِّمًا مثل سمع يسمع . ذكر الوجهين القراء . وقد أئتمه الله .

ويدل هذا على الرأفة باليتيم والحض على كفالته وحفظ ماله . على ما يأتي بيانه في النساء . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كافل اليتيم له أو لغيره أنا وهو كهاتين في الجنة » . وأشار مالك بالسبابة والوسطى ؛ رواه أبو هريرة أخرجه مسلم . وخرج الإمام الحافظ أبو محمد عبد الغنى بن سعيد من حديث الحسن بن دينار أبي سعيد البصرى وهو الحسن بن واصل<sup>(١)</sup> قال حدثنا الأسود بن عبد الرحمن عن مصبان عن أبي موسى الأشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ما قعد يتيم مع قوم على قصعتهم فيقرب قصعتهم الشيطان » . وخرج أيضا من حديث حسين بن قيس وهو أبو علي الرحبي<sup>(٢)</sup> عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من ضم يتيما من بين مسلمين إلى طعامه وشرابه حتى يغنيه الله عز وجل غفرت له ذنوبه البتة إلا أن يعمل عملا لا يغفر ومن أذهب الله كريمته فصبر واحتسب غفرت له ذنوبه » قالوا : وما كريمته ؟ قال : « عيناه ومن كان له ثلاث بنات أو ثلاث أخوات فأنفق عليهن وأحسن إليهن حتى يبين أو يمتن غفرت له ذنوبه البتة إلا أن يعمل عملا لا يغفر » فناداه رجل من الأعراب ممن هاجر فقال : يا رسول الله أو اثنتين ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أو « اثنتين » . فكان ابن عباس إذا حدث هذا الحديث : قال هذا والله من غرائب الحديث وغرره .

السادسة — السبابة من الأصابع هي التي تلى الإبهام وكانت في الجاهلية تدعى بالسبابة لأنهم كانوا يسبون بها ؛ فلما جاء الله بالإسلام كرموا هذا الاسم فسموها المشيرة لأنهم كانوا يشيرون بها إلى الله في التوحيد . وتسمى أيضا بالسباحة جاء تسميتها بذلك في حديث وائل بن حجر وغيره ؛ ولكن اللغة سارت بما كانت تعرفه في الجاهلية فغلبت . وروى عن أصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم أن المشيرة منها كانت أطول من الوسطى ، ثم البنصر أقصر من الوسطى . روى يزيد بن هارون قال : أخبرنا عبد الله بن مقسم الطائفي قال حدثتني عمتي سارة بنت مقسم أنها سمعت ميمونة بنت كرم<sup>(٣)</sup> قالت : خرجت في حجة

(١) لأنه ربيب دينار . (٢) الرحبي ، بنح الزاه والخاء المهملين وباء موحدة . نسبة إلى رجة مالك بن

طوق قرب حلب . (٣) كرم ، على وزن جعفر .



حجها رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم على راحته وسأله أبي عن أشياء؛ فلقد رأيتني أتعجب وأنا جارية من طول أصبعه التي تلي الإبهام على سائر أصابعه . فقوله عليه السلام : « أنا وهو كهايتين في الجنة » . وقوله في الحديث الآخر : « أحشر أنا وأبو بكر وعمر يوم القيامة هكنا » . وأشار بأصابعه الثلاث قائما أراد ذكر المنازل والإشراف على الخلق فقال : نحشر هكنا ، ونحن مشرفون ، وكذا كافل اليتيم تكون منزلته رفيعة . فمن لم يعرف شأن أصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم حمل تأويل الحديث على الانضمام والإقتراب بعضهم من بعض في محل القربة ؛ وهذا معنى بعيد ، لأن منازل الرسل والنبئين والصديقين والشهداء والصالحين مراتب متباينة ومنازل مختلفة .

السابعة - قوله تعالى : ﴿ وَالْمَسَاكِينَ ﴾ . المساكين عطف أيضا أي وأمرناهم بالإحسان إلى المساكين ؛ وهم الذين أمكنتهم الحاجة وأذلتهم . وهذا يتضمن الحض على الصدقة والمؤاساة وتفقد أحوال المساكين والضعفاء . روى مسلم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « الساعي على الأرملة والمسكين كالمجاهد في سبيل الله - وأحسبه قال - وكالقائم لا يفتر وكالصائم لا يفطر » . قال ابن المنذر : وكان طاوس يرى السعي على الأخوات أفضل من الجهاد في سبيل الله .

الثامنة - قوله تعالى : ﴿ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا ﴾ . حسنا نصب على المصدر على المعنى لأن المعنى ليحسن قولكم . وقيل : التقدير وقولوا للناس قولاً ذا حسن ؛ فهو مصدر لا على المعنى . وقرأ حمزة والكسائي حسنا بفتح الحاء والسين . قال الأخفش : هما بمعنى واحد ؛ مثل البخل والبخل ، والرشد والرشد . وحكى الأخفش : حسني بغير تنوين على فعلی . قال النحاس : وهذا لا يجوز في العربية ، لا يقال من هذا شيء إلا بالالف واللام نحو الفضلى والكبرى والحسنى ، هذا قول سيبويه . وقرأ عيسى بن عمر حسنا بضمتين مثل الحلم . قال ابن عباس : المعنى قولوا لهم لا إله إلا الله ومروهم بها . ابن جرير : قولوا للناس صدقا

(١) كذا في نسخ صحيح مسلم . والذي في نسخ الأصل : « لا يفتر من صلاة ... الخ » .

في أمر محمد صلى الله عليه وسلم ولا تغيروا نعتة . سفيان الثوري : مروهم بالمعروف وانهموم  
عن المنكر . أبو العالسة : قولوا لهم الطيب من القول ؛ وجازوهم بأحسن ما يحبون أن يجازوا  
به . وهذا كله حض على مكارم الأخلاق ؛ فينبغي للإنسان أن يكون قوله للناس لنا ووجهه  
متبسطا طلقا مع البر والفاجر والسني والمتدع ، من غير مداهنة ، ومن غير أن يتكلم معه بكلام  
يظن أنه يرضى مذهبه ؛ لأن الله تعالى قال لموسى وهارون : ﴿ قُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا ﴾ . فالقاتل  
ليس بأفضل من موسى وهرون ؛ والفاجر ليس بأخبث من هرون وقد أمرهما الله تعالى باللين  
معه . وقال طلحة بن عمر : قلت لعطاء إنك رجل يجتمع عندك ناس ذوو أهواء مختلفة ،  
وأنا رجل في حدة فأقول لهم بعض القول الغليظ ؛ فقال : لا تفعل ، يقول الله تعالى :  
﴿ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا ﴾ . فدخل في هذه الآية اليهود والنصارى فكيف بالحنبلي . وروى عن  
النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لعائشة : " لا تكوني فحاشة فإن الفحش لو كان رجلا لكان  
رجل سوء " . وقيل أراد بالناس مجدا . صلى الله عليه وسلم كقوله : ﴿ أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ  
عَلَىٰ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ﴾ . فكأنه قال : قولوا للنبي صلى الله عليه وسلم حسنا . وحكى  
المهدوي عن قتادة أن قوله : ﴿ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا ﴾ . ممدوح بآية السيف . وحكاه  
أبو نصر عبد الرحيم عن ابن عباس . قال ابن عباس : نزلت هذه الآية في الابتداء ثم  
نسختها آية السيف . قال ابن عطية : وهذا يدل على أن هذه الأمة خوطبت بمثل هذا اللفظ  
في صدر الإسلام ؛ وأما الخبر عن بني إسرائيل وما أمروا به فلا نسخ فيه والله أعلم .

التاسعة — قوله تعالى : ﴿ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ﴾ . تقدم القول فيه . والخطاب  
لبنی إسرائيل . قال ابن عطية : وزكاتهم هي التي كانوا يضعونها فتزل النار على ما يتقبل ،  
ولا تنزل على ما لم يتقبل ولم تكن زكاة أمة محمد صلى الله عليه وسلم .

قلت : وهذا يحتاج الى نقل كما ثبت ذلك في الغنائم . وقد روى عن ابن عباس أنه  
قال : الزكاة التي أمروا بها طاعة الله والإخلاص .



العاشرة - قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ ﴾ . الخطاب لمعاصري محمد صلى الله عليه وسلم ، وأئمة اليهم تولى أسلافهم إذ هم كلهم بتلك السبيل ، في إعراضهم عن الحق مثلهم ، كما قال : « شئشنة أعرفها من أخزم » (إلا قليلا) . أبو عبد الله ابن سلام وأصحابه . وقليلا نصب على الاستثناء ، والمستثنى عند سيويه منصوب لأنه مشبه بالمفعول . وقال محمد بن يزيد : هو مفعول على الحقيقة ، المعنى استثنيت قليلا . (وَأَنْتُمْ مُعْرِضُونَ) . ابتداء وخبر ، والإعراض والتولى بمعنى واحد تخالف بينهما في اللفظ . وقيل : التولى بالجسم ، والإعراض بالقلب . قال المهدوي : وَأَنْتُمْ مُعْرِضُونَ حال ؛ لأن التولى فيه دلالة على الإعراض .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ ﴾ فيه مسئلتان :

الأولى - قوله : ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ ﴾ . تقدم القول فيه . ﴿ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ ﴾ . المراد بنو إسرائيل ؛ ودخل فيه بالمعنى من بعدهم . لا تسفكون مثل لا تعبدون في الإعراب . وقرأ طلحة بن مصرف وشعيب بن أبي حمزة بضم الفاء وهي لغة ؛ وأبو نبيك تسفكون بضم التاء وتشديد الفاء وفتح السين . والسفك : الصب . وقد تقدم . ﴿ وَلَا تُخْرِجُونَ ﴾ . معطوف . ﴿ أَنْفُسَكُمْ ﴾ . النفس مأخوذة من النفاسة ؛ فنفس الإنسان أشرف ما فيه . والدار : المنزل الذي فيه أبنية المقام بخلاف منزل الارتحال . وقال الخليل : كل موضع حله قوم فهو دار لهم وإن لم تكن فيه أبنية . وقيل : سميت دارا لدورها على سكانها كما سمي الحائط حائطا لإحاطته على ما يحويه . و ﴿ أَقَرَرْتُمْ ﴾ . من الإقرار أى بهذا الميثاق الذي أخذ عليكم وعلى أوائلكم . ﴿ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ ﴾ . من الشهادة أى شهداء بقلوبكم على هذا . وقيل : الشهادة بمعنى الحضور أى تحضرون سفك دمائكم وإخراج أنفسكم من دياركم .

الثانية - فان قيل : وهل يسفك أحد دمه ويخرج نفسه من داره ؟ قيل له : لما كانت ملتهم واحدة وأمركم واحد وكانوا في الأمم كالشخص الواحد جعل قتل بعضهم بعضا وإخراج بعضهم بعضا قتلا لأنفسهم ونفيا لها . وقيل : المراد القصاص أى لا يقتل

أحد فيقتل قصاصاً فكأنه سفك دمه، وكذلك لا يزني ولا يرتد فإن ذلك يبيح الدم، ولا يُفْسِدُ فينفي، فيكون قد أخرج نفسه من دياره . وهذا تأويل فيه بُعد وإن كان صحيح المعنى .

وإنما كان الأمر أن الله تعالى قد أخذ على بني إسرائيل في التوراة ميثاقاً ألا يقتل بعضهم بعضاً ولا ينفيه ولا يسترقه ولا يدعه يسرق إلى غير ذلك من الطاعات .

قالت : وهذا كله محرم علينا وقد وقع ذلك كله بالفتن فينا فانا لله وإنا إليه راجعون . وفي التتريل ((أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا وَيُدِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ)) . وسيأتي . قال ابن خوير منداد : وقد يجوز أن يراد به الظاهر، ولا يقتل الإنسان نفسه ولا يخرج من داره سفهاً كما تقتل الهند أنفسهم، ويقتل الإنسان نفسه من جهد وبلاء يصيبه، أو يقيم في الصحراء ولا يأوي البيوت جهلاً في ديارته وسفهاً في حاله؛ فهو عموم في جميع ذلك؛ وقد روى أن عثمان بن مظعون بايع في عشرة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فعزموا أن يلبسوا المسوح، وأن يهيموا في الصحراء ولا يأووا البيوت، ولا يأكلوا اللحم ولا يغشوا النساء؛ فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم بغاء إلى دار عثمان بن مظعون فلم يجده فقال لامرأته: «ما حديث بلغني عن عثمان» وكرهت أن تفضي سر زوجها وأن تكذب رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ فقالت: يا رسول الله، إن كان قد بلغك شيء فهو كما بلغك؛ فقال: «قولي لعثمان أخلاف لستى أم على غير ملتي إني أصلي وأنام وأصوم وأفطر وأغشى النساء وآوي البيوت وأكل اللحم فمن رغب عن سنتي فليس مني» فرجع عثمان وأصحابه عما كانوا عليه .

قوله تعالى: ((ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ)) . أنتم في موضع رفع بالابتداء؛ ولا يعرب لأنه مضموم وضمت التاء من أنتم لأنها كانت مفتوحة إذا خاطبت واحداً مذكراً، ومكسورة إذا خاطبت واحدة مؤنثة فلما ثبتت أو جمعت لم يبق إلا الضمة . ((هَؤُلَاءِ)) قال القتيبي: التقدير يا هؤلاء . قال النحاس: هذا خطأ على قول سيبويه ولا يجوز هذا أقبل . وقال الزجاج: هؤلاء بمعنى الذين . ((تَقْتُلُونَ)) داخل في الصلة أي ثم أنتم الذين تقتلون . وقيل: هؤلاء رفع بالابتداء، وأنتم خبر مقدم، وتقتلون حال من أولاء . وقيل: هؤلاء نصب بإضمار أعني . وقرأ الزهري



تقتلون بضم التاء مشددا ، وكذلك ﴿ فَلَمْ تَقْتُلُونِ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ ﴾ . وهذه الآية خطاب للوارجيين لا يحتمل رده الى الأسلاف . نزلت في بني قينقاع وقريظة والنضير من اليهود ، وكانت بنو قينقاع أعداء قريظة ، وكانت الأوس حلفاء بني قينقاع ، والخزرج حلفاء بني قريظة ، والنضير والأوس والخزرج إخوان ، وقريظة والنضير أيضا إخوان ثم اختلفوا فكانوا يقتلون ثم يرتفع الحرب فيغدون أساراهم ، فغيرهم الله بذلك فقال : ﴿ وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أُسَارَى تُفَادُوهُمْ ﴾ . قوله تعالى . ﴿ تَظَاهَرُونَ ﴾ . معنى تظاهرون تتعاونون ، مشتق من الظهر لأن بعضهم يقوى بعضا فيكون له كالظهر ، ومنه قول الشاعر :

تظاهرتم أستاذ بيت تجعت \* على واحد لا زلتم قرن واحد<sup>(١)</sup>

والإثم : الفعل الذي يستحق عليه صاحبه الذم . والعدوان : الإفراط في الظلم والتجاوز فيه . وقرأ أهل المدينة وأهل مكة تظاهرون بالتشديد ، يدغمون التاء في الظاء لقربها منها ، والأصل تتظاهرون . وقرأ الكوفيون تظاهرون مخففا حذفوا التاء الثانية لدلالة الأولى عليها ، وكذا : ﴿ وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ ﴾ . وقرأ قتادة تظهرون عليهم ، وكله راجع الى معنى التعاون ، ومنه : ﴿ وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَى رَبِّهِ ظَهِيرًا ﴾ . وقوله : ﴿ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ ﴾ . فاعلمه . قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أُسَارَى تُفَادُوهُمْ ﴾ . فيه ست مسائل :

الأولى - قوله . ﴿ وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أُسَارَى ﴾ . شرط وجوابه تفادوهم . وأسارى نصب على الحال : قال أبو عبيد : وكان أبو عمرو يقول : ما صار في أيديهم فهم الأسارى ، وما جاء مستأسرا فهم الأسرى . ولا يعرف أهل اللغة ما قال أبو عمرو ، وإنما هو كما تقول : سكارى وسكرى . وقراءة الجماعة أسارى ، ما عدى حمزة فإنه قرأ أسرى على فعل جمع أسير بمعنى مأسور والباب في تكسيره إذا كان كذلك فعلى كما تقول : قتيل وقتلى ، وجريح وجرحى . قال أبو حاتم : ولا يجوز أسارى . وقال الزجاج : يقال أسارى كما يقال سكارى ، وفعالى هو الأصل وفعالى

(١) كذا في بعض نسخ الأصل . وفي البعض الآخر : « ... أستاذ قوم ... الخ » . وقد وردت رواية البيت في تفسير الشوكاني هكذا :

\* تظاهرتم من كل أوب ووجهة ... الخ \*

داخلة عليها . وحكى عن محمد بن يزيد قال : يقال أسير وأسرى وأسارى ، وقرئ بهما . وقيل :  
أسارى بفتح الطمزة وليست بالعالية .

الثانية - الأسير مشتق من الإسار وهو الفد الذي يشد به المحمل فسمى أسيرا لأنه  
يشد وثاقه ، والعرب تقول : قد أسرقته أى شده ، ثم سمي كل أخيد أسيرا وإن لم يؤسر ،  
وقال الأعشى :

وفيدنى الشعر فى بيته \* كما قيد الأسرات الحمارا

أى أنا فى بيته ، يريد بذلك بلوغه النهاية فيه . فأما الأسر فى قوله عز وجل : ﴿ وَشَدَدْنَا  
أَسْرَهُمْ ﴾ . فهو الخلق . وأسرة الرجل : رهطه لأنه يتقوى بهم .

الثالثة - قرأ نافع وحزمة والكسائى تفادوهم . والباقون تفدوهم من الفداء . والفداء  
طلب الفدية من الأسير الذى فى أيديهم . قال الجوهري : الفداء إذا كسرت أوله يمد ويقصر ،  
وإذا فتح فهو مقصور ، يقال : قم فدى لك أبى . ومن العرب من يكسر فداء بالتونين  
إذا جاور لام الجر خاصة ، فتقول : فداء لك لأنه نكرة يريدون به معنى الدماء ، وأنشد  
الأصمعى للنابغة :

مهلاً فداء لك الأقوام كلهم \* وما أئتم من مال ومن ولد

ويقال : فداء وفاداه إذا أعطى فداءه فأنقذه . وفداه بنفسه . وفداه تفدية إذا قال جعلت  
فداءك . وتقادوا أى فدى بعضهم بعضا . والفدية والفدى والفداء كله بمعنى واحد . وفاديت  
نفسى إذا أطلقتها بعد أن دفعت شيئا بمعنى فديت ، ومنه قول العباس للنبي صلى الله عليه وسلم :  
فاديت نفسى وفاديت عقيل . وهما فعلان يتعديان الى مفعولين الثانى منهما بحرف الجر ،  
تقول : فديت نفسى بمالى وفاديت بهملى ، قال الشاعر :

قضى فادى أسيرك إن قومى \* وقومك ما أرى لهم اجتماعا

الرابعة - قوله : ﴿ وَهُوَ مُحْرَمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ ﴾ . هو مبتدأ وهو كناية عن الإخراج ،  
ومحرم خبره ، وإخراجهم بدل من هو وإن شئت كان كناية عن الحديث والقصص ، والجملة  
التي بعده خبره أى والأمر محرم عليكم إخراجهم ، وإخراجهم مبتدأ ثان ومحرم خبره والجملة



خبر عن هو ؛ وفي محرم ضمير مالم يسم فاعله يعود على الإخراج ؛ ويجوز أن يكون محرم مبتداً ، وإخراجهم مفعول مالم يسم فاعله يسد مسد خبر محرم ، والجملة خبر عن هو . وزعم الفراء أن هو عماد ؛ وهذا عند البصريين خطأ لا معنى له ، لأن العماد لا يكون في أول الكلام . ويقرأ وهو يسكون الهاء لثقل الضمة ؛ كما قال الشاعر :

فَهُوَ لَا تَتَمَّى رَمِيته \* ماله لَا عُدَّةٌ مِنْ نَفَرِهِ

وكذلك إن جئت باللام وثم ؛ وقد تقدم . قال علماءنا : كان الله تعالى قد أخذ عليهم أربعة عهود : ترك القتل ، وترك الإخراج ، وترك المظاهرة ، وفداء أسرارهم ؛ فأعرضوا عن كل ما أمروا به إلا الفداء ؛ فوبخهم الله على ذلك توخيها يتلى فقال : ﴿ أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ ﴾ . وهو التوراة ﴿ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضِ ﴾ .

قلت : ولعمرك الله لقد أعرضنا نحن عن الجميع بالفتن فتظاهر بعضنا على بعض ؛ ليت بالمسلمين ، بل بالكافرين ، حتى تركنا إخواننا أذلاء صاغرين يجري عليهم حكم المشركين فلا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

قال علماءنا : فداء الأسارى واجب وإن لم يبق درهم واحد . قال ابن خوير منداد : تضمنت الآية وجوب فك الأسرى ، وبذلك وردت الآثار عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه فك الأسارى وأمر بفكهم ، وجرى بذلك عمل المسلمين وانعقد به الإجماع . ويجب فك الأسارى من بيت المال ، فإن لم يكن فهو فرض على كافة المسلمين ؛ ومن قام به منهم أسقط الفرض عن الباقيين . وسيأتي .

الخامسة - قوله : ﴿ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ . ابتداء بخبر . والخزى : الهوان . قال الجوهري : وخزى بالكسر يخزى خزيا إذا ذل وهان . قال ابن السكيت : وقع في بلية وأخزاه الله . وخزى أيضا يخزى خزاية إذا استحيا فهو خزيان . وقوم خزيا وامرأة خزيا .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ وَبِیَوْمِ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ . يردون بالياء قراءة العامة ، وقرأ الحسن تردون بالتاء على الخطاب . ﴿ إِلَى أَشَدِّ

الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿١﴾ . تقدم القول فيه ، وكذلك : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا ﴾ .  
الآية ، فلا معنى للإعادة . ويوم ، منصوب يردون .

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ ﴾ . يعنى التوراة . ﴿ وَقَفَّيْنَا ﴾ . أى أتبعنا .  
والتقفية : الإتياع والإرداف مأخوذ من إتياع القفا وهو مؤخر العنق ، تقول : استقفيت إذا  
جئت من خلفه ، ومنه سميت قافية الشعر لأنها تتلو سائر الكلام . والقافية : القفا ، ومنه  
الحديث : « يعقد الشيطان على قافية رأس أحدكم » . والقَفْيُ والقَفَاوَةُ : ما يدخر من اللبن  
وغيره لمن تريد إكرامه . وقفوت الرجل : قذفه بفجور ، وفلان قَفَوْتى أى تُهَمِّتى ، وقَفَوْتى  
أى خيرتى . قال ابن دريد : كأنه من الأضداد . قال العلماء : وهذه الآية مثل قوله تعالى :  
﴿ ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرًا ﴾ . وكل رسول جاء بعد موسى فإنما جاء بإثبات التوراة والأمر بلزومها  
إلى عيسى عليه السلام . ويقال : رسل ورسل لغتان ، الأولى لغة الحجاز ، والثانية لغة تميم ،  
وسواء كان مضافا أو غير مضاف ، وكان أبو عمرو يخفف إذا أضاف إلى حرفين ، ويثقل إذا  
أضاف إلى حرف واحد .

قوله تعالى : ﴿ وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ ﴾ . أى الحج والدلالات ، وهى التى ذكرها  
الله فى آل عمران والمائدة . قاله ابن عباس . ﴿ وَأَيَّدْنَاهُ ﴾ أى قويناه . وقرأ مجاهد وابن مجص  
أيدناه بالمد ، وهما لغتان . ﴿ يَرْوِجُ الْقُدُسِ ﴾ . روى أبو مالك وأبو صالح عن ابن عباس ،  
ومعمر عن قتادة قالوا : جبريل عليه السلام ، وقال حسان :

وجبريل رسول الله فينا \* وروح القدس ليس به خفاء

قال النحاس : وسمى جبريل روحا وأضيف إلى القدس لأنه كان يتكلم الله عز وجل  
له روحا من غير ولادة والد ولده ، وكذلك سُمى عيسى روحا لهذا . وروى غالب بن عبد الله  
عن مجاهد قال : القدس هو الله عز وجل ، وكنا قال الحسن : القدس الله ، وروحه جبريل .  
وروى أبو روق عن الضحاك عن ابن عباس : ﴿ يَرْوِجُ الْقُدُسِ ﴾ . قال : هو الاسم الذى  
كان يحيى به عيسى الموتى . وقاله سعيد بن جبيرة وعبيد بن عمير . وهو اسم الله الأعظم .



وقيل : المراد الإنجيل ؛ سماه روحا كما سمي الله القرآن روحا ؛ في قوله تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ  
أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا ﴾ . والأول أظهر والله تعالى أعلم . والقدس : الطهارة . وقد  
تقدم .

قوله تعالى : ﴿ أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُكُمْ ﴾ . أى بما لا يوافقها ويلائمها ؛  
وحذفت الهاء لطول الاسم أى بما لا تهواه : ﴿ أَسْتَكْبِرْتُمْ ﴾ . عن إجابته احتقارا للرسول ،  
واستبعادا للرسالة . وأصل الهوى الميل الى الشيء ؛ ويجمع أهواء كما جاء فى التنزيل ، ولا يجمع  
أهوية ؛ على أنهم قد قالوا فى ندى أندية ؛ قال الشاعر :

فى ليسة من جمادى ذات أندية \* لا يبصر الكلب فى ظلماتها الطنبا

قال الجوهري : وهو شاذ . وسمى الهوى هوى لأنه يهوى بصاحبه الى النار ؛ ولذلك  
لا يستعمل فى الغالب إلا فيما ليس بحق وفيما لا خير فيه ؛ وهذه الآية من ذلك ؛ وقد يستعمل  
فى الحق ومنه قول عمر رضى الله عنه فى أسارى بدر : فهوى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ما قال أبو بكر ولم يهو ما قلت . وقالت عائشة للنبي صلى الله عليه وسلم فى صحيح الحديث :  
والله ما أرى ربك إلا يسارع فى هواك . أخرجهما مسلم .

قوله تعالى : ﴿ فَقَرِيبًا كَذَبْتُمْ ﴾ . منصوب بكذبتم وكذا ﴿ وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ ﴾ . فكان ممن  
كذبوه عيسى ومحمد عليهما السلام ، ومن قتلوه يحيى وزكريا عليهما السلام على ما يأتى بيانه  
فى سبحان إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ ﴾ . بسكون اللام جمع أغلف أى عليها أغطية ؛ وهو  
مثل قوله : ﴿ قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ ﴾ . أى فى أوعية . قال مجاهد : غلف عليها  
غشاوة . وقال عكرمة : عليها طابع . وحكى أهل اللغة غلفت السيف جعلت له غلافا ؛ فقلب  
أغلف أى مستور عن الفهم والتمييز . وقرأ ابن عباس والأعرج وابن محيصن غلف بضم اللام ؛  
قال ابن عباس أى قلوبنا ممتلئة علما لا تحتاج الى علم محمد صلى الله عليه وسلم ولا غيره . وقيل :  
هو جمع غلاف مثل خمار وخمر أى قلوبنا أوعية للعلم فما بالها لا تفهم عنك وقد وعينا علما

كثيرا . وقيل : المعنى فكيف يعزب عنها علم محمد صلى الله عليه وسلم . فردّ الله تعالى عليهم بقوله : ﴿ بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ ﴾ . ثم بين أن السبب في نفورهم عن الإيمان إنما هو أنهم لعنوا بما تقدم من كفرهم واجترائهم ؛ وهذا هو الجزاء على الذنب بأعظم منه . وأصل اللعن في كلام العرب الطرد والإبعاد . ويقال للذئب : لعين ، وللرجل الطريد : لعين ؛ وقال الشماخ :  
ذَعَرْتُ بِهِ الْقَطَا وَنَقِيتُ عَنْهُ \* مَقَامَ الذَّئْبِ كَالرَّجُلِ اللَّعِينِ

ووجه الكلام مقام الذئب اللعين كالرجل فاللعن أبعدهم الله من رحمته . وقيل : من توفيقه وهدايته . وقيل : من كل خير ، وهذا عام . ﴿ فَقَلِيلًا ﴾ ، نعت لمصدر محذوف تقديره فأيماننا قليلا ﴿ مَا يُؤْمِنُونَ ﴾ . وقال معمر : لا يؤمنون إلا بقليل مما في أيديهم ويكفرون بأكثره ؛ ويكون قليلا منصوب بترع حرف الصفة وما صلة أى قليلا يؤمنون . قال الواقدي : معناه لا يؤمنون قليلا ولا كثيرا ؛ كما تقول : ما أقل ما يفعل كذا أى لا يفعله البتة . وقال الكسائي : تقول العرب مررنا بأرض قل ما تثبت الكراث والبصل أى لا تثبت شيئا .

قوله تعالى : ﴿ وَلَمَّا جَاءَهُمْ ﴾ . يعنى اليهود . ﴿ كِتَابٌ ﴾ يعنى القرآن . ﴿ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ ﴾ . نعت لكتاب ؛ ويجوز في غير القرآن نصبه على الحال ؛ وكذلك هو في مصحف أبي بالنصب فيما روى . ﴿ لِمَا مَعَهُمْ ﴾ . يعنى التوراة والإنجيل يخبرهم بما فيهما . ﴿ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ ﴾ . أى يستنصرون . والاستفتاح الاستنصار ؛ استفاحت : استنصرت ؛ وفي الحديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يستفتح بصعاليك المهاجرين أى يستنصر بدعائهم وصلاتهم . ومنه ﴿ فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنَّ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ ﴾ . والنصر : فتح شئ مغلق ؛ فهو يرجع إلى قولهم : فتحت الباب . وروى النسائي عن أبي سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إنما نصر الله هذه الأمة بضعفائها بدعوتهم وصلاتهم وإخلاصهم » . وروى النسائي أيضا عن أبي الدرداء قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « ابغوني الضعيف فإنكم إنما تنصرون وترزقون بضعفائكم » . قال ابن عباس : كانت يهود خيبر تقاتل غطفان فلما التقوا هزمت يهود ، فعادت يهود بهذا الدعاء وقالوا : إنا نسألك بحق النبي الأُمِّي



الذي وعدتنا أن نخرجه لنا في آخر الزمان إلا تنصرونا عليهم . قال : فكانوا إذا التقوا دعوا بهذا الدعاء فهزموا غطفان ؛ فلما بعث النبي صلى الله عليه وسلم كفروا فأنزل الله تعالى . ( وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا ) . أى بك يا محمد إلى قوله : ( فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ ) . قوله : ( وَلَمَّا جَاءَهُمْ ) . جواب لما الفاء وما بعدها في قوله : ( فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا ) في قول القراء ؛ وجواب لما الثانية كفروا . وقال الأخفش سعيد : وجوابه وجواب لما محذوف لعلم السامع . وقال الزجاج . وقال المبرد : جواب لما في قوله : ( كَفَرُوا ) وأعيدت لما الثانية لطول الكلام . ويفيد ذلك تقريراً للذنب وتأكيده .

قوله تعالى : ( يَأْسَآ أَشْتَرُوا ) . يؤس في كلام العرب مستوفية للذم كما أن نعم مستوفية للمدح ؛ وفي كل واحدة منهما أربع لغات يئس يئس يئس . نعم نعم نعم . ومذهب سيبويه إلى أن (ما) فاعلة يئس ، ولا تدخل إلا على أسماء الأجناس فالنكرات ، وكذا نعم ؛ فتقول : نعم الرجل زيد ، ونعم رجلا زيد ؛ فإذا كان معها اسم بغير ألف ولام فهو نصب أبداً ؛ فإذا كان فيه ألف ولام فهو رفع أبداً ؛ ونصب رجلا على التمييز . وفي نعم مضمرة على شريطة التفسير ؛ وزيد مرفوع على وجهين ، على خبر ابتداء محذوف كأنه قيل : من المدح ؟ قلت : هو زيد ، والآخر على الابتداء وما قبله خبره ؛ وأجاز أبو علي أن تليها ما موصولة وغير موصولة من حيث كانت مبهمة تقع على الكثرة ولا تخص واحداً بعينه ، والتقدير عند سيبويه يئس الشيء اشتروا به أنفسهم أن يكفروا ؛ فإن يكفروا في موضوع رفع بالابتداء وخبره فيما قبله كقولك : يئس الرجل زيد ؛ و (ما) على هذا القول موصولة . وقال الأخفش : ما في موضع نصب على التمييز كقولك : يئس رجلا زيد فالتقدير يئس شيئاً أن يكفروا . فاشتروا به أنفسهم على هذا القول صفة ما . وقال القراء : يئساً بجملة شيء واحد ركب كعبنا . وفي هذا القول اعتراض لأنه يبقى فعل بلا فاعل . وقال الكسائي : ما واشتروا بمنزلة اسم واحد قائم بنفسه ؛ والتقدير يئس اشتراؤهم أن يكفروا . وهذا مردود ، فإن نعم ويئس لا يدخلان على اسم معين معرف ؛ والشراء قد تعرف بإضافته إلى الضمير . قال النحاس : وأبين هذه الأقوال قول الأخفش

وسبويه . قال الفراء والكسائي : أن يكفروا إن شئت كانت أن في موضع خفض ردا على الهاء في به . قال الفراء : أي اشترؤا أنفسهم بأن يكفروا بما أنزل الله . فاشترى بمعنى باع وبمعنى ابتاع ، والمعنى بئس الذي اختاروا لأنفسهم حيث استبدلوا الباطل بالحق والكفر بالإيمان .

قوله تعالى : ﴿ بَغْيًا ﴾ . معناه حسدا ، قاله قتادة والسدي . وهو مفعول من أجله ، وهو على الحقيقة مصدر ، وهو مأخوذ من قولهم : قد بنى الجرح إذا فسد . وقيل : أصله الطلب ولذلك سميت الزانية بغيا . ﴿ أَنْ يُنَزَّلَ اللَّهُ ﴾ . في موضع نصب أي لأن ينزل أي لأجل إنزال الله الفضل على نبيه صلى الله عليه وسلم . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب وابن محيصن أن ينزل مخففا ، وكذلك سائر ما في القرآن إلا ﴿ وَمَا نُنِزُّهُ ﴾ . في الحجر . وفي الأنعام ﴿ عَلَى أَنْ يُنَزَّلَ آيَةٌ ﴾ .

قوله : ﴿ فَبَاءُوا ﴾ . أي رجعوا ، وأكثر ما يقال في الشروق قد تقدم . ﴿ يَنْغَضِبَ عَلَى غَضَبٍ ﴾ . تقدم معنى غضب الله ، وهو عقابه ، فقليل : الغضب الأول لعبادتهم العجل ، والثاني لكفرهم بحمد صلى الله عليه وسلم ، قاله ابن عباس . وقال عكرمة : لأنهم كفروا بعبسى ثم كفروا بحمد ، يعني اليهود . وروى سعيد عن قتادة : الأول لكفرهم بالإنجيل ، والثاني لكفرهم بالقرآن . وقال قوم : المراد التأييد وشدة الحال عليهم ، لأنه أراد غضبين معالين بمعصيتين . و ﴿ مُهَيَّنٌ ﴾ ، مأخوذ من الهوان وهو ما اقتضى الخلود في النار دائما بخلاف مخلود العصاة من المسلمين ، فإن ذلك تمحيص لهم وتطهير ، كرجم الزاني وقطع السارق ، على ما يأتي بيانه في سورة النساء من حديث أبي سعيد الخدري إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ ﴾ . يعني القرآن . ﴿ قَالُوا تُؤْمِنُ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا ﴾ . أي نصدق بما أنزل علينا يعني التوراة . ﴿ وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ ﴾ . أي بما سواه . عن الفراء ، وقتادة : بما بعده ، وهو قول أبي عبيدة ، والمعنى واحد . قال الجوهري : وراء بمعنى خلف ، وقد تكون بمعنى قدام وهي من الأضداد ، قال الله تعالى : ﴿ وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ ﴾



أى أمامهم، وتصغيرها ورثته بالهاء وهى شاذة . وانتصب وراءه على الظرف . قال الأخفش :  
يقال لقيته من وراء فترفعه على الغاية إذا كان غير مضاف، تجعله اسما، وهو غير ممكن  
كقولك : من قبل ومن بعد، وأنشد :

إذا أنا لم أومن عليك ولم يكن \* لقاءك إلا من وراء وراء

قلت : ومنه قول إبراهيم عليه السلام فى حديث الشفاعة : "إنما كنت خيلا من وراء  
وراء" . والوراء : ولد الولد أيضا .

قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الْحَقُّ ﴾ . ابتداء وخبر . ﴿ مُصَدِّقًا ﴾ . حال مؤكدة عند سيبويه .  
﴿ لِمَا مَعَهُمْ ﴾ . ما فى موضع خفض باللام، ومعهم صلتها، ومعهم نصب بالاستقرار، ومن  
أسكن جعله حرفا .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ ﴾ . رد من الله تعالى عليهم فى قولهم  
إنهم آمنوا بما أنزل عليهم، وتكذيب منه لهم وتوبيخ، المعنى فكيف قتلتم وقد نهيتم عن ذلك؛  
فالخطاب لمن حضر محمدا صلى الله عليه وسلم والمراد أسلافهم؛ وإنما توجه الخطاب لآبائهم  
لأنهم كانوا يتولون أولئك الذين قتلوا؛ كما قال : ﴿ وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ مَا اتَّخَذُوا آلَ اللَّهِ وَلِيًّا ﴾ . فإذا تولوهم فهم بمنزلتهم . وقيل : لأنهم رضوا فعلهم فنسب ذلك  
إليهم؛ وجاء تقتلون بلفظ الاستقبال وهو بمعنى المضى لما ارتفع الإشكال بقوله : ﴿ مِنْ قَبْلُ ﴾ .  
وإذا لم يشك بخائر أن يأتى الماضى بمعنى المستقبل، والمستقبل بمعنى الماضى؛  
قال الخطيئة :

شهد الخطيئة يوم يلقى ربه • أن الوليسد أحق بالعذر

شهد بمعنى يشهد . ﴿ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ . أى إن كنتم معتقدين الإيمان فلم رضيتم بقتل  
الأنبياء؟ وقيل : إن، بمعنى ما، وأصل لم، لما، حذف الألف فرقا بين الاستفهام والخبر،  
ولا ينبغي أن يوقف عليه لأنه إن وقف عليه بلا هاء كان لحناء، وإن وقف عليه بالهاء زيد  
فى السواد .

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ ﴾ . الملام لام القسم . والبيّنات قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ ﴾ . وهي العصا ، والسنون ، واليدية ، والدم ، والطوفان ، والجراد ، والقمل ، والضفادع ، وفلق البحر . وقيل : البيّنات التوراة لما فيها من الدلالات . قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ ﴾ . توبيخ ، وثم ، أبلغ من الواو في التقريع أى بعد النظر في الآيات والإتيان بها اتخذتم ؛ وهذا يدل على أنهم إنما فعلوا ذلك بعد مهلة من النظر في الآيات ؛ وذلك أعظم لحرمهم .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاسْمَعُوا ﴾ . تقدم الكلام في هذا . ومعنى اسمعوا أطيعوا ، وليس معناه الأمر بإدراك القول فقط وإنما المراد اعلموا ما سمعتم ، والزموه ؛ ومنه قولهم : سمع الله لمن حمده ؛ أى قبل وأجاب . وقال : دعوت الله حتى خفت ألا \* يكون الله يسمع ما أقول

أى يقبل ؛ وقال الرازي :

والسمع والطاعة والتسليم \* خير وأعفى لبي تمسبح

﴿ قَالُوا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا ﴾ . اختلف هل صدر منهم هذا اللفظ حقيقة باللسان نطقاً ، أو يكونوا فعلوا فعلاً قام مقام القول فيكون مجازاً ؛ كما قال :

أما إذا لالحوض وقال قطني \* مهلاً رويدا قد ملأت بطني

وهذا احتجاج عليهم في قولهم : ﴿ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ ﴾ . أى حب العجل . والمعنى جعلت قلوبهم تشربه ؛ وهذا تشبيه ومجاز عبارة عن تمكن أمر العجل في قلوبهم ؛ وفي الحديث : « تعرض الفتن على القلوب كعرض الحصير عوداً عوداً فأما قلب أشربها نكت فيه نكتة سوداء » . للحديث أخرجه مسلم ؛ يقال : أشرب قلبه خب كذا ؛ قال زهير :

قصص حوت عنها بعد حب داخل \* والحب يشربه فسؤاذك داء



وإنما عبر عن حب العجل بالشرب دون الأكل لأن شرب الماء يتغلغل في الأعضاء حتى يصل إلى باطنها ، والطعام مجاور لها غير متغلغل فيها ، وقد زاد على هذا المعنى أحد التابعين فقال في زوجته عثمة ، وكان عتب عليها في بعض الأمر فطلقها ، وكان محبا لها :

تغلغل حب عثمة في فؤادي \* فباديه مع الخافي يسير

تغلغل حيث لم يبلغ شراب \* ولا حزن ولم يبلغ سرور

أكاد إذا ذكرت العهد منها \* أطير لو أن إنسانا يطير

وقال السدي وابن جريج : إن موسى عليه السلام برد العجل وذراه في الماء ، وقال لبي أمرايل : اشربوا من ذلك الماء ، فشرب جميعهم ، فمن كان يحب العجل خرجت برادة الذهب على شفثيه . وروى أنه ما شربه أحد الا جثا ، حكاه القشيري .

قلت : أما تذريته في البحر فقد دل عليه قوله تعالى : ( ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا ) . وأما شرب الماء وظهور البرادة على الشفاة فيرده قوله تعالى : ( وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ ) . والله تعالى أعلم .

قوله تعالى : ( قُلْ يَسْمَا يَا مُرُكُمْ بِهِ إِيْمَانُكُمْ ) . أي إيمانكم الذين زعمتم في قولكم : نؤمن بما أنزل علينا . وقيل : إن هذا الكلام خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وأمر أن يؤمنهم أي قل لهم يا محمد : بئس هذه الأشياء التي فعلتم وأمركم بها إيمانكم . وقد مضى الكلام في يسما .

قوله تعالى : ( قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ) : لما ادعت اليهود دعاوى باطلة حكاها الله عز وجل عنهم في كتابه ، كقوله تعالى : ( لَنْ تَمْسَنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً ) . وقوله : ( وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى ) . وقالوا : ( نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ ) . أكذبهم الله عز وجل وألزمهم الحجة فقال : قل يا محمد إن كانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة من دون الناس ، يعني الجنة فتمنوا الموت إن كنتم صادقين في أقوالكم ، لأن من اعتقد أنه من أهل الجنة كان الموت

أحب إليه من الحياة في الدنيا، لما يصير إليه من نعيم الجنة. ويؤول عنه من أذى الدنيا، فاجمعوا  
 عن تمنى ذلك فرقا من الله، لفتح أعمالهم ومعرفة كفرهم في قلوبهم : نحن أبناء الله وأحباؤه ؛  
 وحرصهم على الدنيا ؛ ولهذا قال مخبرا عنهم بقوله الحق : ﴿ وَلَنْ يَتَنَوَّهَ أَبَدًا عَمَّا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ ﴾ .  
 تحقيقا لكذبهم ؛ وأيضا لو تمنوا الموت لمساتوا ؛ كما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال :  
 « لو أن اليهود تمنوا الموت لمساتوا ورأوا مقامهم من النار » . وقيل : إن الله صرفهم عن إظهار  
 التمنى وقصرهم على الإمساك لجعل ذلك آية لنبيه صلى الله عليه وسلم ؛ فهذه ثلاثة أوجه  
 في تركهم التمنى . وحكى عكرمة عن ابن عباس في قوله : ﴿ فَتَمَنُّوا الْمَوْتَ ﴾ . أن المراد ادعوا  
 بالموت على أكذب الفريقين منا ومنكم ، فما دعوا ، لعلمهم بكذبهم .

فإن قيل : فالتمنى يكون باللسان تارة ، وبالقلب أخرى ؛ فمن أين علم أنهم لم يتمنوه بقلوبهم ؟  
 قيل له : نطق القرآن بذلك بقوله : ﴿ وَلَنْ يَتَنَوَّهَ ﴾ . ولو تمنوه بقلوبهم لأظهروه بالسنتهم  
 ردًا على النبي صلى الله عليه وسلم وإبطالا لجنته ؛ وهذا بين . قوله تعالى : ﴿ خَالِصَةً ﴾ . نصب  
 على خير كان ، وإن شئت كان حالا ، ويكون عند الله في موضع الخبر . ﴿ أَبَدًا ﴾ ، ظرف  
 زمان يقع على القليل والكثير ؛ كالحين والوقت ، وهو هنا من أول العمر إلى الموت . وما  
 في قوله : ﴿ بِمَعْنَى ﴾ الذي ، والعائد محذوف ؛ والتقدير قدمته ؛ وتكون مصدرية ولا تحتاج  
 إلى عائد . وأيديهم في موضع رفع ، حذفت الضمة من الياء لثقلها مع الكسرة ؛ وإن كانت  
 في موضع نصب حركتها لأن النصب خفيف ، ويجوز إسكانها في الشعر . ﴿ وَاللَّهُ عَلِيمٌ  
 بِالظَّالِمِينَ ﴾ . ابتداء وخبر .

قوله تعالى : ﴿ وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاةٍ ﴾ . يعني اليهود . ﴿ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا ﴾ .  
 قيل : المعنى وأحرص ؛ محذوف من الذين أشركوا لمعرفة بذنوبهم وألا خير لهم عند الله ؛  
 ومشركو العرب لا يعرفون إلا هذه الحياة ولا علم لهم من الآخرة ؛ ألا ترى قول شاعرهم :  
 تمتع من الدنيا فإنك فان \* فمن النشوات والنساء الحسنات



والضمير في أحدهم يعود في هذا القول على اليهود . وقيل : إن الكلام تم في حياة ،  
ثم استؤنف الإخبار عن طائفة من المشركين ، قيل : هم المجوس وذلك بين في أدعياتهم  
للعاطس بلغاتهم بما معناه "عش ألف سنة" : وخص الألف بالذكر لأنها نهاية العقد  
في الحساب . وذهب الحسن إلى أن الذين أشركوا مشركو العرب ، خصوا بذلك لأنهم  
لا يؤمنون بالبعث ، فهم يتمنون طول العمر . وأصل سنة سنة . وقيل : سنة .  
وقيل : في الكلام تقديم وتأخير ، والمعنى ولتجدنهم وطائفة من المشركين أحرص الناس  
على حياة .

قوله تعالى : ﴿ يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ ﴾ . أصل يود يودد أدغمت لثلاث جمع  
بين حرفين من جنس واحد متحركين ، وقابت حركة الدال على الواو ، وإسدل ذلك على أنه  
يفعل . وحكى الكسائي وددت . فيجوز على هذا يود بكسر الواو ، ومعنى يود يتمنى .  
قوله تعالى : ﴿ وَمَا هُوَ بِمُزْحَرْجٍ مِنْ الْعَذَابِ أَنْ يُعَمَّرَ ﴾ . اختلف النحاة في هو ؛ فقيل :  
هو ضمير الأحد المتقدم التقدير ما أحدهم بمزحرجه ؛ وخبر الابتداء في المجرور . أن يعمر ،  
فاعل بمزحرج . وقالت فرقة : هو ضمير التعمير ، والتقدير وما التعمير بمزحرجه ، والخبر  
في المجرور . أن يعمر يدل من التعمير على هذا القول . وحكى الطبري عن فرقة أنها قالت :  
إن هو عماد .

قلت : وفيه بعد ، فإن حق العماد أن يكون بين شيئين متلازمين مثل قوله : ﴿ إِنْ كَانَ  
هَذَا هُوَ الْحَقُّ ﴾ . وقوله : ﴿ وَلَكِنْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ ﴾ . ونحو ذلك . وقيل : ما ، عاملة  
حجازية ، وهو ، اسمها ، والخبر في بمزحرجه . وقالت طائفة : هو ، ضمير الأمر والشأن . ابن  
عطية : وفيه بعد ، فإن المحفوظ عن النحاة أن يفسر بجملة سالمة من حرف جر . وقوله :  
﴿ بِمُزْحَرْجٍ ﴾ . الزحرجة : الأبعاد والتنحية ؛ يقال : زحرجته أى باعدته فترحرج أى تنحى  
وتباعد ، يكون لازما ومتعديا ؛ قال الشاعر في المتعدى :

يا قابض الروح من نفس إذا احتضرت \* وغافر الذنب زحرجني عن النار

وَأَشَدُّ ذُوقَ رُزْمَةٍ .

يا فاضل الروح عن جسم عصى زمسا . وعافر الذنب زحزحى عن النار  
وقال آحرفى الملازم :

خليلى ما بان الدجى لا يترزح \* وما بال ضوء الصبح لا يتوضح

وروى النسائي عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من  
صام يوما فى سبيل الله زحزح الله وجهه عن النار سبعين خريفا » . وقوله : ﴿ وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِمَا  
يَعْمَلُونَ ﴾ . أى بما يعمل هؤلاء الذين يود أحدهم لو يعمر ألف سنة ؛ ومن قرأ بالتاء فالتقدير  
عنده قل لهم يا محمد : الله بصير بما تعملون . وقال العلماء : وصف الله عز وجل نفسه بأنه  
بصير على معنى عالم بخفيات الأمور . والبصير فى كلام العرب : العالم بالشيء الخبير به ؛ ومنه  
قولهم : فلان بصير بالطب ، وبصير بالفقه ، وبصير بملاقة الرجال ؛ قال :

فإن تسألونى بالنساء فأتنى \* بصير بأدواء النساء طيب

قال الخطابي : البصير العالم ، والبصير المبصر . وقيل : وصف تعالى نفسه بأنه بصير  
على معنى جاعل الأشياء المبصرة ذوات إبصار أى مدركة للبصرات بما خلق لها من الآلة  
المدركة والقوة ؛ فأنه بصير بعباده أى جاعل عباده مبصرين .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ ﴾ الآية . سبب نزولها أن اليهود قالوا للنبي  
صلى الله عليه وسلم : إنه ليس نبي من الأنبياء إلا يأتيه ملك من الملائكة من عند ربه بالرسالة  
والوحي ، فمن صاحبك حتى نتابعك ؟ قال : « جبريل » . قالوا : ذاك الذى ينزل بالحرب  
وبالقتال ، ذاك عدونا ! لو قلت : ميكائيل الذى ينزل بالفطر والرحمة تابعتك ؛ فانزل الله  
الآية الى قوله : ﴿ لِلْكَافِرِينَ ﴾ أخرجه الترمذى .

قوله : ﴿ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ ﴾ . الضمير فى إنه يحتمل معنيين ، الأول فإن الله نزل  
جبريل على قلبك . الثانى فإن جبريل ينزل بالقرآن على قلبك . وخص القلب بالذكر لأنه  
موضع العقل والعلم وتلقى المعارف . ودلت الآية على شرف جبريل عليه السلام ودم معاديه .



وقوله : ( يَا ذَا النُّفُورِ ) . أى بإرادته وعلمه . ( مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ ) . يعنى التوراة .  
( وَهَدَىٰ وَبَشَّرَ الْمُؤْمِنِينَ ) . تقدم معناه والحمد لله .

قوله تعالى : ( مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ ) . شرط ، وجوابه ( فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ ) .  
وهنا وعيد وذنم لمعادى جبريل عليه السلام ، وإعلام أن عداوة البعض تقتضى عداوة الله  
لهم . وعداوة العبد لله هى معصيته ، واجتناب طاعته ، ومعاداة أوليائه . وعداوة الله للعبد  
تعنیه وإظهار أثر العداوة عليه .

فإن قيل : لم خص الله جبريل وميكائيل بالذكور وإن كان ذكر الملائكة قد عمهما ؟  
قيل له : خصهما بالذكور تشريفا لهما ، كما قال : ( فِيهِمَا نَافِكَةٌ وَنَحْلٌ وَرَمَانٌ ) . وقيل : خصا  
لأن اليهود ذكروهما ، ونزلت الآية بسببهما ؛ فذكرهما واجب لئلا تقول اليهود : انا لم نعاد  
الله وجميع ملائكته ؛ فنص الله تعالى عليهما لإبطال ما يتأولونه من التخصيص . ولعلماء  
اللسان فى جبريل وميكائيل عليهما السلام لغات ؛ فاما التى فى جبريل فعشر :

الأولى - جبريل ، وهى لغة أهل الحجاز ؛ قال حسان بن ثابت :

\* وجبريل رسول الله فىنا \*

الثانية - جبريل ، بفتح الجيم وهى قراءة الحسن وابن كثير ؛ وروى عن ابن كثير  
أنه قال : رأيت النبي صلى الله عليه وسلم فى النوم وهو يقرأ جبريل وميكائيل فلا أزال أقرأهما  
أيضا كذلك .

الثالثة - جبرئيل ، بياء بعد الهمزة مثال جبرئيل كما قرأ أهل الكوفة ؛ وأنشدوا :

شهدتا فالتقى لنا من كتيبة \* مدى الدهر إلا جبرئيل أمامها

هذه لغة تميم وقيس .

الرابعة - جبرأل على وزن جبرعل مقصور وهى قراءة أبى بكر عن عاصم .

الخامسة - مثلها وهى قراءة يحيى بن يعمر إلا أنه شدد اللام .

السادسة - جبرائل بالفاء بعد الراء ثم همزة ؛ وبها قرأ عكرمة .

السابعة - مثلها إلا أن بعد الهمزة ياء .

الثامنة - جبرائيل بياين بغير همزة ؛ وبها قرأ الأعمش ويحيى بن يعمر أيضا .

التاسعة - جبرئين بفتح الجيم مع همزة مكسورة بعدها ياء ونون .

العاشرة - جبرين بكسر الجيم وتسكين الياء بنون من غير همزة وهي لغة بني أسد .

قال الطبري : ولم يقرأ بها . قال النحاس وذكر قراءة ابن كثير : لا يعرف في كلام العرب

فعليل ؛ وفيه فعليل نحو دهليز وقطمير وبرطيل ؛ وليس ينكر أن يكون في كلام العجم ما ليس

له نظير في كلام العرب ، ولا ينكر أن يكثر تفسيره ، كما قالوا : ابراهيم وابراهيم وابراهيم .

قال غيره : جبريل اسم أعجمي عربته العرب . فلها فيه هذه اللغات ولذلك لم ينصرف .

قلت : قد تقدم في أول الكتاب أن الصحيح في هذه الألفاظ عربية نزل بها جبريل

بلسان عربي مبين . قال النحاس : ويجمع جبريل على التكسير جباريل .

وأما اللغات التي في ميكائيل فست :

الأولى - ميكايل قراءة نافع ، وميكائيل بياء بعد الهمزة قراءة حمزة . ميكال لغة أهل

الحجاز وهي قراءة أبي عمرو وحفص عن عاصم ؛ وروى عن ابن كثير الثلاثة أوجه ؛ قال

كعب بن مالك :

ويوم بدر لقيناكم لنا مدد \* فيه مع النصر ميكال وجبريل

وقال آخر :

عبدوا الصليب وكذبوا بمحمد \* ويجبرئيل وكذبوا ميكالا

الرابعة - ميكتيل مثل ميكتيل ؛ وهي قراءة ابن محبصن .

الخامسة - ميكيل بياين ؛ وهي قراءة الأعمش باختلاف .

السادسة - ميكاثل كما يقال اسرائل بهمزة مفتوحة ، وهو اسم أعجمي فلذلك لم ينصرف .

وذكر ابن عباس أن جبروميكا واسراف هي كلها بالأعجمية بمعنى عبد ومملوك ، وإيل اسم الله

تعالى ؛ ومنه قول أبي بكر الصديق رضي الله عنه حين سمع سبع مسيامة : هذا كلام لم يخرج من



إل ؛ وفي التنزيل : ﴿ لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً ﴾ . في أحد التأويلين وسيأتي . قال  
المأوردى : إن جبريل وميكائيل اسمان ؛ أحدهما عبد الله ، والآخر عبيد الله ؛ لأن إيل هو  
الله تعالى ، وجبر هو عبد ، وميكا هو عبيد ، فكان جبريل عبد الله ، هذا قول ابن عباس وليس  
له في المفسرين مخالف .

قلت : وزاد بعض المفسرين واسرافيل : عبد الرحمن . قال النحاس : ومن تناول الحديث  
جبر ، عبد ، وإل الله وجب عليه أن يقول : هذا جبرال ورأيت جبرال ومررت بجبرال ؛ وهذا  
لا يقال ؛ فوجب أن يكون معنى الحديث أنه مسمى بهذا . قال غيره : ولو كان كما قالوا لكان  
مصرفاً ، فترك الصرف يدل على أنه اسم واحد مفرد ليس بمضاف . وروى عبد الغنى الحافظ  
من حديث أقلت بن خليفة — وهو قليت العاصري وهو أبو حسان — عن جصرة بنت  
دجاجة عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” اللهم رب جبريل  
وميكائيل واسرافيل أعوذ بك من حر النار وعذاب القبر ” .

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ ﴾ الآية : قال ابن عباس رضي الله عنهما :  
هذا جواب لابن صوريا حيث قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم : يا محمد جئتنا بشيء نعرفه ،  
وما أنزل عليك من آية بينه فنتبعك بها ؟ فأنزل الله هذه الآية ، ذكره الطبري .

وقوله تعالى : ﴿ أَوْ كَلِمَاتٍ عَاهَدُوا عَهْدًا ﴾ . الواو واو العطف ، دخلت عليها ألف الإستفهام  
كما تدخل على الفاء في قوله : ﴿ أَلْحَكُمُ الْجَاهِلِيَّةَ ﴾ . ﴿ أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصَّمَّ ﴾ . ﴿ أَفَتَتَّخِذُونَهُ  
وَدُرِّيَّتَهُ ﴾ . وعلى ثم كقوله : ﴿ أَتَمَّ إِنَّا مَا وَقَعَ ﴾ . هذا قول سيويه . وقال الأخفش : الواو  
زائدة . ومذهب الكسائي أنها أو ، حركت الواو منها تسميلاً . وقرأها قوم أو ، ساكنة الواو  
فجاء بمعنى يل ؛ كما يقول القائل : لأضرب بك ؛ فيقول المحبب : أو يكفى الله . قال ابن عطية :  
وهذا كله تكلف ؛ والصحيح قول سيويه . كما ، نصب على الظرف ؛ والمعنى في الآية

مالك بن الضيف ويقال فيه ابن الصيت ؛ كان قد قال : والله ما أخذ علينا عهد في كتابنا أن  
نؤمن بحمد ولا ميثاق ؛ فنزلت الآية . وقيل : إن اليهود عاهدوا لئن خرج محمد لتؤمنن به  
ولنكونن معه على مشركي العرب ؛ فلما بعث كفروا به . وقال عطاء : هي العهود التي كانت  
بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين اليهود فنقضوها كفعل قريظة والنضير ؛ دليله قوله تعالى :  
﴿ الَّذِينَ عَاهَدَتْ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ نَبَذَهُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ ﴾ . النبذ : الطرح والإلقاء ؛ ومنه النبذ والمنبوذ ، قال  
أبو الأسود :

وخبرتني من كنت أرسلت انما \* أخذت كتابي معرضا بشمالكا  
نظرت الى عنوانه فنبذته \* كنبذك فعلا أخلفت من نعالكا

آخر :

إن الذين أمرتهم أن يعدلوا \* نبذوا كتابك واستحلوا المحرم  
وهذا مثل يضرب لمن استخف بالشئ فلا يعمل به ؛ تقول العرب : اجعل هذا خلف  
ظهرك ، ودبراً منك ، وتحت قدمك . أي أتركه وأعرض عنه ؛ قال الله تعالى : ﴿ وَاتَّخَذْتُمُوهُ  
وَرَاءَكُمْ ظَهْرِيًّا ﴾ . وأنشد الفراء :

تميم بن زيد لا تكونن حاجتي \* بظهر فلا يعيا على جوابها

﴿ بَلْ أَكْثَرُهُمْ ﴾ . ابتداء . ﴿ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ . فعل مستقبل في موضع الخبر .

قوله تعالى : ﴿ وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ ﴾ . نعت لرسول ، ويحوز نصبه  
على الحال . ﴿ نَبَذَ فَرِيقٌ ﴾ . جواب لما . ﴿ مِنَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ كِتَابَ اللَّهِ ﴾ . نصب  
بنبذ ؛ والمراد التوراة لأن كفرهم بالنبي وتكذيبهم له نبذ لها . قال السدي : نبذوا التوراة  
وأخذوا بكتاب آصف ، وسحر هاروت وماروت . وقيل : يحوز أن يعنى به القرآن . قال

(١) في بعض نسخ الأصل : « الصيف » بالصاد المهملة .

(٢) في لسان العرب في مادة ظهر تميم بن قيس .



الشعبي : هو بين أيديهم يقرءونه ؛ ولكن نبذوا العمل به . وقال سفيان بن عيينة : أدرجوه في الحرير والديباج ، وحلوه بالذهب والفضة ، ولم يحلوا حلاله ولم يحرموا حرامه ؛ فذلك النبذ . وقد تقدم بيانه مستوفى . ( كَانَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ) . تشبيه بمن لا يعلم إذ فعلوا فعل الجاهل ؛ فيجىء من اللفظ أنهم كفروا على علم .

قوله تعالى : ( وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكٍ سَلِيمٍ ) إلى قوله : ( مِنْ خَلْقٍ ) . فيه أربع وعشرون مسألة :

الأولى - قوله تعالى : ( وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكٍ سَلِيمٍ ) . هذا إخبار من الله تعالى عن الطائفة الذين نبذوا الكتاب بأنهم اتبعوا السحر أيضا ، وهم اليهود . وقال السدي : عارضت اليهود محمدا صلى الله عليه وسلم بالتوراة فاتفقت التوراة والقرآن فنبذوا التوراة وأخذوا بكتاب آصف وسحر هارون وماروت . وقال محمد بن إسحاق : لما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم سليمان في المرسلين قال بعض أحبارهم : يزعم محمد أن ابن داود كان نبيا ؛ والله ما كان إلا ساحرا ؛ فأنزل الله عز وجل : ( وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَٰكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا ) . أي ألفت إلى بني آدم أن ما فعله سليمان من ركوب البحر واستسخر الطير والشياطين كان سحرا . وقال الكلبي : كتبت الشياطين السحر والتمجيات على لسان آصف كاتب سليمان ، ودفنوه تحت مصلاه حين انتزع الله ملكه ولم يشعر بذلك سليمان ؛ فلما مات استخرجوه وقالوا للناس : إنما ملككم بهذا فتعلموه ؛ فأما علماء بني إسرائيل فقالوا : معاذ الله أن يكون هذا علم سليمان ؛ وأما السفلة فقالوا : هذا علم سليمان وأقبلوا على تعليمه ورفضوا كتب أنبيائهم حتى بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم ؛ فأنزل الله عز وجل على نبيه عذر سليمان وأظهر براءته مما رمى به فقال : ( وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ ) . قال عطاء : تملوا تقرأ من التلاوة . وقال ابن عباس : تملوا تتبع ، كما تقول : جاء القوم يملون بعضهم بعضا . وقال الطبري : اتبعوا بمعنى فضلوا .

قلت : لأن من أتبع شيئاً وجعله أمامه فقد فضله على غيره ، ومعنى تتلوا يعنى تلت فهو بمعنى المضى ؛ قال الشاعر :

وإذا مررت بقبره فاعقد به \* كوم الهجان وكل طرف مساج  
وانضح جوانب قبره بدمائها \* فلقد يكون أخا دم وذباح

أى فلقد كان . وما ، مفعول باتبعوا أى أتبعوا ما تقولته الشياطين على سليمان وتله . وقيل : ما ، نفي ؛ وليس بشيء لا فى نظام الكلام ولا فى صحته ؛ قاله ابن العربى . ﴿ عَلَىٰ مَلِكٍ سُلَيْمَانَ ﴾ . أى على شرعه ونبوته . قال الزجاج : المعنى على عهد ملك سليمان . وقيل : المعنى فى ملك سليمان ؛ يعنى فى قصصه وصفاته وأخباره . وقال الفراء : تصلح على وفى فى مثل هذا الموضع ؛ وقال على ، ولم يقل بعد لقوله تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلَقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ ﴾ . أى فى تلاوته . وقد تقدم معنى الشيطان واشتقاقه فلا معنى لإعادته . والشياطين هنا قيل : هم شياطين الجن ؛ وهو المفهوم من هذا الاسم . وقيل : المراد شياطين الإنس المتعردون فى الضلال ؛ كقول جرير :

أيام يدعوننى الشيطان من غزلى \* وكن يهونى اذ كنت شيطاناً

الثانية - قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ ﴾ . تبرئة من الله لسليمان ؛ ولم يتقدم فى الآية أن أحدا نسبته الى الكفر ولكن اليهود نسبتة الى السحر ؛ ولما كان السحر كفراً صاروا بمنزلة من نسبته الى الكفر ؛ ثم قال : ﴿ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا ﴾ . فأثبت كفرهم بتعليم السحر . ويعلمون ، فى موضع نصب على الحال ؛ ويجوز أن يكون فى موضع رفع على أنه خبر ثان . وقرأ الكوفيون سوى عاصم ولكن الشياطين بتخفيف لكن ، ورفع النون من الشياطين ؛ وكذلك فى الأنفال ولكن الله رعى ؛ ووافقهم ابن عاصم . والباقون بالتشديد والنصب . ولكن كلمة لها معنيان نفي الخبر الماضى ، وإثبات الخبر المستقبل ؛ وهى مبذية من ثلاث كلمات : لا ، ك ، ان . لا نفي ، والكاف خطاب ، وأن إثبات وتحقيق ؛ فذهبت الهمزة استثقلاً وهى تثقل وتخفف ؛ فاذا ثقلت تصبحت كأن الثقلة ، واذا خففت رفعت بها كما ترفع بأن الخفيفة .



الثالثة - السحر قيل : أصله التمويه بالحيل والتخايل ، وهو أن يفعل الساحر أشياء ومعاني ؛ فيخيل للسحور أنها بخلاف ما هي به ؛ كالذي يرى السراب من بعيد فيخيل إليه أنه ماء ، وكراكب السفينة السائرة سيرا حقيقيا يخيّل إليه أن ما يرى من الأشجار والجبال سائرة معه . وقيل : هو مشتق من سحرت الصبي إذا خدعته وكذلك إذا عالتته ؛ والتسحير مثله ؛ قال لييد :  
فان تسألينا فسيم نحن فانتا \* عصافير من هذا الأنام المسحر

آخر ؛

أرانا موضعين لأمر غيب \* ونسحر بالطعام وبالشراب  
عصافير وذباب ودود \* وأجرا من مجلحة الذئاب

وقوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ ﴾ . يقال : المسحر الذي خلق ذا سحر ؛ ويقال من المعلنين أي ممن يأكل الطعام ويشرب الشراب . وقيل : أصله الخفاء ، فان الساحر يفعله في خفية . وقيل : أصله الصرف ؛ يقال : ما سحرك عن كذا : أي ما صرفك عنه ؛ فالسحر مصروف عن جهته . وقيل : أصله الاستمالة ؛ وكل من استمالك فقد سحرك . وقيل في قوله تعالى : ﴿ بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَّسْحُورُونَ ﴾ . أي سحرنا فازلنا بالتخييل عن معرفتنا . وقال الجوهري : السحر الأخذ ؛ وكل ما لطف مأخذه ودق فهو سحر ؛ وقد سحر يسحر سحرا . والساحر : العالم ، وسحره أيضا بمعنى خدعه . وقد ذكرناه . وقال مسعود : كنا نسمى السحر في الجاهلية العضة . والعضة عند العرب : شدة البهت وتمويه الكذب ؛ قال الشاعر :

أعوذ بربي من النافذ \* مات من عضة العاضه المعضه

الرابعة - واختلف هل له حقيقة أولا ؛ فذكر الغزنوي الحنفى في عيون المعاني له ؛ أن السحر عند المعتزلة خدع لا أصل له ، وعند الشافعى وسوسة وأمراض ؛ قال : وعندنا أصله طلسم يبنى عند تأثير خصائص الكواكب كتأثير الشمس في زئبق عصي فرعون ، أو تعظيم الشياطين ليسهلوا ما عسر .

(١) في بعض نسخ الأصل : « وقال ابن مسعود » .

قلت : وعندنا أنه حق وله حقيقة يخلق الله عنده ما شاء على ما يأتي ؛ ثم من السحر ما يكون بخفة اليد كالشعوذة ؛ والشعوذة : البريد الخفية سيره . قال ابن فارس في المجمل : الشعوذة ليست من كلام أهل البادية ، وهي خفة في اليدين وأخذة كالسحر ؛ ومنه ما يكون كلاما يحفظه ، وورق من أسماء الله تعالى . وقد يكون من عهود الشياطين ؛ ويكون مأدوية وأدخنة وغير ذلك .

الخامسة : — سمي رسول الله صلى الله عليه وسلم الفصاحة في الكلام واللسانة فيه سحرا ؛ فقال : « إن من البيان لسحرا » . أخرجه مالك ؛ وذلك لأن فيه تصويبا الباطل حتى يتوهم السامع أنه حق ؛ فعلى هذا يكون قوله عليه السلام : « إن من البيان لسحرا » . خرج مخرج الذم للبلاغة والفصاحة إذ شبهها بالسحر . وقيل : خرج مخرج المدح للبلاغة والتفضيل للبيان . قاله جماعة من أهل العلم ؛ والأول أصح ، والدليل عليه قوله عليه السلام : « فاعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض » . وقوله : « إن أبغضكم إلى الثرثارون المتفيهقون » . الثرثرة : كثرة الكلام وترديده ؛ يقال : ثرثر الرجل فهو ثرثار مهذار . والمتفيهق نحوه . قال ابن دريد . فلان يتفيهق في كلامه إذا توسع فيه وتنطع ؛ قال : وأصله الفهق وهو الامتلاء ، كأنه ملأ به فقه .

قلت : وبهذا المعنى الذي ذكرناه فسره طاهر الشعبي راوى الحديث وصحيفة بن صوحان فقالا : أما قوله عليه السلام : « إن من البيان لسحرا » . فالرجل يكون عليه الحق وهو ألحن بالحق من صاحب الحق فيسحر القوم ببيانه فيذهب بالحق وهو عليه ؛ وإنما يحمده العلماء البلاغة واللسانة ما لم تخرج إلى حد الإسهاب والإطباب ، وتصوير الباطل في صورة الحق . وهذا بين ، والحمد لله .

السادسة : — من السحر ما يكون كفرا من فاعله مثل ما يدعون من تغيير صور الناس وإخراجهم في هيئة بهيمة وقطع مسافة شهر في ليلة والطيران في الهواء ؛ فكل من فعل هذا ليوم الناس أنه محق فذلك كفر منه . قال أبو نصر عبد الرحيم القشيري قال أبو عمرو ؛ من زعم



أن الساحر يقلب الحيوان من صورة الى صورة، فيجعل الإنسان حماراً أو نحوه ويقدر على نقل الأجساد وهلاكها وتبديلها، فهذا يرى قتل الساحر لأنه كافر بالأنبياء يدعى مثل آياتهم ومعجزاتهم، ولا يتهاى مع هذا علم صحة النبوة إذ قد يحصل مثلها بالحيلة. وأما من زعم أن السحر خدع ومخاريق وتمويهات وتخيلات فلم يجب على أصله قتل الساحر إلا أن يقتل بفعله أحداً فيقتل به.

السابعة - ذهب أهل السنة إلى أن السحر ثابت وله حقيقة. وذهب عامة المعتزلة وأبو إسحاق الاسترابادى من أصحاب الشافعى إلى أن السحر لا حقيقة له، وإنما هو تمويه وتخيل وإيهام لكون الشيء على ما هو به، وأنه ضرب من الخفة والشعوذة، كما قال تعالى: ﴿يُخِيلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنْهَا تَسْعَى﴾. ولم يقل تسعى على الحقيقة، ولكن قال يخيل إليه. وقال أيضاً: ﴿تَحَرَّوْا عَيْنَ النَّاسِ﴾. وهذا لا حجة فيه، لأننا لا نكر أن يكون التخيل وغيره من جملة السحر لكن ثبت وراء ذلك أمور جوزها العقل وورد بها السمع، فمن ذلك ما جاء في هذه الآية من ذكر السحر وتعليمه، ولو لم يكن له حقيقة لم يمكن تعليمه ولا أخبر تعالى أنهم يعلمونه الناس فدل على أن له حقيقة، وقوله تعالى في قصة سحرة فرعون: ﴿وَجَاءُوا بِسِحْرِ عَظِيمٍ﴾. وسورة الفلق، مع اتفاق المفسرين على أن سبب نزولها ما كان من سحر لبيد بن الأعصم وهو مما أخرجه البخارى. ومسلم وغيرهما عن عائشة رضى الله عنها قالت: سحر رسول الله صلى الله عليه وسلم يهودى من يهود بنى زريق يقال له لبيد بن الأعصم، الحديث. وفيه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما حل السحر: «إن الله شفانى». والشفاء، إنما يكون برفع العلة وزوال المرض، فدل على أن له حقاً وحقيقة، فهو مقطوع به بإخبار الله تعالى ورسوله على وجوده ووقوعه. وعلى هذا أهل الحل والعقد الذين ينعقد بهم الإجماع ولا عبرة مع اتفاقهم بمخاللة المعتزلة ومخالفتهم أهل الحق. ولقد شاع السحر وذاع في سابق الزمان وتكلم الناس فيه ولم يبد من الصحابة ولا من التابعين إنكار لأصله. وروى سفيان عن أبى الأعور عن عكرمة عن ابن عباس قال: علم السحر في قرية من قرى مصر يقال لها: «الفرما». فمن كذب به فهو كافر، مكذب لله ورسوله، منكر لما علم مشاهدة وعياناً.

الثامنة — قال علماؤنا: لا ينكر أن يظهر على يد الساحر خرق العادات بما ليس في مقدور البشر من مرض وتفريق وزوال عقل وتعويج عضو إلى غير ذلك مما قام الدليل على استحالة كونه من مقدورات البشر؛ قالوا: ولا يبعد في السحر أن يستدق جسم الساحر حتى يتوج في الكوات والخوخات والانتصاب على رأس قصبة، والبحري على خيط مستدق، والطيران في الهواء والمشي على الماء وركوب كلب وغير ذلك؛ ومع ذلك فلا يكون السحر موجبا لذلك ولا علة لوقوعه ولا سببا مولدا، ولا يكون الساحر مستقلا به، وإنما يخلق الله تعالى هذه الأشياء ويحدثها عند وجود السحر؛ كما يخلق الشبع عند الأكل، والرى عند شرب الماء. وروى سفيان عن عمار الذهبي أن ساحرا كان عند الوليد بن عقبة يمشي على الحبل، ويدخل في است الحمار ويخرج من فيه؛ فاشتمل له جندب على السيف فقتله جندب — هذا هو جندب بن كعب الأزدي ويقال الجبلي — وهو الذي قال في حقه النبي صلى الله عليه وسلم: «يكون في أمتي رجل يقال له جندب يضرب ضربة بالسيف يفرق بين الحق والباطل». فكانوا يرونه جندبا هذا قاتل الساحر. قال علي بن المديني: روى عنه حارثة بن مضرب.

التاسعة — أجمع المسلمون على أنه ليس في السحر ما يفعل الله عنده إنزال الجراد والقمل والضفادع وفلق البحر وقلب العصا وإحياء الموتى وانطاق العجمي وأمثال ذلك من عظيم آيات الرسل عليهم السلام. فهذا ونحوه مما يجب القطع بأنه لا يكون ولا يفعله الله عند إرادة الساحر. قال القاضي أبو بكر بن الطيب: وإنما منعنا ذلك بالإجماع ولولاه أجزأه.

العاشرة — في الفرق بين السحر والمعجزة؛ قال علماؤنا: السحر يوجد من الساحر وغيره، وقد يكون جماعة يعرفونه ويمكنهم الإتيان به في وقت واحد، والمعجزة لا يمكن الله أحدا أن يأتي بمثلها وبمعارضتها؛ ثم الساحر لم يدع النبوة فالذي يصدر منه متميز عن المعجزة؛ فإن المعجزة شرطها اقتران دعوى النبوة والتحدى بها كما تقدم في مقدمة الكتاب.

الحادية عشرة — واختلف الفقهاء في حكم الساحر المسلم والذي؛ فذهب مالك إلى أن المسلم إذا سحر بنفسه بكلام يكون كفرا يقتل ولا يستتاب ولا تقبل توبته؛ لأنه أمر يستتر



كالزبديق والزاني ، ولأن الله تعالى سمي السحر كفرا بقوله : ﴿ وَمَا يَعْلَمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ ﴾ . وهو قول أحمد بن حنبل وأبي ثور وإسحاق والشافعي وأبي حنيفة . وروى قتل الساحر عن عمرو وعثمان وابن عمر وحفصة وأبي موسى وقيس بن أسعد وعن سبعة من التابعين . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم : « حد الساحر ضربه بالسيف » . أخرجه الترمذي وليس بالقوى ؛ انفرد به إسماعيل بن مسلم وهو ضعيف عندهم ، رواه ابن عيينة عن إسماعيل بن مسلم عن الحسن مرسلًا ؛ ومنهم من جعله عن الحسن عن جندب . قال ابن المنذر : وقد روينا عن عائشة أنها باعت ساحرة كانت سحرتها وجعلت ثمنها في الرقاب . قال ابن المنذر : وإذا أقر الرجل أنه سحر بكلام يكون كفرا وجب قتله إن لم يتب ، وكذلك لو ثبت به عليه بينة ووصفت البينة كلاما يكون كفرا ، وإن كان الكلام الذي ذكر أنه سحر به ليس بكفر لم يجوز قتله ، فإن كان أحدث في المسحور جنائية توجب القصاص اقتض منه أن كان عمداً ذلك . وإن كان مما لا قصاص فيه ففيه دية ذلك . قال ابن المنذر : وإذا اختلف أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسئلة وجب اتباع أشبههم بالكتاب والسنة ؛ وقد يجوز أن يكون السحر الذي أمر من أمرهم بقتل الساحر سحرا يكون كفرا فيكون ذلك موافقا لسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويحتمل أن تكون عائشة رضي الله عنها أمرت ببيع ساحرة لم يكن سحرها كفرا ؛ فإن احتج محتج بحديث جندب عن النبي صلى الله عليه وسلم : « حد الساحر ضربه بالسيف » . فلو صح لاحتمل أن يكون أمر بقتل الساحر الذي يكون سحره كفرا فيكون ذلك موافقا للأخبار التي جاءت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث » .

قلت : هذا صحيح ، ودماء المسانين محظورة لا تستباح إلا بيقين ولا يقين مع الاختلاف . والله تعالى أعلم . وقال بعض العلماء : إن قال أهل الصناعة لا يتم السحر إلا مع الكفر والاستبكار أو تعظيم الشيطان فالسحر إذن دل على الكفر على هذا التقدير والله تعالى أعلم . وروى عن الشافعي : لا يقتل الساحر إلا أن يقتل بسحره ويقول تعمدت القتل ، وإن قال

لم أتعمد، لم يقتل، وكانت فيه الدية كقتل الخطأ، وإن أضرب به أذنب على قدر الضرر . قال ابن العربي : وهذا باطل من وجهين ؛ أحدهما أنه لم يعلم السحر، وحقيقته أنه كلام مؤلف يعظم به غير الله تعالى ، وتنسب إليه المقادير والكائنات . الثاني أن الله سبحانه قد صرح في كتابه بأنه كفر فقال : ﴿ وَمَا كَفَرُ سُلَيْمَانُ ﴾ بقول السحر ﴿ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا ﴾ . به وبتعليمه ؛ وهاروت وماروت يقولان : ﴿ إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ ﴾ . وهذا تأكيد للبيان . احتج أصحاب مالك بأنه لا تقبل توبته ، لأن السحر باطن لا يظهره صاحبه فلا تعرف توبته كالزندق ؛ وإنما يستتاب من أظهر الكفر مرتدا . قال مالك : فإن جاء الساحر أو الزنديق تابيا قبل أن يشهد عليهما قبلت توبتهما ؛ والحجة لذلك قوله تعالى : ﴿ فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَاسًا ﴾ . فدل أنه كان ينفعهم إيمانهم قبل نزول العذاب فكذلك هذان .

الثانية عشرة — وأما ساحر الذمة فقليل : يقتل . وقال مالك : لا يقتل ، إلا أن يقتل بسحره ويضمن ما جنى ، ويقتل إن جاء منه ما لم يعاهد عليه .

وقال ابن خوزمنداد : فأما إذا كان ذميا فقد اختلفت الرواية عن مالك ، فقال مرة : يستتاب وتوبته الإسلام . وقال مرة : يقتل وإن أسلم . وأما الحرابي فلا يقتل إذا تاب ؛ وكذلك قال مالك في ذمى سب النبي صلى الله عليه وسلم : يستتاب وتوبته الإسلام . وقال مرة : يقتل ولا يستتاب كالمسلم . وقال مالك أيضا في الذمى إذا سحر : يعاقب ؛ إلا أن يكون قتل بسحره ، أو أحدث حدثا فيؤخذ منه بقدره . وقال غيره : يقتل ، لأنه قد نقض العهد . ولا يرث الساحر ورثته ، لأنه كافر إلا أن يكون سحره لا يسمى كفرا . وقال مالك في المرأة تعقد زوجها عن نفسها أو عن غيرها : تتكفل ولا تقتل .

الثالثة عشرة — واختلفوا هل يستل الساحر حل السحر عن المسحور ، فأجازه سعيد ابن المسيب على ما ذكره البخاري ، وإليه مال المزني وكرهه الحسن البصري . وقال الشافعي : لا بأس بالنشرة . قال ابن بطال : وفي كتاب وهب بن منبه أن يأخذ سبع ورقات من صدر



أخضر فيدقه بين حجرين ثم يصر به بالماء ويقرأ عليه آية الكرسي ثم يحسو منه ثلاث حسوات ويغتسل ، فإنه يذهب عنه كل ما به إن شاء الله تعالى ، وهو جيد للرجل إذا حبس عن أهله .

الرابعة عشرة - أنكر معظم المعتزلة الشياطين والجن ؛ ودل إنكارهم على قلة مبالاتهم وركاكة دياناتهم ، وليس في إثباتهم مستحيل عقلي ؛ وقد دلت نصوص الكتاب والسنة على إثباتهم ، وحقى على اللبيب المعتصم بحبل الله أن يثبت ما قضى العقل بجوازه ، ونص الشرع على ثبوته ؛ قال الله تعالى : ﴿ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا ﴾ . وقال : ﴿ وَمِنَ الشَّيَاطِينِ مَنْ يَغُوصُونَ لَهُ ﴾ . إلى غير ذلك من الآي ، وسورة الجن تقضى بذلك ؛ وقال عليه السلام : « إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم » . وقد أنكر هذا الخبر كثير من الناس ، وأحالوا روحين في جسد ؛ والعقل لا يحيل سلوكهم في الإنس إذ كانت أجسامهم رقيقة بسيطة على ما يقوله بعض الناس بل أكثرهم ولو كانوا كثافا لصح ذلك أيضا منهم ، كما يصح دخول الطعام والشراب في الفراغ من الجسم ، وكذلك الديدان قد تكون في ابن آدم وهي أحياء .

الخامسة عشرة - قوله تعالى : ﴿ وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ ﴾ . ما ، نفى ؛ والواو للعطف على قوله : ﴿ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ ﴾ . وذلك أن اليهود قالوا : إن الله أنزل جبريل وميكائيل بالسحر ؛ فنفى الله ذلك . وفي الكلام تفسيم وتأخير ، التقدير ، وما كفر سليمان ، وما أنزل على الملكين ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر بابل هاروت وماروت ؛ فهاروت وماروت بدل من الشياطين في قوله : ﴿ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا ﴾ . هذا أولى ما حملت عليه الآية من التأويل ، وأصح ما قبل فيها ، ولا يلتفت إلى سواه ؛ فالسحر من استخراج الشياطين للطاقة بخوهرهم ، ودقة أفهامهم ، وأكثر ما يتعاطاه من الإنس النساء وخاصة في حال طمئن ؛ قال الله تعالى : ﴿ وَمِنُ الشَّرِّ نَفَّاثَاتٌ فِي الْعُقَدِ ﴾ . وقال الشاعر :

أعوذ بربي من النافثات

السادسة عشرة - إن قال قائل : كيف يكون اثنان بدلا من جمع والبدل إنما يكون على حد المبدل منه ؛ فالجواب من وجوه ثلاثة ؛ الأول : أن الاثنين قد يطلق عليهما اسم

الجمع ؛ كما قال تعالى : ﴿ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأَمِّهِ السُّدُسُ ﴾ . ولا يحجبها عن الثلث إلى  
السدس إلا اثنان من الإخوة فصاعداً على ما يأتي بيانه في النساء . الثاني : أنهما لما كانا  
الرأس في التعليم نص عليهما دون اتباعهما ؛ كما قال تعالى : ﴿ عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ ﴾ . الثالث :  
إنما خصا بالذكور من بينهم لتبردهما ، كما قال تعالى : ﴿ فِيهِمَا قَاكِهَةٌ وَنَحْلٌ وَرُمَانٌ ﴾ . وقوله :  
﴿ وَجَبْرِيلَ وَمِيكَالَ ﴾ . وهذا كثير في القرآن وفي كلام العرب ، فقد ينص بالذكور على بعض  
أشخاص العموم إما لشرفه وإما لفضله ؛ كقوله تعالى : ﴿ إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ  
وَهَذَا النَّبِيُّ ﴾ . وقوله : ﴿ وَجَبْرِيلَ وَمِيكَالَ ﴾ . وإما لطيبه كقوله : ﴿ قَاكِهَةٌ وَنَحْلٌ وَرُمَانٌ ﴾ .  
وإما لأكثريته ؛ كقوله صلى الله عليه وسلم : « جعلت لي الأرض مسجداً وترتبا طهوراً » ؛  
وإما لتمزده وعتوه كما في هذه الآية ، والله تعالى أعلم . وقد قيل : إن ما ، عطف على السحر  
وهي مفعولة ؛ فعلى هذا يكون ما بمعنى الذي ، ويكون السحر منزلاً على الملكين فتنة للناس  
وامتحاناً ، والله أن يمتحن عباده بما شاء ؛ كما امتحن بنهر طالوت ، ولهذا يقول الملكان : إنما نحن  
فتنة ، أي محنة من الله . فنخبرك أن عمل الساحر كفر فإن أطعنا نجوت ، وإن عصيتنا هلك .  
وقد روى عن علي وابن مسعود وابن عباس وابن عمر وكعب الأحبار والسدي والكلبي ما معناه  
أنه لما كثرت الفساد من أولاد آدم عليه السلام — وذلك في زمن إدريس عليه السلام — عبرتهم  
الملائكة ؛ فقال الله تعالى : أما إنكم لو كنتم مكانهم وركبت فيكم ما ركبت فيهم لعملم مثل  
أعمالهم ؛ فقالوا : سبحانك ! ما كان ينبغي لنا ذلك ؛ قال : فاختاروا ملكين من خياركم ؛  
فاختاروا هاروت وماروت فأنزلهما إلى الأرض فركب فيهما الشهوة فما مر بهما شهر حتى  
فتتا بامرأة اسمها بالنبطية "بيدخت" وبالفارسية "ناهيل" وبالعربية "الزهرة" اختصمت  
إليهما وراوداهما عن نفسها فأبت إلا أن يدخلها في دينها ويشربا الخمر ويقتلا النفس التي حرم  
الله ؛ فاجاباهما وشربا الخمر وألما بهما ، فآههما رجل فقتلاه ، وسألتهما عن الاسم الذي يصعدان به  
إلى السماء فعلماهما فتكلمت به فخرجت فمسيخت كوكبا . وقال سالم عن عبد الله فحدثني كعب الخير  
أنهما لم يستكلا يومهما حتى عملا بما حرم الله عليهما . وفي غير هذا الحديث : نفيرا بين عذاب



الدينيا وعذاب الآخرة فاختارا عذاب الدينيا ؛ فهما يعذبان ببابل في سرب من الأرض .  
 قيل : بابل العراف . وقيل : بابل مهاوند . وكان ابن عمر "فيما يروى عن عطاء أنه كان" إذا  
 رأى الزهرة وسهيلا سبهما وشتمهما ؛ ويقول : إن سهيلا كان عشارا باليمن يظلم الناس ، وإن  
 الزهرة كانت صاحبة هاروت وماروت .

قلنا : هذا كله ضعيف وبعيد عن ابن عمر وغيره ، لا يصح منه شيء ؛ فانه قول تدفعه  
 الأصول في الملائكة الذين هم أمناء الله على وحيه ، وسفراؤه الى رسله ﴿ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ  
 وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴾ . ﴿ بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ . لَا يُسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ ﴾ .  
 ﴿ يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ ﴾ . وأما العقل فلا ينكر وقوع المعصية من الملائكة  
 ويوجد منهم خلاف ما كلفوه ، ويخلق فيهم الشهوات ؛ إذ في قدرة الله تعالى كل موهوم ؛  
 ومن هذا خوف الأنبياء والأولياء الفضلاء العلماء ، لكن وقوع هذا الجائر لا يدرك إلا بالسمع  
 ولم يصح ؛ ومما يدل على عدم صحته أن الله تعالى خلق النجوم وهذه الكواكب حين خلق  
 السماء ؛ ففي الخبر : "أن السماء لما خلقت خلق فيها سبعة دوائر زحل والمشترى وعطارد  
 والزهرة والشمس والقمر" . وهذا معنى قول الله تعالى : ﴿ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴾ .  
 فثبت بهذا أن الزهرة وسهيلا قد كانا قبل خلق آدم ؛ ثم أن قول الملائكة : ما كان ينبغي لنا  
 عورة ، معناه لا تقدر على فتننا ؛ وهذا كفر نعوذ بالله منه ومن نسبته الى الملائكة الكرام صلوات  
 الله عليهم أجمعين ؛ وقد نزهناهم وهم المتزهون عن كل ما ذكره ونقله المفسرون . سبحان ربك  
 رب العزة عما يصفون .

السابعة عشرة — قرأ ابن عباس وابن أبيزى والضحاك والحسن . الملكين بكسر اللام .  
 قال ابن أبيزى : هما داود وسليمان . فما ، على هذا القول أيضا نافية ؛ وضعف هذا القول  
 ابن العربي . وقال الحسن : هما عرجان كانا ببابل ملكين ؛ فما ، على هذا القول مفعولة غير نافية .  
 الثامنة عشرة — قوله تعالى : ﴿ يَسَائِلُ ﴾ . بابل ، لا ينصرف للتأنيث والتعريف  
 والعجمة ، وهي فطر من الأرض ؛ قيل : العراق وما والاها . وقال ابن مسعود لأهل الكوفة :

أتم بين الحيرة وبابل . وقال قتادة : هي من نصيبين إلى رأس العين . وقال قوم : هي بالمغرب . وقال ابن عطية : وهذا ضعيف . وقال قوم : هو جبل نهاروند ، قاله تعالى أعلم . واختلف في تسميته ببابل ، ف قيل : سمي بذلك لتبليبل الألسن بها حين سقط صرح نمرود . وقيل : سمي به لأن الله تعالى لما أراد أن يخالف بين السنة بنى آدم بعث ريحا فحشرتهم من الآفاق إلى بابل ، فبليبل الله ألسنتهم بها ، ثم فرقهم تلك الرياح في البلاد . والبليلة : التفريق ، قال معناه الخليل . وقال أبو عمرو بن عبد البر : من أخير ما قيل في البليلة وأحسنه ما رواه ماود بن أبي هند عن علباء بن أحر عن عكرمة عن ابن عباس أن نوحا عليه السلام لما هبط إلى أسفل الجودي ابتنى قرية وسماها ثمانين ، فأصبح ذات يوم وقد تبليت ألسنتهم على ثمانين لغة ، إحداهما اللسان العربي ، وكان لا يفهم بعضهم عن بعض .

التاسعة عشرة — روى عبد الله بن بشر المازني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اتقوا الدنيا فولدني نفسي بيده إنها لا تسحر من هاروت وماروت » . قال علماؤنا : إنما كانت الدنيا أسحر منهما لأنها تسحرك بخدعها ، وتكتمك فتنها ، فتدعوك إلى التحارص عليها ، والتنافس فيها ، والجمع لها والمنع ، حتى تفرق بينك وبين طاعة الله تعالى ، وتفرق بينك وبين رؤية الحق ورعايته . فالدنيا أسحر منهما ، تأخذ بقلبك عن الله ، وعن القيام بحقوقه ، وعن وعده ووعدته . وسحر الدنيا محبتها وتلذذك بشهواتها وتمنيك بأمانيتها الكاذبة حتى تأخذ بقلبك ، ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « حبك الشيء يُعمى ويُصم » .

الموفية عشرين — قوله تعالى : ﴿ هَارُوتَ وَمَارُوتَ ﴾ . لا ينصرف هاروت ، لأنه أعجمي معرفة ، وكذا ماروت ، ويجمع هواريت ومواريت ، مثل طواغيت ، ويقال : هوارته وهوار ، وموارته وموار ، ومثله جالوت وطالوت . فاعلم . وقد تقدم هل هما ملكان أو غيرهما ؟ خلاف . قال الزجاج : وروى عن علي رضي الله عنه أنه قال : أي والذي أنزل على الملكين ، وأن الملكين يعلمان الناس تعليم إنذار من السحر لا تعليم دعاء إليه . قال الزجاج : وهذا القول الذي عليه أكثر أهل اللغة والنظر . ومعناه أنهما يعلمان الناس على النهي



فيقولان لهم : لا تفعلوا كذا ، ولا تحتالوا كذا لتفرقوا بين المرء وزوجه . والذي أنزل عليهما هو النهي ، كأنه قول للناس : لا تعملوا كذا ، فَيُعْلَمَانِ معنى يُعْلَمَانِ ؛ كما قال : ﴿ وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ ﴾ . أي أكرمنا .

الحادية والعشرون - قوله تعالى : ﴿ وَمَا يُعْلِمَانِ مِنْ أَحَدٍ ﴾ . من زائدة للتوكيد ، والتقدير وما يعلمان أحدا . ﴿ حَتَّى يَقُولَا ﴾ . نصب بحتى لذلك حذف منه النون ؛ ولغة هذيل وثقف عتي بالعين غير المعجمة . والضمير في يعلمان لهاروت وماروت . وفي يعلمان قولان ؛ أحدهما : أنه على باب من التعليم . الثاني : أنه من الإعلام لا من التعليم ؛ فَيُعْلَمَانِ بمعنى يُعْلَمَانِ وقد جاء في كلام العرب تعلم بمعنى اعلم . ذكره ابن الأعرابي وابن الأنباري ؛ قال كعب ابن مالك :

تعلم رسول الله أنك مدركي \* وإن وعيدا منك كالأخذ باليد

وقال القطامي :

تعلم أن بعد الغي رشدا \* وأن لذلك النى آنقشاعا

وقال زهير :

تَعْلَمُنَهَا لَعْمَرُ اللَّهِ ذَا قَسْمَا \* فأقدر بذرك وانظر أين تسلك

وقال آخر :

تعلم أنه لا طير إلا \* على منطير وهو الشبور

﴿ إِنَّمَا تَحْنُ قِتْنَةٌ ﴾ . لما أنبا بفنتهما كانت الدنيا أسحر منهما حين كنمت فتنتها . ﴿ فَلَا تَكْفُرْ ﴾ . قالت فرقة بتعليم السحرة . وقالت فرقة باستعماله . وحكى المهدوي أنه استهزاء لأنهما إنما يقولانه لمن تحققا ضلاله .

الثانية والعشرون - قوله تعالى : ﴿ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا ﴾ . قال سيبويه : التقدير فهم يتعلمون ؛ قال : ومثله ﴿ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ . وقيل : هو معطوف على موضع ما يعلمان ، لأن

(١) في لسان العرب في مادة ملك \* تعلماها لعمر الله ذاقسا \* وأفصد بذرك وانظر أين تسلك

قوله : ﴿ وَمَا يُعَلِّمَانِ ﴾ . وإن دخلت عليه ما النافية فمضعفه الإيجاب في التعليم . وقال القراء : هي مردودة على قوله : ﴿ يُعَلِّمَانِ النَّاسَ السَّحَرَ ﴾ فيتعلمون ؛ ويكون فيتعلمون متصلة بقوله : ﴿ إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ ﴾ فيأتون فيتعلمون . قال السدي : كانا يقولان لمن جاءهما : إنما نحن فتنة فلا تكفرا ؛ فإن أبي أن يرجع قال له : أتت هذا الرماد قبل فيه ؛ فإذا بال فيه خرج منه نور يسطع الى السماء ، وهو الإيمان ؛ ثم يخرج منه دخان أسود فيدخل في أذنيه ، وهو الكفر ؛ فإذا أخبرهما بما رآه من ذلك علماه ما يفرق بين المرء وزوجه . وذهبت طائفة من العلماء الى أن الساحر ليس يقدر على أكثر مما أخبر الله عنه من التفرقة ؛ لأن الله ذكر ذلك في معرض الذم للسحر والغاية في تعليمه ؛ فلو كان يقدر على أكثر من ذلك لذكره . وقالت طائفة : ذلك خرج على الأغلب ، ولا ينكر أن السحر له تأثير في القلوب ، بالحب والبغض وبإلقاء الشرور حتى يفرق الساحر بين المرء وزوجه ، ويحول بين المرء وقلبه ، وذلك بإدخال الآلام وعظيم الأسقام ؛ وكل ذلك مدرك بالمشاهدة وإنكاره معاندة . وقد تقدم هذا والحمد لله .

الثالثة والعشرون — قوله تعالى : ﴿ وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾ . ما هم ، إشارة إلى السحرة . وقيل : إلى اليهود . وقيل : إلى الشياطين . ﴿ بِضَارِّينَ بِهِ ﴾ . أى بالسحر . ﴿ مِنْ أَحَدٍ ﴾ أى أحدا ؛ ومن زائدة . ﴿ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾ . أى بإرادته وقضائه لا بأمره ، لأنه تعالى لا يأمر بالفحشاء ويقضى على الخلق بها . وقال الزجاج : إلا بإذن الله ، إلا بعلم الله . قال النحاس : وقول أبي إسحق إلا بإذن الله ، إلا بعلم الله غلط ، لأنه إنما يقال في العلم إذن ، وقد أذنت إذنا . ولكن لما لم يحل فيما بينهم وبينه ، وظلوا يفعلونه كان كأنه أباحه مجازا .

الرابعة والعشرون — قوله تعالى : ﴿ وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ ﴾ . يريد في الآخرة وإن أخذوا بها نفعا قليلا في الدنيا . وقيل : يضرهم في الدنيا ، لأن ضرر السحر والتفريق يعود على الساحر في الدنيا إذا عثر عليه ؛ لأنه يؤدب ويؤجر ، ويلحقه شؤم السحر . وباقي الآية بين لتقدم معانيها . واللام في ﴿ وَلَقَدْ عَلِمُوا ﴾ . لام توكيد . ﴿ لَمَنْ اشْتَرَاهُ ﴾ لام بين ، وهي



للتوكيد أيضا . وموضع من رفع بالابتداء لأنه لا يعمل ما قبل اللام فيما بعدها . ومن ، بمعنى  
الذى . وقال الفراء : هي المجازاة . وقال الزجاج : ليس هذا بموضع شرط ؛ ومن ، بمعنى  
الذى كما تقول : لقد علمت لمن جاءك ماله عقل . ( مِنْ خَلْقٍ ) . من زائدة ، والتقدير  
ماله في الآخرة خلق ؛ ولا تراد في الواجب ، هذا قول البصريين . وقال الكوفيون : تكون  
زائدة في الواجب ؛ واستدلوا بقوله تعالى : ( يَفْقِرُ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ ) . والخلاق : النصيب .  
قاله مجاهد . قال الزجاج : وكذلك هو عند أهل اللغة ، إلا أنه لا يكاد يستعمل إلا للنصيب  
من الخير . وسئل عن قوله تعالى : ( وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ ) .  
فاخبر أنهم قد علموا ؛ ثم قال : ( وَلَبِئْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ) . فاخبر أنهم  
لا يعلمون ؛ فالجواب هو قول قطرب والأخفش : أن يكون الذين يعلمون الشياطين ، والذين  
شروا أنفسهم أى باعوها هم الإنس الذين لا يعلمون . قال الزجاج وقال علي بن سليمان :  
الأجود عندي أن يكون ( وَلَقَدْ عَلِمُوا ) للكين لأنهم أولى بأن يعلموا . وقال علموا ، كما  
يقال : الزيدان قاموا . وقال الزجاج : الذين علموا علماء اليهود ؛ وليكن قيل : لو كانوا  
يعلمون أى قدخلوا في محل من يقال له : لست بعالم ؛ لأنهم تركوا العمل بعلمهم واسترشدوا  
من الذين عملوا بالسحر .

قوله تعالى : ( وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَآتَقَوْا ) . أى اتقوا السحر . ( لَمَثُوبَةٌ ) . المثوبة .  
الثواب ؛ وهي جواب ولو أنهم آمنوا ، عند قوم . وقال الأخفش سعيد : ليس للوهنا  
جواب في اللفظ ولكن في المعنى ؛ والمعنى لا تثبوا . وموضع أن ، من قوله : ( وَلَوْ أَنَّهُمْ ) .  
موضع رفع أى لو وقع إيمانهم ؛ لأن لو لا يلبها إلا الفعل ظاهرا أو مضمرا ؛ لأنها بمنزلة حرف  
الشرط اذ كان لا بد له من جواب ؛ وأن يليه فعل . قال محمد بن يزيد : وإنما لم يجاز بلو لأن  
سبيل حروف المجازاة كلها أن تقلب الماضى الى معنى المستقبل ؛ فلما لم يكن هذا في لو لم  
يجز أن يجازى بها .

قوله تعالى : ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا إِنَّا نَنْظُرُكُمْ ) . فيه خمس  
مسائل .

الأولى - قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا ﴾ الآية . ذكر شيئا آخر من جهالات اليهود ، والمقصود نهى المسلمين عن مثل ذلك . وحقيقة راعنا في اللغة أوعنا ولنرعبك ، لأن المفاعلة من اتين ؛ فتكون من رعاك الله أى احفظنا ولنحفظك ، وارقبنا ولنرقبك . ويجوز أن يكون من أوعنا سمعك أى فزع سمعك لكلامنا ؛ وفي المخاطبة بهذا جفاء فأمر المؤمنين أن يتخيروا من الألفاظ أحسنها ومن المعانى أرقها . قال ابن عباس : كان المسلمون يقولون للنبي صلى الله عليه وسلم : راعنا ، على جهة الطلب . والرغبة من المراجعة أى التفت الينا ، وكان هذا بلسان اليهود سبا أى اسمع لا سمعت ؛ فاغتموها وقالوا : كنا نسبه سرا فالآن نسبه جهرا ؛ فكانوا يخاطبون بها النبي صلى الله عليه وسلم ويضحكون فيما بينهم ، فسمعها سعد بن معاذ وكان يعرف لغتهم فقال لليهود : عليكم لعنة الله ! لئن سمعتها من رجل منكم يقولها للنبي صلى الله عليه وسلم لأضربن عنقه ؛ فقالوا : أولستم تقولونها ؟ فنزلت الآية ونهوا عنها لئلا تقتدى بها اليهود في اللفظ ، وتقصد المعنى الفاسد .

الثانية - في هذه الآية دليلان أحدهما على تجنب الألفاظ المحتملة التي فيها التعريض للتنقيص والغضب ، ويخرج من هذا فهم القذف بالتعريض وذلك يوجب الحد عندنا خلافا لأبي حنيفة والشافعي وأصحابهما حين قالوا : التعريض محتمل للقذف وغيره ، والحد مما يسقط بالشبهة . وسيأتى في النور بيان هذا إن شاء الله تعالى .

الدليل الثاني - التمسك بسد الذرائع وحمايتها وهو مذهب مالك وأصحابه وأحمد بن حنبل في رواية عنه ؛ وقد دل على هذا الأصل الكتاب والسنة . والذريعة عبارة عن أمر غير ممنوع لنفسه يخاف من ارتكابه الوقوع في ممنوع ؛ أما الكتاب فهذه الآية ووجه التمسك بها أن اليهود كانوا يقولون ذلك ؛ وهى سب بلغتهم فلما علم الله ذلك منهم منع من إطلاق ذلك اللفظ لأنه ذريعة للسب . وقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾ . فمنع من سب آلهتهم مخافة مقابلتهم بمثل ذلك . وقوله تعالى : ﴿ وَأَسْأَلُهُمُ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ ﴾ الآية . محترم عليهم تبارك وتعالى الصيد



في يوم السبت ؛ فكانت الحيتان تأتي يوم السبت شرعا أي ظاهرة ، فسدوا عليها يوم السبت وأخذوها يوم الأحد وكان السد ذريعة للاصطياد ؛ فسخمهم الله قردة وخنازير ؛ وذكر الله لنا ذلك في معنى التحذير عن ذلك ؛ وقوله تعالى لآدم وحواء : ﴿ وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ ﴾ . وقد تقدم . وأما السنة فأحاديث كثيرة ثابتة صحيحة ، منها حديث عائشة رضي الله عنها أن أم حبيبة وأم سلمة رضي الله عنهن ذكرا كنيسة رأياها بالحبشة فيها تصاوير ، لرسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن أولئك إذا كان فيهم الرجل الصالح فمات بنوا على قبره مسجدا وصوروا فيه تلك الصورة أولئك شرار الخلق عند الله » . أخرجه البخاري ومسلم . قال علماؤنا : تفعل ذلك أوائلهم ليتأنسوا برؤية تلك الصور ويتذكروا أحوالهم الصالحة فيجتهدون كاجتهادهم ويعبدون الله عز وجل عند قبورهم ، فمضت لهم بذلك أزمان ثم أنهم خلف من بعدهم خلوف جهلوا أغراضهم ووسوس لهم الشيطان أن آبائكم وأجدادكم كانوا يعبدون هذه الصور فعبدوها فحذر النبي صلى الله عليه وسلم عن مثل ذلك ، وشدّد النكير والوعيد على من فعل ذلك ، وسد الذرائع المؤدية الى ذلك ، فقال : « أشد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم وصالحهم مساجد » . وقال : « اللهم لا تجعل قبري وثنا يعبد » . وروى مسلم عن النعمان بن بشير قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « الحلال بين والحرام بين وبينهما أمور متشابهات فمن اتقى الشبهات استبرأ لدينه وعرضه ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام كالراعي حول الحمى يوشك أن يقع فيه » فمنع من الاقدام على الشبهات مخافة الوقوع في المحرمات . وذلك سدا للذريعة . وقال صلى الله عليه وسلم : « لا يبلغ العبد أن يكون من المتقين حتى يدع مالا بأس به حذرا مما به البأس » . وقال صلى الله عليه وسلم : « إن من الكبائر شتم الرجل والديه » قالوا يا رسول الله : وهل يشتم الرجل والديه ؟ قال : « نعم يسب أبا الرجل فيسب أباه ويسب أمه فيسب أمه » بفعل التعرض لسب الآباء كسب الآباء . وقال صلى الله عليه وسلم : « إذا تبايعتم بالعينة وأخذتم أذناب البقر ورضيتم بالزرع وتركتم الجهاد سلط الله عليكم ذلا لا ينزعه منكم حتى ترجعوا الى

ديكم . قال أبو عبيد المروني : العينة هو أن يبيع الرجل من رجل - نعه عن معلوم إلى أجل مسمى ثم يشتريها منه بأقل من الثمن الذي باعها به . قال : فإن اشترى بحصرة طالب العينة سلعة من آخر بثن معلوم وقبضها ثم باعها من طالب العينة بثن أكثر مما اشتراه إلى أجل مسمى ثم باعها المشتري من البائع الأول بالنقد بأقل من الثمن فهذه أيضا عينة وهي أهون من الأولى ، وهو حائر عند بعضهم ، وسميت عينة لحصول النقد لصاحب العينة ، وذلك لأن العين هو المسال الحاضر والمشتري إنما يشتريها لبيعها بعين حاضر يصل إليه من فوره . وروى ابن وهب عن مالك ، أن أم ولد لزيد ابن الأرقم ذكرت لعائشة رضي الله عنها أنها باعت من زيد عدا بثمانمائة إلى العطاء ثم ابتاعته منه بستمائة نقدا ، فقالت عائشة : بئس ما شريت ، وبئس ما اشتريت ! . أبغى زيدا أنه قد أبطل جهاده مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إن لم يتب ، ومثل هذا لا يقال بالرأى لأن إبطال الأعمال لا يتوصل إلى معرفتها إلا بالوحي ، فثبت أنه مرفوع إلى النبي صلى الله عليه وسلم . وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : دعوا الربا والريبة . ونهى ابن عباس رضي الله عنهما عن دراهم بدراهم بينهما جريزة .

قلت : فهذه هي الأدلة التي لنا على مسد الذرائع وعليه بنى المالكية كتاب الآجال وغيره من المسائل في البيوع وغيرها ، وليس عند الشافعية كتاب الآجال لأن ذلك عندهم عقود مختلفة مستقلة ، قالوا : وأصل الأشياء على الظواهر لا على الظنون . والمالكية جعلوا الساعة محالة ليتوصل بها إلى دراهم بأكثر منها : وهذا هو الربا بعينه فاعلموه .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ لَا تَقُولُوا رَاعِنَا ﴾ . نهى يقتضى التحريم على ما تقدم . وقرأ الحسن راعنا ، منونة . وقال : أي هجرا من القول وهو مصدر ونصبه بالقول ، أي لا تقولوا رعونة . وقرأ زر بن حبیش والأعمش راعونا ، يقال لما تآء من الجبل : رعن ، والجبل أرعن . وجيش أرعن أي متفرق ، وكذا رجل أرعن أي متفرق الجمج ليس عقله مجتمعاً ، عن النحاس . وقال ابن فارس : رعن الرجل يرعن رعنا فهو أرعن أي أهوج ، والمرأة رعناء . وسميت البصرة رعناء لأنها تشبه برعن الجبل . قال ابن دريد ذلك وأنشد للفرزدق ،  
لولا ابن عتبة عمرو والرجاء له • ما كانت البصرة الرعناء لي وطناً



الرابعة - قوله تعالى : ( وَقُولُوا أَنْظِرْنَا ) . أمروا أن ينظر الله عليه وسلم بالإجلال، والمعنى أقبل علينا وأنظر إلينا، حذف حرف التعدية كما قال :

ظاهرات الجمال والحسن ينظر • ن كما ينظر الأراك الطباء

أى إلى الأراك . وقال مجاهد : المعنى فهمنا وبين لنا . وقيل : المعنى انتظرنا وتأن بنا ؛ قال :

فإنك إن تنظراني ساعة • من الدهر ينفعني لدى أم جندب

والظاهر استدعاء نظر العين المقترن بتدوير الحال ؛ وهذا هو معنى راعنا فبدلت اللفظة للؤمنين وزال تعلق اليهود ، وقرأ الأعمش وغيره أنظرنا بقطع الألف وكسر الظاء بمعنى أخرنا وأمهلنا حتى نفهم عنك ونتلقى منك ؛ قال الشاعر :

أبا هند فلا تعجل علينا • وأنظرنا نخبرك اليقينا

الخامسة - قوله تعالى : ( وَأَسْمِعُوا ) . لما نهى وأمر جل وعز ، حض على السمع الذى فى ضمة الطاعة ، وأعلم أن لمن خالف أمره فكفر عذابا اليما .

قوله تعالى : ( مَا يَوَدُّ ) : أى ما يمتنى . وقد تقدم . ( الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ ) . معطوف على أهل ؛ ويجوز ولا المشركون بعطفه على الذين قاله النحاس . ( أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ ) . من زائدة ، خير اسم ما لم يسم فاعله . وأن فى موضع نصب ، أى بأن ينزل . ( وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ ) . قال على بن أبى طالب رضى الله عنه : يختص برحمته أى بنبوته خص بها محمدا صلى الله عليه وسلم . وقال قوم : الرحمة القرآن . وقيل : الرحمة فى هذه الآية عامة لجميع أنواعها التى قد منح الله بها عباده قديما وحديثا ؛ يقال : رحم يرحم إذا رق . والرحم والمرحمة والرحمة بمعنى ؛ قاله ابن فارس . ورحمة الله لعباده ؛ إنعامه عليهم وغفره لهم . ( وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ) . ذو بمعنى صاحب .

قوله تعالى : ( مَا تَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا ) . فيه خمس عشرة

مسئلة و

الأولى ... قوله تعالى : ﴿ مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا ﴾ . تنسها ، عطف على نسخ ، وحذفت الياء للعزم . ومن قرأ تنسها حذفت النجمة من المعزة للجزم وسيأتي معناه . نأت ، جواب الشرط ، وهى آية عظمى فى الأحكام ، وسببها أن اليهود لما حسدوا المسلمين فى التوجه الى الكعبة ، وطعنوا فى الإسلام بذلك ، وقالوا : إن هذا يأمر أصحابه بشئ ثم ينههم عنه ، فما كان هذا القرآن إلا من جهته ، ولهذا يناقض بعضه بعضا ، فأنزل الله : ﴿ وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ ﴾ . وأنزل : ﴿ مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ ﴾ .

الثانية — معرفة هذا الباب أكيدة ، وفائدته عظيمة ، لا تستغنى عن معرفته العلماء ، ولا ينكره إلا الجهلة الأغبياء ، لما يترتب عليه فى النوازل من الأحكام ، ومعرفة الحلال من الحرام . روى أبو البخترى قال : دخل على رضى الله عنه المسجد فإذا رجل يخوف الناس ، فقال : ما هذا ؟ قالوا : رجل يذكر الناس ، فقال : ليس بـرجل يذكر الناس ! لكنه يقول أنا فلان ابن فلان فاعرفونى ، فأرسل اليه فقال : أتعرف الناس من المنسوخ ! فقال : لا ، قال : فأخرج من مسجدنا فلا تذكرك فيه . وفى رواية أخرى أعلمت الناس والمنسوخ ، قال : لا ، قال : هلك وأهلك . ومثله عن ابن عباس رضى الله عنهما .

الثالثة — النسخ فى كلام العرب على وجهين :

أحدهما : النقل ، كنقل كتاب من آخر ، وعلى هذا يكون القرآن كله منسوخا ، أعنى من اللوح المحفوظ وأنزل إلى بيت العزة فى سماء الدنيا ، وهذا لا مدخل له فى هذه الآية ، ومنه قوله تعالى : ﴿ إِنَّا نَكُنَّا نَسْتَنْسِخْ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ . أى نأمر بنسخه وإثباته .

الثانى : الإبطال والإزالة ، وهو المقصود هنا ، وهو منقسم فى اللغة على ضربين :

أحدهما : إبطال الشئ وزواله ، وإقامة آخر مقامه ، ومنه نسخت الشمس الظل إذا أذهبت وحلت محله ، وهو معنى قوله تعالى : ﴿ مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا ﴾ . وفى صحيح مسلم : " لم تكن نبوة قط إلا تناسخت " . أى تحوالت من حال الى حال ، يعنى أمر الأمة . قال ابن فارس : النسخ نسخ الكتاب . والنسخ أن يزيل أمرا كان من قبل يعمل به



ثم ينسخه بحادث غيره ؛ كآية تنزل بأمر ثم ينسخ بأخرى ؛ وكل شيء خلف شيئا فقد انتسخه ؛ يقال : انتسخت الشمس الظل ، والشيب الشباب . وتناسخ الورثة : أن تموت ورثة بعد ورثة وأصل الميراث قائم لم يقسم ؛ وكذلك تناسخ الأزمنة والقرون .

الثاني : إزالة الشيء دون أن يقوم آخر مقامه ؛ كقولهم : نسخت الريح الأثر ؛ ومن هذا المعنى قوله تعالى : ﴿ فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ﴾ أي يزيله فلا يتلى ولا يثبت في المصحف بدله . وزعم أبو عبيد أن هذا النسخ الثاني : قد كان ينزل على النبي صلى الله عليه وسلم السورة فترفع فلا تتلى ولا تكتب .

قلت : ومنه ما روى عن أبي بن كعب وعائشة رضي الله عنهما أن سورة الأحزاب كانت تعدل سورة البقرة في الطول ؛ على ما يأتي مبينا هناك ان شاء الله تعالى . ومما يدل على هذا ما ذكر أبو بكر الأنباري حدثنا أبي حدثنا نصر بن داود حدثنا أبو عبيد حدثنا عبد الله ابن صالح عن الليث عن يونس وعقيل عن ابن شهاب قال حدثني أبو أمامة بن سهل بن حنيف في مجلس سعيد بن المسيب أن رجلا قام من الليل ليقرأ سورة من القرآن فلم يقدر على شيء منها ، وقام آخر فلم يقدر على شيء منها ، وقام آخر فلم يقدر على شيء منها ؛ فغدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أحدهم : قمت الليلة يا رسول الله لأقرأ سورة من القرآن فلم أقدر على شيء منها ؛ فقال الآخر فقال : وأنا والله كذلك يا رسول الله ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إنها كما نسخ البقرة » . وفي إحدى الروايات : وسعيد بن المسيب يسمع ما يحدث به أبو أمامة فلا ينكره .

الرابعة - أنكرت طوائف من المتمردين للإسلام المتأخرين جوازه ؛ وهم محجوجون بإجماع السلف السابق على وقوعه في الشريعة . وأنكرته أيضا طوائف من اليهود ؛ وهم محجوجون بما جاء في توراتهم بزعمهم أن الله تعالى قال لنوح عليه السلام عند خروجه من السفينة : إني جعلت كل دابة ما كلاك ولذريتك وأطلقت ذلك لكم ، كنبات العشب ما خلا الدم فلا تأكلوه . ثم قد حرم على موسى وعلى بني إسرائيل كثيرا من الحيوان ؛ وبما

كان آدم عليه السلام يزوج الأخ من الأخت ؛ وقد حرم الله ذلك على موسى عليه السلام وعلى غيره ؛ وبأن إبراهيم الخليل أمر بذبح ابنه ثم قال له : لا تذبحه ؛ وبأن موسى أمر بنى إسرائيل أن يقتلوا من عبد منهم العجل ؛ ثم أمرهم برفع السيف عنهم ؛ وبأن نبوته غير متعبد بها قبل بعثه ؛ ثم تعبد بها بعد ذلك ، الى غير ذلك ؛ وليس هذا من باب البداء بل هو من نقل العباد من عبادة الى عبادة ، وحكم الى حكم ، لضرب من المصلحة ، إظهارا لحكمته وكمال مملكته . ولا خلاف بين العقلاء أن شرائع الأنبياء قصد بها مصالح الخلق الدينية والدنيوية ؛ وإنما كان يلزم البداء لو لم يكن عالما بمآل الأمور ؛ وأما العالم بذلك فإنما يتبدل خطابه بحسب تبدل المصالح ؛ كالطبيب المراعى أحوال العليل ؛ فراعى ذلك في خليقته بمشيئته وإرادته ، لا إله إلا هو . نخطابه يتبدل ، وعلمه وإرادته لا تتغير ، فإن ذلك محال في جهة الله تعالى .

وجعلت اليهود النسخ والبداء شيئا واحدا ؛ ولذلك لم يجوزوه فضلوا . قال النحاس : والفرق بين النسخ والبداء أن النسخ تحويل العباد من شيء الى شيء قد كان حلالا فيحرم ، أو كان حراما فيحل . وأما البداء فهو ترك ما عزم عليه كقولك : امض الى فلان اليوم ؛ ثم تقول : لا تمض اليه ؛ فيبدولك العدول عن القول الأول ؛ وهذا يلحق البشر لنقصانهم ؛ وكذلك إن قلت : ازرع كذا في هذه السنة ؛ ثم قلت : لا تفعل ؛ فهذا البداء .

الخامسة — إعلم أن الناسخ على الحقيقة هو الله تعالى ؛ ويسمى الخطاب الشرعى ناسخا تجوزا إذ به يقع النسخ ؛ كما قد يتجوز فيسمى المحكوم فيه ناسخا فيقال : صوم رمضان ناسخ لصوم عاشوراء ؛ فالمنسوخ هو المزال ، والمنسوخ عنه هو المتعبد بالعبادة المزالة ، وهو المكلف . السادسة — اختلفت عبارات أئمتنا في حد الناسخ ؛ فالذى عليه الخذاق من أهل السنة أنه إزالة ما قد استقر من الحكم الشرعى بخطاب وارد متراخيا ؛ هكذا حذو القاضى عبد الوهاب ، والقاضى أبو بكر وزاد : لولاه لكان السابق ثابتا ، فخافظا على معنى النسخ اللغوى ، إذ هو بمعنى الرفع والإزالة ، وتحتززا من الحكم العقلى ، وذكر الخطاب ليعم وجوه الدلالة من النص ، والظاهر ، والمفهوم ، وغيرها ؛ وليخرج القياس والإجماع ، إذ لا يتصور النسخ فيهما ولا بهما ؛



وقيد بالتراخي، لأنه لو اتصل به لكان بيانا لغاية الحكم لا نسخا، أو يكون آخر الكلام يرفع أوله؛ كقولك : قم، لا تقم .

السابعة — المنسوخ عند أئمتنا أهل السنة هو الحكم الثابت نفسه لا مثله ؛ كما تقوله المعتزلة بأنه الخطاب الدال على أن مثل الحكم الثابت فيما يستقبل بالنص المتقدم زائل . والذي قادم إلى ذلك مفهيمهم في أن الأوامر مرادة، وأن الحسن صفة نفسية للحسن، ومراد الله حسن . وهذا قد أبطله علماءنا في كتبهم .

الثامنة — أختلف علماءنا في الأخبار هل يدخلها النسخ ؛ فالجمهور على أن النسخ إنما هو مختص بالأوامر والنواهي ، والخبر لا يدخله النسخ لاستحالة الكذب على الله تعالى . وقبل : إن الخبر إذا تضمن حكما شرعيا، جاز نسخه ؛ كقوله تعالى : ﴿ وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا ﴾ . وهناك يأتي القول فيه إن شاء الله تعالى .

التاسعة — التخصيص من العموم يوهم أنه نسخ وليس به ، لأن المخصص لم يتناوله العموم قط ، ولو ثبت تناول العموم لشيء ما ثم أخرج ذلك الشيء من العموم لكان نسخا لا تخصيصا . والمتقدمون يطلقون على التخصيص نسخا توسعا وبجازا .

العاشرة — أعلم أنه قد يرد في الشرع أخبار ظاهرها الإطلاق والاستغراق؛ ويرد تقييدها في مواضع أخر فيرفع ذلك الإطلاق ؛ كقوله تعالى : ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِي إِذَا دَعَانِ ﴾ . فهذا الحكم ظاهره خبر عن إجابة كل داع على كل حال ؛ لكن قد جاء ما فيه في موضع أخر ؛ كقوله : ﴿ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِن شَاءَ ﴾ . فقد يظن من لا بصيرة عنده أن هذا من باب النسخ في الأخبار وليس كذلك بل هو من باب الإطلاق والتقييد . وصأتي لهذه المسئلة زيادة بيان في موضعها إن شاء الله تعالى .

الحادية عشرة — قال علماءنا رحمهم الله تعالى : جائز نسخ الأثقل إلى الأخف ؛ كنسخ الثبوت لعشرة بالثبوت لاثنتين . ويجوز نسخ الأخف إلى الأثقل ؛ كنسخ يوم عاشوراء والأيام المعدودة برمضان . على ما يأتي بيانه في آية الصيام . وينسخ المثل بمثله ثقلا وخفة،

كالقبلة، وينسخ الشيء لا إلى بدل كصدقة النجوى، وينسخ القرآن بالقرآن، والسنة بالعبارة؛ وهذه العبارة يراد بها الخبر المتواتر القطعي، وينسخ خبر الواحد بخبر الواحد.

وحذاق الأئمة على أن القرآن ينسخ بالسنة وذلك موجود في قوله عليه السلام «لا وصية لوارث». وهو ظاهر مسائل مالك. وأبي ذلك الشافعي وأبو الفرج المالكي؛ والأول أصح بدليل أن الكل حكم الله تعالى ومن عنده وإن اختلفت في الأسماء؛ وأيضا فإن الجلد ساقط في حد الزنا عن الثيب الذي يرمي، ولا مسقط لذلك إلا السنة؛ فعل النبي صلى الله عليه وسلم، وهذا بين.

والحذاق أيضا على أن السنة تنسخ بالقرآن وذلك موجود في القبلة، فإن الصلاة إلى الشام لم تكن في كتاب الله تعالى؛ وفي قوله تعالى: ﴿فَلَا تَرْجِعُوهُمْ إِلَى الْكُفَّارِ﴾. فإن رجوعهم إنما كان بصالح النبي صلى الله عليه وسلم لقريش.

والحذاق على تجويز نسخ القرآن بخبر الواحد عقلا؛ واختلفوا هل وقع شرما؟ فذهب أبو المعالي وغيره إلى وقوعه في نازلة مسجد قباء، على ما يأتي بيانه. وأبي ذلك قوم. ولا يصح نسخ نص بقياس، إذ من شرط القياس ألا يخالف نصا.

وهذا كله في مدة النبي صلى الله عليه وسلم، وأما بعد موته واستقرار الشريعة فاجتمع الأمة أنه لا نسخ؛ ولهذا كان الإجماع لا ينسخ ولا ينسخ به إذ انعقاده بعد انقطاع الوحي؛ فاذا وجدنا إجماعا يخالف نصا فيعلم أن الإجماع استند إلى نص ناسخ لا نعلمه نحن، وأن ذلك النص المخالف متروك العمل به، وأن مقتضاه نسخ ويبقى يقرأ ويروى؛ كما أن مدة السنة في القرآن تتلى. فتأمل هذا فإنه نفيس. ويكون من باب نسخ الحكم دون التلاوة؛ ومثله صدقة النجوى، وقد تنسخ التلاوة دون الحكم كآية الرجم، وقد تنسخ التلاوة والحكم معا ومنه قول الصديق رضي الله عنه: «كنا نقرأ لا نرغبوا عن آباءكم فإنه كفر، ومثله كثير». والذي عليه الحذاق أن من لم يبلغه النسخ فهو متعبد بالحكم الأول، كما يأتي بيانه في تحويل القبلة.



والخذاق على جواز نسخ الحكم قبل فعله وهو موجود في قصة الذبيح، وفي فرض خمسين صلاة قبل فعلها بخمس؛ على ما يأتي بيانه في الإسرائء والصفات، إن شاء الله تعالى.

الثانية عشرة - لمعرفة النسخ طرق، منها : أن يكون في اللفظ ما يدل عليه، كقوله عليه السلام : « كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها ونهيتكم عن الأشربة إلا في ظروف الأدم فاشربوا في كل وعاء غير ألا تشربوا مسكرا ونحوه ». ومنها : أن يذكر الراوى التاريخ؛ مثل أن يقول : سمعت عام الخندق، وكان المنسوخ معلوما قبله. أو يقول : نسخ حكم كذا بكذا. ومنها : أن تجمع الأمة على حكم أنه منسوخ، وأن ناسخه متقدم. وهذا الباب مبسوط في أصول الفقه نهبا منه على ما فيه لمن اقتصر كفاية، والله الموفق للهداية.

الثالثة عشرة - قرأ الجمهور ما ننسخ بفتح النون من نسخ وهو الظاهر المستعمل على معنى ما نرفع من حكم آية ونبي تلاوتها كما تقدم. ويحتمل أن يكون المعنى ما نرفع من حكم آية وتلاوتها على ما ذكرنا. وقرأ ابن عامر ننسخ بضم النون من أنسخ الكتاب على معنى وجدته منسوخا. قال أبو حاتم : هو غلط. وقال الفارسي أبو على : ليست لغة، لأنه لا يقال : نسخ وأنسخ بمعنى، إلا أن يكون المعنى ما نجده منسوخا؛ كما تقول : أحمدت الرجل وأبخلته بمعنى وجدته محمودا وبخيلا. قال أبو على : وليس نجده منسوخا إلا بأن ننسخه فتتفق القراءتان في المعنى وإن اختلفتا في اللفظ. وقيل : ما ننسخ، ما نجعل لك نسخة؛ يقال : نسخت الكتاب إذا كتبتة، وأنسخته غيرى إذا جعلت نسخة له. قال مكى : ولا يجوز أن تكون الهمزة للتعدى، لأن المعنى يتغير، ويصير المعنى ما ننسخك من آية يا محمد، وإنساخه إياها إنزالها عليه، فيصير المعنى ما نزل عليك من آية أو ننسخها نأت بخير منها أو مثلها؛ فيؤول المعنى إلى أن كل آية أنزلت أتى بخير منها؛ فيصير القرآن كله منسوخا وهذا لا يمكن، لأنه لم ينسخ إلا اليسير من القرآن. فلما امتنع أن يكون أفعل وفعل بمعنى، اذ لم يسمع، وامتنع أن تكون الهمزة للتعدى لفساد المعنى، لم يبق ممكن إلا أن يكون من باب أحمدته وأبخلته اذا وجدته محمودا أو بخيلا.

الرابعة عشرة - قوله تعالى: ﴿ أَوْ نُنسِهَا ﴾ . قرأ أبو عمرو وابن كثير بفتح النون والسين والهمز ، وبه قرأ عمر وابن عباس وعطاء ومجاهد وأبي بن كعب وعبيد بن عمير والنخعي وابن محيصن ، من التأخير . أى تؤخر نسخ لفظها أى تتركه فى آحرام الكتاب فلا يكون . وهذا قول عطاء . وقال غير عطاء بمعنى أو ننساها وتؤخرها عن النسخ الى وقت معلوم ؛ من قولهم : نسأت هذا الأمر إذا أخرته ؛ ومن ذلك قولهم : بعته نسا إذا أخرته . قال ابن فارس : ويقولون نسا الله فى أجلك ، وأنسا الله أجلك ؛ وقد انتسأ القوم إذا تأخروا وتباعدوا ، ونسأتهم إذا أخرتهم . فالمعنى تؤخر نزولها أو نسخها على ما ذكرنا . وقيل : نذهبها عنكم حتى لا تقرأ ولا تذكر . وقرأ الباقون ننسها بضم النون من النسيان الذى بمعنى الترك أى تركها فلا نبذلها ولا ننسخها . قاله ابن عباس والسدى ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ ﴾ . أى تركوا عبادته فتركهم فى العذاب . واختار هذه القراءة أبو عبيد وأبو حاتم . قال أبو عبيد : سمعت أبا نعيم القارئ يقول : قرأت على النبي صلى الله عليه وسلم فى المنام بقراءة أبي عمرو فلم يغير على الا حرفين ؛ قال : قرأت عليه "أرنا" فقال : أرنا ، فقال أبو عبيد : وأحسب الحرف الآخر أو ننساها فقال : أو ننسها . وحكى الأزهري ننسها تأمر بتركها ؛ يقال : أنسيته الشيء أى أمرت بتركه ؛ ونسيته تركته ، قال الشاعر :

إِنْ عَلَى عَقْبَةٍ أَقْضِيهَا \* لَسْتُ بِنَاصِيهَا وَلَا مُنْصِيهَا

أى ولا آمر بتركها . وقال الزجاج : ان القراءة بضم النون لا يتوجه فيها معنى الترك ؛ لا يقال : أنسى بمعنى ترك ، وما روى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أو ننسها قال : تركها لا نبذلها ، فلا يصح . ولعل ابن عباس قال : تركها فلم يضبط . والذى عليه أكثر أهل اللغة والنظر أن معنى أو ننسها نبح لكم تركها ؛ من نسي إذا ترك ثم تعديه . قال أبو علي وغيره : ذلك متجه لأنه بمعنى نجعلك تركها . وقيل : من النسيان على بابته الذى هو عدم الذكر ، على معنى أو ننسكها يا محمد فلا تذكرها ؛ نقل بالهمزة فتعدي الفعل الى مفعولين وهما النبي والهاء لكن اسم النبي محذوف .



الخامسة عشرة — قوله تعالى : ﴿ نَأْتِي بِخَيْرٍ مِنْهَا ﴾ . لفظة خير هنا صفة تفضيل ؛ والمعنى بأنفع لكم أيها الناس في عاجل ، إن كانت النسخة أخف ، وفي آجل ، إن كانت أثقل ، وبمثلها ، إن كانت مستوية . وقال مالك : محكمة مكان منسوخة . وقيل : ليس المراد بأخير التفضيل لأن كلام الله لا يتفاضل ، وإنما هو مثل قوله : ﴿ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا ﴾ . أى فله منها خير أى تقع وأجره لا الخير الذى هو بمعنى الأفضل ، ويدل على القول الأول قوله : ﴿ أَوْ مِثْلَهَا ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَعْلَمْ ﴾ . جزم بلم ، وحروف الاستفهام لا تغير عمل العامل ، وفتحت أن ، لأنها فى موضع نصب . ﴿ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ . أى بالإيحاء والاختراع ؛ والملك والسلطان ، ونفوذ الأمر والإرادة . وأرتفع ملك بالابتداء ، والخبر له ، والجملة خبر أن ؛ والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد أمته ؛ لقوله : ﴿ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴾ . وقيل : المعنى قل لهم يا محمد ألم تعلموا أن الله سلطان السموات والأرض وما لكم من دونه من ولي ؛ من وليت أمر فلان : أى قتت به ؛ ومنه ولي العهد : أى القيم بما عهد إليه من أمر المسلمين . ومعنى من دون الله ؛ سوى الله وبعد الله كما قال أمية بن أبى الصلت :

يأنفس مالك دون الله من واق \* وما على حدثان الدهر من باق

وقراءة الجماعة ولا نصير بالخفض عطفا على ولي ؛ ويجوز ولا نصير بالرفع عطفا على الموضع ؛ لأن المعنى مالك من دون الله ولي ولا نصير .

قوله تعالى : ﴿ أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ ﴾ . هذه أم المنقطعة التى بمعنى بل أى بل أتريدون ، ومعنى الكلام التوبيخ . ﴿ أَنْ تَسْأَلُوا ﴾ ، فى موضع نصب بتريدون . ﴿ كَمَا سُئِلَ ﴾ ، الكاف فى موضع نصب نعت لمصدر أى سؤالاً كما . وموسى ، فى موضع رفع على ما لم يسم فاعله . من قبل سؤالهم إياه أن يريهم الله جهرة ، وسألوا محمداً أن يأتى بالله والملائكة قبلاً . عن ابن عباس ومجاهد : سألوا أن يجعل لهم الصفا ذهباً . وقرأ الحسن

كما سبّل، وهذا على لغة من قال : سلت أسل ؛ ويجوز أن يكون على بدل الهمزة باء ساكنة على غير قياس فانكسرت السين قبلها . قال النحاس : بدل الهمزة بعيد . والسواء من كل شيء : الوسط . قاله أبو عبيدة معمر بن المثنى ؛ ومنه قوله : ﴿ فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ ﴾ . وحكى عيسى ابن عمر قال : ما زلت أكتب حتى أنقطع سواي ؛ وأنشد قول حسان يرثى رسول الله صلى الله عليه وسلم :

يا ويح أصحاب النبي ورهطه • بعد المغيب في سواء الملحد

وقيل : السواء القصد ؛ عن الفراء . أى ذهب عن قصد الطريق وسمته أى طريق طاعة الله عز وجل . وعن ابن عباس أيضا أن سبب نزول هذه الآية أن رافع بن خزيمة وهب ابن زيد قالاً للنبي صلى الله عليه وسلم : اثبتنا بكتاب من السماء نقرؤه ، وبقر لنا الأنهار نثبعك . قوله تعالى : ﴿ وَكَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِن بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا ﴾ . فيه مسثلتان :

الأولى — وُد ، تمنى . وقد تقدم . كفارا ، مفعول ثان يردونكم . ﴿ مِنْ حِنْدِ أَنْفُسِهِمْ ﴾ قيل : هو متعلق بوُد . وقيل : بحسدا ؛ فالوقف على قوله : ﴿ كُفَّارًا ﴾ . وحسدا ، مفعول له أى وذوا ذلك للحسد ، أو مصدر دل ما قبله على الفعل ، ومعنى من عند أنفسهم أى من تلقائهم من غير أن يحدوه فى كتاب ولا أمروا به ؛ ولفظة الحسد تعطى هذا ، فجاء من عند أنفسهم تاكبدا وإلزاما ؛ كما قال تعالى : ﴿ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ ﴾ . ﴿ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ﴾ . ﴿ وَلَا طَائِرُ يَنْطِيرُ بِجَنَاحِهِ ﴾ . والآية فى اليهود .

الثانية — الحسد نوعان : مدموم ومجود ؛ فالمذموم أن تمنى زوال نعمة الله عن أخيك المسلم ؛ وسواء تمنيت مع ذلك أن تعود إليك أولا ؛ وهذا النوع الذى ذمّه الله تعالى فى كتابه بقوله : ﴿ أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ﴾ . وإنما كان مذموما لأن فيه تسفيه الحق سبحانه ، وأنه أنعم على من لا يستحق . وأما المجود فهو ما جاء فى صحيح الحديث من قوله عليه السلام : " لا حسد إلا فى اثنين رجل آتاه الله القرآن فهو يقوم به آناء الليل وآناء



النهار ورجل آتاه الله مالا فهو ينفقه آتاء الليل وآتاء النهار . وهذا الحديث معناه الغبطة ، وكذلك ترجم عليه البخاري باب الاعتباط في العلم والحكمة . وحقيقتها : أن نمتنى أن يكون لك ما لأخيك المسلم من الخير والنعمة ولا يزول عنه خيره ، وقد يجوز أن يسمى هذا منافسة ، ومنه قوله تعالى : ﴿ وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ ﴾ . أى من بعد ما تبين الحق لهم وهو محمد صلى الله عليه وسلم ، والقرآن الذي جاء به .

قوله تعالى : ﴿ فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا ﴾ . فيه مسئلتان :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ فَاعْفُوا ﴾ . والأصل اعفوا حذف الضمة لثقلها ، ثم حذف الواو لالتقاء الساكنين ، والعفو : ترك المؤاخذة بالذنب . والصفح : إزالة أثره من النفس ، صفحت عن فلان إذا أعرضت عن ذنبه ، وقد ضربت عنه صفحا إذا أعرضت عنه وتركته ، ومنه قوله تعالى : ﴿ أَفَنَضْرِبُ عَنْكُمْ الذِّكْرَ صَفْحًا ﴾ .

الثانية - هذه الآية منسوخة بقوله : ﴿ قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ . إلى قوله : ﴿ صَاحِرُونَ ﴾ . عن ابن عباس . وقيل : النسخ لها : ﴿ قَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ ﴾ . قال أبو عبيدة : كل آية فيها ترك للقتال فهي مكية منسوخة بالقتال .

قال ابن عطية : وحكمه بأن هذه الآية مكية ضعيف ، لأن معاندات اليهود إنما كانت بالمدينة .

قلت : وهو الصحيح ، روى البخاري ومسلم عن أسامة بن زيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ركب على حمار عليه قطيفة فذكية وأسامة وراءه ، يعود سعد بن عباد في بني الحارث ابن الخزرج قبل واقعة بدر ، فسارا حتى مررا يجلس فيه عبد الله بن أبي بن سلول - وذلك قبل أن يسلم عبد الله بن أبي - فإذا في المجلس أخلاط من المسلمين والمشركين عبدة الأوثان واليهود ، وفي المسلمين عبد الله بن رواحة ، فلما غشيت المجلس عجاجة الدابة نحر ابن أبي

أنفه بردائه وقال : لا تُغَيِّرُوا عَلَيْنَا ! فسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم . ثم وقف . فنزل فدعاهم الى الله تعالى وقرأ عليهم القرآن ؛ فقال له عبد الله بن أبي بن سلول : أيها المرء ، لا أحسن مما تقول إن كان حقا ! فلا تؤذنا به في مجالسنا ، فمن جاءك فاقصص عليه . قال عبد الله بن رواحة : بلى يا رسول الله ، فأغشنا في مجالسنا ، فانا نجيب ذلك . فاستب المشركون والمسلمون واليهود حتى كادوا يتشاورون ؛ فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يخفضهم حتى سكنوا ؛ ثم ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم دابته فسار حتى دخل على سعد بن عبادة ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : <sup>١١</sup> ألم تسمع إلى ما قال أبو حباب — يريد عبد الله بن أبي — قال كذا وكذا ، فقال : أي رسول الله ، بأبي أنت وأمي ، أعف عنه وأصفح ، فوالذي أنزل عليك الكتاب بالحق لقد جاءك الله بالحق الذي أنزل عليك ؛ ولقد اصطاح أهل هذه البحيرة على أن يتوجوه ويعصبهوه بالعصاة ، فلما رد الله ذلك بالحق الذي أعطاك شرق ، فذلك فعل ما رأيت ؛ فعفا عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه يعفون عن المشركين وأهل الكتاب كما أمرهم الله تعالى ، ويصبرون على الأذى ؛ قال الله عز وجل : ﴿ وَلَتَسْمَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيرًا ﴾ . وقال : ﴿ وَدَّ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ ﴾ . فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتأول في العفو عنهم ما أمره الله به حتى أذن له فيهم ؛ فلما غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم بدرا فقتل الله بها من قتل من صناديد الكفار وسادات قريش ؛ فقفل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه غانمين منصورين ، معهم أسارى من صناديد الكفار وسادات قريش ؛ قال عبد الله بن أبي بن سلول ومن معه من المشركين عبدة الأوثان : هذا أمر قد توجه ؛ فبأيعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الإسلام ، فأسلموا .

قوله تعالى : ﴿ حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ ﴾ . يعني قتل قريظة وجلاء بني النضير . ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ . وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ﴾ . تقدم والحمد لله تعالى .

(١) سقطت هنا عبارة : « ارجع الى رحلك »



قوله تعالى: ﴿وَمَا تَقْدُمُوا لَأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ . جاء في الحديث « إن العبد إذا مات قال الناس ما خلف وقالت الملائكة ما قدم » . وخرج البخاري والنسائي عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أيكم مال وارثه أحب إليه من ماله » . قالوا : يا رسول الله ، ما منا من أحد إلا ماله أحب إليه من مال وارثه . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ليس منكم من أحد إلا مال وارثه أحب إليه من ماله مالك ما قدمت ومال وارثك ما أخرت » . لفظ النسائي . ولفظ البخاري قال عبد الله قال النبي صلى الله عليه وسلم : « أيكم مال وارثه أحب إليه من ماله » قالوا : يا رسول الله ، ما منا من أحد إلا ماله أحب إليه ، قال : « فإن ماله ما قدم ومال وارثه ما أخر » . وجاء عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه مرة ببيع الفرق فقال : السلام عليكم أهل القبور ، أخبار ما عندنا ، فإن نساءكم قد تزوجن ، ودوركم قد سكنت ، وأموالكم قد قسمت ، فأجابه هاتف : يا بن الخطاب ، أخبار ما عندنا أن ما قدمناه وجدناه ، وما أنفقناه فقد ربحناه ، وما خلفناه فقد خسرناه . ولقد أحسن القائل :

قدم لنفسك قبل موتك . صالحا \* واعمل فليس إلى الخلود سبيل

وقال آخر :

قدم لنفسك توبة مرجوة \* قبل المات وقبل حبس الألسن

وقال آخر :

ولدتك إذ ولدتك أمك با بكا \* والقوم حولك يضحكون مسرورا

فاعمل ليوم تكون فيه إذا بكوا \* في يوم موتك ضاحكا مسرورا

وقال آخر :

سابق إلى الخير وبأدربه \* فإنما خلقك ما تعلم

وقدم الخير فكل امرئ \* على الذي قدمه يقدم

وأحسن من هذا كله قول أبي العتاهية :

اسعد بمالك في حياتك إنما \* يبقى وراءك مقلح أو مفسد

إذا كان « القرطبي » سيجلد في مجلد واحد فننزع هذه الورقة



# مكتبة دار الشعب

٩٢ شارع قصر العيني - ت ٢٩٩٩١

- تَضَعُ إمكانياتها وخبرات إحصائييها في خدمتك .
- تزودك بالكتب التي تصدر عن دار الشعب وبالكتب الأخرى التي نحتاج إليها من كل اللغات .
- تفتح لك حساباً جارياً بضمان الجهة التي تعمل بها أو بأي ضمان آخر لتحصل على الكتب والأدوات المكتبية التي قد تحتاج إليها أنت أو أسرتك .
- تزودك بالصحف والمجلات الأجنبية والعربية
- قسم خاص بالكتب الأجنبية وقسم آخر خاص بالأدوات المكتبية .
- تقوم نيابة عنك بنشر مؤلفاتك وطبع مطبوعاتك باللغات العربية والأجنبية بأسعار التكلفة مع الالتزام الكامل بمستوى رفيع من العناية والجودة
- يمكنك استشارة خبرائها تليفونياً أو كتابةً أو بالزيارة ، في أي أمر قد يعن لك من أمور الطبع والنشر والتوزيع على النطاق العالمي دون مقابل .
- تستورد لك كتبك وتصدرها من وإلى أي جهة في العالم .
- تطلب وكلاء لها بالأقاليم والمحافظة .
- ترحب بزيارتك دائماً وتسعى إلى صداقتك .

كتاب الشعب

# نفس القرآن

الجامع لأحكام القرآن  
لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي

خبيركم من عليم القرآن وعلمه  
حديث شريف

٦

دار الشعب

٩٤ شارع مصر - القاهرة ١١٠٠٠



إذا كان « القوطي » سيُجلد في مجلد واحد فتُزَع هذه الورقة .

وإذا تركت لمفسد لم يبقه \* وأخو الصلاح قليله يريد  
وان استطعت فكن لنفسك وارثا \* إن المورث نفسه لمسد

(إِنَّ اللَّهَ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ) . تقدم .

قوله تعالى : (وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى) . المعنى وقالت اليهود : لن يدخل الجنة إلا من كان يهوديا . وقالت النصارى : لن يدخل الجنة إلا من كان نصرانيا . وأجاز الفراء أن يكون هودا بمعنى يهوديا حذف منه الزائدة ، وأن يكون جمع هائد . وقال الأخفش سعيد : إلا من كان ، جعل كان واحدا على لفظ من ، ثم قال هودا بجمع ؛ لأن معنى من جمع . ويجوز تلك أمانتهم . وتقدم الكلام في هذا والحمد لله .

قوله تعالى : (قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ) . أصل هاتوا هاتبوا فحذفت الضمة لثقلها ثم حذفت الياء لالتقاء الساكنين ؛ يقال في الواحد المذكر : هات ، مثل : رام . وفي المؤنث : هاتي ، مثل : رامي . والبرهان : الدليل الذي يقع اليقين ، وجمعه براهين ، مثل : قربان وقرايين ، وسلطان وسلاطين . قال الطبري : طلب الدليل هنا يقتضي إثبات النظر ويرد على من ينفيه . (إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) . يعني في إيمانكم وفي قولكم تدخلون الجنة أي بينوا ما قلتم ببرهان ، ثم قال تعالى : (بَلَى) . رثا عليهم ، وتكذبا لهم أي ليس كما تقولون . وقيل : إن بلى محمولة على المعنى ؛ كأنه قيل أما يدخل الجنة أحد ؟ فقييل : بلى ، (مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ) . ومعنى أسلم استسلم وخضع . وقيل : أخلص عمله . وخص الوجه بالذكر لكونه أشرف ما يرى من الإنسان ؛ ولأنه موضع الحواس ، وفيه يظهر العز والذل . والعرب تنخر بالوجه عن جملة الشيء . ويصح أن يكون الوجه في هذه الآية المقصد (وهو محسن) ؛ جملة في موضع الحال ، وعاد الضمير في وجهه ، وله ، على لفظ من ، وكذلك أجره ؛ وعاد في عليهم على المعنى ، وكذلك في يحزنون وقد تقدم .

قوله تعالى : (وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصَارَى عَلَى شَيْءٍ) . الآية . معناه أدعى كل فريق منهم أن صاحبه ليس على شيء ، وأنه أحق برحمة الله منه . (وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ) .



يعني التوراة والإنجيل، والجملة في موضع الحال؛ والمراد بالذين لا يعلمون في قول الجمهور: كفار العرب؛ لأنهم لا كتاب لهم. وقال عطاء: المراد أمم كانت قبل اليهود والنصارى. الربيع بن أنس: المعنى كذلك قالت اليهود قبل النصارى. ابن عباس: قدم أهل نجران على النبي صلى الله عليه وسلم فاتهم أحبار يهود؛ فتنازعوا عند النبي صلى الله عليه وسلم وقال كل فرقة منهم للآخرى: لستم على شيء. فترلت الآية.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا أَسْمُهُ وَاسْمُهُ فِي تَحَارِيهَا﴾ .  
فيه سبع مسائل:

الأولى - قوله: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ﴾ . رفع بالابتداء، وأظلم خبره؛ والمعنى لا أحد أظلم. وأن، في موضع نصب على البدل من مساجد، ويجوز أن يكون التقدير كراهية أن يذكر، ثم حذف، ويجوز أن يكون التقدير من أن يذكر فيها؛ وحرف الخفض يحذف مع أن لطول الكلام. وأراد بالمساجد هنا بيت المقدس ومحاريبه. وقيل: الكعبة، وجمعت لأنها قبلة المساجد، أو للتعظيم. وقيل: المراد سائر المساجد؛ والواحد مسجد بكسر الجيم، ومن العرب من يقول: مسجد بفتحها. قال الفراء: كلما كان على قَعْلٍ يَفْعُلُ؛ مثل: دخل يدخل، فالمفعل منه بالفتح اسما كان أو مصدرا، ولا يقع فيه الفرق مثل: دخل يدخل مدخلا، وهذا مدخله إلا أحرفا من الأسماء ألزموها كسر العين؛ من ذلك: المسجد والمطلع والمغرب والمشرق والمسقط والمفرق والمجزر والمسكن والمرفق (من رَفَقَ يَرْفُقُ) والمنبت والمنسك (من نَسَكَ يَنْسُكُ) فجعلوا الكسر علامة للاسم، وربما فتحه بعض العرب في الاسم. والمسجد (بالفتح): جبهة الرجل حيث يصيبه نَدْبُ السجود. والأرباب السبعة مساجد. قاله الجوهري.

الثانية - واختلف الناس في المراد بهذه الآية، وفيمن نزلت، فذكر المفسرون أنها نزلت في بنات نصر؛ لأنه كان أحب بيت المقدس. وقال ابن عباس وغيره: نزلت في النصارى. والمعنى كيف تدعون أيها النصارى أنكم من أهل الجنة! وقد خربت بيت المقدس، ومنعم المصلين من الصلاة فيه. ومعنى الآية على هذا التعجب من فعل النصارى

بيت المقدس مع تعظيمهم له ، وإنما فعلوا ما فعلوا عدوة لليهود . روى سعيد عن قتادة قال : أولئك أعداء الله النصارى ، حملهم بغض اليهود على أن أعانوا بخت نصر البابلي المجوسى على تخريب بيت المقدس . وروى أن هذا التخريب بقى الى زمن عمر رضى الله عنه . وقيل : نزلت فى المشركين إذ منعوا المصلين ، والنبي صلى الله عليه وسلم ، وصدّوهم عن المسجد الحرام ، عام الحديبية . وقيل : المراد من منع من كل مسجد الى يوم القيامة وهو الصحيح ؛ لأن اللفظ عام ورد بصيغة الجمع ، فتخصيصها ببعض المساجد وبعض الأشخاص ضعيف . والله تعالى أعلم .

الثالثة — خراب المساجد قد يكون حقيقيا كتخريب بخت نصر ، أو النصارى بيت المقدس على ما ذكر : أنهم غزوا بنى اسرائيل مع بعض ملوكهم — قيل : اسمه بطوس بن اسيسانوس الرومى فيما ذكر الغزنوى — فقتلوا وسبوا ، وحرقوا التوراة ، وقذفوا فى بيت المقدس العذرة وخربوه .

ويكون مجازا كمنع المشركين المسلمين حين صدّوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المسجد الحرام ، وعلى الجملة فتعطيل المساجد عن الصلاة وإظهار شعار الاسلام فيها خراب لها .

الرابعة — قال علماءنا : ولهذا قلنا لا يجوز منع المرأة من الحج اذا كانت ضرورة ، سواء كان لها محرم أو لم يكن . ولا تمنع أيضا من الصلاة فى المساجد ما لم يخف عليها الفتنة ؛ ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم : « لا تمنعوا إماء الله مساجد الله » . ولذلك قلنا : لا يجوز نقض المسجد ولا بيعه ولا تعطيله وإن خربت المحلة ، ولا يمنع من بناء المساجد إلا أن يقصدوا الشقاق والخلاف ، بأن يبنوا مسجدا الى جنب مسجد أو قرية ، يريدون بذلك تفريق أهل المسجد الأول وخرابه ، واختلاف الكلمة ، فإن المسجد الثانى ينقض ويمنع من بنائه ؛ ولذلك قلنا : لا يجوز أن يكون فى المصر جامعان ، ولا لمسجد واحد إمامان ، ولا يصلى فى مسجد

(١) فى نسخة من الأصل « تطوس » ، بالناء وفى نسخة بطوش بالباء والشين المعجمة .

(٢) فى بعض الأصول : « أسانوس » .



جماعتان . وسيأتي طنا كله مزيد بيان في سورة براءة إن شاء الله تعالى ، وفي النور حكم المساجد وبنائها بحول الله تعالى . ودلت الآية أيضا على تعظيم أمر الصلاة ، وأنها لما كانت أفضل الأعمال وأعظمها أجرا كان منعها أعظم إثما .

الخامسة - كل موضع يمكن أن يعبد الله فيه ويسجد له يسمى مسجدا ؛ قال صلى الله عليه وسلم : « جعلت لي الأرض مسجدا وطهورا » . أخرجه الأئمة ، وأجمعت الأمة على أن البقعة إذا عينت للصلاة بالقول خرجت عن جملة الأملاك المختصة بربها وصارت عامة لجميع المسلمين ؛ فلو بنى رجل في داره مسجدا وحجزه على الناس واختص به لنفسه لبقى على ملكه ولم يخرج إلى حد المسجدية ، ولو أباحه للناس كلهم كان حكمه حكم سائر المساجد العامة ونخرج عن اختصاص الأملاك .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ أُولَئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ ﴾ . أولئك ، مبتدأ وما بعده خبره . خائفين ، حال . يعني إذا استولى عليها المسلمون وحصلت تحت سلطانهم فلا يتمكن الكافر حينئذ من دخولها ؛ فان دخلوها فعلى خوف من إخراج المسلمين لهم ، وتأديبهم على دخولها ؛ وفي هذا دليل على أن الكافر ليس له دخول المسجد بحال على ما يأتي بيانه في براءة إن شاء الله تعالى . ومن جعل الآية في النصارى ، روى أنه مر زمان بعد بناء عمر يبيت المقدس في الإسلام لا يدخله نصراني إلا أوجع ضربا بعد أن كان متعبد لهم . ومن جعلها في قريش قال : كذلك نودى بأمر النبي صلى الله عليه وسلم : ألا لا يحج بعد العام مشرك ، ولا يطوف بالبيت عريان . وقيل : هو خبر ، ومقصوده الأمر أى جاهدوهم واستأصلوهم حتى لا يدخل أحد منهم المسجد الحرام الا خائفا ؛ كقوله : ﴿ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ ﴾ . فإنه نهى ورد بلفظ الخبر .

السابعة - قوله تعالى : ﴿ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا نِزْجٌ ﴾ . قيل : القتل للحرب ، والجزية للذم . عن قتادة . السدى : النجى لهم في الدنيا قيام المهدي ، وفتح عمورية ورومية وقسطنطينية

وغير ذلك من مدنيهم ؛ على ما ذكرنا في كتاب التذكرة . ومن جعلها في قريش جعل الخزي عليهم في الفتح ، والعذاب في الآخرة لمن مات منهم كافرا .

قوله تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولَّوْا فَمِنْ وَجْهِ اللَّهِ ﴾ . فيه خمس مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ ﴾ . المشرق : موضع الشروق . والمغرب : موضع الغروب ؛ أي هما له ملك وما بينهما من الجهات والمخلوقات بالإيجاد والاختراع ؛ كما تقدم . وخصهما بالذكر والإضافة إليه تشريفاً ، نحو بيت الله ، وناقته الله ، ولأن سبب الآية اقتضى ذلك على ما يأتي .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ فَأَيْنَمَا تُولَّوْا ﴾ . شرط ، ولذلك حذف النون ، وابن العاصم ، وما زائدة ، والجواب : ﴿ فَمِنْ وَجْهِ اللَّهِ ﴾ . وقرأ الحسن تولوا ، بفتح التاء واللام ؛ والأصل تتولوا ، وثم ، في موضع نصب على الظرف ومعناها البعد ؛ إلا أنها مبنيّة على الفتح غير معربة لأنها مبهمّة ، تكون بمنزلة هناك للبعد ، فإن أردت القرب قلت : هنا .

الثالثة - اختلف العلماء في المعنى الذي نزل فيه ﴿ فَأَيْنَمَا تُولَّوْا ﴾ . على خمسة أقوال .

فقال عبيد الله بن عامر بن ربيعة : نزلت في من صلى إلى غير القبلة في ليلة مظلمة . أخرجه الترمذي عنه عن أبيه قال : كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر في ليلة مظلمة فلم ندر أين القبلة ؛ فصلى كل واحد منا على حiale ؛ فلما أصبحنا ذكرنا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فنزلت : ﴿ فَأَيْنَمَا تُولَّوْا فَمِنْ وَجْهِ اللَّهِ ﴾ . قال أبو عيسى : هذا حديث ليس إسناده بذلك ، لا نعرفه إلا من حديث أشعث السمان ؛ وأشعث بن سعيد أبو الربيع يضعف في الحديث ؛ وقد ذهب أكثر أهل العلم إلى هذا . قالوا : إذا صلى في الغيم لغير القبلة ثم استبان له بعد ذلك أنه صلى لغير القبلة فإن صلاته جائزة ؛ وبه يقول سفيان وابن المبارك وأحمد وإسحاق .



قلت : وهو قول أبي حنيفة ومالك ، غير أن مالك قال : تستحب له الإعادة في الوقت ، وليس ذلك بواجب عليه ؛ لأنه قد أدى فرضه على ما أمر به ، والكمال يستدرك في الوقت لاستدلاله بالسنة فيمن صلى وحده ثم أدرك تلك الصلاة في وقتها في جماعة ، أنه يعيد معهم ؛ ولا يعيد في الوقت استحباً ، إلا من استدبر القبلة أو شرق أو غرب جداً مجتهداً ، وأما من تيمن أو تيسر قليلاً مجتهداً فلا إعادة عليه في وقت ولا غيره . وقال المغيرة والشافعي : لا يجوز له ؛ لأن القبلة شرط من شروط الصلاة . وما قاله مالك أصح ؛ لأن جهة القبلة تبيح الضرورة تركها في المسافة ، وتبيحها أيضاً الرخصة حالة السفر . وقال ابن عمر : نزلت في المسافر ينتقل حينما توجهت به راحته . أخرجه مسلم عنه ؛ قال : كانت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وهو مقبل من مكة إلى المدينة على راحته حيث كان وجهه . قال : وفيه نزلت : ﴿ فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا فَمُوجَّهُهُ اللَّهُ ﴾ . ولا خلاف بين العلماء في جواز النافلة على الراحلة لهذا الحديث ، وما كان مثله . ولا يجوز لأحد أن يدع القبلة عامداً بوجه من الوجوه إلا في شدة الخوف على ما يأتي .

واختلف قول مالك في المريض يصلي على محله ؛ فمرة قال : لا يصلي على ظهر البعير فريضة وإن اشتد مرضه . قال سحنون : فإن فعل أعاد . حكاه الباغي . ومرة قال : إن كان ممن لا يصلي بالأرض إلا إيماء فليصل على البعير بعد أن يوقف له ويستقبل القبلة . وأجمعوا على أنه لا يجوز لأحد صحيح أن يصلي فريضة إلا بالأرض إلا في الخوف الشديد خاصة ؛ على ما يأتي بيانه .

واختلف الفقهاء في المسافر سفراً لا تقصر في مثله الصلاة ؛ فقال مالك وأصحابه والثوري : لا يتطوع على الراحلة إلا في سفر تقصر في مثله الصلاة ؛ قالوا : لأن الأسفار التي حكى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان يتطوع فيها كانت مما تقصر فيه الصلاة . وقال الشافعي وأبو حنيفة وأصحابهما والحسن بن محيٍ والليث بن سعد وداود بن علي : يجوز التطوع على

الراحلة خارج المصر في كل سفر، وسواء كان مما تقصر فيه الصلاة أولا، لأن الآثار ليس فيها تخصيص سفر من سفر، فكل سفر جائز ذلك فيه، إلا أن يخص شيء من الأسفار بما يجب التسليم له . وقال أبو يوسف : يصلي في المصر على الدابة بالإيماء، لحديث يحيى بن سعيد عن أنس بن مالك أنه صلى على حمار في أزقة المدينة يومئذ إيماء . وقال الطبري : يجوز لكل راكب وماش حاضرا كان أو مسافرا أن يتنفل على دابته وراحته وعلى رجله [ بالإيماء ] . وحكى عن بعض أصحاب الشافعي أن مذهبهم جواز التنفل على الدابة في الحضر والسفر . وقال الأثرم : قيل لأحمد بن حنبل الصلاة على الدابة في الحضر، فقال : أما في السفر فقد سمعت ، وما سمعت في الحضر . قال ابن القاسم : من تنفل في محله تنفل جالسا قيامه تربع ، يركع واضعا يديه على ركبتيه ثم يرفع رأسه . وقال قتادة : نزلت في النجاشي ، وذلك أنه لما مات دعا النبي صلى الله عليه وسلم المسلمين إلى الصلاة عليه خارج المدينة ، فقالوا : كيف نصلي على رجل مات ؟ وهو يصلي لغير قبلتنا — وكان النجاشي ملك الحبشة ، واسمه أصحمة وهو بالعربية عطية — يصلي إلى بيت المقدس حتى مات ، وقد صرفت القبلة إلى الكعبة فنزلت الآية ، ونزل فيه : ﴿ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ ﴾ . فكان هذا عذرا للنجاشي ، وكانت صلاة النبي صلى الله عليه وسلم عليه بإصحابه سنة تسع من الهجرة . وقد استدل بهذا من أجاز الصلاة على الغائب ، وقد كنت ببغداد في مجلس الإمام نضر الإسلام فدخل عليه الرجل من نحرسان فيقول له : كيف حال فلان ؟ فيقول له : مات ، فيقول : إنا لله وإنا إليه راجعون ! ثم يقول لنا : قوموا فلا تصلي لكم ، فيقوم فيصل عليه بنا ، وذلك بعد ستة أشهر من المدة ، وبينه وبين بلده ستة أشهر .

والأصل عندهم في ذلك صلاة النبي صلى الله عليه وسلم على النجاشي . وقال علماؤنا رحمة الله عليهم : النبي صلى الله عليه وسلم بذلك مخصوص لثلاثة أوجه ، أحدها : أن الأرض دحيت له جنوبا وشمالا حتى رأى نعش النجاشي كما دحيت له شمالا وجنوبا حتى رأى المسجد

(١) في نسخة من الأصل : « في محله » .



الأقصى . قال المخالف : وأي فائدة في رؤيته ! وإنما الفائدة في لحوق بركته . الثاني : أن النجاشي لم يكن له هناك ولي من المؤمنين يقوم بالصلاة عليه . قال المخالف : هذا محال عادة ! ملك على دين لا يكون له أتباع والتأويل بالمحال محال . الثالث : أن النبي صلى الله عليه وسلم إنما أراد بالصلاة على النجاشي إدخال الرحمة عليه واستئلاف بقية الملوك بعده إذا رأوا الاهتمام به حيا وميتا . قال المخالف : بركة الدعاء من النبي صلى الله عليه وسلم على النجاشي أنه علم أن النجاشي ومن آمن معه ليس عندهم من سنة الصلاة على الميت أثر ، فعلم أنهم سيدفنونه بغير صلاة فبادر إلى الصلاة عليه .

قلت : والتأويل الأول حسن ؛ لأنه إذا رآه فما صلى على غائب وإنما صلى على مرئي حاضر ، والغائب ما لا يرى . والله تعالى أعلم .

القول الرابع : قال ابن زيد : كانت اليهود قد استحسنت صلاة النبي صلى الله عليه وسلم إلى بيت المقدس وقالوا : ما اهتدى إلا بنا ، فلما حوّل إلى الكعبة قالت اليهود : ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها ؛ فنزلت : ﴿ وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ ﴾ . فوجه النظم على هذا القول : أن اليهود لما أنكروا أمر القبلة بين الله تعالى أن له أن يتعبد عباده بما شاء ، فإن شاء أمرهم بالتوجه إلى بيت المقدس ، وإن شاء أمرهم بالتوجه إلى الكعبة ، فعَلَّ لا حجة عليه ، ولا يستل عما يفعل وهم يسئلون .

القول الخامس : أن الآية منسوخة بقوله : ﴿ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ ﴾ . ذكره ابن عباس ؛ فكأنه كان يجوز في الابتداء أن يصل المرء كيف شاء ثم نسخ ذلك . وقال قتادة : النسخ قوله تعالى : ﴿ قَوْلٍ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ﴾ . أي تلقاءه . حكاه أبو عيسى الترمذي .

وقول سادس : روى عن مجاهد والضحاك أنها محكمة المعنى ، أيما كنتم من شرق وغرب فَمَّ وجه الله الذي أمرنا باستقباله وهو الكعبة . وعن مجاهد أيضا وابن جبير لما نزلت : ﴿ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ . قالوا : إلى أين ؟ فنزلت : ﴿ فَأَيْنَمَا تُولُوا فَمَّ وَجْهُ اللَّهِ ﴾ . وعن

ابن عمر والنخعي : أينما تولوا في أسفاركم ومنصرفاتكم فثم وجه الله . وقيل : هي متصلة بقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا أَسْمُهُ ﴾ . الآية ؛ فالمعنى أن بلاد الله أيها المؤمنون تسعكم ، فلا يمنعكم تخريب من تحرب مساجد الله أن تولوا وجوهكم نحو قبلته الله ، أينما كنتم من أرضه . وقيل : نزلت حين صد النبي صلى الله عليه وسلم من البيت عام الحديبية ؛ فاعتم المسلمون لذلك . فهذه عشرة أقوال .

ومن جعلها منسوخة فلا اعتراض عليه من جهة كونها خبرا ؛ لأنها محتملة لمعنى الأمر . يحتمل أن يكون معنى ﴿ فَأَيْنَمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ ﴾ ، ولوا وجوهكم نحو وجه الله . وهذه الآية هي التي تلا سعيد بن جبير رحمه الله لما أمر المجاج بذبحه إلى الأرض .

الرابعة - اختلف الناس في تأويل الوجه المضاف إلى الله تعالى في القرآن والسنة ؛ فقال الحذاق : ذلك راجع إلى الوجود ، والعبارة عنه بالوجه من مجاز الكلام ، إذ كان الوجه أظهر الأعضاء في الشاهد ، وأجلها قدرا . وقال ابن قورك : قد تذكر صفة الشيء والمراد بها الموصوف توسعا ؛ كما يقول القائل : رأيت علم فلان اليوم ، ونظرت إلى علمه ؛ وإنما يريد بذلك رأيت العالم ونظرت إلى العالم ؛ كذلك إذا ذكر الوجه هنا والمراد من له الوجه : أي الوجود ؛ وعلى هذا يتأول قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا نُنْطِئُكُمْ لِيُوجِهَ إِلَهُ ﴾ . لأن المراد به : الله الذي له الوجه ؛ وكذلك قوله : ﴿ إِلَّا آتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى ﴾ . أي الذي له الوجه . قال آيت عباس : الوجه عبارة عنه عز وجل ؛ كما قال : ﴿ وَيَقِي وَجْهُ رَبِّكَ ﴾ . وقال بعض الأئمة : تلك صفة ثابتة بالسمع زائدة على ما توجهه العقول من صفات القديم تعالى . قال ابن عطية : وضعف أبو المعالي هذا القول ، وكذلك هو ضعيف ؛ وإنما المراد وجوده . وقيل : المراد بالوجه هنا الجهة التي وجهنا إليها وهي القبلة . وقيل : الوجه المقصد ؛ كما قال الشاعر :

استغفر الله ذنبا لست محصيه \* رب العباد إليه الوجه والعمل

وقيل : المعنى فتم رضا الله وثوابه ؛ كما قال : ﴿ إِنَّمَا نُنْطِئُكُمْ لِيُوجِهَ إِلَهُ ﴾ . أي لرضائه وطلب ثوابه ؛ ومنه قوله صلى الله عليه وسلم : « من بنى مسجدا يبتغي به وجه الله بقي الله له



مثله في الجنة . وقوله : «يجاء يوم القيامة بصحف مخطمة فتنصب بين يدي الله تعالى فيقول هن وجل ملائكته ألقوا هذا وأقبلوا هذا، فتقول الملائكة : وعزتك يا ربنا ما رأينا إلا خيرا وهو أعلم فيقول إن هذا كان لغير وجهي ولا أقبل من العمل إلا ما ابتغى به وجهي» . أي : خالصا لي ؛ خرجته الدارقطني . وقيل : المراد فثم الله . والوجه صلة ؛ وهو كقوله : ﴿ وَهُوَ مَعَكُمْ ﴾ . قاله الكلبي والعبي . ونحوه قول المعتزلة .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴾ . أي يوسع على عباده في دينهم ، ولا يكلفهم ما ليس في وسعهم . وقيل : واسع بمعنى أنه يسع علمه كل شيء ؛ كما قال : ﴿ وَسِعَ كُلُّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴾ . وقال الفراء : الواسع الجواد الذي يسع عطاؤه كل شيء ؛ دليله قوله تعالى : ﴿ وَزَخْمَتِي وَسِعَتْ كُلُّ شَيْءٍ ﴾ . وقيل : واسع المغفرة أي لا يتعاضده ذنب . وقيل : متفضل على العباد ، وغنى عن أعمالهم ؛ يقال : فلان يسع ما يسئل أي لا يخل ؛ قال الله تعالى : ﴿ لِيُنْفِقْ ذُو سَعَةٍ مِّنْ سَعَتِهِ ﴾ . أي لينفق الغنى مما أعطاه . وقد أتينا عليه في الكتاب "الأسنى" والحمد لله .

قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ ﴾ . فيه خمس مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ ﴾ . هذا إخبار عن النصارى في قولهم : المسيح ابن الله . وقيل : عن اليهود في قولهم : عزير ابن الله . وقيل : عن كفرة العرب في قولهم : الملائكة بنات الله . وقد جاء مثل هذه الأخبار عن الجهمية الكفار في مريم والأنبياء .

الثانية - نرج البخاري عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « قال الله تعالى كذبني ابن آدم ولم يكن له ذلك وشتمني ولم يكن له ذلك ، فأما تكذيبه إياي فزعم اني لا أقدر أن أعبد كما كان . وأما شتمه إياي فتقوله لي ولد فسبحاني أن اتخذ صاحبة أو ولدا » .

الثالثة - سبحانه منصوص على المصدر ومعناه التبرئة والتنزيه والمحاشاة من قولهم : اتخذ الله ولدا ؛ بل هو الله تعالى واحد في ذاته ، أحد في صفاته ، لم يلد فيحتاج إلى صاحبة ،

أنى يكون له ولد ولم تكن له صاحبة، وخلق كل شيء، ولم يولد فيكون مسبوقاً، جل وتعالى عما يقول الظالمون والجاحدون علواً كبيراً .

(بَلْ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) . ما، رفع بالابتداء والخبر في المجرور؛ أى كل ذلك له ملك بالإيجاد والاختراع . والقائل بأنه آخذ ولداً داخل في جملة السموات والأرض . وقد تقدم أن معنى سبحانه الله براءة الله من سوء .

الرابعة — لا يكون الولد إلا من جنس الوالد، فكيف يكون للحق سبحانه أن يتخذ ولداً من مخلوقاته وهو لا يشبهه بشيء؛ وقد قال : (إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا) . كما قال هنا : (بَلْ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) . فالولدية تقتضى الجنسية والحدوث، والقدم يقتضى الوحدة والنبوة؛ فهو سبحانه القديم الأزلى الواحد الأحد، الفرد الصمد، الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد . ثم قال : إِنَّ الْبَنُوةَ تَنَافَى التَّرْقَى وَالْعُبُودِيَّةَ؛ على ما يأتى بيانه في سورة مريم، إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى . فكيف يكون ولد عبداً هذا محال، وما أدى إلى المحال محال .

الخامسة — قوله تعالى : (كُلُّ لَهُ قَانِتُونَ) . ابتداء وخبر، والتقدير كلهم، ثم حذف الهاء والميم . قانتون أى مطيعون وخاضعون؛ فالمخلوقات كلها تقنت لله أى تخضع وتطيع . والجمادات فنوتهم في ظهور الصنعة عليهم وفيهم، والقنوت : الطاعة . والقنوت : السكوت؛ ومنه قول زيد بن أرقم : كنا نتكلم في الصلاة، يكلم الرجل صاحبه إلى جنبه حتى نزلت : (وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ) . فأمرنا بالسكوت، ونهينا عن الكلام . والقنوت : الصلاة؛ قال الشاعر :

قانتاً لله ينلو كُتبه \* وعلى عمد من الناس اعتزل

وقال السدى وغيره في قوله : (كُلُّ لَهُ قَانِتُونَ) . أى يوم القيامة . الحسن : كل قائم بالشهادة أنه عبده . والقنوت في اللغة أصله القيام؛ ومنه الحديث «أفضل الصلاة طول القنوت» قاله الزجاج . فالتلق قانتون أى قائمون بالعبودية إما إقراراً، وإما أن يكون على



خلاف ذلك ؛ فآثر الصنعة بين عليهم . وقيل : أصله الطاعة ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ وَالْقَانِتِينَ وَالْقَانِتَاتِ ﴾ وسيأتى لهذا مزيد بيان عند قوله تعالى : ﴿ وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ يَدْعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ . فيه ست مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ يَدْعُ السَّمَوَاتِ ﴾ . فعيل للبالغة ؛ وارتفع على خبر ابتداء محذوف ، واسم الفاعل مبدع ؛ كبصير من مبصر . أبدعت الشيء لا عن مثال ؛ فآله عز وجل يدع السموات والأرض أى منشئهما وموجدتهما ومبدعتهما ومخترعهما على غير حد ولا مثال . وكل من أنشأ ما لم يسبق إليه قيل له : مبدع ؛ ومنه أصحاب البدع . وسميت البدعة بدعة لأن قائلها ابتدعها من غير فعل أو مقال إمام ؛ وفي البخارى "ونعمت البدعة هذه" . يعنى قيام رمضان .

الثانية - كل بدعة صدرت من مخلوق فلا يخلو أن يكون لها أصل فى الشرع أولا . فإن كان لها أصل كانت واقعة تحت عموم ما ندب الله إليه وحض رسوله عليه ، فهى فى حيز المدح . وإن لم يكن مثاله موجودا كنوع من الجود والسخاء وفعل المعروف ، فهذا فعله من الأفعال المحمودة ؛ وإن لم يكن الفاعل قد سبق إليه ؛ ويعضد هذا قول عمر رضى الله عنه ؛ نعمت البدعة هذه [ أى صلاة التراويح فى جماعة ] ؛ لما كانت من أفعال الخير وداخلية فى حيز المدوح ، وهى وإن كان النبى صلى الله عليه وسلم قد صلاها إلا أنه تركها ولم يحافظ عليها ، ولا جمع الناس عليها ؛ فحافظه عمر رضى الله عنه عليها ، وجمع الناس لها ، وندبهم إليها ، بدعة لكنها بدعة محمودة . وإن كانت فى خلاف ما أمر الله به ورسوله فهى فى حيز الذم والإنكار ؛ قال معناه الخطابى وغيره .

قلت : وهو معنى قوله صلى الله عليه وسلم فى خطبته : «وشر الأمور محدثاتها وكل بدعة ضلالة» . يريد ما لم يوافق كتابا أو سنة أو عمل الصحابة وصلى الله عنهم ، وقد بين هذا بقوله : «من سن فى الإسلام سنة حسنة كان له أجرها وأجر من عمل بها من بعده من غير أن ينقص من أجورهم شىء ومن سن فى الإسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها

من بعده من غير أن ينقص من أوزارهم شيء . هذا إشارة إلى ما ابتدع من فيج وحسن ، وهو أصل هذا الباب وبالله العصمة والتوفيق .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ . أى إذا أراد إحكامه وإتقانه - كما سبق في علمه - قال له : كن . قال ابن عرفة : قضاء الشيء إحكامه وإمضاؤه والفراغ منه ؛ ومنه سمي القاضي لأنه إذا حكم فقد فرغ مما بين الخصمين . وقال الأزهري : قضى في اللغة على وجوه ، مرجعها إلى انقطاع الشيء وتمامه ؛ قال أبو ذؤيب :  
وعليها مسرودتان قضاهما \* داود أوصنع السوانج تبع

وقال الشماخ في عمر بن الخطاب رضى الله عنه :

قضيت أمورا ثم فادرت بعدها \* بوائق في أكمامها لم تفتق

قال علامؤنا : قضى لفظ مشترك يكون بمعنى الخلق ؛ قال الله تعالى : ﴿ فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ ﴾ . أى خلقهن . ويكون بمعنى الإعلام ؛ قال الله تعالى : ﴿ وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَآئِيلَ فِي الْكِتَابِ ﴾ أى أعلمنا . ويكون بمعنى الأمر ؛ كقوله تعالى : ﴿ وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ﴾ . ويكون بمعنى الإلزام وإمضاء الأحكام ؛ ومنه سمي الحاكم قاضيا . ويكون بمعنى توفية الحق ؛ قال الله تعالى : ﴿ فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَىٰ الْأَجَلَ ﴾ . ويكون بمعنى الإرادة ؛ كقوله تعالى : ﴿ فَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ أى إذا أراد خلق شيء . قال ابن عطية : قضى ، معناه قدر ؛ وقد يحمى بمعنى أمضى ؛ ويتجه في هذه الآية المعنيان على مذهب أهل السنة قدر في الأزل وأمضى فيه . وعلى مذهب المعتزلة أمضى عند الخلق والإيجاد .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ أَمْرًا ﴾ . الأمر واحد الأمور ، وليس بمصدر أمر يأمر . قل علامؤنا : والأمر في القرآن ينصرف على أربعة عشر وجها :

الأول - الدين ؛ قال الله تعالى : ﴿ حَتَّىٰ جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ ﴾ . يعنى دين

الاسلام .



الثاني - القول ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا جَاءَ أَمْرُنَا ﴾ . يعني قولنا . وقوله : ﴿ فَتَنَازَعُوا أَمْرَهُم بَيْنَهُمْ ﴾ . يعني قولهم .

الثالث - العذاب ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ ﴾ . يعني لما وجب العذاب بأهل النار .

الرابع - عيسى عليه السلام ؛ قال الله تعالى : ﴿ فَإِذَا قُضِيَ أَمْرًا ﴾ . يعني عيسى وكان في علمه أن يكون من غير أب .

الخامس - القتل ببدر ؛ قال الله تعالى : ﴿ فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ ﴾ . يعني القتل ببدر ، وقوله : ﴿ لَيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا ﴾ . يعني قتل كفار مكة .

السادس - فتح مكة ؛ قال الله تعالى : ﴿ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ ﴾ . يعني فتح مكة .

السابع - قتل قريظة وجلاء بني النضير ؛ قال الله تعالى : ﴿ فَأَعْفُوا وَاصْفَحُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ ﴾ .

الثامن - القيامة ؛ قال الله تعالى : ﴿ أَتَى أَمْرُ اللَّهِ ﴾ .

التاسع - القضاء ؛ قال الله تعالى : ﴿ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ ﴾ . يعني القضاء .

العاشر - الوحي ؛ قال الله تعالى : ﴿ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ﴾ . يقول : يتزل الوحي من السماء إلى الأرض ، وقوله : ﴿ يَنْزِلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ ﴾ . يعني الوحي .

الحادي عشر - أمر الخلق ؛ قال الله تعالى : ﴿ أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ ﴾ . يعني أمور الخلق .

الثاني عشر - النصر ؛ قال الله تعالى : ﴿ يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ . يعنون النصر . ﴿ قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ ﴾ . يعني النصر .

الثالث عشر - الذنب ؛ قال الله تعالى : ﴿ فَذَاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا ﴾ . أي جزاء ذنبها .

الرابع عشر — الشأن والفعل ؛ قال الله تعالى : ﴿ وَمَا أَمْرٌ إِلَّا فَرَعُونَ بِرَيْبِهِ ﴾ . أى فعله وشأنه ، وقال : ﴿ فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ ﴾ . أى فعله وقوله .

الخامسة — قوله ﴿ كُنْ ﴾ . قيل : الكاف من كينونه ، والنون من نوره ؛ وهى المراد بقوله عليه السلام : « أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ » . وروى : « بِكَلِمَةِ اللَّهِ التَّامَّةِ » . على الإفراد . فالجمع لما كانت هذه الكلمة فى الأمور كلها ، فإذا قال لكل أمر ؛ كن ، ولكل شئ ؛ كن ، فهن كلمات ؛ يدل على هذا ما روى عن أبى ذر عن النبى صلى الله عليه وسلم فيما يحكى عن الله تعالى : « عَطَانِى كَلَامٌ وَعَذَابِى كَلَامٌ » . خرجه الترمذى فى حديث فيه طول . والكلمة على الإفراد بمعنى الكلمات أيضا لكن لما تفرقت الكلمة الواحدة فى الأمور فى الأوقات صارت كلمات ومرجعهن إلى كلمة واحدة . وإنما قيل : تامة ؛ لأن أقل الكلام عند أهل اللغة على ثلاثة أحرف ، حرف مبتدأ ، وحرف تحشى به الكلمة ، وحرف يسكت عليه . وإذا كان على حرفين فهو عندهم منقوص ، كيد ودم وفم ؛ وإنما نقص لعله ، فهى من الآدميين من المنقوصات لأنها على حرفين ، ولأنها كلمة ملفوظة بالأدوات ؛ ومن ربنا تبارك وتعالى تامة لأنها بغير الأدوات تعالى عن شبه المخلوقين .

السادسة — قوله تعالى : ﴿ فَيَكُونُ ﴾ قرئ برفع النون على الاستئناف . قال سيبويه : فهو يكون ، أو فإنه يكون . وقال غيره : هو معطوف على يقول . فعلى الأول كأننا بعد الأمر ، وإن كان معدوما ، فإنه بمنزلة الموجود إذ هو عنده معلوم على ما يأتى بيانه . وعلى الثانى كأننا مع الأمر ؛ واختاره الطبرى وقال : أمره للشئ ؛ يكن لا يتقدم الوجود ولا يتأخر عنه ؛ فلا يكون الشئ مأمورا بالوجود إلا وهو موجود بالأمر ، ولا موجود إلا وهو مأمور بالوجود ؛ قال : ونظيره قيام الناس من قبورهم لا يتقدم دعاء الله ولا يتأخر عنه ؛ كما قال : ﴿ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ ﴾ . وضعف ابن عطية هذا القول وقال : هو خطأ من جهة المعنى ؛ لأنه يقتضى أن القول من جهة التكوين والوجود .



وتلخيص المعتقد في هذه الآية : أن الله عز وجل لم يزل أمرا للعدومات بشرط وجودها ، قادرا مع تأخر المقدورات ، طالما مع تأخر المعلومات . فكل ما في الآية يقتضى الاستقبال فهو بحسب المأمورات ؛ إذ المحدثات تبيء بعد أن لم تكن . وكل ما يسند إلى الله تعالى من قدرة وعلم فهو قديم لم يزل . والمعنى الذى تقتضيه عبارة كن ، هو قديم قائم بالذات .

قال أبو الحسن الماوردى : فإن قيل : قى أى حال يقول له كن فيكون ؟ فى حال عدمه ، أم فى حال وجوده ؟ فإن كان فى حال عدمه استحال أن يأمر إلا مأمورا ؛ كما يستحيل أن يكون الأمر إلا من أمر . وإن كان فى حال وجوده فتلك حال لا يجوز أن يأمر فيها بالوجود والحدوث ؛ لأنه موجود حادث . قيل عن هذا السؤال أجوبة ثلاثة :

أحدها - أنه خبر من الله تعالى عن نفوذ أوامره فى خلقه الموجود ؛ كما أمر فى بنى إسرائيل أن يكونوا قردة خاسئين ؛ ولا يكون هذا واردا فى إيجاد المعدومات .

الثانى - أن الله عز وجل عالم بما هو كائن قبل كونه ؛ فكانت الأشياء التى لم تكن وهى كائنة بعلمه قبل كونها متشابهة لتى هى موجودة ؛ فجاز أن يقول لها : كونى ؛ ويأمرها بالخروج من حال العدم الى حال الوجود ؛ لتصير جميعها له ولعلمه بها فى حال العدم .

الثالث - أن ذلك خبر من الله تعالى عام عن جميع ما يحدثه ويكونه إذا أراد خلقه وإنشاءه كان ، ووجد من غير أن يكون هناك قول يقوله ، وإنما هو قضاء يريده . فعبر عنه بالقول وإن لم يكن قولاً ؛ كقول أبى النجم :

\* قد قالت الأنشاع للبطن الحق \*

ولا قول هناك ، وإنما أراد أن الظهر قد لحق بالبطن ، وكقول عمرو بن حمزة الدوسي :

فأصبحت مثل النسر طارت فراخه \* إذا رام تطيارا يقال له قس

وكما قال الآخر :

قالت جناحاه لساقيه الحقا \* ونجيا لهما أن يمزقا

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ . قال ابن عباس : هم اليهود . مجاهد :  
النصارى . ورجحه الطبري ؛ لأنهم المذكورون في الآية أولا . وقال الربيع والسدي وقتادة :  
مشركو العرب . ونولا بمعنى هلا تحضيض ؛ كما قال الأشهب ابن زميله ؛  
تعدون عقر النيب أفضل بحدكم \* بنى ضوطرى لولا الصكى المقنعا

وليست هذه لولا التي تعطى منع الشيء لوجود غيره ؛ والفرق بينهما عند علماء اللسان  
أن لولا بمعنى التحضيض لا يلها إلا الفعل مظهرا أو مقدرا . والتي للامتناع يلها الابتداء ؛  
وجرت العادة بحذف الخبر . ومعنى الكلام هل لا يكلمنا الله بنبوته محمد صلى الله عليه وسلم فنعلم  
أنه نبي فتؤمن به ، ويأتينا بآية تكون علامة على نبوته . والآية : الدلالة والعلامة ؛ وقد تقدم .  
و ﴿ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ . اليهود والنصارى في قول من جعل الذين لا يعلمون كفار العرب ؛  
أو الأمم السالفة في قول من جعل الذين لا يعلمون اليهود والنصارى ، أو اليهود في قول من  
جعل الذين لا يعلمون النصارى . ﴿ تَشَابَهَتْ قُلُوبُهُمْ ﴾ . قيل : في التعنيت والافتراح وترك  
الإيمان . قال الفراء . تشابهت في اتفاقهم على الكفر . ﴿ قَدْ يَبَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴾ .  
تقدم .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا ﴾ . نصب على الحال . ﴿ وَنَذِيرًا ﴾ . عطف  
عليه . وقد تقدم معناهما . ﴿ وَلَا تُسْئَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ ﴾ . قال مقاتل : إن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال : « لو أنزل الله بأسه باليهود لآمنوا » فأنزل الله تعالى : ﴿ وَلَا تُسْئَلُ عَنْ  
أَصْحَابِ الْجَحِيمِ ﴾ . برفع تسئل ، وهي قراءة الجمهور ، ويكون في موضع الحال وبعطفه على  
بشيرا ونذيرا . المعنى إنا أرسلناك بالحق بشيرا ونذيرا غير مسئول . وقال سعيد الأخفش :  
ولا تسئل بفتح التاء وضم اللام ؛ وتكون في موضع الحال عطفا على بشيرا ونذيرا . المعنى  
إنا أرسلناك بالحق بشيرا ونذيرا غير سائل عنهم ؛ لأن علم الله بكفرهم بعد إنذارهم يغني عن  
سؤاله عنهم . هذا معنى غير سائل ، ومعنى غير مسئول لا يكون مؤاخذا بكفر من كفر بعد  
التبشير والإنذار . وقال ابن عباس ومحمد بن كعب : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال



ذات يوم : « ليت شعري ما فعل أبواي » . فنزلت هذه الآية ؛ وهذا على قراءة من قرأ  
ولا تسئل جزما على النهي ، وهي قراءة نافع وحده . وفيه وجهان :

أحدهما — أنه نهى عن السؤال عمن عصى وكفر من الأحياء ؛ لأنه قد يتغير حاله  
فينتقل عن الكفر إلى الإيمان ، وعن المعصية إلى الطاعة

والثاني — وهو الأظهر ، أنه نهى عن السؤال عمن مات على كفره ومعصيته ، تعظيما  
لحالته وتغليظا لشأنه ، وهذا كما يقال : لا تسئل عن فلان : أى قد بلغ فوق ماتحسب . وقرأ ابن  
مسعود ولن تسئل . وقرأ أبى وما تسئل ؛ ومعناها موافق لقراءة الجمهور . نهي أن يكون  
مستولا عنهم . وقيل : إنما سأل أى أبويه أحدث موتا ؟ فنزلت . وقد ذكرنا في كتاب  
التذكرة أن الله تعالى أحيا له أباه وأمه وآمنا به ، وذكرنا قوله عليه السلام للرجل : « إن أبى  
وأباك في النار » . وبيننا ذلك والحمد لله .

قوله تعالى : ﴿ وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ ﴾ . فيه مسئلتان :  
الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ ﴾ .  
المعنى ليس غرضهم يا محمد بما يقترحون من الآيات أن يؤمنوا ، بل لو أتيتهم بكل ما يسئلون لم  
يرضوا عنك ، وإنما يرضيهم ترك ما أنت عليه من الإسلام واتباعهم . يقال : رضى يرضى رضا  
ورضا ورضوانا ومرضاة ؛ وهو من ذوات الواو ؛ ويقال في التثنية : رضوان ، وحكى الكسائي  
رضيان . وحكى رضاء ممدود وكأنه مصدر راضى يراضى مراضاة ورضاء . وتبع ، منصوب  
بأن ولكنها لا تظهر مع حتى . قاله الخليل ؛ وذلك أن حتى خافضة للاسم ، كقوله : ﴿ حَتَّى  
مَطْلَعِ الْفَجْرِ ﴾ . وما يعمل في الاسم لا يعمل في الفعل البتة . وما ينخفض اسما لا ينصب شيئا .  
وقال النحاس : تتبع ، منصوب بحتى ، وحتى بدل من أن . والملة : اسم لما شرعه الله لعباده  
في كتبه على السنة رسله ، فكانت الملة والشريعة سواء . فأما الدين فقد فترق بينه وبين الملة  
والشريعة ؛ فإن الملة والشريعة ما دعا الله عباده إلى فعله ، والدين ما فعله العباد عن  
أمره .

الثانية - تمسك بهذه الآية جماعة من العلماء منهم أبو حنيفة والشافعي وداود وأحمد ابن حنبل على أن الكفر كله ملة واحدة؛ لقوله تعالى : ﴿ مِلَّتُهُمْ ﴾ . فوحد الملة ، وقوله تعالى : ﴿ لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ ﴾ ، وكقوله عليه السلام : « لا يرث المسلم الكافر » . وذهب مالك وأحمد في الرواية الأخرى إلى أن الكفر ملل ، فلا يرث اليهودي النصراني ، ولا يرثان المجوسي ؛ أخذا بظاهر قوله عليه السلام : « لا يتوارث أهل ملتين » وأما قوله تعالى : ﴿ مِلَّتُهُمْ ﴾ . فالمراد به الكثرة وإن كانت موحدة في اللفظ بدليل إضافتها إلى ضمير الكثرة ، كما تقول : أخذت عن علماء أهل المدينة - مثلاً - علمهم ، وسمعت عنهم حديثهم ؛ يعني علومهم وأحاديثهم .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنْ هُدَى اللَّهُ هُوَ الْهُدَى ﴾ . المعنى ما أنت عليه يا محمد من هدى الله الحق الذي يضعه في قلب من يشاء ، هو الهدى الحقيقي ، لا ما يدعيه هؤلاء .

قوله تعالى : ﴿ وَلَئِنْ أَتَيْتَ أَهْوَاءَهُمْ ﴾ . الأهواء : جمع هوى كما تقول : جمل وأجمال ، ولما كانت مختلفة جمعت . ولو حمل على أفراد الملة لقال : هواهم ؛ وفي هذا الخطاب وجهان : أحدهما - أنه للرسول لتوجه الخطاب إليه . والثاني - أنه للرسول والمراد به أمته ؛ وعلى الأول يكون فيه تأديب لأئمة ، إذ منزلتهم دون منزلته . وسبب الآية أنهم كانوا يسألون المسألة والهدنة ، ويعدون النبي صلى الله عليه وسلم بالإسلام ؛ فأعلمه الله أنهم لن يرضوا عنه حتى يتبع ملتهم ، وأمره بجهادهم .

قوله تعالى : ﴿ مِنْ أَعْلَمَ ﴾ . سئل أحمد بن حنبل عن يقول : القرآن مخلوق ؛ فقال : كافر ؛ فقيل : هم كفرت به ؟ فقال : بآيات من كتاب الله تعالى : ﴿ وَلَئِنْ أَتَيْتَ أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنْ أَعْلَمَ ﴾ . والقرآن من علم الله ؛ فمن زعم أنه مخلوق فقد كفر .

قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ ﴾ . قال قتادة : هم أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، والكتاب على هذا التأويل القرآن . وقال ابن زيد : هم من أسلم من بني إسرائيل .



والكتاب على هذا التأويل التوراة والآية تعم . والذين ، رفع بالابتداء . آتيناهم ، صلته . يتلونه ، خبر الابتداء ، وإن شئت كان الخبر ( أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ ) .

واختلف في معنى ( يَتْلُوهُ حَقُّ تِلَاوَتِهِ ) . فقيس : يتبعونه حق اتباعه ، باتباع الأمر والنهي ، فيحللون حلاله ، ويحرمون حرامه ، ويعملون بما تضمنته . قاله عكرمة . قال عكرمة : أما سمعت قول الله تعالى : ( وَالْقَمَرُ إِذَا تَلَّهَا ) . أى اتبعها ، وهو معنى قول ابن عباس وابن مسعود رضى الله عنهما . وقال الشاعر :

• قد جعلت دلوى تستلنى •

وروى نصر بن عيسى عن مالك عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى : ( يَتْلُوهُ حَقُّ تِلَاوَتِهِ ) . قال : يتبعونه حق اتباعه . في إسناده خير واحد من المجهولين فيما ذكر الخطيب أبو بكر بن أحمد ، إلا أن معناه صحيح . وقال أبو موسى بن حرمي الأشعري : من يتبع القرآن يهبط به على رياض الجنة . وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه : الذين إذا مروا بآية رحمة سألوها من الله ، وإذا مروا بآية عذاب استعاذوا منها . وقد روى هذا المعنى عن النبي صلى الله عليه وسلم : كان إذا مر بآية رحمة سأل ، وإذا مر بآية عذاب تعوذ . وقال الحسن : هم الذين يعملون بحكمه ، ويؤمنون بمشابهه ، ويكون ما أشكل عليهم إلى عالمه . وقيل : يقرءونه حق قراءته .

قلت : وهذا فيه بعد ، إلا أن يكون المعنى يرتلون ألفاظه ، ويفهمون معانيه ، فإن تفهيم المعاني يُكُونُ الاتباع لمن وفق .

قوله تعالى : ( وَإِذْ أَسْبَلَّ إِبْرَاهِيمَ رَبَّهُ بِكَلِمَاتٍ فَاتِحَاتٍ ) . الآية . فيه عشرون مسألة : الأولى — لما جرى ذكر الكعبة والقبلة اتصل ذلك بذكر إبراهيم عليه السلام ، وأنه الذى بنى البيت ، فكان من حق اليهود — وهم من نسل إبراهيم — ألا يرغبوا عن دينه . والابتلاء : الامتحان والاختبار . ومعناه أمر وتعبد . وإبراهيم ، تفسيره بالسريانية فيما ذكر الماوردى ، والعربية فيما ذكر ابن عطية : أب رحيم . قال السهيلي : وكثيرا ما يقع الاتفاق بين

السرياني والعربي أو يقساربه في اللفظ ؛ ألا ترى أن إبراهيم تفسيره أب رحيم ؛ لرحمة  
بالأطفال ؛ ولذلك جعل هو وسارة زوجته كافلين لأطفال المؤمنين الذين يموتون صغارا الى  
يوم القيامة .

قلت : ومما يدل على هذا ما أخرجه البخاري من حديث الرؤيا الطويل عن سمرة ، وفيه  
أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى في الروضة إبراهيم عليه السلام ، وحوله أولاد الناس . وقد  
أتينا عليه في كتاب التذكرة والحمد لله .

وإبراهيم ههنا ، هو ابن تارخ بن ناخور في قول بعض المؤرخين . وفي التزويل .  
﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ آذِرْ ﴾ . وكذلك في صحيح البخاري ؛ ولا تناقض في ذلك على ما يأتي  
في الأنعام بيانه إن شاء الله تعالى . وكان له أربع بنين : إسماعيل وإسحاق ومدين ومذائق  
على ما ذكره السهيلي . وقدم على الفاعل للاهتمام ؛ إذ كون الرب تبارك وتعالى مبتليا معلوم ،  
وكون الضمير المفعول في العربية متصلا بالفاعل موجب تقديم المفعول ؛ فإنما بنى الكلام  
على هذا الاهتمام ، فاعلمه . وقراءة العامة لإبراهيم بالنصب . ربه ، بالرفع على ما ذكرنا . وروى  
عن جابر بن زيد أنه قرأ على العكس ، وزعم أن ابن عباس أقرأه كذلك . فالمعنى دعا إبراهيم  
ربه وسأل ؛ وفيه بعد ؛ لأجل الباء في قوله : ﴿ يَكَلِّمَاتِ ﴾ .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ يَكَلِّمَاتِ ﴾ . الكلمات جمع كلمة وترجع حقيقتها الى كلام  
البارى تعالى ، لكنه عبر بها عن الوظائف التي كلفها إبراهيم عليه السلام ؛ ولما كان  
تكليفها بالكلام سميت به كما سمي عيسى كلمة ؛ لأنه صدر عن كلمة وهي كن . وتسمية النىء  
بمقدمته أحد قسمي المجاز . قاله ابن العربي .

الثالثة — واختلف العلماء في المراد بالكلمات على أقوال : أحدها : شرائع الإسلام ، وهي  
ثلاثون سهما : عشر منها في سورة براءة ﴿ النَّاسِ الْغَائِبُونَ ﴾ الى آخرها ، وعشر في الأحزاب .  
﴿ إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ ﴾ . الى آخرها ، وعشر في المؤمنون . ﴿ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ .  
الى قوله تعالى : ﴿ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴾ . وقوله في سأل سائل : ﴿ إِلَّا الْمُصَلِّينَ ﴾ . الى



قوله : ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴾ . قال ابن عباس رضي الله عنهما : ما ابتلى الله أحدا من قدام بها كلها إلا إبراهيم عليه السلام ، ابتلى بالإسلام قائمه ، فكتب الله البراءة ، فقال : ﴿ وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى ﴾ . وقال بعضهم : بالأمر والنهي ، وقال بعضهم : بذبح ابنه ، وقال بعضهم : بأداء الرسالة ، والمعنى متقارب . وقال مجاهد : في قوله تعالى : إني مبتليك بأمر ، قال : يجعلني للناس إماما ؟ قال : نعم ، قال : ومن ذريتي ؟ قال : لا ينال عهدي الظالمين ، قال : تجعل البيت مشابة للناس ؟ قال : نعم ، وأمتنا ؟ قال : نعم ، قال : وتيرينا بمناسكا وتثوب علينا ؟ قال : نعم ، قال : وترزق أهله من الثمرات ؟ قال : نعم . وعلى هذا القول قاله تعالى هو الذي أتم ، وأصح من هذا ما ذكره عبد الرزاق عن معمر عن ابن طاووس عن ابن عباس في قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ ﴾ . قال : آتاه الله بالطهارة ، خمس في الرأس ، وخمس في الجسد : قص الشارب ، والمضمضة ، والاستنشاق ، والسواك ، وفرق الشعر . وفي الجسد : تقليم الأظفار ، وحلق العانة ، والاختتان ، وتنظيف الإبط ، وغسل مكان الغائط والبول بالماء ، وعلى هذا القول فالذي أتم هو إبراهيم ، وهو ظاهر القرآن . وروى مطر عن أبي الجلاء أنها عشر أيضا ، إلا أنه جعل موضع الفرق غسل البراجم ، وموضع الاستنجاء الاستحداد . وقال قتادة : هي مناسك الحج خاصة . الحسن : هي الخلال الست : الكوكب ، والقمر ، والشمس ، والنار ، والهجرة ، والختان . وقال أبو إسحاق الزجاج : وهذه الأقوال ليست بمتناقضة ، لأن هذا كله مما ابتلى به إبراهيم عليه السلام .

قلت : وفي الموطأ وغيره عن يحيى بن سعيد أنه سمع سعيد بن المسيب يقول : إبراهيم عليه السلام أول من اختتن ، وأول من ضاف الضيف ، وأول من استنحذ ، وأول من قلم الأظفار ، وأول من قص الشارب ، وأول من شاب ، فلما رأى الشيب قال : ما هذا ؟ قال : وقار ، قال : يا رب ، زدني وقارا . وذكر أبو بكر بن أبي شيبة عن سعيد بن إبراهيم عن أبيه قال : أول من خطب على المنابر إبراهيم خليل الله . قال غيره : وأول من ثرد الثريد ،

وأول من ضرب بالسيف، وأول من استاك، وأول من استنجد بالماء، وأول من لبس السراويل . وروى معاذ بن جبل قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إن أئخذ المنبر فقد أئخذ أبي إبراهيم وإن أئخذ العصا فقد أئخذها أبي إبراهيم » .

قلت : وهذه أحكام يجب بيانها والوقوف عليها والكلام فيها .

فأول ذلك " الختان " وما جاء فيه . وهي :

الرابعة — أجمع العلماء على أن إبراهيم عليه السلام أول من اختن ؛ واختلف في السن الذي اختن فيه ، ففي الموطأ عن أبي هريرة موقوفا : « وهو ابن مائة وعشرين سنة وعاش بعد ذلك ثمانين سنة » . ومثل هذا لا يكون رأيا ، وقد رواه الأوزاعي مرفوعا عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اختن إبراهيم عليه السلام وهو ابن مائة وعشرين سنة ثم عاش بعد ذلك ثمانين سنة » . وذكره أبو عمرو . روى مسندا مرفوعا من غير رواية يحيى من وجوه : « أنه اختن حين بلغ ثمانين سنة واختن بقدم » . كذا في صحيح مسلم وغيره « ابن ثمانين سنة » ؛ وهو المحفوظ في حديث ابن عجلان ، وحديث الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم . قال عكرمة : اختن إبراهيم وهو ابن ثمانين سنة ، ولم يطف بالبيت بعد على ملة إبراهيم إلا مختون . هكذا قال عكرمة . وقال المسيب بن رافع ذكره المروزي : والقدم يروى مشددا ومخففا . قال أبو الزناد : القدم (مشددا) : موضع ، انتهى .

الخامسة — واختلف العلماء في الختان ، فجمهورهم على أن ذلك من مؤكدات السنن ، ومن فطرة الإسلام التي لا يسمع تركها في الرجال . وقالت طائفة : ذلك فرض ؛ لقوله تعالى : ﴿ أَنْ أَتْبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا ﴾ . قال قتادة : هو الاختتان ؛ وإليه مال بعض المالكيين ، وهو قول الشافعي . واستدل ابن شريج<sup>(١)</sup> على وجوبه بالإجماع على تحريم النظر إلى العورة ، وقال : لولا أن الختان فرض لما أبيع النظر إليها من المختون . وأجيب عن هذا بأن مثل

(١) في بعض نسخ الأصل « ابن مريج » .



هذا يباح لمصلحة الجسم كنظر الطبيب، والطب ليس بواجب إجماعاً، على ما يأتي في النحل بيانه إن شاء الله تعالى. وقد احتج بعض أصحابنا بما رواه الحجاج بن أرطاة عن أبي المليح عن أبيه عن شذاد بن أوس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «الختان سنة للرجال مكروية للنساء». والحجاج ليس ممن يحتج به.

قلت: أعلى ما يحتج به في هذا الباب حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «الفطرة خمس الاختان». الحديث، وسأقي. وروى أبو داود عن أم عطية أن امرأة كانت تختن النساء بالمدينة، فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم: «لا تنهكي فإن ذلك أحظى للمرأة وأحب للبعل». قال أبو داود: هذا الحديث ضعيف راويه مجهول. وفي رواية ذكرها رزين: «ولا تنهكي فإنه أنور للوجه وأحظى عند الرجل».

السادسة - فإن ولد الصبي مختوناً فقد كفى مؤنة الختان. قال الميموني قال لي أحمد: إن ههنا رجلاً ولد له ولد مختون، فاغتم لذلك غماً شديداً، فقلت له: إذا كان الله قد كفالك المؤنة فما غمك بهذا!

السابعة - قال أبو الفرج الجوزي حدثت عن كعب الأحرار قال: خلق من الأنبياء ثلاثة عشر مختونين: آدم وشيث وإدريس ونوح وسام ولوط ويوسف وموسى وشعيب وسليمان ويحيى وعيسى والنبي صلى الله عليه وسلم. وقال محمد بن جبيب الهاشمي: هم أربعة عشر: آدم وشيث ونوح وهود وصالح ولوط وشعيب ويوسف وموسى وسليمان وذكريا وعيسى وحنظلة بن صفوان - نبي أصحاب الرس - ومحمد صلى الله عليه وسلم وعليهم أجمعين.

قلت: اختلفت الروايات في النبي صلى الله عليه وسلم، فذكر أبو نعيم الحافظ في «كتاب الخلية» بإسناده أن النبي صلى الله عليه وسلم ولد مختوناً. وأسند أبو عمر في التمهيد حديثنا أحمد ابن محمد بن أحمد حدثنا محمد بن عيسى حدثنا يحيى بن أيوب بن زياد العلاف حدثنا محمد بن أبي السري العسقلاني حدثنا الوليد بن مسلم عن شعيب عن عطاء الخراساني عن عكرمة عن

ابن عباس : أن عبد المطلب ختن النبي صلى الله عليه وسلم يوم سابعه ، وجعل له مأدبة وسماه «مجداً» ، قال أبو عمر : هذا حديث مسند غريب ؛ قال يحيى بن أيوب : طلبت هذا الحديث فلم أجده عند أحد من أهل الحديث ممن لقيته إلا عند ابن أبي السري . قال أبو عمر : وقد قيل : إن النبي صلى الله عليه وسلم ولد مختوناً .

الثامنة — واختلفوا متى يختن الصبي ؛ فثبت في الأخبار عن جماعة من العلماء أنهم قالوا : ختن إبراهيم إسماعيل ثلاث عشرة سنة ، وختن ابنه إسحاق لسبعة أيام . وروى عن فاطمة أنها كانت تختن ولدها يوم السابع ؛ وأنكر ذلك مالك وقال : ذلك من عمل اليهود . ذكره عنه ابن وهب . وقال الليث بن سعد : يختن الصبي ما بين سبع سنين إلى عشر ؛ ونحوه روى ابن وهب عن مالك .

وقال أحمد : لم أسمع في ذلك شيئاً . وفي البخاري عن سعيد بن جبير قال : سئل ابن عباس ، مثل من أنت حين قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال : أنا يومئذ مختون ؛ قال : وكانوا لا يختنون الرجل حتى يدرك أو يقارب الاحتلام .

واستحب العلماء في الرجل الكبير يسلم أن يختن ؛ وكان عطاء يقول : لا يتم إسلامه حتى يختن ، وإن بلغ ثمانين سنة .

وروى عن الحسن أنه كان يرخص للشيخ الذي يسلم ألا يختن ، ولا يرى به بأساً ولا بشهادته وذبيحته ، وحجه وصلاته ؛ قال ابن عبد البر : وعامة أهل العلم على هذا . وحديث بريدة في حج الأغلف لا يثبت . وروى عن ابن عباس وجابر بن زيد وعكرمة : أن الأغلف لا تؤكل ذبيحته ولا تجوز شهادته .

التاسعة — قوله : وأول من استحدث ، فالاستعداد استعمال الحديد في حلق العانة . روت أم سلمة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا طلى ولي عاتته بيده . وروى ابن عباس أن رجلاً طلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى إذا بلغ إلى عاتته قال له : إخرج عني ثم طلى عاتته بيده . وروى أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يتنور ، وكان إذا كثرت الشعر على



(١) حائته حلقه . قال ابن خوزمنداد : وهذا يدل على أن الأكثر من فعله كان الحلق ؛ وإنما  
متوردا ليدفع الجمع بين الحديثين .

العاشرة — في تقليم الأظفار ؛ وتقليم الأظفار : قصها ؛ والقلامة ما يزال منها . وقال  
مالك : أحب للنساء من قص الأظفار وحلق العانة مثل ما هو للرجل . وذكره الحارث بن  
مسكين ويحسون عن ابن القاسم . وذكر الترمذي الحكيم في "نوادير الأصول" له — الأصل التاسع  
والعشرون — حدثنا عمر بن أبي عمر قال حدثنا إبراهيم بن العلاء الزبيدي عن عمر بن بلال  
القفزاري قال سمعت عبد الله بن بشر المازني يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «قصوا  
أظفاركم وادفنوا قلاماتكم وتقشوا براجمكم ونظفوا لسانكم من الطعام وتسببوا ولا تدخلوا على  
مقرا بجرا» . ثم تكلم عليه فأحسن ؛ قال الترمذي : فأما قص الأظفار فمن أجل أنه ينجس  
ويجش ويضر ، وهو مجتمع الوسخ ، وربما أجنب ولا يصل الماء إلى البشرة من داخل الوسخ  
فلا يزال جنباً ، ومن أجنب فبق موضع إبرة من جسده بعد الغسل غير مغسول ، فهو جنب  
على حاله حتى يعم الغسل جسده كله ، فلذلك نذهبهم إلى قص الأظفار . والأظافر جمع الأظفور ،  
والأظفار جمع الظفر . وفي حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها في صلاته فقال : «وما لي  
لا أوهيم <sup>(٢)</sup> ورفغ أحدكم بين ظفري وأتمته ويسئلي أحدكم عن خبر السماء وفي أظافيره الجنابة  
والتفت» . وذكر هذا الخبر أبو الحسن علي بن محمد الطبري المعروف بالكفا في "أحكام  
القرآن" له عن سليمان بن فرج أبي واصل قال : أتيت أبا أيوب رضي الله عنه فصاحته فرأى  
في أظفاري طولاً فقال : جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم يسأله عن خبر السماء فقال :  
«يحيى أحدكم يسئل عن خبر السماء وأظفاره كأظفار الطير حتى يجتمع فيها الوسخ والتفت» .  
وأما قوله : «ادفنوا قلاماتكم» . فإن جسد المؤمن ذو حرمة ، فما سقط منه وزال عنه ، فخطه  
من الحرمة قائم ، فيحق عليه أن يدفنه كما أنه لو مات دفن ، فإذا مات بعضه فكذلك أيضاً تقام

(١) في نسخة من الأصل : «على جسده» .

(٢) في نسخة من الأصل : «ما هو على الرجال» .

(٣) الرفغ : الوسخ الذي بين الأظفار والظفر .

حرمته بدفنه ، كي لا يتفرق ولا يقع في النار أو في مزابل قذرة . وقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بدفن دمه حيث احتجم ، حتى لا تبحث عنه الكلاب ، حدثنا بذلك أبي رحمه الله تعالى قال : حدثنا موسى بن اسماعيل قال حدثنا هنيذ بن القاسم بن عبد الرحمن بن ماعز قال سمعت عامر بن عبد الله بن الزبير يقول : إن أباه حدثه أنه أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يحتجم فلما فرغ قال : « يا عبد الله اذهب بهذا الدم فأهرقه حيث لا يراك أحد » . فلما برز عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، عمد إلى الدم فشربه ، فلما رجع قال : « يا عبد الله ما صنعت به » . قال : جعلته في أخفى مكان ظننت أنه خافيا عن الناس ، قال : « لعلك شربته » . قال : نعم ، قال : « لم شربت الدم ويل لك من الناس » . حدثني أبي قال حدثنا مالك بن سليمان المروى قال حدثنا داود بن عبد الرحمن عن هشام عن عمرو عن أبيه عن عائشة قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر بدفن سبعة أشياء من الإنسان : الشعر ، والظفر ، والدم ، والحیضة ، والسن ، والقلقة ، والبشيمة . وأما قوله : « نقوا بأرجحكم » . فالأرجح تلك الغضون من المفاصل ، وهي مجتمع الدرن (واحدھا برجمة) وهو ظهر عقدة كل مفصل ، فظهر العقدة يسمى برجمة ، وما بين العقدتين يسمى راجبة (وجمعها رواجب) وذلك مما يلي ظهرها ، وهي قصبة الأصبع ، فلكل أصبع برجتان وثلاث رواجب إلا الإبهام فإن لها برجمة وراجتين ، فأمر بتنقيته لئلا يدرن فتبقى فيه الجناية ، ويحول الدرن بين الماء والبشرة . وأما قوله : « نظفوا لثاتمكم » . فاللثة واحدة ، واللثات جماعة ، وهي اللحم فوق الأسنان ودون الأسنان ، وهي منابتها . والعمور : اللحم القليلة بين السنين (واحدھا عَمْر) فأمر بتنظيفها لئلا يبقى فيها ضرر الطعام فتغير عليه النكهة وتنتكر الرائحة ، ويتأذى المكان ، لأنه طريق القرآن ، ومقعد الملوك عند نأبيه ، وروى في الخبر في قوله تعالى : ﴿ مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ﴾ . قال : عند نأبيه . حدثنا بذلك محمد بن علي الشافعي قال : سمعت أبي يذكر ذلك عن سفیان بن عیینة ، وجاد ما قال ، وذلك أن اللفظ هو عمل الشفتين بلفظ الكلام على لسانه إلى البراز ، وقوله : ﴿ لَدَيْهِ ﴾ ، أي عنده ، واللد والعند في لغتهم السائرة بمعنى



واحد، وكذلك قوله : ﴿ لَدُنَّ ﴾ فالتون زائدة، فكان الآية تنبيء أن الرقيب عتيد عند ملفظ الكلام وهو اللاب . وأما قوله : «تسنوا» وهو السواك مأخوذ من السنن، أى نظفوا السن . وقوله : «لا تدخلوا على» فخرابجرا» فالمحفوظ عندى «تخلوا وقلحا» وسمعت الجارود يذكر عن النضر قال : الأقلح : الذى قد اصفرّت أسنانه حتى بخرت من باطنها ، ولا أعرف القجر والبيخر الذى تبدل له رائحة منكرة لبشرته ، يقال : رجل أبخر ، ورجال بخر . حدثنا الجارود قال حدثنا جرير عن منصور عن أبي عليّ عن أبي جعفر بن تمام بن العباس عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «استاكوا ما لكم تدخلون على قلحا» .

الحادية عشرة - فى قص الشارب ، وهو الأخذ منه حتى يبدو طرف الشفة وهو الاطار ، ولا يجزه فيمثل نفسه ؛ قاله مالك . وذكر ابن عبد الحكم عنه قال : وأرى أن يؤدّب من حلق شاربه . وذكر أشهب عنه أنه قال فى حلق الشارب : هذه بدعة ، وأرى أن يوجع ضربا من فعله . قال ابن خويز منداد قال مالك : أرى أن يوجع من حلقه ضربا . كأنه يراه ممثلا بنفسه ، وكذلك ينتفه الشعر ، وتقصيره أولى عنده من حلقه . وكذلك روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان ذالمة وكان أصحابه من بين وافر الشعر أو مقصر ، وإنما حلق وحلقوا فى النسك . وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقص أظافره وشاربه قبل أن يخرج إلى الجمعة . وقال الطحاوى : لم نجد عن الشافعى فى هذا شيئا منصوفا ، وأصحابه الذين رأيناهم : المزنى والربيع كانا يحفیان شواربهما ، ويدل ذلك أنهما أخذتا ذلك عن الشافعى رحمه الله تعالى ؛ قال : وأما أبو حنيفة وزفر وأبو يوسف ومحمد فكان مذهبهم فى شعر الرأس والشارب أن الاحفاء أفضل من التقصير . وذكر ابن خويز منداد عن الشافعى أن مذهب فى حلق الشارب كمذهب أبي حنيفة سواء . وقال أبو بكر الأثرم : رأيت أحمد بن حنبل يحفى شاربه شديدا ، وسمعتة سئل عن السنة فى إحقاء الشارب فقال : يحفى كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : «احفوا الشوارب» فقال أبو عمر : إنما فى هذا الباب أصلان : أحدهما - أحفوا ، وهو لفظ يحتمل التأويل . والثانى - قص الشارب ، وهو مفسر والمفسر يقضى على الجميل ، وهو عمل أهل المدينة ، وهو

أولى ما قيل به في هذا الباب . روى الترمذى عن ابن عباس قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقص من شاربه ويقول : «إن إبراهيم خليل الرحمن كان يفعله» . قال : هذا حديث حسن غريب . وخرج مسلم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «الفطرة خمس الاختتان والاستحداد وقص الشارب وتقليم الأظفار وتنف الإبط» . وفيه عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «خالفوا المشركين احفوا الشوارب وأوفوا اللحى» . والأعاجم يقصون لحاهم ، ويوفرون شواربهم أو يوفرونهما معا ، وذلك عكس الجمال والنظافة . ذكر رزين عن نافع أن ابن عمر كان يحفى شاربه حتى ينظر إلى الجلد يأخذ هذين ، يعنى ما بين الشارب واللحية . وفي البخارى : وكان ابن عمر يأخذ من طول لحيته ما زاد على القبضة إذا حج أو أعتمر . وروى الترمذى عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأخذ من عرضها وطولها . قال : هذا حديث غريب .

الثانية عشرة — وأما الإبط فسننته التنف ، كما أن سنة العناية الحلق ، فلو عكس جاز لحصول النظافة ، والأول أولى ؛ لأنه المتيسر المعتاد .

الثالثة عشرة — وفرق الشعر تفريقه في المفرق ، وفي صفته صلى الله عليه وسلم : إن انفرت عقيقته فرق ؛ يقال : فرقت الشعر أفرقه فرقا ؛ يقول : إن أنفرت شعور رأسه فرقه في مفرقه ، فإن لم ينفرق تركه وفرة واحدة . خرج النسائى عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسدل شعره ، وكان المشركون يفرقون شعورهم ، وكان يحب موافقة أهل الكتاب فيما لم يؤمر فيه بشئ ، ثم فرق رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك . أخرجه البخارى ومسلم عن أنس . قال القاضى عياض : سدل الشعر إرساله ، والمراد به ههنا عند العلماء إرساله على الجبين ، واتخاذ كالكسوة ؛ والفرق في الشعر سنة ؛ لأنه الذى يرجع إليه النبي صلى الله عليه وسلم . وقد روى أن عمر بن عبد العزيز كان إذا انصرف من الجمعة أقام على باب المسجد حرسا يحزون ناصية كل من لم يفرق شعره . وقد قيل : إن الفرق كان من سنة إبراهيم عليه السلام .



الرابعة عشرة = وأما الشيب فنور ويكره تنفه ، ففي النسائي وأبي داود من حديث عمر  
ابن شبيب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ولا تنتفوا الشيب  
ما من مسلم يشيب شيعة في الإسلام إلا كانت له نورا يوم القيامة وكتب الله له حسنة وحط  
عن خطيئته » .

قلت : وكما يكره تنفه كذلك يكره تغييره بالسواد ، فأما تغييره بغير السواد بخائز ، لقوله  
صلى الله عليه وسلم في حق أبي خافة - وقد جرى به ولحيته كالنعامة بياضا - : « غيروا هذا  
يشي » واجتنبوا السواد . ولقد أحسن من قال :

يسود أعلاها ويبيض أصلها \* فلا خير في الأعلى إذا فسد الأصل

وقال آخر :

يا خاضب الشيب بالحناء يستره \* مل المليك له مسترا من النار

الخامسة عشرة - وأما الثريد فهو أزكى الطعام وأكثره بركة ، وهو طعام العرب ، وقد  
شهد له النبي صلى الله عليه وسلم بالفضل على سائر الطعام فقال : « فضل عائشة على النساء  
كفضل الثريد على سائر الطعام » . في صحيح البستي عن أسماء بنت أبي بكر أنها كانت إذا تردت  
غطته شيئا حتى يذهب فوره وتقول : إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إنه  
أعظم للبركة » .

السادسة عشرة - قلت : وهذا كله في معنى ما ذكره عبد الرزاق عن ابن عباس ، وما  
قاله سعيد بن المسيب وغيره . ويأتي ذكر المضمضة والاستنشاق والسواك في سورة النساء ،  
وحكم الاستنجاء في براءة ، وحكم الضيافة في هود ، إن شاء الله تعالى . وخرج مسلم عن أنس  
قال : وقت لنا في قص الشارب وتقليم الأظفار ونتف الإبط وحلق العانة ألا يترك أكثر من  
أربعين يوما وليلة . قال علماؤنا : هذا تحديد في أكثر المسدة ، والمستحب تفقد ذلك من  
الجمعة إلى الجمعة ، وهذا الحديث يرويه جعفر بن سليمان . قال العقيلي : في حديثه نظر . وقال

أبو عمر فيه : ليس بحجة ؛ لسوء حفظه وكثرة غلطه . وهذا الحديث ليس بالقوى من جهة النقل ، ولكنه قد قال به قوم ، وأكثرهم على ألا توقيت في ذلك . والله التوفيق .

السابعة عشرة — قوله تعالى : ﴿ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا ﴾ . الإمام : القدوة ؛ ومنه قيل لخيط البناء : إمام ، والطريق : إمام ؛ لأنه يؤم فيه للسالك أى يقصد . فالمعنى جاعلك للناس إماما يأتون بك فى هذه الخصال ، ويقتدى بك الصالحون . فجعله الله تعالى إماما لأهل طاعته ؛ فكذاك اجتمعت الأئمة على الدعوى فيه — والله تعالى أعلم — أنه كان حنيفا .

الثامنة عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي ﴾ . دعاء على جهة الرغبة إلى الله تعالى أى ومن ذريتي يا رب فاجعل . وقيل : هذا منه على جهة الاستفهام عنهم أى : ومن ذريتي يا رب ماذا يكون ؟ فأخبره الله تعالى أن فيهم عاصيا وظالما لا يستحق الإمامة . قال ابن عباس : سأل إبراهيم عليه السلام أن يحسن من ذريته إماما ؛ فأعلمه الله أن في ذريته من يعصى فقال : ﴿ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ﴾ .

التاسعة عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي ﴾ . أصل ذرية ، فُعْلِيَّةٌ من الذر ؛ لأن الله تعالى أخرج الخلق من صلب آدم عليه السلام كالذر حين أشهدهم على أنفسهم . وقيل : هو مأخوذ من ذرأ الله الخلق يذرؤهم ذرعا خلقهم ؛ ومنه الذرية ، وهى نسل الثقلين ؛ إلا أن العرب تركت همزها ، والجمع الذرارى . وقرأ زيد بن ثابت ذرية بكسر الهمزة ، وذرية بفتحها . قال ابن جنى أبو الفتح عثمان : يحتمل أصل هذا الحرف أربعة ألفاظ : أحدها — ذرأ ، والثانى — ذور ، والثالث — ذرو ، والرابع ذرى ؛ فأما الهمزة فمن ذرأ الله الخلق ، وأما ذرر فمن لفظ الذر ومعناه ، وذلك لما ورد فى الخبر : أن الخلق كان كالذر . وأما الواو والياء ، فمن ذروت الحب وذريته يقالان جميعا ، وذلك قوله سبحانه وتعالى : ﴿ فَأَصْبَحَ هَبِثًا تَذُرُّهُ الرِّيحُ ﴾ . وهذا للطفه وخفته ؛ وتلك حال الذر أيضا . قال الجوهري : ذرت الريح التراب وغيره تذروه وتذريه ذرأوا وذريا أى نسفته ؛ ومنه قولهم : ذرى الناس الخطئة ؛



وادرىب الشئ إذا ألقينه كالقائك الحب للزرع . وطعنه فأذراه عن ظهر دابته أى ألقاه .  
وقال الخليل : إنما سموا ذرية ؛ لأن الله تعالى ذراها على الأرض كما ذرا الزارع البذر .  
وقيل : أصل ذرية ، ذُرُورَةٌ ، لكن لما كثر التضعيف أبدل من إحدى الراءات ياء ، فصارت  
ذُرُويَةً ، ثم أدغمت الواو فى الباء فصارت ذُرِّيَّة . والمراد بالذرية هنا الأبناء خاصة ، وقد  
نطلق على الآباء والأبناء ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ وَآيَةٌ لَهُمْ أَنَّا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ ﴾ . يعنى آباءهم .  
المؤبة عشرين - قوله تعالى : ﴿ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ﴾ . اختلف فى المراد بالعهد ،  
فروى أبو صالح عن ابن عباس أنه النبوة ، وقاله السدى . مجاهد : الإمامة . قتادة : الإيمان .  
عطاء : الرحمة . الضحاك : دين الله تعالى . وقيل : عهده أمره . ويطلق العهد على الأمر ،  
قال الله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَهِدَ إِلَيْنَا ﴾ . أى أمرنا . وقال : ﴿ أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَا بَنِي آدَمَ ﴾ . يعنى  
ألم أقدم إليكم الأمر به ؛ وإذا كان عهد الله هو أوامره فقوله : ﴿ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ﴾  
أى لا يجوز أن يكونوا بحمل من يقبل منهم أوامر الله ، ولا يقيمون عليها . على ما يأتى بيانه  
إن شاء الله تعالى . وروى معمر عن قتادة فى قوله تعالى : ﴿ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ﴾ .  
قال : لا ينال عهد الله فى الآخرة الظالمين ، فأما فى الدنيا فقد ناله الظالم فآمن به ، وأكل  
وعاش وأبصر . قال الزجاج : وهذا قول حسن أى لا ينال أمانى الظالمين ، أى : لا أو منهم من  
عذابى . وقال سعيد بن جبير : الظالم هنا المشرك . وقرأ ابن مسعود وطلحة بن مصرف  
﴿ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمُونَ ﴾ . برفع الظالمون . الباقر بالنصب . وأسكن حمزة وحفص  
وابن محيصن الباء فى عهدى ، وفتحها الباقر .

الحادية والعشرون - استدل جماعة من العلماء بهذه الآية على أن الإمام يكون من أهل  
العدل والإحسان والفضل مع القوة على القيام بذلك ، وهو الذى أمر النبي صلى الله عليه وسلم  
ألا ينازعوا الأمر أهله ؛ على ما تقدم من القول فيه . فأما أهل الفسوق والجور والظلم فليسوا  
له بأهل ؛ لقوله تعالى : ﴿ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ﴾ . ولهذا خرج ابن الزبير والحسين بن علي

رضى الله عنهم ، ونخرج خيار أهل العراق وعلمائهم على المجاج ، وأخرج أهل المدينة بني أمية وقاموا عليهم ، فكانت الحرة التي أوقعها بهم عقبة بن مسلم .

والذي عليه الأكثر من العلماء أن الصبر على طاعة الإمام الجائر أولى من الخروج عليه ؛ لأن في منازعته والخروج عليه استبدال الأمن بالخوف ، وإراقة الدماء ، وانطلاق أيدي السفهاء ، وشن الغارات على المسلمين ، والفساد في الأرض . والأول مذهب طائفة من المعتزلة ، وهو مذهب الخوارج فاعلمه .

الثانية والعشرون — قال ابن خويزمنداد : وكل من كان ظالماً لم يكن نبياً ولا خليفة ولا حاكماً ولا مفتياً ، ولا إمام صلاة ، ولا يقبل عنه ما يرويه عن صاحب الشريعة ، ولا تقبل شهادته في الأحكام ، غير أنه لا يعزل بفسقه حتى يعزله أهل الحل والعقد . وما تقدم من أحكامه موافقا للصواب ماض غير منقوض . وقد نص مالك على هذا في الخوارج والبهgae أن أحكامهم لا تنقض إذا أصابوا بها وجهها من الاجتهاد ، ولم يخرقوا الإجماع ، أو يخالفوا النصوص . وإنما قلنا ذلك لإجماع الصحابة ، وذلك أن الخوارج قد خرجوا في أيامهم ولم ينقل أن الأئمة تبعوا أحكامهم ، ولا نقضوا شيئاً منها ، ولا أعادوا أخذ الزكاة ولا إقامة الحدود التي أخذوا وأقاموا ، فدل على أنهم إذا أصابوا وجه الاجتهاد لم يتعترض لأحكامهم .

الثالثة والعشرون — قال ابن خويزمنداد : وأما أخذ الأرزاق من الأئمة الظلمة فلذلك ثلاثة أحوال : إن كان جميع ما في أيديهم مأخوذاً على موجب الشريعة بفنائز أخذه ، وقد أخذت الصحابة والتابعون من يد المجاج وغيره . وإن كان مختلطاً حلالاً وظالماً كما في أيدي الأمراء اليوم فالورع تركه ، ويجوز للحتاج أخذه ، وهو كإص في يده مال مسروق ، ومال جيد حلال قد وكله فيه رجل بخاء اللص يتصدق به على إنسان فيجوز أن تؤخذ منه الصدقة ، وإن كان قد يجوز أن يكون اللص يتصدق ببعض ما سرق ، إذا لم يكن شيء معروف بنهب ، وكذلك لو باع أو اشترى كان العقد صحيحاً لازماً — وإن كان الورع التز به عنه — وذلك أن الأموال لا تحرم بأعيانها وإنما تحرم بجهاتها ، وإن كان ما في أيديهم ظالماً صراحاً فلا يجوز أن



يؤخذ من أيديهم ، ولو كان ما في أيديهم من المال مغصوبا غير أنه لا يعرف له صاحب ولا مطالب ، فهو كما لو وجد في أيدي اللصوص وقطاع الطريق ، ويجعل في بيت المال وينتظر طالبه بقدر الاجتهاد ، فإذا لم يعرف صرفه الإمام في مصالح المسلمين .

قوله تعالى : ( وَإِذْ جَعَلْنَا آلِيبَتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنًا ) . فيه مشكلتان :

الأولى - قوله تعالى : ( جَعَلْنَا ) . بمعنى صيرنا لتعديده الى مفعوليه ، وقد تقدم .  
 ( آلِيبَتَ ) . بنى الكعبة . ( مَثَابَةً ) . أى مرجعا ، يقال : تاب يثوب ماثبا ومثابة وثوباً وثوبانا . فالمثابة مصدر وصف به ويراد به الموضع الذي يثاب اليه أى يرجع اليه ، وقال ورقة بن نوفل في الكعبة :

مَثَابَا لَأَفْنَاءِ الْقِبَائِلِ كُلِّهَا \* تَحُبُّ إِلَيْهَا الْعَمَلَاتِ الدَّوَامِلِ

وفراً الأعمش ماثبات على الجمع ، ويحتمل أن يكون من الثواب أى يثابون هناك . وقال بجاهد : لا يقضى أحد منه وطرا ، قال الشاعر :

جَعَلَ الْبَيْتَ مَثَابَا لَهُمْ \* لَيْسَ مِنْهُ الدَّهْرُ يَقْضُونَ الْوَطْرَ

والأصل مَثَوْبَةٌ ، فقلبت حركة الواو على الشاء ، فقلبت الواو ألفا اتباعا لشاب يثوب ، وانتصب على المفعول الثانى ، ودخلت الهاء للبالغة لكثرة من يثوب أى يرجع ، لأنه قل ما يفارق أحد البيت إلا وهو يرى أنه لم يقض منه وطرا ، فهى كنسابة وعلامة ، قاله الأخفش . وقال غيره : هى هاء لتأنيث المصدر وليست للبالغة .

فإن قيل : ليس كل من جاءه يعود إليه ، قيل : ليس يختص من ورد عليه ، وإنما المعنى لا يخلو من الجملة ، ولا يعدم قاصدا من الناس ، والله تعالى أعلم .

الثانية - قوله تعالى : ( وَأَمْنًا ) : استدل به أبو حنيفة وجماعة من فقهاء الأمصار على ترك إقامة الحد في الحرم على المحضن والسارق اذا لحا اليه ، وعصّدوا ذلك بقوله تعالى : ( وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا ) . قال : آمنوا من دخل البيت . والصحيح إقامة الحدود في الحرم ، وأن ذلك من المنسوخ ، لأن الاتفاق حاصل أنه لا يقتل في البيت ، ويقتل خارج البيت ،

وإنما الخلاف هل يقتل في الحرم، أم لا؟ والحرم لا يقع عليه اسم البيت حقيقة. وقد أجمعوا أنه لو قتل في الحرم قتل به، ولو أتى حداً أقيد منه فيه، ولو حارب فيه حارب وقتل مكانه. وقال أبو حنيفة: من بلغ إلى الحرم لا يقتل فيه ولا يتابع، ولا يزال يضيق عليه حتى يموت أو يخرج؛ فنحن نقتله بالسيف، وهو يقتله بالجوع والصد، فأى قتل أشد من هذا، وفي قوله: ﴿وَأَمَّا﴾ تأكيد للأمر باستقبال الكعبة، أى ليس في بيت المقدس هذه الفضيلة، ولا يحج إليه الناس، ومن استعاذ بالحرم أمن من أن يغار عليه. وسبأى بيان هذا في المسألة إن شاء الله تعالى.

قوله تعالى: ﴿وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾. فيه ثلاث مسائل:

الأولى — قوله تعالى: ﴿وَاتَّخِذُوا﴾. قرأ نافع وابن عامر بفتح الخاء على جهة الخبر عن اتخذه من متبعي إبراهيم، وهو معطوف على جعلنا، أى جعلنا البيت مثابة واتخذوه؛ مصلًى. وقيل: هو معطوف على تقدير إذ، كأنه قال: وإذا جعلنا البيت مثابة وإذا اتخذوا، فعلى الأول الكلام جملة واحدة، وعلى الثانى جملتان. وقرأ جمهور القراء ﴿وَاتَّخِذُوا﴾ بكسر الخاء على جهة الأمر، قطعوه من الأول وجعلوه معطوفاً جملة على جملة. قال المهدوى: ويجوز أن يكون معطوفاً على ﴿أَذْكُرُوا نِعْمَتِي﴾ كأنه قال ذلك لليهود، أو على معنى إذ جعلنا البيت؛ لأن معناه إذ كروا إذ جعلنا، أو على معنى قوله: ﴿مَثَابَةً﴾ لأن معناه ثوبوا.

الثانية — روى ابن عمر قال قال عمر: وافقت ربى في ثلاث: في مقام إبراهيم، وفي الحجاب، وفي أسارى بدر. نخرجه مسلم وغيره. ونخرجه البخارى عن أنس، قال قال عمر: وافقت الله في ثلاث. أو وافقتى ربى في ثلاث. الحديث. وأخرجه أبو داود الطيالسى في مسنده فقال: حدثنا حماد بن سلمة حدثنا على بن زيد عن أنس بن مالك قال قال عمر: وافقت ربى في أربع؛ قلت: يا رسول الله، لو صليت خلف المقام؛ فنزلت هذه الآية: ﴿وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾. وقلت: يا رسول الله، لو ضربت على نسائك الحجاب، فإنه يدخل عليهن البر والفاجر؛ فأنزل الله: ﴿وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَاسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ﴾.



ونزلت هذه الآية : ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ﴾ . فلما نزلت قلت أنا : تبارك الله أحسن الخالقين ؛ فنزلت : ﴿ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ﴾ . ودخات على أزواج النبي صلى الله عليه وسلم فقلت : لتتهن أو ليلدنه الله بأزواج خير منكن ؛ فنزلت الآية : ﴿ عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقْتُكَ ﴾ .

قلت : ليس في هذه الرواية ذكر للأسارى فتكون موافقة عمر في نحس .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ مِنْ مَقَامٍ ﴾ . المقام في اللغة : موضع القدمين . قال النحاس : مقام ، من قام يقوم يكون مصدرا واسما للوضع ، ومقام من أقام ؛ فاما قول زهير : وفيهم مقامات حسان وجوههم<sup>(١)</sup> . وأندية ينتابها القول والفعل فمعناه فيهم أهل مقامات . واختلف في تعيين المقام على أقوال ؛ أصحها : أنه الحجر الذي تعرفه الناس اليوم الذي يصلون عنده ركعتي طواف القدوم . وهذا قول جابر بن عبد الله وابن عباس وقتادة وغيرهم . وفي صحيح مسلم من حديث جابر الطويل أن النبي صلى الله عليه وسلم لما رأى البيت استلم الركن فزمل ثلاثا ، ومشى أربعا ، ثم تقدم إلى مقام إبراهيم فقرأ : ﴿ وَاتَّخِذُوا مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى ﴾ . فصلى ركعتين قرأ فيهما بـ ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ . و ﴿ قُلْ يَٰ أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ﴾ . وهذا يدل على أن ركعتي الطواف وغيرهما من الصلوات [لأهل مكة أفضل] يدل من وجه على أن الطواف للغرباء أفضل . على ما يأتي . وفي البخاري : أنه الحجر الذي ارتفع عليه إبراهيم حين ضعف عن رفع الحجارة التي كان إسماعيل يناولها إياه في بناء البيت ، وغرقت قدماه فيه . قال أنس : رأيت في المقام أثر أصابعه وعقبه وأخمص قدميه ، غير أنه أذهب مسح الناس بأيديهم . حكاه القشيري . وقال السدي : المقام : الحجر الذي وضعت زوجته إسماعيل تحت قدم إبراهيم عليه السلام حين غسلت رأسه . وعن ابن عباس أيضا ومجاهد وعطاء أن المقام : الحج كله . وعن عطاء : عرفة ومزدلفة والجمار . وقاله الشعبي . النخعي : الحرم كله مقام إبراهيم . وقاله مجاهد .

(١) في نسخ الأصل : « وجوهها » . والتصويب عن اللسان .

(٢) زيادة يفتضيها السياق وقد اعتمدنا في زيادتها على ما ورد في المسألة السادسة صفحة ١٠٦ من هذا الجزء .

قلت : والصحيح في المقام القول الأول ، حسب ما ثبت في الصحيح . وخرج أبو نعيم  
 من حديث محمد بن سُوقة عن محمد بن المنكدر عن جابر قال : نظر النبي صلى الله عليه وسلم إلى  
 رجل بين الركن والمقام ، أو الباب والمقام وهو يدعو ويقول : اللهم اغفر لفلان ؛ فقال له  
 النبي صلى الله عليه وسلم : « ما هذا » فقال : رجل استودعني أن أدعوه في هذا المقام ؛  
 فقال : « ارجع فقد غفر لصاحبك » قال أبو نعيم : حدثنا أحمد بن محمد بن أحمد بن إبراهيم  
 القاضي قال حدثنا محمد بن عاصم بن يحيى الكاتب قال حدثنا عبد الرحمن بن القاسم القطان  
 الكوفي قال حدثنا الحارث بن عمران الجعفي عن محمد بن سُوقة فذكره . قال أبو نعيم : كذا  
 رواه عبد الرحمن عن الحارث عن محمد عن جابر وإنما يعرف من حديث الحارث عن محمد عن  
 عكرمة عن ابن عباس : ومعنى مصلى ، مدعى يدعى فيه . قاله مجاهد . وقيل : موضع صلاة  
 يصلي عنده . قاله قتادة . وقيل : قبلة يقف الإمام عندها . قاله الحسن .

قوله تعالى : ﴿ وَعَهْدَنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنَّ طَهْرًا بَيْتِي لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ وَالرُّكَّعِ  
 السُّجُودِ ﴾ . فيه ست مسائل :

الأولى - قوله تعالى ﴿ وَعَهْدَنَا ﴾ . قيل : معناه أمرنا . وقيل : أوحينا .  
 ﴿ أَنَّ طَهْرًا ﴾ . أن ، في موضع نصب على تقدير حذف الخافض . وقال سيدي : أن بمعنى  
 أى مفسرة فلا موضع لها من الإعراب . وقال الكوفيون : تكون بمعنى القول . وطهرا ،  
 قيل معناه : من الأوثان . عن مجاهد والزهرى . وقال عبيد بن عمير ، وسعيد بن جبيرة :  
 من الآفات والريب . وقيل : من الكفار . قال السدى : ابنياه وأسساه على طهارة ونية  
 طهارة ؛ فيجئ مثل قوله : ﴿ أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى ﴾ . وقال يمان : بخراه وخلقاه . ﴿ بَيْتِي ﴾ .  
 أضاف البيت إلى نفسه إضافة تشريف وتكريم ، وهى إضافة مخلوق إلى خالق ، ومملوك إلى  
 مالك . وقرأ الحسن وآبن أبي اسحاق وأهل المدينة وهشام وحمص : ﴿ بَيْتِي ﴾ بفتح الباء .  
 والآخرين بإسكانها .



الثانية - قوله تعالى : ﴿لِلطَّائِفِينَ﴾ . ظاهره الذين يطوفون به ، وهو قول عطاء .  
وقال معبد بن جبير : معناه للغرباء الطائرين على مكة ، وفيه بعد . ﴿وَالْعَاكِفِينَ﴾ المقيمين  
من بلدى وغريب . عن عطاء . وكذلك قوله : ﴿لِلطَّائِفِينَ﴾ . والعكوف فى اللغة : اللزوم  
والإقبال على الشيء كما قال الشاعر<sup>(١)</sup> :

\* عَكَفَ النَّبِيطُ يَلْعَبُونَ الْفَرْجَا<sup>(٢)</sup> \*

وقال مجاهد : العاكفون ، المجاورون . ابن عباس : المصلون . وقيل : الجالسون بغير  
طواف . والمعنى متقارب . ﴿وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ﴾ . أى المصلون عند الكعبة . وخص الركوع  
والسجود بالذكر لأنهما أقرب أحوال المصلى الى الله تعالى . وقد تقدم معنى الركوع  
والسجود لغة والحمد لله .

الثالثة - لما قال تعالى : ﴿أَنْ طَهَّرَا بَيْتِي﴾ . دخل فيه بالمعنى جميع بيوته تعالى ، فيكون  
حكمها حكمه فى التطهير والنظافة . وإنما خص الكعبة بالذكر لأنه لم يكن هناك غيرها ، أولكونها  
أعظم حرمة . والأول أظهر ، والله أعلم . وفى التزيل : ﴿فِي بُيُوتِ الَّذِينَ أَنْزَلْنَا الْقُرْآنَ﴾ . وهناك  
يأتى حكم المساجد إن شاء الله تعالى .

وروى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه سمع صوت رجل فى المسجد فقال :  
ما هذا ! أتدرى أين أنت ؟ وقال حذيفة قال النبى صلى الله عليه وسلم : «إن الله أوحى إلى  
يا أخا المنذرين يا أخا المرسلين أنذر قومك ألا يدخلوا بيتا من بيوتى إلا بقلوب سليمة وألسنة  
صادقة وأيد نقية وفروج طاهرة وألا يدخلوا بيتا من بيوتى مادام لأحد عندهم مظلمة فإنى  
ألعه مادام قائما بين يدي حتى يرد تلك الظلمة إلى أهلها فأكون سمعه الذى يسمع به وبصره  
الذى يبصر به ويكون من أوليائى وأصفيائى ويكون جارى مع النبيين والصديقين والشهداء  
والصالحين » .

(١) هو العجاج ، يصف نورا . وصدر البيت :

\* فهن يكفن به إذا جما \*

(٢) الفرجة والفرج : رقص العجم إذا أخذ بعضهم يد بعض وهم يرقصون . اللسان .

الرابعة - استدلل الشافعي وأبو حنيفة والثوري وجماعة من السلف بهذه الآية على جواز الصلاة الفرض والنفل داخل البيت . قال الشافعي رحمه الله : إن صلى في جوفها مستقبلاً حائطاً من حيطانها فصلاته جائزة ، وإن صلى نحو الباب والباب مفتوح فصلاته باطلة ، وكذلك من صلى على ظهرها ؛ لأنه لم يستقبل منها شيئاً . وقال مالك : لا يصلي فيه الفرض ولا السنن ، ويصلي فيه التطوع ؛ غير أنه إن صلى فيه الفرض أعاد في الوقت . وقال أصبغ : يعيد أبد .

قلت : وهو الصحيح ؛ لما رواه مسلم عن ابن عباس قال : أخبرني أسامة بن زيد أن النبي صلى الله عليه وسلم لما دخل البيت دعا في نواحيه كلها ولم يصل حتى خرج منه ؛ فلما خرج ركع قبل الكعبة ركعتين وقال : « هذه القبلة » وهذا نص .

فإن قيل : فقد روى البخاري عن ابن عمر قال : دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم هو وأسامة بن زيد وبلال وعثمان بن طلحة الحجبي البيت فأغلقوا عليهم الباب ، فلما فتحو اكنـت أول من ولى فلقيت بلالاً فسألته : هل صلى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال : نعم ، بين العمودين اليمانيين . وأخرجه مسلم . وفيه قال : جعل عمودين عن يساره وعموداً عن يمينه وثلاثة أعمدة وراءه ؛ وكان البيت يومئذ على ستة أعمدة . قلنا : هذا يحتمل أن يكون صلى بمعنى دعا ، كما قال أسامة ، ويحتمل أن يكون صلى الصلاة العرفية ، وإذا احتمل هذا وهذا سقط الاحتجاج به .

فإن قيل : فقد روى ابن المنذر وغيره عن أسامة قال : رأى النبي صلى الله عليه وسلم صوراً في الكعبة فكنت آتيه بماء في الدلو يضرب به تلك الصور . ونخرجه أبو داود الطيالسي قال : حدثنا ابن أبي ذئب عن عبد الرحمن بن مهران قال حدثنا عمير مولى ابن عباس عن أسامة بن زيد قال : دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في الكعبة ورأى صوراً قال : « فدعا يدلو من ماء فأتيته به بفعل يحوها ويقول : « قاتل الله قوما يصورون ما لا يخلقون » . فيحتمل أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم صلى في حالة مضى أسامة في طلب الماء فشاهد



بلال ما لم يشاهده أسامة ، فكان من أثبت أولى ممن نفي ؛ وقد قال أسامة نفسه : فأخذ الناس بقول بلال وتركوا قولي . وقد روى مجاهد عن عبد الله بن صفوان قال قلت لعمر بن الخطاب : كيف صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم حين دخل الكعبة ؟ قال : صلى ركعتين .

قلنا : هذا محمول على النافلة ؛ ولا نعلم خلافا بين العلماء في صحة النافلة في الكعبة ، وأما الفرض فلا ؛ لأن الله تعالى عين الجهة بقوله تعالى : ﴿ قُولُوا وَجُوهَكُمْ شَطْرَهُ ﴾ على ما يأتي ميانه . وقوله صلى الله عليه وسلم لما خرج : « هذه القبلة » فعينها كما عينها الله تعالى ، ولو كان الفرض يصح داخلها لما قال : « هذه القبلة » وبهذا يصح الجمع بين الأحاديث ، وهو أولى من إسقاط بعضها ، فلا تعارض . والحمد لله .

الخامسة — واختلفوا أيضا في الصلاة على ظهرها ؛ فقال الشافعي ما ذكرنا . وقال مالك : من صلى على ظهر الكعبة أعاد في الوقت . وقد روى عن بعض أصحاب مالك : يعيد أبدا . وقال أبو حنيفة : من صلى على ظهر الكعبة فلا شيء عليه .

السادسة — واختلفوا أيضا أيما أفضل الصلاة عند البيت أو الطواف به ؟ فقال مالك : الطواف لأهل الأمصار أفضل ، والصلاة لأهل مكة أفضل . وذكر عن ابن عباس وعطاء ومجاهد . والجمهور أن الصلاة أفضل . وفي الخبر : « لولا رجال خشع وشيوخ رقع وأطفال رضع وبهائم رقع لصيبتنا عليكم العذاب صبا » . ذكر أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب — في كتاب السابق واللاحق — عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لولا فيكم رجال خشع وبهائم رقع وصبيان رضع لصب العذاب على المذنبين صبا » . لم يذكر فيه « وشيوخ رقع » . وفي حديث أبي ذر « الصلاة خير موضوع فاستكثر أو استقل » . نخرجه الأجرى . والأخبار في فضل الصلاة والسجود كثيرة تشهد لقول الجمهور والله تعالى أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا ﴾ . فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ بَلَدًا آمِنًا ﴾ . يعنى مكة ، فدعا لذريته وغيرهم بالأمن وورثه العيش ؛ فروى أنه لما دعا بهذا الدعاء أمر الله تعالى جبريل فاقتلع الطائف من الشام فطاف بها حول البيت أسبوعا — فسميت الطائف لذلك — ثم أنزلها تهامة ؛ وكانت مكة وما يليها حين ذلك قفرا لا ماء ولا نبات ، فبارك الله فيما حولها كالطائف وغيرها ، وأنبت فيها أنواع الثمار على ما يأتى بيانه فى سورة إبراهيم إن شاء الله تعالى .

الثانية — اختلف العلماء فى مكة ، هل صارت حرما بسؤال إبراهيم أو كانت قبله كذلك على قولين :

(أحدهما) أنها لم تزل حرما من الجبارة المساطين ، ومن الخسوف والزلازل ، وسائر المثالات التى تحل بالبلاذ ، وجعل فى النفوس المتمردة من تعظيمها والهيبة لها ما صار به أهلها متميزين بالأمن من غيرهم من أهل القرى ، ولقد جعل فيها سبحانه من العلامة العظيمة على توحيدِهِ ما شوهده من أمر الصيد فيها : فيجتمع فيها الكلب والصيد فلا ينبج الكلب الصيد ولا ينفر منه حتى إذا خرجا من الحرم عدا الكلب عليه وعاد إلى النفور والهرب .

وإنما سأل إبراهيم ربه أن يجعلها آمنا من القحط والجذب والغارات ، وأن يرزق أهله من الثمرات ؛ لا على ما ظنه بعض الناس : أنه المنع من سفك الدم فى حق من لزمه القتل ، فإن ذلك يبعد كونه مقصودا لإبراهيم صلى الله عليه وسلم حتى يقال : طلب من الله أن يكون فى شرعه تحريم قتل من التجأ إلى الحرم ، هذا بعيد جدا .

(الثانى) أن مكة كانت حلالا قبل دعوات إبراهيم عليه السلام كسائر البلاد ، وأن بدعوته صارت حرما آمنا كما صارت المدينة بتحريم رسول الله صلى الله عليه وسلم آمنا بعد أن كانت حلالا .

احتج أهل المقالة الأولى بحديث ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة : « إن هذا البلد حرمه الله تعالى يوم خلق السموات والأرض فهو حرام بحرمه الله تعالى إلى يوم القيامة وإنه لم يحل القتال فيه لأحد قبلى ولم يحل لى إلا ساعة من نهار فهو



حرام بحرمة الله الى يوم القيامة لا يُعْضَدُ شوكه ولا يُنْفَرُ صيده ولا تُلْقَطُ لقطته إلا من عرفها ولا يُخْتَلَى خَلاؤه<sup>(١)</sup> فقال العباس : إلا الإذْحَرُ فإنه لَقَيْنِهِمْ وليوتهم ؛ قال : "إلا الإذْحَرُ" . ونحوه حديث أبي شريح أنوجهما مسلم وغيره .

وفي صحيح مسلم أيضا عن عبد الله بن زيد ابن عاصم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : «إن إبراهيم حرم مكة ودعا لأهلها وإنى حرمت المدينة كما حرم إبراهيم مكة وإنى دعوت في صاعها ومدنها مثل ما دعا به إبراهيم لأهل مكة» . قال ابن عطية : ولا تعارض بين الحديثين ؛ لأن الأول إخبار بسابق علم الله فيها وقضائه ، وكون الحرمة مدة آدم وأوقات عمارة القطر بإيمان . والثاني إخبار بتجديد إبراهيم لحرمتها وإظهاره ذلك بعد الدثور ، وكان القول الأول من النبي صلى الله عليه وسلم ثاني يوم الفتح إخبارا بتعظيم حرمة مكة على المؤمنين ، بإسناد التحريم إلى الله تعالى ، وذكر إبراهيم عند تحريم المدينة هو أيضا مثالا لنفسه ، ولا محالة أن تحريم المدينة هو أيضا من قبل الله تعالى ومن نافذ قضائه وسابق علمه . وقال الطبري : كانت مكة حراما ولم يتعبد الله الخلق بذلك حتى سأله إبراهيم ، فحرمها .

الثالثة - قوله تعالى : «وَأَرْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ مَنْ آمَنَ» . تقدم معنى الرزق . والثمرات جمع ثمرة وقد تقدم . من آمن ، بدل من أهل ، بدل البعض من الكل . والإيمان : التصديق . وقد تقدم . «قَالَ وَمَنْ كَفَرَ» . من ، في قوله : «وَمَنْ كَفَرَ» في موضع نصب ، والتقدير وارزق من كفر ، ويجوز أن يكون في موضع رفع بالابتداء ، وهي شرط والخبر «فَأَمْتَعَهُ» وهو الجواب .

واختلف هل هذا القول من الله أو من إبراهيم ؟ فقال أبي بن كعب وابن إسحاق وغيرهم : هو من الله تعالى ، وقرءوا فأمتعته بضم الهمزة وفتح الميم وتشديد التاء ، «ثُمَّ اضْطَرَّهُ» بقطع الألف وضم الراء ، وكذلك القراء السبعة خلا ابن عامر فإنه سكن الميم وخفف التاء . وحكى أبو اسحاق والزجاج أن في قراءة أبي : فتمتعه قليلا ثم اضطَرَّهُ ، بالنون . وقال ابن

(١) الخلى : النبات الرطب الرقيق ما دام رطبا . واختلاؤه : قطعه . (٢) في لسان العرب ليوتنا وقبورنا .

عباس ومجاهد وقتادة : هذا القول من إبراهيم عليه السلام ، وقرءوا ﴿ فاستمع ﴾ بفتح الهمزة وسكون الميم ، ﴿ ثم أضطره ﴾ بوصل الألف وفتح الراء . فكان إبراهيم عليه السلام دعا للمؤمنين وعلى الكافرين ، وعليه فيكون الضمير في " قال " لإبراهيم ، وأعيد " قال " لطول الكلام أو لخروجه من الدعاء لقوم إلى الدعاء على آخرين . والفاعل في قال على قراءة الجماعة لسم الله تعالى واختاره النحاس ، وجعل القراءة بفتح الهمزة وسكون الميم ووصل الألف شاذة ، قال : ونسق الكلام والتفسير جميعا يدلان على غيرها . أما نسق الكلام فإن الله تعالى أخبر عن إبراهيم عليه السلام أنه قال : ﴿ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا ﴾ . ثم جاء بقوله عز وجل : ﴿ وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴾ . ولم يفصل بينه بقال ، ثم قال بعد : ﴿ قَالَ وَمَنْ كَفَرَ ﴾ . فكان هذا جوابا من الله ، ولم يقل بعد : قال إبراهيم . وأما التفسير فقد صح عن ابن عباس وسعيد بن جبيرة ومحمد بن كعب ، وهذا لفظ ابن عباس : دعا إبراهيم عليه السلام لمن آمن دون الناس خاصة ، فأعلم الله عز وجل أنه يرزق من كفر كما يرزق من آمن ، وأنه يتمتع قليلا ثم يضطره إلى عذاب النار . قال أبو جعفر : وقال الله عز وجل : ﴿ كَلَّا يُعَذِّبُ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ مِنْ عَذَابٍ رِئِيسٍ ﴾ . وقال جل ثناؤه : ﴿ وَأَمْ سَمِعْتَهُمْ ﴾ . قال أبو إسحاق : إنما علم إبراهيم عليه السلام أن في ذريته كفارا فخص المؤمنين لأن الله تعالى قال : ﴿ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ ﴾ . القواعد : أساسه ، في قول أبي عبيدة والفراء . وقال الكسائي : هي الجدر . والمعروف أنها الأساس . وفي الحديث : " إن البيت لما هدم أخرجت منه حجارة عظام " . فقال ابن الزبير : هذه القواعد التي رفعها إبراهيم . وقيل : إن القواعد كانت قد اندرست فأطلع الله إبراهيم عليها . ابن عباس : وضع البيت على أركان رآها قبل أن يخلق البيت بالفن عام ثم دحيت الأرض من تحته . والقواعد واحدها قاعدة . والقواعد من النساء واحدها قاعد .



واختلف الناس فيمن بنى البيت أولاً وأسسهُ ، فقيل : الملائكة . روى عن جعفر بن محمد قال : سئل أبي وأنا حاضر عن بدء خلق البيت ، فقال : إن الله عز وجل لما قال : ﴿ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ۖ ﴾ . قالت الملائكة : ﴿ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ ۖ ﴾ . فغضب عليهم فعادوا بعرشه وطافوا حوله سبعة أطواف يسترضون ربهم حتى رضى الله عنهم وقال لهم : ابنوا لى بيتا فى الأرض يتعوذ به من سخطت عليه من بنى آدم ، ويطوف حوله كما طفتم حول عرشى فأرضى عنه كما رضيت عنكم ، فبنوا هذا البيت .

وذكر عبد الرزاق عن ابن جريح عن عطاء وابن المسيب وغيرهما : أن الله عز وجل أوحى الى آدم : إذا هبطت ابن لى بيتا ثم احفف به كما رأيت الملائكة تحف بعرشى الذى فى السماء . قال عطاء : فزعم الناس أنه بناه من خمسة أجبل : من حراء ، ومن طور سيناء ، ومن لبنان ، ومن الجودى ، ومن طور زيتا ، وكان ربضه من حراء . قال الخليل : والتربص ههنا الأساس المستدير بالبيت من الصخر ، ومنه يقال لما حول المدينة : ربض . وذكر الماوردى عن عطاء عن ابن عباس قال : لما أهبط آدم من الجنة الى الأرض قال له : يا آدم ، اذهب فأبن لى بيتا وطف به ، وإذ كرى عنده كما رأيت الملائكة تصنع حول عرشى ، فأقبل آدم يتخطا وطويت له الأرض ، وقبضت له المفازة ، فلا يقع قدمه على شىء من الأرض إلا صار عمرانا حتى انتهى الى موضع البيت الحرام ، وأن جبريل عليه السلام ضرب بجانبه الأرض فأبرز عن أس ثابت على الأرض السابعة السفلى ، وقذفت إليه الملائكة بالصخر ، فما يطبق الصخرة منها ثلاثون رجلا ، وأنه بناه من خمسة أجبل كما ذكرنا . وقد روى فى بعض الأخبار : أنه أهبط لآدم عليه السلام خيمة من خيام الجنة ، فقضت فى موضع الكعبة ليسكن إليها ويطوف حولها ، فلم تزل باقية حتى قبض الله آدم ثم رفعت . وههنا من طريق وهب ابن منبه . وفى رواية : أنه أهبط معه بيت فكان يطوف به والمؤمنون من ولده ، وكذلك الى زمان الفرق ثم رفعه الله فصار فى السماء ، وهو الذى يدعى البيت المعمور . روى هذا عن قتادة ذكره الخليل فى كتاب «منهاج الدين» له ،

وقال: يجوز أن يكون معنى ما قال قتادة من أنه أهبط مع آدم بيت أي أهبط معه مقدر البيت المعمور طولا وعرضا وسمكا، ثم قيل له: ابن بقدره، ويجوز أن يكون بجماله، فكان حياله موضع الكعبة، فبناها فيه. وأما الخيمة فقد يجوز أن تكون أنزلت وضربت في موضع الكعبة فلما أمر ببنائها فبناها كانت حول الكعبة طمانينة لقلب آدم صلى الله عليه وسلم ما عاش ثم رفعت، فتتفق هذه الأخبار؛ فهذا بناء آدم عليه السلام، ثم بناء إبراهيم صلى الله عليه وسلم. وقال ابن جريج: وقال ناس: أرسل الله سحابة فيها رأس؛ فقال الرأس: يا إبراهيم، إن ربك يأمر بك أن تأخذ بقدر هذه السحابة، فجعل ينظر إليها ويحيط قدرها، ثم قال الرأس: إنه قد فعلت؛ فحفر فأبرز عن أساس ثابت في الأرض. وروى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه: أن الله تعالى لما أمر إبراهيم بعمارة البيت خرج من الشام ومعه آبنه إسماعيل وأمه هاجر، وبعث معه السكينة<sup>(١)</sup> لها لسان تتكلم به، يفسدو معها إبراهيم إذا غدت، ويروح معها إذا راحت حتى انتهت به إلى مكة؛ فقالت لإبراهيم: ابن علي موضع الأساس؛ فرفع البيت هو وإسماعيل حتى آتته إلى موضع الركن؛ فقال لابنه: يا بني، أبغني حجرا أجعله علما للناس؛ فجاءه بحجر فلم يرضه؛ وقال: أبغني غيره؛ فذهب يلتمس فجاءه وقد أتى بالركن فوضعه موضعه؛ فقال: يا أبة، من جاءك بهذا الحجر؟ فقال: من لم يكن لي إليك. ابن عباس: صاح أبو قبيس: يا إبراهيم، يا خليل الرحمن، إن لك عندي ودعة فخذها؛ فإذا هو بحجر أبيض من ياقوت الجنة كان آدم قد نزل به من الجنة؛ فلما رفع إبراهيم وإسماعيل القواعد من البيت جاءت سحابة مربعة فيها رأس فنادت: أن ارفعا علي ترابعي. فهذا بناء إبراهيم عليه السلام. وروى أن إبراهيم وإسماعيل لما فرغا من بناء البيت أعطاهما الله الخليل جزاء عن رفع قواعد البيت. روى الترمذي الحكيم حدثنا عمر بن أبي عمر حدثني نعيم بن حماد حدثنا عبد الوهاب بن همام أخو عبد الرزاق عن ابن جريج عن ابن أبي مليكة عن ابن عباس قال: كانت الخليل وحشا كسائر الوحوش، فلما أذن الله لإبراهيم وإسماعيل برفع

(١) السكينة: ريح نجوج، أي مريضة المر. نهاية ابن الأثير.

(٢) أبو قبيس: اسم الجبل المشرف على مكة.



الفواعد قال الله تبارك اسمه : "إني معطيكم أكثرًا أدخرته لكم" ثم أوحى إلى إسماعيل أن اخرج إلى أجياد فادع يأتك الكثر، فخرج إلى أجياد - وكانت وطنًا - ولا يدري ما الدعاء ولا الكثر، فألمحه ، فلم يبق فرس بأرض العرب إلا جاءته فأمكنته من نواصيها ، وذلها له ، فاركبوها وأعطوها فلانها ميامين ، وهي ميراث أبيكم إسماعيل ، فلانما سمي الفرس عربيًا لأن إسماعيل أمر بالدعاء وإياه أتى . وروى عبد المنعم بن إدريس عن وهب بن منبه قال : أول من بنى البيت بالطين والحجارة شيث عليه السلام ، وأما بنيان قريش له فمشهور ، وخبر الحية في ذلك مذكور ، وكانت تمنعهم من هدمه إلى أن اجتمعت قريش عند المقام فعجوا إلى الله تعالى وقالوا : ربنا ، لم ترع ! أردنا تشريف بيتك وتزيينه ، فان كنت ترضى بذلك وإلا فما بدالك فافعل ، فسمعوا خواتم من السماء - والحوات : حفيف جناح الطير الضخم - فإذا هو بطائر أعظم من النسر ، أسود الظهر أبيض البطن والرجلين ، ففرز محاليه في قفا الحية ، ثم انطلق بها تجر ذنبها أعظم من كذا وكذا حتى انطلق بها نحو أجياد ، فهدمتها قريش وجعلوا يننونها بحجارة الوادي تحملها قريش على رقابها ، فرفعوها في السماء عشرين ذراعًا ، فبينا النبي صلى الله عليه وسلم يحمل حجارة من أجياد وعليه ثمرة فضاق عليه الثمرة فذهب يرفع الثمرة على عاتقه ، فترى عورته من صغر الثمرة ، فنودي : يا محمد ، نمر عورتك ، فلم ير عريانا بعد . وكان بين بنيان الكعبة وبين ما أنزل عليه خمس سنين ، وبين نحروجه وبنائها خمس عشرة سنة . ذكره عبد الرزاق عن معمر عن عبد الله بن عثمان عن أبي الطفيل . وذكر عن معمر عن الزهري : حتى إذا بنوها وبلغوا موضع الركن اختصمت قريش في الركن ، أي القبائل على رفعه ؟ حتى شجر بينهم ، فقالوا : تعالوا نحكم أول من يطلع علينا من هذه السكة ، فاصطلحوا على ذلك ، فأطلع عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو غلام عليه وشاح ثمرة ، فحكموه فأمر بالركن فوضع في ثوب ، ثم أمر سيّد كل قبيلة فأعطاه ناحية من الثوب ، ثم ارتقى هو فرفعوا إليه الركن ، فكان هو يضعه صلى الله عليه وسلم .

قال ابن إسحاق : وحديث أن قريشا وجدوا في الركن كتابا بالسريانية فلم يدر ما هو ، حتى قرأه لهم رجل من يهود ، فإذا فيه : « أنا الله ذو بكة خلقتها يوم خلقت السموات والأرض وصورت الشمس والقمر ، وحفقتها بسبعة أملاك حنفاء ، لا تزول حتى يزول أخشابها . مبارك لأهلها في المساء والليل » . وعن أبي جعفر محمد بن علي قال : كان باب الكعبة على عهد العالين وجرهم وإبراهيم عليه السلام بالأرض حتى بنته قريش . خرج مسلم عن عائشة رضي الله عنها قالت : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الجدر أمن البيت هو ؟ قال : « نعم » قالت : فلم لم يدخلوه [ في البيت ] ؟ قال : « إن قومك قصرت بهم النفقة » . قلت : فما شأن بابه مرتفعا ؟ قال : « فعل ذلك قومك ليدخلوا من شاءوا ويمنعوا من شاءوا ولولا أن قومك حديث عهدهم في الجاهلية فأخاف أن تنكر قلوبهم لنظرت أن أدخل الجدر في البيت وأن ألزق بابه بالأرض » . وخرج عن عبد الله بن الزبير رضي الله عنه قال : حدثتني خالتي ( يعني عائشة ) رضي الله عنها قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم : « يا عائشة لولا أن قومك حديث عهد بشرك هدمت الكعبة فالزقتها بالأرض وجعلت لها بابين بابا شرقيا وبابا غربيا وزدت فيها ستة أذرع من الحجر فإن قريشا اقتصرتها حيث بنت الكعبة » . وعن عروة عن عائشة قالت قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لولا حداثة [ عهد ] قومك بالكفر لنقضت الكعبة وجعلتها على أساس إبراهيم فإن قريشا حين بنت الكعبة استقصرت وجعلت لها خلفا » . وفي البخاري قال هشام بن عروة : يعني بابا . وفي البخاري أيضا : « جعلت لها خلفين » يعني بابين . فهذا بناء قريش . ثم لما غزا أهل الشام عبد الله بن الزبير ووهت الكعبة من حريقهم ، هدمها ابن الزبير وبنائها على ما أخبرته عائشة وزاد فيه خمسة أذرع من الحجر حتى أبدى أسسا نظر الناس إليه ، فبنى عليه البناء . وكان طول الكعبة ثمانى عشرة ذراعا .

(١) الأخشاب : الجبلان المطيفان بمكة ، وهما : أبو قيس ، والأحر .

(٢) الجدر ( بفتح الجيم واسكان الدال ) : حجر الكعبة ( بكسر الحاء ) .

(٣) الزيادة عن صحيح مسلم .



فلما زاد فيه استقصره، فزاد في طوله عشرة أذرع، وجعل لها بايين أحدهما يُدخَل منه،  
والآخر يُخرج منه . كذا في صحيح مسلم ، وألفاظ الحديث تختلف . وذكر سفيان عن  
داود بن شابور عن مجاهد قال : لما أراد ابن الزبير أن يهدم الكعبة ويبنيه <sup>(١)</sup> قال للناس  
اهدموا، قال : فأبوا أن يهدموا وخافوا أن ينزل عليهم العذاب . قال مجاهد : فخرجنا إلى منى  
فأقمنا بها ثلاثا ننظر العذاب . قال : وآرتقي ابن الزبير على جدار الكعبة هو بنفسه، فلما رأوا  
أنه لم يصبه شيء اجتروا على ذلك . قال : فهدموا . فلما بناها جعل لها بايين : بابا يدخلون  
منه، وبابا يخرجون منه، وزاد فيه مما يلي الحجر ستة أذرع، وزاد في طولها تسعة أذرع .  
قال مسلم في حديثه : فلما قتل ابن الزبير كتب الحجاج إلى عبد الملك بن مروان يخبره  
بذلك، ويخبره أن ابن الزبير قد وضع البناء على أسس <sup>(٢)</sup> نظر إليه العدول من أهل مكة . فكتب  
إليه عبد الملك : إنا لسنا من تلطيخ ابن الزبير في شيء، أما ما زاد في طوله فأقره، وأما ما زاد  
فيه من الحجر فرده إلى بنائه، وسد الباب الذي فتحه، فنقضه وأعاده إلى بنائه . في رواية  
قال عبد الملك : ما كنت أظن أبا خبيب (يعني ابن الزبير) سميع من عائشة ما كان  
يزعم أنه سمعه منها . قال الحارث بن عبد الله : بلى، أنا سمعته منها . قال : سمعتها تقول ماذا ؟  
قال : قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : <sup>(٣)</sup> "إن قومك استقصروا من بنيان البيت  
ولولا حداثة عهدهم بالشرك أحدث ما تركوا منه فإن بدا لقومك من بعدى أن يبنوه فهلمني  
لأريك ما تركوا منه فأراها قريبا من سبعة أذرع" . في أخرى : قال عبد الملك : لو كنت سمعته  
قبل أن أهدمه لتركنه على ما بناه ابن الزبير . فهذا ما جاء في بناء الكعبة من الآثار .

وروى أن الرشيد ذكر مالك بن أنس أنه يريد هدم ما بنى الحجاج من الكعبة، وأن  
يرده على بناء ابن الزبير لما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم وامتناله ابن الزبير، فقال له  
مالك : ناشدك الله يا أمير المؤمنين ألا تجعل هذا البيت بلعبة للولك، لا يشاء أحد منهم

(١) كذا في نسخ الأصل . ولعل تذكير الضمير على معنى البيت .

(٢) قوله : إنا لسنا . الخ . يعني إنا برءاء مما لوته بما اعتمده من هدم الكعبة . (عن شرح الزري)

(٣) كذا في صحيح مسلم . وفي نسخ الأصل : «تمامه» .

إلا نقض البيت وبناءه فتذهب هيئته من صدور الناس . وذكر الواقدي حدثنا معمر عن همام بن منبه سمع أبا هريرة يقول : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن سب أسعد الحميري ، وهو تبع ، وهو أول من كسا البيت ، وهو تبع الآخر . قال ابن إسحاق : كانت تكسى القباطي ثم كسيت البرد ، وأول من كساها الديباج الجمجج .

قال العلماء : ولا ينبغي أن يؤخذ من كسوة الكعبة شيء ، فإنه مهدي إليها ، ولا ينقص منها شيء . روى عن سعيد بن جبيرة أنه كان يكره أن يؤخذ من طيب الكعبة يستشفى به . وكان إذا رأى الخادم تأخذ منه قفدها قفدة لا يالو أن يوجعها . وقال عطاء . كان أحدا إذا أراد أن يستشفى به جاء بطيب من عنده فمسح به الحجر ثم أخذه .

قوله تعالى : ﴿ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا ﴾ . المعنى : ويقولان ربنا ؛ لحذف . وكذلك هي في قراءة أبي وعبد الله بن مسعود : ﴿ وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ وَيُقُولَانِ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا ﴾ .

وتفسير إسماعيل : اسمع يا الله ؛ لأن إيل بالسريانية هو الله ؛ وقد تقدم . ف قيل : إن إبراهيم لما دعا ربه قال : اسمع يا إيل ؛ فلما أجابه ربه ورزقه الولد سماه بما دعاه . ذكره الماوردي . قوله تعالى : ﴿ إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ اسمان من أسماء الله تعالى قد أتينا عليهما في الكتاب " الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى " .

قوله تعالى : ﴿ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ ﴾ أى صيرنا . ومسلمين مفعول ثان . سألوا التثبيت والدوام . والإسلام في هذا الموضع الإيمان والأعمال جميعا ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ ﴾ . ففى هذا دليل لمن قال : إن الإيمان والإسلام شيء واحد ؛ وعضدوا هذا بقوله تعالى في الآية الأخرى : ﴿ فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ . فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَلٍّ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴾ . وقرأ ابن عباس وعوف الأعرابي ﴿ مُسْلِمِينَ ﴾ على الجمع .



قوله تعالى : ﴿ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةٌ مُسْلِمَةٌ لَكَ ﴾ أى ومن ذريتنا فاجعل . فيقال : إنه لم يدع نبي إلا لنفسه ولأئمة إلا إبراهيم فإنه دعا مع دعائه لنفسه ولأئمة لهذه الأمة . ومن ، في قوله : ﴿ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا ﴾ للتبويض ؛ لأن الله تعالى قد كان أعلمه أن منهم ظالمين . وحكى الطبرى أنه أراد بقوله ﴿ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا ﴾ العرب خاصة ، قال السهيلي : وذريتهما العرب ؛ لأنهم بنو نبت بن إسماعيل ، أو بنو تميم بن إسماعيل ، ويقال : قيدر بن نبت بن إسماعيل . أو تميم ، على أحد القولين . قال ابن عطية : وهذا ضعيف . لأن دعوته ظهرت في العرب وفيمن آمن من غيرهم . والأئمة : الجماعة هنا . وتكون واحدا إذا كان يقتدى به في الخير ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ ﴾ . وقال صلى الله عليه وسلم في زيد بن عمرو بن نفيل : « يبعث أمة وحده » لأنه لم يشرك في دينه غيره ، والله أعلم . وقد يطلق لفظ الأئمة على غير هذا المعنى ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ ﴾ أى على دين وملة ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً ﴾ . وقد تكون بمعنى الحين والزمان ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ ﴾ أى بعد حين وزمان . ويقال : هذه أئمة زيد أى أم زيد . والأئمة أيضا : القامة ؛ يقال : فلان حسن الأئمة أى حسن القامة ؛ قال :

وإن معاوية الأكرم \* بن حسان الوجوه طوال الأئم

وقيل : الأئمة الشجرة التى تبلغ أم الدماغ ؛ يقال : رجل مأموم وأيم .

قوله تعالى : ﴿ وَأَرَأَيْتُمْ مَتَّاسِكًا ﴾ . أروا من رؤية البصر ، فتعدى إلى مفعولين ؛ وقيل : من رؤية القلب . ويلزم قائله أن يتعدى الفعل منه إلى ثلاثة مفعولين . قال ابن عطية :

(١) كذا ورد كلام السهيلي في بعض الأصول . وورد في بعضها الآخر هكذا : « قال السهيلي : وذريتهما العرب ، لأنهم بنو نبت بن إسماعيل أو بنو تميم بن إسماعيل ، ويقال : قيدر بن نبت بن إسماعيل . أما العدنانية فن نبت . وأما القحطانية فن قيدر بن نبت بن إسماعيل أو تميم ، على أحد القولين الخ » .  
(٢) في نسخة ابن هشام ( ج ١ ص ٤ طبع إروا ) « نابت » وقد ذكر أولاد إسماعيل الاثنى عشر ولم يذكر فيهم اسم « تميم » .

(١) وينفصل بأنه يوجد معدي بالهمزة من رؤية القلب إلى مفعولين كغير المعدي ؛ قال حطائط  
ابن يعفر أخو الأسود بن يعفر :

أَرِنِي جِوَادَا مَاتَ هُزْلًا لَأَتِيَّ \* أَرَى مَا تَرَيْنَ أَوْ بَحِيلًا تُحِلُّدَا

وقرأ عمر بن عبد العزيز وقتادة وابن كثير وابن تميم والسدي وروح عن يعقوب ورويس  
والسوسي (أَرْنَا) بسكون الراء في القرآن ؛ واختاره أبو حاتم . وقرأ أبو عمرو باختلاس كسرة  
الراء ، والباقون بكسرها ؛ واختاره أبو عبيد . وأصله أَرَيْنَا بالهمز . فمن قرأ بالسكون قال :  
ذهبت الهمزة وذهبت حركتها وبقيت الراء ساكنة على حالها ؛ واستدل بقول الشاعر :

أَرْنَا إِدَاوَةَ عَبْدِ اللَّهِ نَمْلُوهَا \* مِنْ مَاءِ زَمْزَمٍ إِنَّ الْقَوْمَ قَدْ ظَمِنُوا

ومن كسر فإنه نقل حركة الهمزة المحذوفة إلى الراء . وأبو عمرو طلب الخفصة . وعن شجاع  
ابن أبي نصر وكان أميناً صادقاً أنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فذاكره أشياء  
من حروف أبي عمرو فلم يرد عليه إلا حرفين ، هذا ، والآخر ( مَا نَنْسَخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نَنْسَاهَا )  
مهموزاً .

قوله تعالى : ( مَنَاسِكًا ) . يقال : إن أصل النسك في اللغة الغسل ؛ يقال منه : نَسَكَ  
توبه إذا غسله . وهو في الشرع اسم للعبادة ؛ يقال : رجل ناسك إذا كان عابداً .

وأختلف العلماء في المراد بالمناسك هنا ، فقليل : مناسك الحج ومعامله . قاله قتادة والسدي .  
وقال مجاهد وعطاء وابن جريج : المناسك المذابح أي مواضع الذبح . وقيل : جميع المتعبدات .  
وكل ما يتعبد به إلى الله تعالى يقال له مَنَسْكٌ وَمَنَسِكٌ . والناسك : العابد . قال النحاس :  
يقال نَسَكَ يَنْسِكُ ، فكان يجب على هذا أن يقال : مَنَسْكٌ ، إلا أنه ليس في كلام العرب مَفْعُلٌ .

(١) قال أبو حيان : « ... يعني أنه قد استعمل في اللسان العربي متعدياً إلى اثنين ومعه همزة النقل كما استعمل

متعدياً إلى اثنين بغير الهمزة » .

(٢) ويرى « لعلني » ، ولأن بمعنى لعلني .

(٣) ورد هذا الاسم محذوفاً في نسخ الأصل . والتصويب عن طبقات القراء ومهذب التهذيب .



وعن زهير بن محمد قال : لما فرغ إبراهيم عليه السلام من بناء البيت الحرام قال : أي رب ، قد فرغت فارنا مناسكنا ، فبعث الله تعالى إليه جبريل ففج به ، حتى إذا رجع من عرفة وجاء يوم النحر عرض له إبليس ، فقال له : أحصيه ، فحصبه بسبع حصيات ، ثم الغد ثم اليوم الثالث ، ثم علا <sup>(١)</sup> ثييرا فقال : يا عباد الله ، أجيئوا ، فسمع دعوته من بين الأجر ممن في قلبه مثقال ذرة من إيمان ، فقال : لييك . اللهم لييك ، قال : ولم يزل على وجه الأرض سبعة مسلمون فصاعدا ، لو لا ذلك لأهلك الأرض ومن عليها . وأول من أجاب أهل اليمن .

وعن أبي مجلز قال : لما فرغ إبراهيم من البيت جاءه جبريل عليه السلام فأراه الطواف بالبيت - قال : وأحسبه قال : والصفاء والمروة - ثم انطلقا إلى العقبة فعرض لهما الشيطان ، فأخذ جبريل سبع حصيات وأعطى إبراهيم سبع حصيات ، فرمى وكبرا ، وقال لإبراهيم : إرم وكبرا ، فرميا وكبرا مع كل رمية حتى أفل الشيطان . ثم انطلقا إلى الجمرة الوسطى ، فعرض لهما الشيطان ، فأخذ جبريل سبع حصيات وأعطى إبراهيم سبع حصيات ، وقال : إرم وكبرا ، فرميا وكبرا مع كل رمية حتى أفل الشيطان . ثم أتيا الجمرة القصوى فعرض لهما الشيطان ، فأخذ جبريل سبع حصيات وأعطى إبراهيم سبع حصيات وقال : إرم وكبرا ، فرميا وكبرا مع كل رمية حتى أفل الشيطان . ثم أتى به جمعا فقال : ها هنا يجمع الناس الصلوات . ثم أتى به عرفات فقال : عرفت ؟ فقال نعم ، فمن ثم سُمي عرفات . وروى أنه قال له : عرفت ، عرفت ، عرفت ؟ أي مني والجمع وهذا ، فقال نعم ، فسمى ذلك المكان عرفات . وعن خُصيف بن عبد الرحمن أن مجاهدا حدثه قال : لما قال إبراهيم عليه السلام : ﴿ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا ﴾ . أرى الصفاء والمروة ، وهما من شعائر الله بنص القرآن ، ثم خرج به جبريل ، فلما صرَّ بجمر العقبة إذا إبليس عليها ، فقال له جبريل : كبر وأرمه ، فارتفع إبليس إلى الوسطى ، فقال جبريل : كبر وأرمه ، ثم في الجمرة القصوى كذلك . ثم انطلق به إلى المشعر الحرام ،

(١) ثير أعظم جبل بمكة يتناوب بين مرة .

(١) جمع (هتج فسكون) : المزدلفة .

ثم أتى به عرفة فقال له : عرفت ما أريتك ؟ قال نعم ؛ فسميت عرفات لذلك ؛ قال :  
 فأذن في الناس بالبحر ؛ قال : كيف أقول ؟ قال قل : يا أيها الناس ، أجيئوا ربكم ثلاث مرار ،  
 ففعل ؛ فقالوا : لبيك . اللهم لبيك . قال : فمن أجاب يومئذ فهو حاج . وفي رواية أخرى أنه  
 حين نادى استدار فدعا في كل وجه ، فلبى الناس من كل مشرق ومغرب ، ونطأطأت الجبال  
 حتى بعد صوته . وقال محمد بن إسحاق : لما فرغ إبراهيم خليل الرحمن صلوات الله عليه من بناء  
 البيت الحرام ، جاءه جبريل عليه السلام فقال له : طف به سبعا ؛ فطاف به سبعا هو  
 وإسماعيل عليهما السلام ، يستامان الأركان كلها في كل طواف ؛ فلما أكمل سبعا صليا خلف  
 المقام ركعتين . قال : فقام جبريل فأراه المناسك كلها : الصفا والمروة ومنى والمزدلفة . قال :  
 فلما دخل منى وهبط من العقبة تمثل له إبليس ؛ فذكر نحو ما تقدم . قال ابن إسحاق :  
 وبلغني أن آدم عليه السلام كان يستلم الأركان كلها قبل إبراهيم عليه السلام . وقال : حج  
 إسحاق وسارة من الشام ، وكان إبراهيم عليه السلام يحجه كل سنة على البراق ؛ وحجته بعد  
 ذلك الأنبياء والأئم . وروى محمد بن سابط عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " كان  
 النبي من الأنبياء إذا هلك أمتة لحق مكة فتعبد بها هو ومن آمن معه حتى يموتوا ؛ فمات بها  
 نوح وهود وصالح ، وقبورهم بين زمزم والجحر " . وذكر ابن وهب أن شعيبا مات بمكة هو  
 ومن معه من المؤمنين ، فقبورهم في غربى مكة بين دار الندوة وبين بني سهم . وقال ابن  
 عباس : في المسجد الحرام قبران ليس فيهما غيرهما ، قبر إسماعيل وقبر شعيب عليهما السلام ؛  
 فقبر إسماعيل في الجحر ، وقبر شعيب مقابل الحجر الأسود . وقال عبد الله بن ضمرة السلوي :  
 ما بين الركن والمقام إلى زمزم قبور تسعة وتسعين نبيا جاءوا حجاجا فقبروا هنالك صلوات  
 الله عليهم أجمعين .

قوله تعالى : ﴿ وَتَبَّ عَلَيْنَا ﴾ . اختلف في معنى قول إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام ،  
 ﴿ وَتَبَّ عَلَيْنَا ﴾ وهم أنبياء معصومون ، فقالت طائفة : طلبا للتثبيت والدوام ، لا أنهما كان  
 لهما ذنب .



قلت : وهذا حسن ، وأحسن منه أنهما لما عرفا المناسك وبنيا البيت ، أرادا أن يبينا للناس ويعرفاهم أن ذلك الموقف وتلك المواضع مكان التنصّل من الذنوب وطلب التوبة . وقيل : المعنى : وتب على الظّلمة منا . وقد مضى الكلام في عصمة الأنبياء عليهم السلام في قصة آدم عليه السلام ، وتقدّم القول في معنى قوله : ﴿ إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ رَبَّنَا وَأَبْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ ﴾ . يعني محمدا صلى الله عليه وسلم . وفي قراءة أبيّ ﴿ وَأَبْعَثْ فِي آخِرِهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ ﴾ . وقد روى خالد بن معدان أن نفراً من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قالوا له : يا رسول الله ، أخبرنا عن نفسك ؛ قال : " نعم أنا دعوة أبي إبراهيم وبشرى عيسى " . ورسولا أى مرسلا ، وهو فعول من الرسالة . قال ابن الأنباري : يشبه أن يكون أصله من قولهم : ناقة مرسّال ورسلّة إذا كانت سهلة السير ماضية أمام النوق . ويقال للجماعة المهمة المرسلّة رسل ، وجمعه أرسال . ويقال : جاء القوم أرسالا أى بعضهم أربعض ؛ ومنه يقال للبن رسل ؛ لأنه يرسل من الضرع .

قوله تعالى : ﴿ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ ﴾ . الكتاب القرآن . والحكمة المعرفة بالدين ، والفقه في التأويل ، والفهم الذي هو منحة ونور من الله تعالى . قاله مالك ، رواه عنه ابن وهب ، وقاله ابن زيد . وقال قتادة : الحكمة السنة وبيان الشرائع . وقيل : الحكمة القضاء خاصة ؛ والمعنى مقارب . ونسب التعليم إلى النبي صلى الله عليه وسلم من حيث هو يعطى الأمور التي ينظر فيها ، ويعلم طريق النظر بما يليق به إليه الله من وحيه . ﴿ وَيُزَكِّيهِمْ ﴾ أى يطهرهم من ضرر الشرك ، عن ابن جريح وغيره . والزكاة التطهير ، وقد تقدّم . وقيل : إن الآيات تلاوة ظاهر الألفاظ ، والكتاب معاني الألفاظ ، والحكمة الحكم ، وهو مراد الله بالخطاب من مطلق ومقيد ومفسر ومجمل وعموم وخصوص ، وهو معنى ما تقدّم . والله تعالى أعلم . ﴿ وَالْعَزِيزُ ﴾ معناه المنيع الذي لا ينال ولا يغالب . وقال ابن كيسان : معناه الذي لا يعجزه شيء . دليله : ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ ﴾ .

الكسائي : العزيز الغالب ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ وَعَزَّزْنِي فِي الْخُطَابِ ﴾ . وفي المثل : « من عزَّ بَرَّ » أى من غلب سلب . وقيل : العزيز الذى لا مثل له . بيانه ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾ . وقد زدنا هذا المعنى بيانا فى اسمه العزيز فى كتاب « الأسنى فى شرح أسماء الله الحسنى » وقد تقدّم معنى الحكيم ، والحمد لله .

قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَرْغَبُ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ ﴾ الآية . من استفهام فى موضع رفع بالابتداء . ويرغب صلة من . إلا من سفه نفسه فى موضع الخبر . وهو تقييد وتوبيخ وقع فيه معنى النفي ، أى وما يرغب ، قاله النحاس . والمعنى : يزهد فيها وينأى بنفسه عنها ، أى عن الملة وهى الدين والشرع . إلا من سفه نفسه ، قال قتادة : وهم اليهود والنصارى ، رغبوا عن ملة إبراهيم واتخذوا اليهودية والنصرانية بدعة ليست من الله تعالى . قال الزجاج : سفه بمعنى جهل ، أى جهل أمر نفسه فلم يفكر فيها . وقال أبو عبيدة : المعنى أهلك نفسه . وحكى ثعلب والمبرد أن سَفِهَ بكسر الفاء يتعدى كسَفِهَ بفتح الفاء وشَدَّها . وحكى عن أبى الخطاب ويونس أنها لغة . وقال الأخفش : سفه نفسه أى فعل بها من السفه ما صار به سفيها . وعنه أيضا هى لغة بمعنى سَفِهَ ، حكاه المهدوى ، والأول ذكره الماوردى . فأما سَفِهَ بضم الفاء فلا يتعدى ، قاله المبرد وثعلب . وحكى الكسائي عن الأخفش أن المعنى جهل فى نفسه ، فحذفت « فى » فأنتصب . قال الأخفش : ومثله عقدة النكاح<sup>(١)</sup> ، أى على عقدة النكاح . وهذا يجرى على مذهب سيبويه فيما حكاه من قولهم : ضرب فلان الظهر والبطن ، أى فى الظهر والبطن . الفراء : هو تمييز . قال ابن بحر : معناه جهل نفسه وما فيها من الدلالات والآيات الدالة على أن لها صانعا ليس كمثله شيء ، فيعلم به توحيد الله وقدرته . قلت : وهذا معنى قول الزجاج : فيفكر فى نفسه من يدين يبطش بهما ، ورجلين يمشى عليهما ، وعين يبصر بها ، وأذن يسمع بها ، ولسان ينطق به ، وأضراس تنبت له عند غناه عن الرضاع وحاجته الى الغذاء ليطحن بها الطعام ، ومعدة أعدت لطبخ الغذاء ، وكبد يصعد إليها صفوه ، وعروق ومعارب ينفذ فيها الى الأطراف ، وأمعاء يرسب إليها ثقل الغذاء ويبرز

(١) أى فى قوله تعالى : ( ولا تعزّوا عقدة النكاح ) .



من أسفل البدن ، فيستدل بهذا على أن له خالقا قادرا عليها حكما . وهذا معنى قوله تعالى :  
 ﴿ وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴾ . أشار الى هذا الخطأ بى رحمه الله تعالى . وسيأتى له مزيد بيان  
 فى سورة « والذاريات » إن شاء الله تعالى .

وقد استدل بهذه الآية من قال : إن شريعة إبراهيم شريعة لنا إلا ما نسخ منها ؛ وهذا  
 كقوله : ﴿ مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ ﴾ ، ﴿ أَنْ آتَبِعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ ﴾ . وسيأتى بيانه .  
 قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا ﴾ أى اخترناه للرسالة بفعلناه صافيا من  
 الأدناس . والأصل فى اصطفيناه اصطفيناه ، أبدلت التاء طاء لتشابهها مع الصاد فى الإطباق .  
 واللفظ مشتق من الصفوة ؛ ومعناه تخير الأصفى .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ . الصالح فى الآخرة هو الفائز . ثم قيل :  
 كيف جاز تقديم ﴿ فِي الْآخِرَةِ ﴾ وهو داخل فى الصلة ؟ قال النحاس : فالجواب أنه ليس  
 التقدير إنه لمن الصالحين فى الآخرة فتكون الصلة قد تقدمت ؛ ولأهل العربية فيه ثلاثة  
 أقوال : منها أن يكون المعنى وإنه صالح فى الآخرة ثم حذفت . وقيل : فى الآخرة متعلق  
 بمصدر محذوف أى صلاحه فى الآخرة . والقول الثالث : أن الصالحين ليس بمعنى الذين  
 صلحوا ، ولكنه اسم قائم بنفسه ؛ كما يقال الرجل والغلام .

قلت : وقول رابع أن المعنى وإنه فى عمل الآخرة لمن الصالحين ؛ فالكلام على حذف  
 مضاف . وقال الحسن بن الفضل : فى الكلام تقديم وتأخير ، مجازه ولقد اصطفيناه فى الدنيا  
 والآخرة وإنه لمن الصالحين . وروى حمّاج بن حمّاج - وهو حمّاج الأسود ، وهو أيضا حمّاج  
 الأحول المعروف بزق العسل - قال : سمعت معاوية بن قرة يقول : اللهم إن الصالحين أنت  
 أصلحتهم ورزقتهم أن عملوا بطاعتك فرضيت عنهم ، اللهم كما أصلحتهم فأصلحننا ، وكما رزقتهم  
 أن عملوا بطاعتك فرضيت عنهم فأرزقنا أن نعمل بطاعتك وأرض عنا .

(١) فى بعض الأصول : « لتناسبها ... » . (٢) ظاهر كلام المؤلف أن هذا وجه رابع من أوجه  
 الأعراب . وهو غير واضح . وظاهر كلام أبي حيان أنه تفسير لأحد المعاني قيلت فى المراد من قوله تعالى :  
 « فى الآخرة » . (٣) كذا ورد فى بعض نسخ الأصل وأبى حيان . وفى بعضها : « الحسين » .

قوله تعالى : ﴿ إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ ﴾ الآية . العامل في إذ قوله : ﴿ أَصْطَفَيْنَاهُ ﴾ .  
 أى اصطفيناه إذ قال له ربه أسلم . وكان هذا القول من الله تعالى حين ابتلاه بالكوكب  
 والقمر والشمس . وقال ابن كيسان والكلبي : أى أخلص دينك لله بالتوحيد ؛ وقيل :  
 اخضع واخشع . وقال ابن عباس : إنما قال له ذلك حين خرج من السرب<sup>(٢)</sup> على ما يأتى  
 ذكره في الأنعام . والإسلام هنا على أتم وجوهه . والإسلام فى كلام العرب الخضوع  
 والانقياد للمستسلم . وليس كل إسلام إيماناً ، وكل إيمان إسلاماً ؛ لأن من آمن بالله فقد انقاد  
 واستسلم لله ، وليس كل من أسلم آمن بالله ؛ لأنه قد يتكلم فرقاً من السيف ولا يكون ذلك  
 إيماناً ؛ خلافاً للقدرية والخوارج حيث قالوا : إن الإسلام هو الإيمان ؛ فكل مؤمن مسلم ،  
 وكل مسلم مؤمن ؛ لقوله تعالى : ﴿ إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ ﴾ ؛ فدل على أن الإسلام هو  
 الدين ، وأن من ليس بمسلم فليس بمؤمن .

ودليلنا قوله تعالى : ﴿ قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا ﴾ الآية .  
 فأخبر الله تعالى أنه ليس كل من أسلم مؤمناً ؛ فدل على أنه ليس كل مسلم مؤمناً . وقال صلى  
 الله عليه وسلم لسعد بن أبى وقاص لما قال له : أعط فلانا فإنه مؤمن ؛ فقال النبي صلى الله  
 عليه وسلم : « أو مسلم » الحديث ، نخرجه مسلم ؛ فدل على أن الإيمان ليس الإسلام ، فإن  
 الإيمان باطن ، والإسلام ظاهر ؛ وهذا بين . وقد يطلق الإيمان بمعنى الإسلام ، والإسلام  
 ويراد به الإيمان ؛ للزوم أحدهما الآخر وصدوره عنه كالإسلام الذى هو ثمرة الإيمان ودلالة  
 على صحته فأعلمه . وبالله التوفيق .

قوله تعالى : ﴿ وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمُ ﴾ أى بالملة ؛ وقيل : بالكلمة التى هى قوله :  
 ﴿ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ ، وهو أصوب ؛ لأنه أقرب مذكور ، أى قولوا : أسلمنا .  
 ووصى وأوصى لغتان لقريش وغيرهم بمعنى ، مثل كرمنا وأكرمنا ؛ وقرئ بهما . وفى مصحف

(١) لعل الأولى حذف واو العطف هنا . (٢) السرب (بالتحريك) : الحفير ، وبيت تحت الأرض .

(٣) عن قوله تعالى : ﴿ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ آذَنْ ... ﴾ الآيات .



عبد الله : ووصى ، وفي مصحف عثمان : وأوصى ، وهي قراءة أهل المدينة والشام ، والباقون ووصى ، وفيه معنى التكثير . وإبراهيم رفع بفعله ، ويعقوب عطف عليه ؛ وقيل هو مقطوع مستأنف ، والمعنى : وأوصى يعقوب وقال : يا بني إن الله اصطفى لكم الدين ؛ فيكون إبراهيم قد وصى بنيه ، ثم وصى بعده يعقوب بنيه .

وبنو إبراهيم : إسماعيل وأمه هاجر القبطية ، وهو أكبر ولده . نقله إبراهيم إلى مكة وهو رضيع ؛ وقيل : كان له سنتان ؛ وقيل : كان له أربع عشرة سنة ؛ والأول أصح ؛ على ما يأتي في سورة إبراهيم بيانه إن شاء الله تعالى . وولد قبل أخيه إسحاق بأربع عشرة سنة ، ومات وله مائة وسبع وثلاثون سنة ؛ وقيل : مائة وثلاثون . وكان سنه لما مات أبوه إبراهيم عليهما السلام تسعا وثمانين سنة ؛ وهو الذبيح في قول . وإسحاق أمه سارة ، وهو الذبيح في قول آخر ، وهو الأصح ، على ما يأتي بيانه في سورة الصافات إن شاء الله . ومن ولده : الروم واليونان والأرمن ومن يجرى مجراهم وبنو إسرائيل . وعاش إسحاق مائة وثمانين سنة ، ومات بالأرض المقدسة ودفن عند أبيه إبراهيم الخليل عليهما السلام . ثم لما توفيت سارة تزوج إبراهيم عليه السلام قنطورا بنت يقطن الكنعانية ، فولدت له مدين ومدان ونهشان وزمران ونشيق وشيوخ ؛ ثم توفى عليه السلام ، وكان بين وفاته وبين مولد النبي صلى الله عليه وسلم نحو من ألفي سنة وستمائة سنة ؛ واليهود ينقصون من ذلك نحواً من أربعمائة سنة . وسياق ذكر أولاد يعقوب في سورة يوسف إن شاء الله تعالى . وقرأ عمرو بن فائد الأسواري وإسماعيل ابن عبد الله المكي : ( وَيَعْقُوبَ ) بالنصب عطفًا على بنيه ؛ فيكون يعقوب داخلًا فيمن أوصى . قال القشيري : وقرئ ( يَعْقُوبَ ) بالنصب عطفًا على بنيه وهو بعيد ؛ لأن يعقوب لم يكن فيما بين أولاد إبراهيم لما وصاهم ، ولم ينقل أن يعقوب أدرك جده إبراهيم ، وإنما ولد بعد موت إبراهيم ، وأن يعقوب أوصى بنيه أيضًا كما فعل إبراهيم .

(١) كذا وردت هذه الأسماء بنسخ الأصل . والذي في كتاب الرسل والملوك لابن جرير الطبري قسم أول ص ٣٤٥ طبع أوربا : « يقسان ، وزمران ، ومدان ، ويسبق وسوح ، وبسر » . وفي تاريخ ابن الأثير : « قشان ومران ، ومدان ، ومدن ، ونشيق ، وسرح » .

قال المكبي : لما دخل يعقوب الى مصر رآهم يعبدون الأوثان والنيران والبقر، فجمع ولده وخاف عليهم وقال : ما تعبدون من بعدى ؟

ويقال : إنما سمي يعقوب ؛ لأنه كان هو والعيص توأمين ، فخرج من بطن أمه آخذا بعقب أخيه العيص . وفي ذلك نظر ؛ لأن هذا اشتقاق عربي ، ويعقوب اسم أعجمي ، وإن كان قد وافق العربية في التسمية به كذكر الجليل<sup>(١)</sup> . عاش عليه السلام مائة وسبعاً وأربعين سنة ومات بمصر ، وأوصى أن يحمل الى الأرض المقدسة ، ويدفن عند أبيه إسحاق ، فخماه يوسف ودفنه عنده .

قوله تعالى : ﴿ يَا بَنِيَّ ﴾ معناه أنت يا بني ؛ وكذلك هو في قراءة أبي وابن مسعود والضحاك . قال الفراء : ألغيت أن لأن التوصية كالقول ، وكل كلام يرجع الى القول جاز فيه دخول أن وجاز فيه إلغاؤها . قال : وقول النحويين إنما أراد أن فالغيت ليس بشيء . النحاس : يا بني ، نداء مضاف ، وهذه ياء النفس لا يجوز هنا إلا فتحها ؛ لأنها لو سكنت لالتقى ساكنان ، ومثله بمُصِرِحِي . ﴿ إِنَّ اللَّهَ ﴾ كسرت إن لأن أوصى وقال واحد . وقيل : على إضمار القول . ﴿ أَصْطَفَى ﴾ : اختار . قال الرازي :

يَا بَنِي مَلُوكٍ وَرَثَا الْأَمْلاكَ \* خَلَاةَ اللَّهِ الَّتِي أَعْطَاكَ

\* لَكَ أَصْطَفَاهَا وَطَا أَصْطَفَاكَ \*

﴿ لَكُمْ الدِّينَ ﴾ أي الإسلام . والألف واللام في الدين للعهد ؛ لأنهم قد كانوا عرفوه . ﴿ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾ بإيجاز بليغ . والمعنى : الزموا الإسلام ودوموا عليه ولا تفارقوه حتى تموتوا ؛ فأتى بلفظ موجز يتضمن المقصود ، ويتضمن وعظاً وتذكيراً بالموت ؛ وذلك أن المرء يتحقق أنه يموت ولا يدري متى ؛ فإذا أمر بأمر لا يأتيه الموت إلا وهو عليه ، فقد توجه الخطاب من وقت الأمر دائماً لازماً . ولا نهى . تموتن في موضع جزم بالنهي ، أكد

(١) الجليل (بالحر بك) : طائر على قدر الحمام كالقطا ، أجمر المنتار والرجلين ، ويسمى دجاج البر . ويسمى

الذكر منه يعقوب وجمعه يعاقب ويعاقب .



بالنون الثقيلة، وحذفت الواو لالتقاء الساكنين . إلا وأتم مسلمون، ابتداء وخبر في موضع الحال، أى محسنون بربكم الظن، وقيل : مخلصون، وقيل : مفوضون، وقيل : مؤمنون . قوله تعالى : ﴿ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ ﴾ . شهداء خبر كان؛ ولم تصرف لأن فيها ألف التانيث؛ ودخلت لتانيث الجماعة كما تدخل الهاء . والخطاب لليهود والنصارى الذين ينسبون إلى إبراهيم مالم يوص به بنيه، وأنهم على اليهودية والنصرانية؛ فرد الله عليهم قولهم وكذبهم، وقال لهم على جهة التوبيخ : أشهدتم يعقوب وعالمهم بما أوصى فتدعون عن علم ! أى لم تشهدوا، بل أنتم تفسترون . وأم بمعنى بل أى بل أشهد أسلافكم يعقوب . والعامل في إذا الأولى معنى الشهادة، وإذا الثانية بدل من الأولى . وشهداء جمع شاهد أى حاضر . ومعنى حضر يعقوب الموت أى مقدماته وأسبابه؛ وإلا فلو حضر الموت لما أمكن أن يقول شيئاً . وعبر عن المعبود بما ولم يقل من؛ لأنه أراد أن يختبرهم؛ ولو قال من، لكان مقصوده أن ينظر من لهم الاهتداء منهم؛ وإنما أراد تجربتهم فقال ما . وأيضا فالمعبودات المتعارفة من دون الله جمادات كالأوثان والنار والشمس والحجارة؛ فاستفهم عما يعبدون من هذه . ومعنى ﴿ مِنْ بَعْدِي ﴾ أى من بعد موتى . وحكى أن يعقوب حين خير كما تخير الأنبياء اختار الموت وقال : أمهلوني حتى أوصى بنى وأهل؛ بجمعهم وقال لهم هذا، فاهتدوا وقالوا : ﴿ نَعْبُدُ إِلَهَكَ ﴾ الآية، فأروه ثبوتهم على الدين ومعرفتهم بالله تعالى .

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ ﴾ في موضع خفض على البدل، ولم تصرف لأنها أعجمية . قال الكسائى : وإن شئت صرفت إسحاق وجعلته من السحق، وصرفت يعقوب وجعلته من الطير . وسمى الله كل واحد من العم والجدة أباً، وبدأ بذكر الجد ثم إسماعيل العم لأنه أكبر من إسحاق . و﴿ إِلَهًا ﴾ بدل من إلهك بدل النكرة من المعرفة؛ وكرره لفائدة الصفة بالوحدانية . وقيل : إله حال . قال ابن عطية : وهو قول حسن؛ لأن الغرض إثبات حال الوحدانية . وقرأ الحسن ويحيى بن يعمر والجحدري وأبو رجاء العطاردي : وإله أهلك . وفيه وجهان :

أحدهما — أن يكون أفرد وأراد إبراهيم وحده، وكره أن يجعل إسماعيل أباً لأنه عم .  
قال النحاس : وهذا لا يجب ؛ لأن العرب تسمى العم أبا .

الثاني — على مذهب سيبويه أن يكون «أبيك» جمع سلامة ، حكى سيبويه أب وأبون وأبين ؛ كما قال الشاعر :

\* فقلنا إسلاموا إنا أخوكم<sup>(١)</sup> \*

وقال آخر :

فلما تبين أصواتنا \* بكين وفديننا بالأيتنا

قوله تعالى : ﴿ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴾ ابتداء وخبر ؛ ويحتمل أن يكون في موضع الحال ،  
والعامل نعبد .

قوله تعالى : ﴿ تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ ﴾ . تلك مبتدأ . وأمة خبره . وقد خلت نعت لأمة ،  
وإن شئت كان خبر المبتدأ ، وتكون أمة بدلا من تلك . ﴿ لَهَا مَا كَسَبَتْ ﴾ . ما في موضع  
رفع بالابتداء أو بالصفة على قول الكوفيين . ﴿ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ ﴾ مثله . يريد من خير وشر .  
وفي هذا دليل على أن العبد يضاف إليه أعمال وأكساب ؛ وإن كان الله تعالى أقدره على  
ذلك إن كان خيرا فبفضله ، وإن كان شرا فبعذله ؛ وهذا مذهب أهل السنة ؛ والآي  
في القرآن بهذا المعنى كثيرة . فالعبد مكتسب لأفعاله ، على معنى أنه خلقت له قدرة مقارنة للفعل  
يدرك بها الفرق بين حركة الاختيار وحركة الرعشة مثلا ؛ وذلك التمكن هو مناط التكليف .  
وقالت الجبرية بنفى اكتساب العبد ، وإنه كالنبات الذي تصرفه الرياح . وقالت القدرية  
والمعتزلة خلاف هذين القولين ، وإن العبد يخلق أفعاله .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ أى لا يؤخذ أحد بذنب أحد ؛ مثل  
قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ﴾ أى لا تحمل حاملة ثقل أخرى ؛ وسيأتى .

(١) الشاهد فيه أخوكم ، فانه جمع أخ ، ليصح الاخبار به عن ضمير الجمع . وتمام البيت :

\* فقد ملئت من الإحن الصدور \*



قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا ﴾ . دعت كل فرقة الى ما هي عليه ؛ فرد الله تعالى ذلك عليهم فقال : ﴿ بَلْ مِلَّةٌ ﴾ أى قل يا محمد : بل تتبع ملة ؛ فلهذا نصب الملة ، وقيل : المعنى بل نهتدى بملة إبراهيم ؛ فلما حذف حرف الجر صار منصوبا .  
وقرأ الأعرج وابن أبي عمير : ﴿ بَلْ مِلَّةٌ ﴾ بالرفع ؛ والتقدير بل الهدى مسلة ، أو ملتنا دين إبراهيم . وحنيفا مائلا عن الأديان المكروهة الى الحق دين إبراهيم ؛ وهو فى موضع نصب على الحال ؛ قاله الزجاج . أى بل تتبع ملة إبراهيم فى هذه الحالة . وقال على بن سليمان : هو منصوب على أعنى ، والحال خطأ ، لا يجوز جأنى غلام هند مسرعة . وسمى إبراهيم حنيفا ؛ لأنه حنيف الى دين الله وهو الإسلام . والحنف الميل ؛ ومنه رجل حنفاء ، ورجل أحنف ، وهو الذى تميل قدماه كل واحدة منهما الى أختها بأصابعها . قالت أم الأحنف :  
والله لو لا حنف برجليه \* ما كان فى قتيانكم من مثله

وقال الشاعر :

إذا حوّل الظل العشي رأيتـه      حنيفا وفى قرن الضحى ينصـر

أى الحرباء تستقبل القبلة بالعشى ، والمشرق بالغداة وهو قبلة النصارى . وقال قوم : الحنف الاستقامة ؛ فسمى دين إبراهيم حنيفا لاستقامته . وسمى المعوج الرجلين أحنف تفاؤلا بالاستقامة ؛ كما قيل للديع سليم ، وللهلكة مفازة فى قول أكثرهم .

قوله تعالى : ﴿ قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ ﴾ . خرّج البخارى عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : كان أهل الكتاب يقرءون التوراة بالعبرانية ويفسرونها بالعربية لأهل الإسلام ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا آمنا بالله وما أنزل الآية " . وقال محمد بن سيرين : إذا قيل لك : أنت مؤمن ؟ فقل : ﴿ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ ﴾ الآية . وكره أكثر السلف أن يقول الرجل : أنا مؤمن حقا ؛ وسيأتى بيانه فى الأنفال إن شاء الله تعالى . وسئل بعض المتقدمين عن رجل قيل له : أتؤمن بفلان النبی فسماه باسم لم يعرفه ؛ فلو قال : نعم فلعله لم يكن

نبيا فقد شهد بالنبوة لغير نبي، ولو قال لا، فلعله نبي فقد جحد نبيا من الأنبياء؛ فكيف يصنع؟ فقال: ينبغي أن يقول: إن كان نبيا فقد آمنت به. والخطاب في هذه الآية لهذه الأمة علمهم الإيمان. قال ابن عباس: جاء نهر من اليهود إلى النبي صلى الله عليه وسلم فسألوه عمن يؤمن به من الأنبياء، فنزلت الآية. فلما جاء ذكر عيسى قالوا: لا تؤمن بعيسى ولا من آمن به.

قوله تعالى: ﴿وَمَا أُزْلَ إِلَيْنَا وَمَا أُزْلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ﴾. جمع إبراهيم إبراهيم، وإسماعيل إسماعيل، قاله الخليل وسيبويه، وقاله الكوفيون وحكوا براهمة وإسماعيلة، وحكوا إبراهيم وإسماعيل. قال محمد بن يزيد: هذا غلط؛ لأن الهمزة ليس هذا موضع زيادتها، ولكن أقول: أباه وأسماع، ويجوز أباه وأسماع. وأجاز أحمد بن يحيى براه كما يقال في التصغير برية. وجمع إسحاق إسحاق، وحكى الكوفيون إسحاق وأسحاق، وكذا يعقوب ويعاقب، ويعاقبة ويعاقب، قال النحاس: فأما إسرائيل فلا نعلم أحدا يجيز حذف الهمزة من أوله، وإنما يقال أساريل، وحكى الكوفيون أسارلة وأساريل. والباب في هذا كله أن يجمع مسلما فيقال إبراهيمون وإسحاقون ويعقوبون، والمسلم لا عمل فيه.

والأسباط ولد يعقوب عليه السلام وهم اثنا عشر ولدا، ولد لكل واحد منهم أمة من الناس، واحد منهم سبط، والسبط في بني إسرائيل بمنزلة القبيلة في ولد إسماعيل. وسُموا الأسباط من السبط وهو التابع، فهم جماعة متابعون. وقيل: أصله من السبط (بالتحريك) وهو الشجر، أي هم في الكثرة بمنزلة الشجر، الواحدة سبطة. قال أبو إسحاق الزجاج: ويؤين لك هذا ما حدثنا به محمد بن جعفر الأنباري قال حدثنا أبو مجاهد الدقاق قال حدثنا الأسود بن عامر قال حدثنا إسرائيل عن سمالك عن عكرمة عن ابن عباس قال: كل الأنبياء من بني إسرائيل إلا عشرة: نوحا وشعيبا وهودا وصالحا ولوطا وإبراهيم وإسحاق ويعقوب وإسماعيل وعجدا

(١) كذا ورد في نسخة من الأصل وتفسير ابن كثير في هذا الموضع. وفي سائر الأصول: «أبو مجاهد» بالميم.



صلى الله عليه وسلم . ولم يكن أحد له اسمان إلا عيسى ويعقوب . والسَّبَطُ الجماعة والقبيلة  
الراجعون إلى أصل واحد . وشعر سَبَط وسَبَط غير جَعْد . ﴿ لَا تَفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ ﴾  
قال الفراء : أى لا تؤمن ببعضهم ونكفر ببعضهم كما فعلت اليهود والنصارى .

قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا ﴾ الخطاب لمحمد صلى الله  
عليه وسلم وأمه . المعنى : فإن آمنوا مثل إيمانكم وصدقوا مثل تصديقكم فقد اهتدوا ؛  
فالمسألة وقعت بين الإيمانيين ، وقيل : إن الباء زائدة مؤكدة . وكان ابن عباس يقرأ فيما حكى  
الطبري : ﴿ فَإِنْ آمَنُوا بِالَّذِي آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا ﴾ وهذا هو معنى القراءة وإن خالف  
المصحف ؛ فمثل زائدة كما هي في قوله : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾ أى ليس كهو شئ . قال  
الشاعر :

• فَصِيرُوا مِثْلَ كَعَصِفَ مَا كَوْل •

وروى يقيّة حدثنا شعبة عن أبي حمزة عن ابن عباس قال : لا تقولوا فإن آمنوا بمثل  
ما آمنتم به فإن الله ليس له مثل ، ولكن قولوا : بالذي آمنتم به . تابعه علي بن نصر  
الجليص عن شعبة ، ذكره البيهقي . والمعنى أى فإن آمنوا بنبيكم وبعمامة الأنبياء ولم يفرقوا  
بينهم كما لم تفرقوا فقد اهتدوا ، وإن أبوا إلا التفريق فهم الناكبون عن الدين إلى الشقاق  
فيكفيكم الله . وحكى عن جماعة من أهل النظر قالوا : ويحتمل أن تكون الكاف  
في قوله : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾ زائدة . قال : والذي روى عن ابن عباس من نهيه عن القراءة  
العمامة شئ . ذهب إليه للبانة في نفي التشبيه عن الله عز وجل . وقال ابن عطية : هذا  
من ابن عباس على جهة التفسير أى هكنا فليأول . وقد قيل : إن الباء بمعنى على ، والمعنى :  
فإن آمنوا على مثل إيمانكم . وقيل : « مثل » على بابها أى بمثل المنزل ؛ دليله قوله : ﴿ وَقُلْ آمَنْتُ  
بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ ﴾ وقوله : ﴿ وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأُنْزِلَ إِلَيْكُمْ ﴾ ؛

(١) هذه الجملة من تمام القول الأول وليست قولاً آخر كما يتبادر من السياق .

(٢) في نسخة من الأصل : « عن البين » . وفي أخرى : « عن الدين » .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَوَلَّوْا ﴾ أى عن الإيمان ﴿ فَأَمَّا هُمْ فِي شِقَاقٍ ﴾ قال زيد بن أسلم :  
الشقاق المنازعة ؛ وقيل : الشقاق المجادلة والمخالفة والتعادى . وأصله من الشق وهو  
الجانب ؛ فكان كل واحد من الفريقين فى شق غير شق صاحبه . قال الشاعر :  
الى كم يقتل العلماء قسرا <sup>(١)</sup> ويفجر بالشقاق وبالشق

وقال آخر :

وإلا فاعلموا أنا وأتم بُغاة ما بقينا فى شِقَاقٍ

وقيل : إن الشقاق مأخوذ من فعل ما يَشُقُّ ويصعب ؛ فكان كل واحد من الفريقين  
يحرص على ما يشق على صاحبه .

قوله تعالى : ﴿ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ ﴾ أى فسيفي الله رسوله عدوه ؛ فكان هذا وعدا من الله  
تعالى لنبيه عليه السلام أنه سيفيه من عانده ومن خالفه من المتولين بمن يهديه من المؤمنين ؛  
فأنجز له الوعد ، وكان ذلك فى قتل بنى قينقاع وبنى قريظة وإجلاء بنى النضير . فالكاف ،  
والهاء والميم فى موضع نصب مفعولان . ويجوز فى غير القرآن : فسيفيك إياهم . وهذا الحرف  
( فسيفيكهم الله ) هو الذى وقع عليه دم عثمان حين قتل بإخبار النبي صلى الله عليه وسلم  
إياه بذلك . والسميع لقول كل قائل . العليم بما ينفذه فى عباده ويحريه عليهم . وحكى أن  
أبا دلامة دخل الى المنصور وعليه قلنسوة طويلة ، ودراعة مكتوب بين كتفها <sup>(٢)</sup> ﴿ فَسَيَكْفِيكَهُمُ  
اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ ، وسيف معلق فى وسطه ، وكان المنصور قد أمر الجند بهذا الزى ،  
فقال له : كيف حالك يا أبا دلامة ؟ قال : بشريا أمير المؤمنين ؛ قال : وكيف ذاك ؟ قال :  
ما ظنك برجل وجهه فى وسطه ، وسيفه فى آسته ، وقد نبذ كتاب الله وراء ظهره ! فضحك  
المنصور منه وأمر بتغيير ذلك الزى من وقته .

قوله تعالى : ﴿ صِبْغَةَ اللَّهِ ﴾ فيه مسئلتان :

(١) فى نسخة من الأصل : « ... تقتل ... وتفجر ... » بالتاء .

(٢) الدراعة والمدرع : جبة مشقوقة المقام .



الأولى — قوله تعالى : (( صِبْغَةَ اللَّهِ )) قال الأخفش وغيره : دين الله ؛ وهو بدل من ملة .  
وقال الكسائي : هي منصوبة على تقدير اتبعوا أو على الإغراء أى الزموا ؛ ولو قرئت بالرفع  
لجاز ، أى هي صبغة الله . وروى شيبان عن قتادة قال : إن اليهود تصبغ أبناءهم يهودا ،  
وإن النصارى تصبغ أبناءهم نصارى ، وإن صبغة الله الإسلام ؛ قال الزجاج : ويدلّك على هذا  
أن صبغة بدل من ملة . وقال مجاهد : أى فطرة الله التى فطر الناس عليها . قال أبو إسحاق  
الزجاج : وقول مجاهد هذا يرجع إلى الإسلام ؛ لأن الفطرة ابتداء الخلق ، وابتداء ما خلّقوا  
عليه الإسلام . وروى عن مجاهد والحسن وأبي العالية وقتادة : الصبغة الدين . وأصل ذلك  
أن النصارى كانوا يصبغون أولادهم فى الماء ، وهو الذى يسمونه المعمودية ، ويقولون :  
هذا تطهير لهم . قال ابن عباس : هو أن النصارى كانوا إذا ولد لهم ولد فأتى عليه سبعة أيام  
غمسوه فى ماء لهم يقال له : ماء المعمودية ، فصبغوه بذلك ليطهرّوه به مكان الختان ؛ لأن  
الختان تطهير ، فاذا فعلوا ذلك قالوا : الآن صار نصرانيا حقا ؛ فردّ الله تعالى ذلك عليهم بأن  
قال : (( صِبْغَةَ اللَّهِ )) أى صبغة الله أحسن صبغة وهى الإسلام ؛ فسمى الدين صبغة  
استعارة ومجازا من حيث تظهر أعماله ويُسَمُّه على المتدين ، كما يظهر أثر الصبغ فى الثوب .  
وقال بعض شعراء ملوك همدان :

وكل أناس لهم صبغةٌ      وصبغةُ همدان خيرُ الصبغِ  
صبغنا على ذاك أبناءنا      فأكرم بصبغتنا فى الصبغِ

وقيل : إن الصبغة الاغتسال لمن أراد الدخول فى الإسلام ، بدلا من معمودية النصارى ؛  
ذكره الماوردى .

قلت : وعلى هذا التأويل يكون غسل الكافر واجبا تعبدا ، وهى : المسألة الثانية ؛ لأن  
معنى صبغة الله غسل الله ، أى اغتسلوا عند إسلامكم الغسل الذى أوجبه الله عليكم . وبهذا  
المعنى جاءت السنة الثابتة فى قيس بن عاصم وثمّامة بن أثال حين أسلما . روى أبو حاتم  
البُستى فى صحيح مسنده عن أبي هريرة رضى الله عنه : أن ثمّامة الحنفي أسرفتم به النبي<sup>(١)</sup>

(١) ثمّامة الحنفي ، هو ثمّامة بن أثال .

صلى الله عليه وسلم يوما فأسلم ؛ فبعث به الى حائط أبي طلحة فأمره أن يغتسل فاغتسل وصلى ركعتين ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "حسن إسلام صاحبكم" . وخرج أيضا عن قيس بن عاصم أنه أسلم ، فأمره النبي صلى الله عليه وسلم أن يغتسل بماء وسدر . وذكره النسائي وصححه أبو محمد عبد الحق . وقيل : إن القرية الى الله تعالى يقال لها صبغة ؛ حكاه ابن فارس في المجمل . وقال الجوهري : صبغة الله دينه . وقيل : إن الصبغة الختان ، اختن إبراهيم فخرت الصبغة على الختان بصبغهم الغلمان في الماء ؛ قاله الفراء . (وَنَحْنُ لَهُ عَابِدُونَ) ابتداء وخبر .

(قُلْ أَتُحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ) الآية . قال الحسن : كانت الحاجة أن قالوا : نحن أولى بالله منكم ؛ لأننا أبناء الله وأحباءه ؛ وقيل : لتقدم آبائنا وكتبنا ، ولأننا لم نعبد الأوثان . فعنى الآية : قل لهم يا محمد ، أى قل لهؤلاء اليهود والنصارى الذين زعموا أنهم أبناء الله وأحباءه وأدعوا أنهم أولى بالله منكم لتقدم آبائهم وكتبهم : أتُحَاجُّونَنَا ، أى أتُجَازِبُونَنَا الحجّة على دعواكم والرب واحد ، وكل مجازى بعمله ؛ فأى تأثير لتقديم الدين . ومعنى « فى الله » أى فى دينه أو القرب منه والخطوة له . (٢) وقراءة الجماعة : (أَتُحَاجُّونَنَا) . وجاز اجتماع حرفين مثلين من جنس واحد متحركين ؛ لأن الثانى كالمفصل . وقرأ ابن محيصن (أَتُحَاجُّونَا) بالإدغام لاجتماع المثلين ؛ قال النحاس : وهذا جائز إلا أنه مخالف للسواد . ويجوز « أتُحَاجُّونِ » بحذف النون الثانية ، كما قرأ نافع : (فَمِمْ تَبَشِّرُونَ) .

قوله تعالى : (وَنَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ) أى مخلصون العبادة ، وفيه معنى التوبيخ ، أى ولم تُخلصوا أتم فكيف تدعون ما نحن أولى به منكم . والإخلاص حقيقته تصفية الفعل عن ملاحظة المخلوقين . قال صلى الله عليه وسلم : "إن الله تعالى يقول أنا خير شريك فمن أشرك معى شريكا فهو لشريكي يأبىها الناس أخلصوا أعمالكم لله تعالى فإن الله تعالى لا يقبل إلا ما خلص له ولا تقولوا هذا لله وللرحم فإنها للرحم وليس لله منها شيء ولا تقولوا هذا لله

(١) الحائط : البستان من النخل اذا كان عليه جدار . (٢) كذا فى الأصول . ولعل مراده : «والخطوة عنده» .



ولوجهكم فإنها لوجهكم وليس لله تعالى منها شيء . رواه الضحاك بن قيس الفهري قال :  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فذكره ؛ خَرَجَهُ الدَّارُ قُطْنِي . وقال رُوَيْمٌ : الإخلاص من  
العَمَلِ هو ألا يريد صاحبه عليه عوضا في الدارين ولا حظا من الملكين . وقال الجُنَيْدُ :  
الإخلاص سر بين العبد وبين الله لا يعلمه ملك فيكتبه ، ولا شيطان فيفسده ، ولا هوى  
فيميله . وذكر أبو القاسم القشيري وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " سألت  
جبريل عن الإخلاص ما هو فقال سألت رب العزة عن الإخلاص ما هو قال سر من سري  
استودعته قلب من أحببته من عبادي " .

قوله تعالى : ﴿ أَمْ تَقُولُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> بمعنى قالوا . وفرا حمزة والكسائي وعاصم في رواية حفص  
﴿ تَقُولُونَ ﴾ بالتاء وهي قراءة حسنة ؛ لأن الكلام منسوق ، كأن المعنى : أتجاجوننا في الله أم  
تقولون إن الأنبياء كانوا على دينكم ؛ فهي أم المتصلة ، وهي على قراءة من قرأ بالياء منقطعة ؛  
فيكون كلامين وتكون أم بمعنى بل . ﴿ هُودًا ﴾ خبر كان ، وخبر إن في الجملة . ويجوز في غير  
القرآن رفع هودا على خبر إن ، وتكون كان ملغاة ؛ ذكره النحاس .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمْ اللَّهُ ﴾ تقرير وتوبيخ في أدعائهم أنهم كانوا هودا  
أو نصارى ؛ فرد الله عليهم بأنه أعلم بهم منهم ، أي لم يكونوا هودا ولا نصارى .

قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ ﴾ لفظه الاستفهام ، والمعنى : لا أحد أظلم . ﴿ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةً ﴾  
يريد علمهم بأن الأنبياء كانوا على الإسلام ؛ وقيل : ما كتموه من صفة محمد صلى الله عليه  
وسلم ؛ قاله قتادة ؛ والأول أشبه بسباق الآية . ﴿ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ وعيد وإعلام  
بأنه لم يترك أمرهم سدى وأنه يجازيهم على أعمالهم . والغافل الذي لا يفطن للأمر  
إهمالا منه ؛ مأخوذ من الأرض الغفل وهي التي لا علم بها ولا أثر عمارة ، وناقاة غفل  
لا سمة بها ، ورجل غفل لم يجرب الأمور . وقال الكسائي : أرض غفل لم تمطر .  
غفلت عن الشيء غفلة وغفولا ، وأغفلت عن الشيء : تركته على ذكر منك .

(١) هذا على القول بأن أم منقطعة .

قوله تعالى : ﴿ تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ ﴾ كررها لأنها تضمنت معنى التهديد والتخويف ،  
أى إذا كان أولئك الأنبياء على إمامتهم وفضلهم يجازون بكسبهم فاتم أخرى ؛ فوجب التأكيد  
فلذلك كررها .

قوله تعالى : ﴿ سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَّاهُمْ عَنْ قِبَلَتِهِمْ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا ﴾ .  
فيه إحدى عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ ﴾ أعلم الله تعالى أنهم سيقولون فى تحويل  
المؤمنين من الشام الى الكعبة ما ولَّاهم . وسيقول بمعنى قال ؛ جعل المستقبل موضع الماضى  
دلالة على استدامة ذلك وأنهم يستمرون على ذلك القول . وخص بقوله : ﴿ مِنَ النَّاسِ ﴾  
لأن السفه يكون فى جمادات وحيوانات . والمراد من السفهاء جميع من قال ما ولَّاهم .  
والسفهاء جمع ، واحده سفيه ، وهو الخفيف العقل ؛ من قولهم : ثوب سفيه إذا كان خفيف  
النسيج ، وقد تقدم . والنساء سفاهة . وقال المؤرج : السفيه البهات الكذاب المتعمد خلاف  
ما يعلم . قطرب : الظلوم الجهول . والمراد بالسفهاء هنا اليهود الذين بالمدينة ؛ قاله مجاهد .  
السُّدَى : المنافقون . الزجاج : كفار قريش لما أنكروا تحويل القبلة قالوا : قد اشتاق  
محمد إلى مولده وعن قريب يرجع إلى دينكم . وقالت اليهود : قد التبس عليه أمره وتخير .  
وقال المنافقون : ما ولَّاهم عن قبلتهم ! واستهزؤا بالمسلمين . وولَّاهم بمعنى عدلهم وصرافهم .

الثانية — روى الأئمة واللفظ لمالك عن ابن عمر قال : بينما الناس بقباء فى صلاة  
الصبح إذ جاءهم آت فقال : رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أنزل عليه الليلة قرآن ، وقد أمر  
أن يستقبل الكعبة فاستقبلوها ؛ وكانت وجوههم إلى الشام فاستداروا إلى الكعبة . وخرج  
البخارى عن البراء أن النبى صلى الله عليه وسلم صلى إلى بيت المقدس ستة عشر شهرا أو سبعة  
عشر شهرا ، وكان يُعجبه أن تكون قبلته قبل البيت ، وأنه صلى أول صلاة صلاها العصر  
وصلى معه قوم ؛ فخرج رجل ممن كان صلى مع النبى صلى الله عليه وسلم فتر على أهل المسجد  
وهم راكعون فقال : أشهد بالله ، لقد صليت مع النبى صلى الله عليه وسلم قبل مكة ؛ فداروا



كما هم قبل البيت، وكان الذي مات على القبلة قبل أن تحول قبل البيت رجالاً قُتلوا لم ندر ما تقول فيهم، فأنزل الله عز وجل : ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ ﴾ . ففي هذه الرواية صلاة العصر، وفي رواية مالك صلاة الصبح . وقيل : نزل ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم في مسجد بني سُلَيْمَة وهو في صلاة الظهر بعد ركعتين منها فتحول في الصلاة، فسمى ذلك المسجد مسجد القبليين . وذكر أبو الفرج أن عباد بن نبيك كان مع النبي صلى الله عليه وسلم في هذه الصلاة . وذكر أبو عمر في التمهيد عن نويلة بنت أسلم وكانت من المبايعات، قالت : كنا في صلاة الظهر فأقبل عباد بن بشر بن قَيْطَى فقال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد استقبل القبلة - أو قال : البيت الحرام - فتحول الرجال مكان النساء، وتحول النساء مكان الرجال . وقيل : إن الآية نزلت في غير صلاة، وهو الأكثر . وكان أول صلاة إلى الكعبة العصر والله أعلم . وروى أن أول من صلى إلى الكعبة حين صُرِفَت القبلة عن بيت المقدس أبو سعيد بن المعلّى، وذلك أنه كان مجتازاً على المسجد، فسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب الناس بتحويل القبلة على المنبر وهو يقرأ هذه الآية : ﴿ قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ ﴾ حتى فرغ من الآية، فقلت لصاحبي : تعال نركع ركعتين قبل أن ينزل رسول الله صلى الله عليه وسلم فنكون أول من صلى فتوارينا بعباد فصليناهما، ثم نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلّى بالناس الظهر يومئذ . قال أبو عمر : ليس لأبي سعيد بن المعلّى غير هذا الحديث وحديث « كنت أصلي » في فضل الفاتحة، خرجه البخاري، وقد تقدّم .

الثالثة - واختلاف في وقت تحويل القبلة بعد قدومه المدينة، ف قيل : حولت بعد ستة عشر شهراً أو سبعة عشر شهراً كما في البخاري، وخرجه الدارقطني عن البراء أيضاً، قال : صلينا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد قدومه المدينة ستة عشر شهراً نحو بيت المقدس، ثم علم الله هوى نبيه فنزلت : ﴿ قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ ﴾ الآية . ففي هذه الرواية

(١) في كتاب الاستيعاب والقاموس «نولة» بالنون، وقال صاحب القاموس : «أرهى بكهية» . وقد ذكرت في كتاب الإصابة مصغرة في حرفي الناء والنون، وهما بالنون رواية إسماعيل بن إدريس عن جعفر بن محمد، وبالناء رواية إبراهيم بن حمزة، قال صاحب الإصابة : «وهي باقية» .

سنة عشر شهرا من غير شك . وروى مالك عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب  
أن تعويلها كان قبل بدر شهرين ؛ قال إبراهيم بن إسحاق : وذلك في رجب من سنة اثنتين .  
وقال أبو حاتم البستي : صلى المسلمون إلى بيت المقدس سبعة عشر شهرا وثلاثة أيام سواء ؛  
وذلك أن قدومه المدينة كان يوم الاثنين لاثنتي عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الأول ،  
وأمره الله عز وجل باستقبال الكعبة يوم الثلاثاء للنصف من شعبان .

الرابعة — واختلف العلماء أيضا في كيفية استقباله بيت المقدس على ثلاثة أقوال ؛  
فقال الحسن : كان ذلك منه عن رأي واجتهاد ، وقاله عكرمة وأبو العالبة . الثاني — أنه كان  
مخيرا بينه وبين الكعبة ، فاختار القدس طمعا في إيمان اليهود واستمالتهم ؛ قاله الطبري .  
وقال الزجاج : امتحانا للمشركين لأنهم ألفوا الكعبة . الثالث — وهو الذي عليه الجمهور ؛  
ابن عباس وغيره ، وجب عليه استقباله بأمر الله تعالى ووجهه لا محالة ، ثم نسخ الله ذلك  
وأمره الله أن يستقبل بصلاته الكعبة . واستدلوا بقوله تعالى : ﴿ وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي  
كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعَ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ ﴾ .

الخامسة — واختلفوا أيضا حين فرضت عليه الصلاة أولا بمكة : هل كانت إلى بيت  
المقدس أو إلى مكة ، على قولين ؛ فقالت طائفة : إلى بيت المقدس وبالمدينة سبعة عشر  
شهرا ، ثم صرفه الله تعالى إلى الكعبة ؛ قاله ابن عباس . وقال آخرون : أول ما افترضت  
الصلاة عليه إلى الكعبة ، ولم يزل يصل إليها طول مقامه بمكة على ما كانت عليه صلاة إبراهيم  
وإسماعيل ؛ فلما قدم المدينة صلى إلى بيت المقدس ستة عشر شهرا أو سبعة عشر شهرا على  
الخلافا ، ثم صرفه الله إلى الكعبة . قال أبو عمر : وهذا أصح القولين عندي . قال غيره :  
وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة أراد أن يستألف اليهود فتوجه [إلى] قبلتهم  
ليكون ذلك أدعى لهم ؛ فلما تبين عنادهم وأيس منهم أحب أن يحول إلى الكعبة فكان ينظر  
إلى السماء ؛ وكانت محبته إلى الكعبة لأنها قبلة إبراهيم ؛ عن ابن عباس ، وقيل : لأنها كانت



أدعى للعرب الى الاسلام ، وقيل : مخالفة لليهود ؛ عن مجاهد . وروى عن أبي العالية الزياحي أنه قال : كانت مسجد صالح عليه السلام وقبلته الى الكعبة . قال : وكان موسى عليه السلام يصلي الى الصخرة بجذاء الكعبة ، وهي قبلة الأنبياء كلهم عليهم السلام .

السادسة - في هذه الآية دليل واضح على أن في أحكام الله تعالى وكتابه ناسخا ومنسوخا ، واجمعت عليه الأمة إلا من شذ كما تقدم . وأجمع العلماء على أن القبلة أول ما نُسَخ من القرآن ، وأنها نسخت مرتين ، على أحد القولين المذكورين في المسئلة قبل .

السابعة - ودلت أيضا على جواز نسخ السنة بالقرآن ؛ وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى نحو بيت المقدس ؛ وليس في ذلك قرآن ، فلم يكن الحكم إلا من جهة السنة ثم نسخ ذلك بالقرآن ، وعلى هذا يكون : ( كُنْتَ عَلَيْهَا ) بمعنى أنت عليها .

الثامنة - وفيها دليل على جواز القطع بنجر الواحد ؛ وذلك أن استقبال بيت المقدس كان مقطوعا به من الشريعة عندهم ، ثم أن أهل قباء لما أتاهم الآتي فأخبرهم أن القبلة قد حُزِلت الى المسجد الحرام ، قبلوا قوله واستداروا نحو الكعبة ، فتركوا المتواتر بنجر الواحد وهو مظنون .

وقد اختلفت العلماء في جوازه عقلا ووقوعه ؛ فقال أبو حاتم : والمختار جواز ذلك عقلا لو تعبد الشرع به ، ووقوعا في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم بدليل قصة قباء ، وبدليل أنه كان عليه السلام يُنفذ آحاد الوُلاة إلى الأطراف وكانوا يبلغون الناسخ والمنسوخ جميعا . ولكن ذلك ممنوع بعد وفاته صلى الله عليه وسلم ، بدليل الإجماع من الصحابة على أن القرآن والمتواتر المعلوم لا يرفع بنجر الواحد ، فلا ذاهب الى تجويزه من السلف والخلف . احتج من منع ذلك بأنه يفضى الى المحال وهو رفع المقطوع بالمظنون . وأما قصة أهل قباء وُلاة النبي

(١) العبارة هنا غير واضحة . وفي الطبري ( ج ٢ ص ٢١ طبع بولاق ) : « ... قال الربيع : إن يهوديا خاصم أبا العالية فقال : إن موسى عليه السلام كان يصلي الى صخرة بيت المقدس . فقال أبو العالية : كان يصلي عند الصخرة الى البيت الحرام . قال قال : فيني وبينك مسجد صالح فانه نحت من الجبل ؛ قال أبو العالية : قد صليت فيه وقبلته الى البيت الحرام . قال الربيع : وأخبرني أبو العالية أنه مر على مسجد ذي القرنين وقبلته الى الكعبة . »

صلى الله عليه وسلم فمحمول على قرائن إفادة العلم إما نقلاً وتحقيقاً ، وإما احتمالاً وتقديراً .  
وتتم هذا سؤالاً وجواباً في أصول الفقه .

التاسعة — وفيها دليل على أن من لم يبلغه النسخ إنه متعبد بالحكم الأول ، خلافاً لمن قال : إن الحكم الأول يرتفع بوجود النسخ لا بالعلم به ، والأول أصح ، لأن أهل قُباء لم يزالوا يصلّون إلى بيت المقدس إلى أن أتاهم الآتي فأخبرهم بالنسخ فقالوا نحو الكعبة . فالنسخ إذاً حصل في الوجود فهو رافع لا محالة لكن بشرط العلم به ؛ لأن النسخ خطاب ، ولا يكون خطاباً في حق من لم يبلغه . وفائدة هذا الخلاف في عبادات فُعلت بعد النسخ وقبل البلاغ هل تعاد أم لا ؛ وعليه تنبني مسألة الوكيل في تصرفه بعد عزل موكله أو موته وقبل علمه بذلك على قولين . وكذلك المقارض<sup>(١)</sup> ، والحاكم إذا مات من ولّاه أو عزل . والصحيح أن ما فعله كل واحد من هؤلاء ينفذ فعله ولا يرد حكمه . قال القاضي عياض : ولم يختلف المذهب في أحكام من أعتق ولم يعلم بعتقه أنها أحكام حُرّفاً بينه وبين الناس ، وأما بينه وبين الله تعالى بخاترة . ولم يختلفوا في المعتقد أنها لا تعيد ما صلت بعد عتقها وقبل علمها بغير مستر ، وإنما اختلفوا فيمن يطراً عليه مُوجبٌ يغير حكم عبادته وهو فيها قياساً على مسألة قُباء ؛ فمن صلّى على حال ثم تغيرت به حاله تلك قبل أن يتم صلاته إنه يتمها ولا يقطعها ويُجزّيه ماضياً ؛ وذلك كمن صلّى عُمرانياً ثم وجد ثوباً في الصلاة ، أو ابتدأ صلاته صحيحاً فمرض ، أو مرضياً فصَحَّ ، أو قاعداً ثم قدر على القيام ، أو أمةً عتقت وهي في الصلاة إنها تأخذ قناعها وتبني . قلت : ولكن دخل في الصلاة بالتيَم فطراً عليه المَاء إنه لا يقطع ، كما يقوله مالك والشافعي — رحمهما الله تعالى — وغيرهما . وقيل : يقطع ؛ وهو قول أبي حنيفة رحمه الله تعالى وسيأتي .  
العاشرة — وفيها دليل على قبول خبر الواحد ، وهو مجمع عليه من الساف معلوم بالتواتر من عادة النبي صلى الله عليه وسلم في توجيهه ولأته ورسله آحاداً للآفاق ؛ ليعلموا الناس دينهم فيبلغهم سنة رسولهم صلى الله عليه وسلم من الأواصر والنواهي .

(١) القراض عند المالكية هو ما يسمى بالمضاربة عند الحنفية . وهو إعطاء المقارض (بكسر الراء وهو رب المال) المقارض (بفتح الراء وهو العامل) مالا لينجز به على أن يكون له جزء معلوم من الربح .



الحادية عشرة - وفيها دليل على أن القرآن كان ينزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً بعد شيء، وفي حال بعد حال، على حسب الحاجة إليه، حتى أكل الله دينه كما قال :  
**( الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ )** .

قوله تعالى : **( قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ )** أقامه حجة، أى له ملك المشرق والمغرب وما بينهما، فله أن يأمر بالتوجه الى أى جهة شاء، وقد تقدم .

قوله تعالى : **( يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ )** إشارة الى هداية الله تعالى هذه الأمة الى قبلة إبراهيم، والله تعالى أعلم . والصرط : الطريق . والمستقيم : الذى لا اعوجاج فيه، وقد تقدم .  
 قوله تعالى : **( وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ )** الآية . فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : **( وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا )** المعنى : وكما أن الكعبة وسط الأرض كذلك جعلناكم أمة وسطا، أى جعلناكم دون الأنبياء وفوق الأمم . والوسط : العدل . وأصل هذا أن أحمد الأشياء أوسطها . روى الترمذى عن أبى سعيد الخدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم فى قوله تعالى : **( وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا )** قال : " عدلا " . قال : هذا حديث حسن صحيح . وفى التنزيل : **( قَالَ أَوْسَطُهُمْ )** أى أعدلهم وخيرهم . وقال زهير :

هم وسط يرضى الأنام بحكمهم \* إذا نزلت إحدى الليالى بمُعْظَمِ

آخره

لأنهم أوسط حتى علموا \* بصغير الأمر أو إحدى الكبر

وقال آخره :

لا تذهبن فى الأمسور قرطاً \* لا تسألن إن سألت شططا

\* وكن من الناس جميعاً وسطاً \*

ووسط الوادى خير موضع فيه وأكثره كَلًّا وماء . ولما كان الوسط مجانباً للغلو والتقصير .  
كان محموداً أى هذه الأمة لم تغل غلو النصارى فى أنبيائهم ، ولا فصرُوا تقصير اليهود  
فى أنبيائهم . وفى الحديث : ” خير الأمور أوسطها ” . وفيه عن على رضى الله عنه : «عليكم<sup>(١)</sup>  
بالنمط الأوسط ، فإنه ينزل العالى ، واليه يرتفع النازل» . وفلان من أوسط قومه ، وإنه لو اوسطة  
قومه ، ووسط قومه ، أى من خيارهم وأهل الحسب منهم . وقد وسَّطَ وسَّاطَةً وَسِطَةً ،  
وليس من الوسط الذى بين شيئين فى شىء . والوسَّط (يسكون السين) الظرف ؛ تقول :  
صلبت وسَّط القوم ، وجلست وسط القوم ؛ وجلست وسط الدار (بالتحريك) لأنه اسم .  
قال الجوهري : وكل موضع صلح فيه ” بين “ فهو وسط ، وإن لم يصلح فيه ” بين “ فهو وسط  
بالتحريك ، وربما يسكن وليس بالوجه .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ لَتَكُونُوا ﴾ نصب بلام كى ، أى لأن تكونوا . ﴿ شُهَدَاء ﴾  
خبر كان . ﴿ عَلَى النَّاسِ ﴾ أى فى الحشر للأنبياء على أممهم ، كما ثبت فى صحيح البخارى عن  
أبى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” يدعى نوح عليه السلام يوم  
القيامة فيقول لبيك وسعديك يا رب فيقول هل بلغت فيقول نعم فيقال لأمته هل بلغكم فيقولون  
ما أتانا من نذير فيقول من يشهد لك فيقول محمد وأمته فيشهدون أنه قد بلغ ويكون الرسول  
عليكم شهيداً فذلك قوله عز وجل وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ  
وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ... ” . وذكر هذا الحديث مطولاً ابن المبارك بمعناه ، وفيه :  
” فتقول تلك الأمم كيف يشهد علينا من لم يدركنا فيقول لهم الرب سبحانه كيف تشهدون  
على من لم تدركوا فيقولون ربنا بعث إلينا رسولا وأنزلت إلينا عهدك وكتابك وقصصت  
علينا أنهم قد بلغوا فشهدنا بما عهدت إلينا فيقول الرب صدقوا فذلك قوله عز وجل  
وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا وَالْوَسْطُ الْعَدْلُ لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ  
عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ” . قال ابن أنعم : فبلغنى أنه يشهد يومئذ أمة محمد ، إلا من كان فى قلبه

(١) فى اللسان مادة وسط : «خير الناس هذا النمط الأوسط» يلحق بهم التالى ويرجع اليهم العالى .



حَنَّةَ عَلَى أَخِيهِ . وقالت طائفة : معنى الآية يشهد بضعكم على بعض بعد الموت ؛ كما ثبت في صحيح مسلم عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال حين مرت به جنازة فأثنى عليها خيراً فقال : ” وَجِبَتْ وَجِبَتْ وَجِبَتْ “ . ثم مرَّ عليه بأخرى فأثنى عليها شراً فقال : ” وَجِبَتْ وَجِبَتْ وَجِبَتْ “ ؛ فقال عمر : فِدَى لَكَ أَبِي وَأُمِّي ! مرَّ بجنازة فأثنى عليها خيراً فقلت : ” وَجِبَتْ وَجِبَتْ وَجِبَتْ “ و مرَّ بجنازة فأثنى عليها شراً فقلت : ” وَجِبَتْ وَجِبَتْ وَجِبَتْ “ . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” من أثبتتم عليه خيراً وجبت له الجنة ومن أثبتتم عليه شراً وجبت له النار أتم شهداء الله في الأرض أتم شهداء الله في الأرض أتم شهداء الله في الأرض “ . أخرجه البخاري بمعناه . وفي بعض طرقه في غير الصحيحين وثلاً : ( لِيَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ) . وروى أبان وليث عن شهر بن حوشب عن عبادة بن الصامت قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ” أُعْطِيتُ أُمِّي ثَلَاثًا لَمْ تَعْطَ إِلَّا الْإِنْيَاءَ كَانَ اللَّهُ إِذَا بَعَثَ نَبِيًّا قَالَ لَهُ ادْعُنِي أَسْتَجِبْ لَكَ وَقَالَ لَهُذِهِ الْأُمَّةُ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ وَكَانَ اللَّهُ إِذَا بَعَثَ النَّبِيَّ قَالَ لَهُ مَا جَعَلَ عَلَيْكَ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ وَقَالَ لَهُذِهِ الْأُمَّةُ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ وَكَانَ اللَّهُ إِذَا بَعَثَ النَّبِيَّ جَعَلَهُ شَهِيدًا عَلَى قَوْمِهِ وَجَعَلَ هَذِهِ الْأُمَّةَ شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ “ . أخرجه الترمذي الحكيم أبو عبد الله في نوادر الأصول .

الثالثة — قال علماؤنا : أنبأنا ربنا تبارك وتعالى في كتابه بما أنعم علينا من تفضيله لنا باسم العدالة وتولية خطير الشهادة على جميع خلقه ، فجعلنا أولاً مكاناً وإن كنا آخر زماناً ؛ كما قال عليه السلام : ” نحن الآخرون الأولون “ . وهذا دليل على أنه لا يشهد إلا العدو ، ولا ينفذ قول الغير على الغير إلا أن يكون عدلاً . وسباقى بيان العدالة وحكمها في آخر السورة إن شاء الله تعالى .

الرابعة — وفيه دليل على صحة الإجماع ووجوب الحكم به ؛ لأنهم إذا كانوا عدولاً شهدوا على الناس ؛ فكل عصر شهيد على من بعده ؛ فقول الصحابة حجة وشاهد على التابعين ؛ وقول

التابعين على من بعدهم . واذ جعلت الأمة شهداء فقد وجب قبول قولهم ، ولا معنى لقول من قال : أريد به جميع الأمة ؛ لأنه حينئذ لا يثبت بجمع عليه الى قيام الساعة . وبيان هذا في كتب أصول الفقه .

قوله تعالى : ﴿ وَيَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ﴾ قيل : معناه بأعمالكم يوم القيامة ؛ وقيل : عليكم بمعنى لكم ، أى يشهد لكم بالإيمان ؛ وقيل : أى يشهد عليكم بالتبليغ لكم .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا ﴾ قيل : المراد بالقبلة هنا القبلة الأولى ؛ لقوله : ﴿ كُنْتَ عَلَيْهَا ﴾ . وقيل : الثانية ؛ فتكون الكاف زائدة ، أى أنت الآن عليها كما تقدم ، وكما قال : ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ﴾ أى أتم ، فى قول بعضهم ، وسيأتى .

قوله تعالى : ﴿ إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ ﴾ قال على بن أبى طالب رضى الله تعالى عنه : معنى لنعلم لنرى . والعرب تضع العلم مكان الرؤية ، والرؤية مكان العلم ؛ كقوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ ﴾ بمعنى ألم تعلم . وقيل : المعنى إلا لتعلموا أنتنا نعلم ؛ فإن المنافقين كانوا فى شك من علم الله تعالى بالأشياء قبل كونها . وقيل : المعنى لنميز أهل اليقين من أهل الشك ؛ حكاه ابن قورق ، وذكره الطبرى عن ابن عباس . وقيل : المعنى إلا ليعلم النبي وأتباعه ، وأخبر تعالى بذلك عن نفسه ؛ كما يقال : فعل الأمير كذا ، وإنما فعله أتباعه ؛ ذكره المهدوى وهو جيد . وقيل : معناه ليعلم محمد ؛ فأضاف علمه الى نفسه تعالى تخصيصا وتفضيلا ، كما كفى عن نفسه سبحانه فى قوله : " يا بن آدم مريضت فلم تعدنى " الحديث . والأول أظهر ، وأن معناه علم المعاينة الذى يوجب الجزاء ، وهو سبحانه عالم الغيب والشهادة ، علم ما يكون قبل أن يكون ، تختلف الأحوال على المعلومات وعلمه لا يختلف بل يتعلق بالكل تعلقا واحدا . وهكذا كل ما ورد فى الكتاب من هذا المعنى من قوله تعالى : ﴿ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ ﴾ . ﴿ وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ ﴾ وما أشبه . والآية جواب لقريش فى قولهم : ﴿ مَا وَلاَهُمْ عَنْ قِبَلِهِمْ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا ﴾ وكانت قريش تألف الكعبة ، وأراد الله عز وجل أن يمتحنهم بغير ما ألفوه ليعلم من يتبع الرسول



بمن لا يتبعه . وقرأ الزهري **(إِلَّا لِيَعْلَمَ)** . فمن في موضع رفع على هذه القراءة ؛ لأنها  
 اسم ما لم يسم فاعله . وعلى قراءة الجماعة في موضع نصب على المفعول . **(يَتَّبِعُ الرَّسُولَ)**  
 يعني فيما أمر به من استقبال الكعبة . **(يَمُنُّ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ)** يعني ممن يرتد عن دينه ؛  
 لأن القبلة لما حوت ارتد من المسلمين قوم وناق قوم ؛ ولهذا قال : **(وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً)**  
 أي تحويلها ؛ قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة . وتقديره في العربية وإن كانت التحويلة .  
 قوله تعالى : **(وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً)** ذهب الفراء إلى أن إن واللام بمعنى ما وإلا ؛  
 والبصريون يقولون : هي إن الثقيلة خُففت . وقال الأخفش : أي وإن كانت القبلة  
 أو التحويلة أو التولية لكبيرة . **(إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ)** أي خلق الهدى الذي هو الإيمان  
 في قلوبهم ؛ كما قال : **(أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ)** .  
 قوله تعالى : **(وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ)** اتفق العلماء على أنها نزلت فيمن مات  
 وهو يصل إلى بيت المقدس ؛ كما ثبت في البخاري من حديث البراء بن عازب على ما تقدم .  
 وخرج الترمذي عن ابن عباس قال : لما وَجَّه النبي صلى الله عليه وسلم إلى الكعبة قالوا :  
 يا رسول الله ، كيف بإخواننا الذين ماتوا وهم يصلون إلى بيت المقدس ؟ فأزل الله تعالى :  
**(وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ)** الآية ، قال : هذا حديث حسن صحيح . فسمى الصلاة  
 إيماناً لاشتغالها على نية وقول وعمل . وقال مالك : إني لأذكر بهذه الآية قول المرجئة : إن  
 الصلاة ليست من الإيمان . وقال محمد بن إسحاق : **(وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ)** أي  
 بالتوجه إلى القبلة وتصديقكم لنبيكم ؛ وعلى هذا معظم المسلمين والأصوليين . وروى ابن وهب  
 وابن القاسم وابن عبد الحكم وأشهب عن مالك **(وَمَا كَانَتْ لَكَبِيرَةً)** قال :  
 صلاتكم .

قوله تعالى : **(إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرءُوفٌ رَحِيمٌ)** الرأفة أشد من الرحمة ، وقال أبو عمرو بن  
 العلاء : الرأفة أكثر من الرحمة ؛ والمعنى متقارب . وقد أتينا على لغته وأشعاره ومعانيه

في الكتاب « الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى » . فليُنظر هناك . وقرأ الكوفيون وأبو عمرو « لَرُؤْفٌ » على وزن فُعْلٍ ، وهي لغة بني أسد ؛ ومنه قول الوليد بن عتبة :

وشر الطالبين فلا تكنه      يقاتل عمه الرؤف الرحيم

وحكى الكسائي أن لغة بني أسد لَرَأْفٌ ، على فَعْلٍ ، وقرأ أبو جعفر بن القعقاع « لَرُؤْفٌ » مثقلاً بغير همز ؛ وكذلك سهل كل همزة في كتاب الله تعالى ، ساكنة كانت أو متحركة . قوله تعالى : ﴿ قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ ﴾ الآية . قال العلماء : هذه الآية مقدمة في النزول على قوله تعالى : ﴿ سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ ﴾ . ومعنى تقلب وجهك تحوّل وجهك الى السماء ؛ قاله الطبري . الزجاج : تقلب عينيك في النظر الى السماء . والمعنى متقارب . قال السّدي : كان إذا صلى نحو بيت المقدس رفع رأسه الى السماء ينظر ما يؤمر به ، وكان يحب أن يصلي الى قبل الكعبة فانزل الله تعالى : ﴿ قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ ﴾ . وروى أبو إسحاق عن البراء قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى نحو بيت المقدس سبعة عشر شهرا أو ستة عشر شهرا ، وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب أن يوجه نحو الكعبة ؛ فانزل الله تعالى : ﴿ قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ ﴾ . وقد تقدم هذا المعنى والقول فيه ، والحمد لله . وخصص السماء بالذّكر إذ هي مختصة بتعظيم ما أضيف اليها ويعود منها كالطر والرحمة والوحي . ومعنى « ترضاها » تحبها .

قوله تعالى : ﴿ قَوْلَ وَجْهِكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ﴾ . فيه خمس مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ قَوْلَ ﴾ أمر ﴿ وَجْهِكَ شَطْرَ ﴾ أى ناحية ﴿ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ﴾ يعنى الكعبة ، ولا خلاف في هذا . قيل : حيال البيت كله ؛ عن ابن عباس . وقال ابن عمر : حيال الميزاب من الكعبة ؛ قاله ابن عطية . والميزاب هو قبلة المدينة وأهل الشام ، وهناك قبلة أهل الأندلس .

قلت : قد روى ابن جريح عن عطاء عن ابن عباس رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " البيت قبلة لأهل المسجد والمسجد قبلة لأهل الحرم والحرم قبلة لأهل الأرض في مشارقها ومغاربها من أمتي " .



الثانية - قوله تعالى : ( شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ) . الشطر له محامل : يكون الناحية والجهة كما في هذه الآية ، وهو ظرف مكان ؛ كما تقول : تلقاء وجهته . وانتصب الظرف لأنه فضلة بمنزلة المفعول [به] ، وأيضا فإن الفعل واقع فيه . وقال داود بن أبي هند : إن في حرف ابن مسعود « فَوَلَّ وجهك تلقاء المسجد الحرام » . وقال الشاعر :

أقول لأتم زنباع أقيمي \* صدور العيس شطر بني تميم

وقال آخر :

وقد أظلكم من شطير ثغركم \* هَوَّلُ له ظلم يغشاكم قطعاً

وقال آخر :

ألا من مبلغ عمراً رسولاً \* وما تُغني الرسالة شطر عمرو

وشطر الشيء يصفه ؛ ومنه الحديث : « الطُّهُورُ شَطْرُ الْإِيمَانِ » . ويكون من الأضداد ، يقال : شطر إلى كذا إذا أقبل نحوه ، وشطر عن كذا إذا أبعد منه وأعرض عنه . فأما الشاطر من الرجال فلائته قد أخذ في نحو غير الاستواء ، وهو الذي أعيا أهله خُبثاً ، وقد شطر وشطر بالضم شطارة فيهما . وسئل بعضهم عن الشاطر ، فقال : هو من أخذ في البعد عما نهى الله عنه .

الثالثة - لاختلاف بين العلماء أن الكعبة قبلة في كل أفق ، وأجمعوا على أن من شاهدها وعابها فرض عليه استقبالها ، وأنه إن ترك استقبالها وهو معان لها وعالم بجهتها فلا صلاة له ، وعليه إعادة كل ماضٍ ؛ ذكره أبو عمرو . وأجمعوا على أن كل من غاب عنها أن يستقبل ناحيتها وشطرها وتلقاها ؛ فإن خفيت عليه فعليه أن يستدل على ذلك بكل ما يمكنه من النجوم والرياح والجبال وغير ذلك مما يمكن أن يستدل به على ناحيتها . ومن جالس في المسجد الحرام فليكن وجهه إلى الكعبة وينظر إليها إيماناً واحتساباً ؛ فإنه يروى أن النظر إلى الكعبة عبادة ؛ قاله عطاء ومجاهد .

(١١) الكلمة من إعراب القرآن لأبي حنيفة (نسخة مخطوطة محفوظة بدار الكتب المصرية تحت رقم ٤٨٨ - تفسير)

الرابعة — واختلفوا هل فرض الغائب استقبال العين أو الجهة؛ فمنهم من قال بالأول، قال ابن العربي: وهو ضعيف؛ لأنه تكليف لما لا يصل إليه<sup>(١)</sup>، ومنهم من قال بالجهة، وهو الصحيح لثلاثة أوجه؛ الأول — أنه الممكن الذي يرتبط به التكليف، الثاني — أنه المأمور به في القرآن؛ لقوله تعالى: ﴿فَوَلَّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ﴾ يعني من الأرض من شرق أو غرب ﴿فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ﴾. الثالث — أن العلماء احتجوا بالصف الطويل الذي يعلم قطعاً أنه أضعاف عرض البيت.

الخامسة — في هذه الآية حجة واضحة لما ذهب إليه مالك ومن وافقه في أن المصلي خكمه أن ينظر أمامه لا إلى موضع سجوده. وقال الثوري وأبو حنيفة والشافعي والحسن بن حي: يستحب أن يكون نظره إلى موضع سجوده. وقال شريك القاضي: ينظر في القيام إلى موضع السجود، وفي الركوع إلى موضع قدميه، وفي السجود إلى موضع أنفه، وفي القعود إلى حجره. قال ابن العربي: إنما ينظر أمامه فإنه إن حنى رأسه ذهب بعض القيام المفترض عليه في الرأس وهو أشرف الأعضاء؛ وإن أقام رأسه وتكلف النظر ببصره إلى الأرض فتلك مسفة عظيمة وخرج، وما جعل علينا في الدين من حرج؛ أما إن ذلك أفضل لمن قدر عليه. قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ يريد اليهود والنصارى ﴿لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ يعني تحويل الكعبة من بيت المقدس. فإن قيل: كيف يعلمون ذلك وليس من دينهم ولا في كتابهم؟ قيل عنه جوابان: أحدهما — أنهم لما علموا من كتابهم أن محمداً نبي الله لا يقول إلا الحق ولا يامر إلا به. الثاني — أنهم علموا من دينهم جواز النسخ وإن جحد بعضهم فصاروا عالمين بجواز القبلة.

قوله تعالى: ﴿وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾ تقدم معناه. وقرأ ابن عامر وحمة والكسائي «تعملون» بالتاء على مخاطبة أهل الكتاب أو أمة محمد صلى الله عليه وسلم. وعلى الوجهين فهو إعلام بأن الله تعالى لا يهمل أعمال العباد ولا يغفل عنها، وضمنه الوعيد. وقرأ الباقرن بالباء من تحت.

(١) كذا في كتاب الأحكام لابن العربي. وفي الأصول: «ما لا يصل».



قوله تعالى : ﴿ وَلَئِنْ أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ ﴾ لأنهم كفروا وقد تبينوا الحق وليس تنفعهم الآيات أى العلامات . وجمع قبلة فى التكسير قبل ، وفى التسليم قبلاّت ، ويجوز أن تبدل من الكسرة فتحة ، فتقول قبلاّت ، ويجوز أن تحذف الكسرة وتسكن الباء فتقول قبلاّت . وأجيب «لئن» بجواب «لو» وهى ضدها فى أن «لو» تطلب فى جوابها المضى والوقوع ، و«لئن» تطلب الاستقبال ، فقال الفراء والأخفش : أجيب بجواب لو لأن المعنى : ولو أتيت . وكذلك تجاب لو بجواب لئن تقول : لو أحسنت أحسن اليك ؛ ومثله قوله تعالى : ﴿ وَلَئِنْ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا لَظَلُّوا ﴾ أى ولو أرسلنا ريحا . وخالفهما سيبويه فقال : إن معنى «لئن» مخالف لمعنى «لو» فلا يدخل واحد منهما على الآخر ، فالمعنى : ولئن أتيت الذين أوتوا الكتاب بكل آية لا يتبعون قبلك . قال سيبويه : ومعنى ولئن أرسلنا ريحا فرأوه مصفرا لظلوا ليظنن .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَنتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتِهِمْ ﴾ لفظ خبر ويتضمن الأمر أى فلا تترك إلى شئ من ذلك . ثم أخبر تعالى أن اليهود ليست متبعة قبلة النصارى ولا النصارى متبعة قبلة اليهود ؛ عن السدى وابن زيد . فهذا إعلام باختلافهم وتدابره وضلالهم . وقال قوم : المعنى وما من اتبعك ممن أسلم منهم بمنبع قبلة من لم يسلم ، ولا من لم يسلم قبلة من أسلم . والأول أظهر . والله تعالى أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَلَئِنْ أَتَيْتَ أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ، والمراد أمته ممن يجوز أن يتبع هواه فيصير باتباعه ظالما ، وليس يجوز أن يفعل النبي صلى الله عليه وسلم ما يكون به ظالما ؛ فهو محمول على إرادة أمته لعصمة النبي صلى الله عليه وسلم وقطعنا أن ذلك لا يكون منه ، وخطوب النبي صلى الله عليه وسلم تعظيما للأمر ولأنه المنزل عليه . والأهواء جمع هوى ، وقد تقدم ؛ وكذا «مِنَ الْعِلْمِ» تقدم أيضا فلا معنى للإعادة .

قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ ﴾ الذين في موضع رفع بالابتداء والخبر يعرفونه ؛ ويصح أن يكون في موضع خفض على الصفة للظالمين ، ويعرفون في موضع الحال أى يعرفون نبوته وصدق رسالته . والضمير جائد على محمد صلى الله عليه وسلم ؛ قاله مجاهد وقتادة وغيرهما . وقيل : يعرفون تحويل القبلة عن بيت المقدس الى الكعبة أنه حق ؛ قاله ابن عباس وابن جرير والربيع وقتادة أيضا . وخص الأبناء في المعرفة بالذكر دون الأنفس وإن كانت الصق لأن الإنسان يمر عليه من زمنه برهة لا يعرف فيها نفسه ، ولا يمر عليه وقت لا يعرف فيه أبنه . وروى أن عمر قال لعبد الله بن سلام : أتعرف محمدا صلى الله عليه وسلم كما تعرف أبناك ؟ قال : نعم وأكثر ، بعث الله أمينه في سمائه إلى أمينه في أرضه بنعته فعرفته ، وأبني لا أدري ما كان من أمه .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّ قَرِيْبًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ ﴾ يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم ؛ قاله مجاهد وقتادة وخصيف . وقيل : استقبال الكعبة ، على ما ذكرنا آنفا .

قوله تعالى : ﴿ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ ظاهر في صحة الكفر عنادا ؛ ومثله : ﴿ وَتَحَدُّوا بِهَا وَاسْتَيْقِنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ﴾ وقوله : ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ ﴾ يعنى استقبال الكعبة ، لا ما أخبرك به اليهود من قبلتهم . وروى عن علي رضي الله عنه أنه قرأ « الحق » منصوبا بيعلمون ، أى يعلمون الحق . ويصح نصبه على تقدير الزم الحق . والرفع على الابتداء أو على إضمار مبتدأ ، والتقدير هو الحق ، أو على إضمار فعل أى جاءك الحق . قال النحاس : فأما الذى فى الأنبياء ﴿ الْحَقُّ فَهُمْ مُعْرِضُونَ ﴾ فلا نعلم أحدا قرأه إلا منصوبا . والفرق بينهما أن الذى فى سورة البقرة مبتدأ به ، والذى فى الأنبياء ليس كذلك .

قوله تعالى : ﴿ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴾ أى من الشاكين ، والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد أمته . يقال : امتري فلان [فى] كذا إنا اعترضه اليقين مرة والشك مرة فدافع إحداهما بالآخرى ؛ ومنه المراء لأن كل واحد منهما يشك فى قول صاحبه . والامتراء



في الشيء الشك فيه ، وكذا التبارى ، وأنشد الطبري شاهدا على أن المتمرين الشاكون قول الأعشى :

تَدْرُ عَلَى أَسْوَقِ الْمَسْتَدْرِ \* مِنْ رَكْضًا إِذَا مَا السَّرَابُ أَرَجَحْتُ

قال ابن عطية : ووهم في هذا ؛ لأن أبا عبيدة وغيره قال : المتمررون في البيت هم الذين يَمْرُون الخيل بأرجلهم همزا لتجرى كأنهم يحتلبون الجري منها ، وليس في البيت معنى الشك كما قال الطبري .

قلت : معنى الشك فيه موجود ؛ لأنه يحتمل أن يختبر الفرس صاحبه هل هو على ما عهد منه من الجري أو لا لئلا يكون أصابه شيء ، أو يكون هذا عند أول شرائه فيجربه ليعلم مقدار جريه . قال الجوهري : ومَرَّيت الفرس إذا استخرجت ما عنده من الجري بسوط أو غيره . والاسم المَرِيَّة وقد تضم . ومَرَّيت الناقة مَرَّيَا إذا مسحت ضرعها لتدّر . وأَمَرَّت هي إذا دَرَّ لبنها . والاسم المَرِيَّة بالكسر ، والضم غلط . والمَرِيَّة الشك وقد تضم ، وقرئ بهما . قوله تعالى : ﴿ وَلِكُلِّ وِجْهَةٍ هُوَ مَوْلِيهَا فَاسْتَخِيرُوا الْخَيْرَاتِ ﴾ . فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَلِكُلِّ وِجْهَةٍ ﴾ الوجهة وزنها فِعْلَةٌ من المواجهة . والوجهة والجهة والوجه بمعنى واحد ، والمراد القبلة ، أي إنهم لا يتبعون قبلك وأنت لا تتبع قبلتهم ، ولكل وجهة إما بحق وإما بهوى .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ هُوَ مَوْلِيهَا ﴾ هو عائد على لفظ كل لا على معناه ؛ لأنه لو كان على المعنى لقال : هم مَوْلُوها وجوههم ، فالهاء والألف مفعول أول والمفعول الثاني محذوف ، أي هو موليا وجهه ونفسه . والمعنى : ولكل صاحب ملة قبلة ، صاحب القبلة موليا وجهه ، على لفظ كل ؛ وهو قول الربيع وعطاء وابن عباس . وقال علي بن سليمان : مَوْلِيها أي متوليها . وقرأ ابن عباس وابن عامر « مَوْلَاهَا » على ما لم يسم فاعله . والضمير على هذه القراءة لواحد ، أي لكل واحد من الناس قبلة ، الواحد مَوْلَاهَا أي مصروف اليها ، قاله الزجاج . ويحتمل أن يكون على قراءة الجماعة هو ضمير اسم الله عز وجل وإن لم يتجرله ذكر ، إذ هو معلوم أن

الله عز وجل فاعل ذلك، والمعنى : لكل صاحب ملة قبله الله موليا إياه، وحكى الطبري :  
 أن قوما قرءوا « ولكل وجهة » بإضافة كل إلى وجهة . قال ابن عطية : وخطأها الطبري ،  
 وهي متجهة ، أى فاستبقوا الخيرات لكل وجهة ولا تُكْمُوها ، ولا تعترضوا فيما أمركم بين هذه  
 وهذه ، أى إنما عليكم الطاعة فى الجميع . وقدم قوله : « وَلِكُلِّ وَجْهَةٌ » على الأمر فى قوله :  
 « فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ » للاهتمام بالوجهة كما يُقدم المفعول ؛ وذكر أبو عمرو الداني هذه القراءة  
 عن ابن عباس رضى الله عنهما . وسأمت الواو فى وجهة للفرق بين عدة وزنة ؛ لأن جهة  
 ظرف ، وتلك مصادر . وقال أبو علي : ذهب قوم الى أنه مصدر شذ عن القياس فسلم ؛  
 وذهب قوم الى أنه اسم وليس بمصدر . وقال غير أبى علي : وإذا أردت المصدر قلت جهة ،  
 وقد يقال الجهة فى الظرف .

الثالثة — قوله تعالى : « فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ » أى الى الخيرات لحذف الحرف ، أى  
 بادروا ما أمركم الله جل وعز من استقبال البيت الحرام ؛ وإن كان يتضمن الحث على المبادرة  
 والاستعجال الى جميع الطاعات بالعموم ، فالمراد ما ذكر من الاستقبال لسياق الآي .

والمعنى المراد : المبادرة بالصلاة أول وقتها . والله تعالى أعلم . روى النسائي عن أبي هريرة رضى  
 الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إنما مثل المهجر الى الصلاة كمثل الذى يهذى  
 البدنة ثم الذى على أثره كالذى يهذى البقرة ثم الذى على أثره كالذى يهذى الكبش ثم الذى على  
 أثره كالذى يهذى الدجاجة ثم الذى على أثره كالذى يهذى البيضة » . وروى الدارقطني عن  
 أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن أحركم ليصل الصلاة  
 لوقتها وقد ترك من الوقت الأول ما هو خير له من أهله وماله » . وأخرجه مالك عن يحيى  
 ابن سعيد . وروى الدارقطني أيضا عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « خير  
 الأعمال الصلاة فى أول وقتها » . وفى حديث ابن مسعود « أول وقتها » بإسقاط « فى » .  
 وروى أيضا عن إبراهيم بن عبد الملك عن أبى مخذولة عن أبيه عن جده قال قال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم : « أول الوقت رضوان الله ووسط الوقت رحمة الله وآخر الوقت



عفو الله . زاد ابن العربي : فقال أبو بكر : رضوان الله أحب إلينا من عفوهِ ؛ فإن رضوانه  
للحسنيين وعفوهِ للقصيرين ؛ وهذا اختيار الشافعي . وقال أبو حنيفة : آخر الوقت أفضل ؛  
لأنه وقت الوجوب . فأما مالك ففصل القول : فأما الصبح والمغرب فأول الوقت فيهما  
أفضل ؛ أما الصبح فلحديث عائشة رضي الله عنها قالت : <sup>(١)</sup> " إن كان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ليصلي الصبح فينصرف النساء مُتَلَفَّعاتٍ بِمُرُوطِهِنَّ ما يُعرَفْنَ من الغلس " - في رواية  
" مُتَلَفَّعاتٍ " - . وأما المغرب فلحديث سلمة بن الأكوع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
كان يصلي المغرب إذا غربت الشمس وتوارت بالحجاب . أخرجهما مسلم . وأما العشاء  
فتأخيرها أفضل لمن قدر عليه . روى عن ابن عمر قال : مكثنا [ ذات ] ليلة ننتظر رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لصلاة العشاء الآخرة ؛ فخرج إلينا حين ذهب ثلث الليل أو بعده ، فلا ندري  
أشئ شغل في أهله أو غير ذلك ؛ فقال حين خرج : <sup>(٢)</sup> " إنكم لتنتظرون صلاة ما ينتظرها أهل  
دين غيركم ولولا أن يثقل على أمتي لصليت بهم هذه الساعة " . وفي البخاري عن أنس قال :  
" أخر النبي صلى الله عليه وسلم صلاة العشاء إلى نصف الليل ثم صلى ... " وذكر الحديث ؛  
وقال أبو برزة : كان النبي صلى الله عليه وسلم يستحب تأخيرها . وأما الظهر فإنها تأتي الناس  
[ على ] غفلة فيستحب تأخيرها قليلا حتى يتأهبوا ويجمعوا . قال أبو الفرج قال مالك : أول  
الوقت أفضل في كل صلاة إلا الظهر في شدة الحر . وقال ابن أبي أويس : كان مالك يكره  
أن يصلي الظهر عند الزوال ولكن بعد ذلك ، ويقول : تلك صلاة الخوارج . وفي صحيح  
البخاري وصحيح الترمذي عن أبي ذر الغفاري قال : كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر  
فأراد المؤذن أن يؤذن للظهر ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : <sup>(٣)</sup> " أبرد " ثم أراد أن يؤذن فقال  
له : " أبرد " حتى رأينا فيء التلول ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : <sup>(٣)</sup> " إن شدة الحر من فيح  
جهنم فإذا أشدت الحر فأبردوا بالصلاة " . وفي صحيح مسلم عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم

(١) الزيادة عن صحيح مسلم وسنن النسائي .

(٢) الزيادة عن كتاب أحكام القرآن لابن العربي .

(٣) الفيح : مطوع الحر وفورانه .

وسلم كان يصلي الظهر إذا زالت الشمس . والذي يجمع بين الحديثين ما رواه أنس أنه إذا كان الحرُّ أبرد بالصلاة، وإذا كان البرد عَجَل . قال أبو عيسى الترمذی : « وقد اختار قوم <sup>(١)</sup> [من أهل العلم] تأخير صلاة الظهر في شدة الحرِّ، وهو قول ابن المبارك وأحمد وإسحاق . قال الشافعي : إنما الإبراد بصلاة الظهر إذا كان <sup>(٢)</sup> [مسجداً] ينتاب أهله من البعد، فأما المصلي وحده، والذي يصلي في مسجد قومه فالذي أحب له ألا يؤخر الصلاة في شدة الحرِّ . قال أبو عيسى : ومعنى من ذهب الى تأخير الظهر في شدة الحرِّ هو أولى وأشبه بالاتباع . <sup>(٣)</sup> وأما ما ذهب اليه الشافعي رحمه الله أن الرخصة لمن ينتاب من البعد وللشفقة على الناس، فإن في حديث أبي ذر رضي الله عنه ما يدل على خلاف ما قال الشافعي ؛ قال أبو ذر : كما مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فأذن بلالاً بصلاة الظهر ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « [يا بلال] أبرد ثم أبرد » . فلو كانت الأمر على ما ذهب اليه الشافعي لم يكن للإبراد في ذلك الوقت معنى ؛ لاجتماعهم في السفر وكانوا لا يحتاجون أن ينتابوا من البعد . وأما العصر فتقديمها أفضل . ولا خلاف في مذهبنا أن تأخير الصلاة رجاء الجماعة أفضل من تقديمها ؛ فان فضل الجماعة معلوم، وفضل أول الوقت مجهول، وتحصيل المعلوم أولى ؛ قاله ابن العربي .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ أَيْمَنَّا تَكُونُوا ﴾ شرط، وجوابه : ﴿ يَأْتِي بِكُمْ اللَّهُ جَمِيعًا ﴾ يعني يوم القيامة . ثم وصف نفسه تعالى بالقدرة على كل شيء لتناسب الصفة مع ما ذكر من الإعادة بعد الموت والبلى .

قوله تعالى : ﴿ وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ﴾ قيل : هذا تأكيد للأمر باستقبال الكعبة واهتمام بها ؛ لأن موقع التحويل كان معتتاً في نفوسهم جداً، فأكد الأمر ليرى الناس الاهتمام به فيخف عليهم وتسكن نفوسهم اليه . وقيل : أراد بالأول ولَّ وجهك شطر الكعبة أي عاينها إذا صليت تلقاءها . ثم قال : ﴿ وَحَيْثُ

(٢) انتاب : قصد .

(١) الزيادة عن صحيح الترمذی .

(٣) كذا في صحيح الترمذی . وفي الأصول : « تأخير الصلاة » .



مَا كُنْتُمْ) معاشر المسلمين في سائر المساجد بالمدينة وغيرها (فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ) .  
ثم قال : (وَمِنْ حَيْثُ تَرَجَّجْتَ) يعني وجوب الاستقبال في الأسفار ؛ فكان هذا أمرا  
بالنوجه الى الكعبة في جميع المواضع من نواحي الأرض .

قلت : هذا القول أحسن من الأول ؛ لأن فيه حمل كل آية على فائدة . وقد روى  
الدارقطني عن أنس بن مالك قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا كان في سفر فأراد أن  
يصل على راحلته استقبل القبلة وكبر ثم صلى حيث توجهت به . أخرجه أبو داود أيضا ،  
وبه قال الشافعي وأحمد وأبو ثور . وذهب مالك إلى أنه لا يلزمه الاستقبال لحديث ابن عمر  
قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وهو مقبل من مكة إلى المدينة على راحلته  
قال : وفيه تزل (فَإِنَّمَا تَوَلَّوْا فَمَّ وَجْهَ اللَّهِ) » . وقد تقدم .

قلت : ولا تعارض بين الحديثين ؛ لأن هذا من باب المطلق والمقيد ، فقول الشافعي  
أولى وحديث أنس في ذلك حديث صحيح . ويروى أن جعفر بن محمد سئل ما معنى تكرير  
القصص في القرآن ؟ فقال : علم الله أن كل الناس لا تحفظ القرآن فلو لم تكن القصة مكررة  
لحاز أن تكون عند بعض الناس ولا تكون عند بعض ؛ فكررت لتكون عند من حفظ البعض .  
قوله تعالى : (لَيْسَ لَكُنْ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ) . قال مجاهد : هم  
مشركو العرب ، وحجتهم قولهم : راجعت قبلتنا . وقد أجيوا عن هذا بقوله : (قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ  
وَالْمَغْرِبُ) . وقيل : معنى (لَيْسَ لَكُنْ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ) لئلا يقولوا لكم : قد أمرتم  
باستقبال الكعبة ولستم ترونها . فلما قال جل وعز : (وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ)  
زال هذا . وقال أبو عبيدة : إن إلهنا بمعنى الواو ، أي والذين ظلموا ، فهو استثناء بمعنى  
الواو ؛ ومنه قول الشاعر :

ما بالمدينة دار غير واحدة \* دار الخليفة إلا دار مروان

كانه قال : إلا دار الخليفة ودار مروان ؛ وكذا قيل في قوله تعالى : (إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا  
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ) أي والذين آمنوا . وأبطل الزجاج هذا القول وقال :

هذا خطأ عند الحذاق من النحويين ، وفيه بطلان المعاني ، وتكون إلا وما بعدها مستغنى  
عن ذكرهما . والقول عندهم أن هذا استثناء ليس من الأول ، أى لكن الذين ظلموا منهم  
فانهم يحتجون . قال أبو إسحاق الزجاج : أى عرفتكم الله أمر الاحتجاج في القبلة في قوله :  
﴿ وَلِكُلِّ وِجْهَةٍ هُوَ مُوَلِّيًا ﴾ ﴿ لَيْلًا يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ ﴾ إلا من ظلم باحتجابه فيما قد  
وضع له ، كما تقول : مالك على حجة إلا الظلم أو إلا أن تظلمنى ، أى مالك حجة البتة ولكنك  
تظلمنى ، فسمى ظلمه حجة لأن المحتج به سماه حجة وإن كانت داحضة . وقال فطرب :  
يجوز أن يكون المعنى : لئلا يكون للناس عليكم حجة إلا على الذين ظلموا ، فالذين بدل من الكاف  
والميم في عليكم ، وقالت فرقة : إلا الذين استثناء متصل ، روى معناه عن ابن عباس ، وغيره ،  
واختاره الطبرى وقال : نفى الله أن يكون لأحد حجة على النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه  
في استقبالهم الكعبة . والمعنى : لا حجة لأحد عليكم إلا الحججة الداحضة حيث قالوا : ما ولاهم ،  
وتحير محمد في دينه ، وما توجه إلى قبلتنا إلا أنا كنا أهدي منه ، وغير ذلك من الأقوال التي لم  
تنبعث إلا من عابد وثني أو من يهودى أو منافق . والحجة بمعنى الحاجة أى المخاصمة والمجادلة .  
وسماها الله حجة وحكم بفسادها حيث كانت من ظلمة . قاله ابن عطية . وقيل إن الاستثناء  
منقطع ، وهذا على أن يكون المراد بالناس اليهود ، ثم استثنى كفار العرب ، كأنه قال : لكن  
الذين ظلموا يحاجونكم . وقوله ﴿ مِنْهُمْ ﴾ يرد هذا التأويل . والمعنى لكن الذين ظلموا ، يعنى كفار  
قريش في قولهم : رجع محمد إلى قبلتنا وسيرجع إلى ديننا كله . ويدخل في ذلك كل من تكلم  
في النازلة من غير اليهود . وقرأ ابن عباس وزيد بن علي وابن زيد « ألا الذين ظلموا » بفتح  
الهمزة وتخفيف اللام على معنى استفتاح الكلام فيكون الذين ظلموا ابتداء ، أو على معنى  
الإغراء فيكون الذين منصوبا بفعل مفتر .

قوله تعالى : ﴿ فَلَا تَخْشَوْهُمْ ﴾ يريد الناس ﴿ وَأَخْشَوْنِي ﴾ الخشية أصلها طمأنينة في القلب  
تبعث على التوقي . والخوف : فزع القلب تخف له الأعضاء ، ولحفة الأعضاء به سمي خوفاً  
ومعنى الآية التحقير لكل من سوى الله تعالى ، والأمر باطراح أمرهم ومراعاة أمر الله تعالى .



قوله تعالى : ﴿وَلَا تُمْ نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ﴾ معطوف على «لئلا يكون» أي ولأن أتم ؛ قاله الأخفش . وقيل : مقطوع<sup>(١)</sup> في موضع رفع بالابتداء والخبر مضمرة ، التقدير : ولا تُمْ نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ عَزَفْتُمْ قِبَلِي ؛ قاله الزجاج . وإتمام النعمة الهداية إلى القبلة ، وقيل : دخول الجنة ؛ قاله سعيد بن جبير . ولم تَمْ نِعْمَةٌ اللَّهِ عَلَى عَبْدٍ حَتَّى يَدْخُلَهُ الْجَنَّةُ . و﴿لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ تقدم . قوله تعالى : ﴿كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكَ﴾ الكاف في موضع نصب على النعت لمصدر محذوف . المعنى : ولا تُمْ نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ إِمَامًا مِثْلَ مَا أَرْسَلْنَا ؛ قاله الفراء . قال ابن عطية : وهذا أحسن الأقوال ، أي ولا تُمْ نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ فِي بَيَانِ سُنَّةِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِثْلَ مَا أَرْسَلْنَا . وقيل : المعنى ولعلكم تهتدون اهتداءً مِثْلَ مَا أَرْسَلْنَا . وقيل : هي في موضع نصب على الحال ، والمعنى : ولا تُمْ نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ فِي هَذِهِ الْحَالِ . والتشبيه واقع على أن النعمة في القبلة كالنعمة في الرسالة ، وأن الذكر المأمور به في عِظَمِهِ كِعِظَمِ النِّعْمَةِ . وقيل : معنى الكلام على التقديم والتأخير ، أي فَاذْكُرُونِي كَمَا أَرْسَلْنَا ؛ رَوَى عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَأَخْبَارُهُ الزَّجَّاجُ ، أَي كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا تَعْرِفُونَهُ بِالْصِّدْقِ ، فَاذْكُرُونِي بِالتَّوْحِيدِ وَالتَّصَدِيقِ بِهِ . والوقف على ﴿تهتدون﴾ على هذا القول جائز .

قلت : وهذا اختيار الترمذي الحكيم في كتابه ، أي كما فعلت بكم هذا من المنن التي عددها عليكم فَاذْكُرُونِي بِالشُّكْرِ أَذْكُرْكُمْ بِالْمَزِيدِ ؛ لأن في ذِكْرِكُمْ ذَلِكَ شُكْرًا لِي وَقَدْ وَعَدْتُمْ بِالْمَزِيدِ عَلَى الشُّكْرِ وَهُوَ قَوْلُهُ : ﴿لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ﴾ . فالكاف في قوله ﴿كَمَا﴾ هنا وفي الأنفال ﴿كَمَا أَتْرَجَكَ رَبُّكَ﴾ وفي آخر الحجر ﴿كَمَا أُنْزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ﴾ متعلقة بما بعده ، على ما يأتي . قوله تعالى : ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ﴾ أمر وجوابه ، وفيه معنى المجازاة فلذلك جزم . وأصل الذِّكْرُ التَّنْبِيهُ بِالْقَلْبِ لِلذِّكْرِ وَالْتَّيْقِظُ لَهُ . وَسُمِّيَ الذِّكْرُ بِاللِّسَانِ ذِكْرًا لِأَنَّهُ دَلَالَةٌ عَلَى الذِّكْرِ الْقَلْبِيِّ ؛ غَيْرَ أَنَّهُ لَمَّا كَثُرَ إِطْلَاقُ الذِّكْرِ عَلَى الْقَوْلِ اللَّسَانِيِّ صَارَ هُوَ السَّابِقُ لِلْفَهْمِ .

(١) نص العبارة في البحر المحیط لأبي حبان : « وقيل : تتعلق اللام بفعل مؤخر ، التقدير : ولا تُمْ نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ عَزَفْتُمْ قِبَلِي » . وما في الأصل هنا غير واضح إذ ليس في الكلام مبتدأ ولا خبر .

ومعنى الآية : اذكروني بالطاعة اذكركم بالثواب والمغفرة ؛ قاله سعيد بن جبير . وقال أيضا :  
الذكر طاعة الله فمن لم يطعه لم يذكركه وإن أكثر التسبيح والتهليل وقراءة القرآن . روى عن  
النبي صلى الله عليه وسلم : "من أطاع الله فقد ذكر الله وإن أقل صلاته وصومه وصنيعه للخير  
ومن عصى الله فقد نسى الله وإن أكثر صلاته وصومه وصنيعه للخير" ؛ ذكره أبو عبد الله محمد  
ابن خويرمندان في «أحكام القرآن» له . وقال أبو عثمان النهدي : إني لأعلم الساعة التي يذكركنا  
الله فيها ؛ قبل له : ومن أين تعلمها ؟ قال يقول الله عز وجل : ﴿ قَدْ كُؤِنِي أَذْ كُؤِنُكُمْ ﴾ .  
قال السدي : ليس من عبد يذكرك الله إلا ذكره الله عز وجل ، لا يذكركه مؤمن إلا ذكره  
برحمته ، ولا يذكركه كافر إلا ذكره الله بعذاب . وسئل أبو عثمان فقيل له : نذكرك الله ولا نجد  
في قلوبنا حلاوة ؛ فقال : احمدا الله تعالى على أن زين جارحة من جوارحكم بطاعته . وقال  
ذو النون المصري رحمه الله : من ذكر الله تعالى ذكرًا على الحقيقة نسي في جنب ذكره كل شيء  
وحفظ الله عليه كل شيء وكان له عوضا من كل شيء . وقال معاذ بن جبل رضي الله عنه :  
ما عمل ابن آدم من عمل أنجى له من عذاب الله من ذكر الله . والأحاديث في فضل الذكر  
وثوابه كثيرة خرجها الأئمة . روى ابن ماجه عن عبد الله بن بسر أن أعرابيا قال لرسول الله  
صلى الله عليه وسلم : إن شرائع الإسلام قد كثرت علي فأنبئني منها بشيء أتشبث به ؛ قال :  
"لا يزال لسانك رطبا من ذكر الله عز وجل" . وخرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال : "إن الله عز وجل يقول أنا مع عبد إذا هو ذكرني وتحركت بي شفتاه" .  
وسياتي لهذا الباب مزيد بيان عند قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ﴾ .  
وأن المراد ذكر القلب الذي يجب استدامته في عموم الحالات .

قوله تعالى : ﴿ وَأَشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ ﴾ قال القراء يقال : شكرتك وشكرت لك ، ونصحتك  
ونصحت لك ؛ والفصيح الأول<sup>(١)</sup> . والشكر معرفة الإحسان والتحدث به ؛ وأصله في اللغة  
الظهور ؛ وقد تقدم . فشكر العبد لله تعالى شأؤه عليه بذكر إحسانه إليه ، وشكر الحق سبحانه

(١) الذي في معاجم اللغة أن الفصح الثاني .



للعبد ثأؤه عليه بطأته له ؛ إلا أن شكر العبد نطق باللسان وإقرار بالقلب بإنعام الرب  
مع الطاعات .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَكْفُرُونَ ﴾ نهيٌ ولذلك حذفت منه نون الجماعة ، وهذه نون المتكلم .  
وحذفت الياء لأنها رأس آية ، وإثباتها أحسن في غير القرآن ، أي لا تكفروا نعمتي وأيادي .  
والكفر هنا ستر النعمة لا التكذيب . وقد مضى القول في الكفر لغة ، ومضى القول في معنى  
الاستعانة بالصبر والصلاة فلا معنى لإعادته .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَاءُ ﴾ هذا مثل قوله تعالى  
في الآية الأخرى : ﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزُقُونَ ﴾ .  
وهناك يأتي الكلام في الشهداء وأحكامهم إن شاء الله تعالى .

وإذا كان الله تعالى يحييهم بعد الموت ليرزقهم على ما يأتي ؛ فيجوز أن يحيي الكفار  
ليعذبهم ، ويكون فيه دليل على عذاب القبر . والشهداء أحياء كما قال الله تعالى ، وليس معناه  
أنهم سيحيون ؛ إذ لو كان كذلك لم يكن بين الشهداء وبين غيرهم فرق إذ كل أحد سيحيا .  
ويدل على هذا قوله تعالى : ﴿ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ ﴾ والمؤمنون يشعرون أنهم سيحيون .  
وارتفع « أموات » على إحصاء مبتدأ ، وكذلك « بل أحياء » أي هم أموات وهم أحياء ،  
ولا يصح إعمال القول فيه لأنه ليس بينه وبينه تناسب ؛ كما يصح في قولك : قلت كلاما وحجة .  
قوله تعالى : ﴿ وَلَنَسْبُلُونَكُمْ ﴾ هذه الواو مفتوحة عند سيبويه لالتقاء الساكنين . وقال  
غيره : لما ضُمَّت إلى النون الثقيلة بني الفعل فصار بمنزلة خمسة عشر . والبلاء يكون حسنا  
ويكون سيئا ، وأصله المحنة . وقد تقدم . والمعنى لنمتحننكم لنعلم المجاهد والصابر علم معاينة  
حتى يقع عليه الجزاء ، كما تقدم . وقيل : إنما ابتلوا بهذا ليكون آية لمن بعدهم فاعلموا أنهم إنما  
صبروا على هذا حين وضع لهم الحق . وقيل : أعلمهم بهذا ليكونوا على يقين من أنه يصيبهم ؛  
فيوطنوا أنفسهم عليه فيكون أبعد لهم من الجزع . وفيه تعجيل ثواب الله تعالى على العزم  
وتوطين النفس .

إذا كان « القرطبي » سيجلد في مجلد واحد فتتزع هذه الورقة



مكتبة دار الشعب  
١٩ شعبان ١٣٩٩ هـ - ١٩٩٩ م

كتاب الشعب

# تفسير القرطبي

الجامع لأحكام القرآن

لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي

خيركم من عِلْم القرآن وعِلْمه  
حديث شريف

٧

دار الشعب

٩٢ شارع مصرى - القاهرة ٢١٨١٠



إذا كان « القرطبي » سيجلد في مجلد واحد فتزعم هذه الورقة

قوله تعالى : ﴿ بِشَىْءٍ ﴾ لفظ مفرد ومعناه الجمع . وقرأ الضحاك « بأشياء » على الجمع .  
 وقرأ الجمهور بالتوحيد ، أى بشىء من هذا وشىء من هذا ؛ فاكتمى بالأول إيجازاً ، من الخوف ،  
 أى خوف العدو والفرع فى القتال ؛ قاله ابن عباس . وقال الشافعى : هو خوف الله عز وجل ،  
 والجوع : يعنى المجاعة بالجذب والقحط ؛ فى قول ابن عباس . وقال الشافعى : هو الجوع فى شهر  
 رمضان ، ونقص من الأموال بسبب الاشتغال بقتال الكفار . وقيل : بالجوائح المتلفة . وقال  
 الشافعى : بالزكاة المفروضة والأنفس . قال ابن عباس : بالقتل والموت فى الجهاد . وقال  
 الشافعى : يعنى فى الأمراض والثرات . قال الشافعى : المراد موت الأولاد ، وولد الرجل  
 ثمرة قلبه ؛ كما جاء فى الخبر على ما يأتى . وقال ابن عباس : المراد قلة النبات وانقطاع  
 البركات .

قوله تعالى : ﴿ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ ﴾ أى بالثواب على الصبر ، والصبر أصله الحسب ؛  
 وثوابه غير مقدر . وقد تقدم . لكن لا يكون ذلك إلا بالصبر عند الصدمة الأولى ؛ كما روى  
 البخارى عن أنس عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : " إنما الصبر عند الصدمة الأولى " .  
 وأخرجه مسلم أتم منه ، أى إنما الصبر الشاق على النفس الذى يعظم الثواب عليه إنما هو عند  
 هجوم المصيبة وحرارتها ؛ فانه يدل على قوة القلب وثبته فى مقام الصبر ، وأما اذا بردت  
 حرارة المصيبة فكل أحد يصبر إذ ذاك ؛ ولذلك قيل : يجب على كل عاقل أن يلتزم عند  
 المصيبة ما لا بد للأحق منه بعد ثلاث . وقال سهل بن عبد الله التستري : لما قال تعالى :  
 ﴿ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ ﴾ صار الصبر عيشاً . والصبر صبران : صبر عن معصية الله فهذا<sup>(١)</sup>  
 مجاهد ، وصبر على طاعة الله . ومن صبر على طاعة الله أورثه الله الرضا بقضائه ؛ وعلامة الرضا  
 سكون القلب بما ورد على النفس من المكروهات والمحوبات . وقال الخواص : الصبر  
 الثبات على أحكام الكتاب والسنة . وقال رويم : الصبر ترك الشكوى . وقال ذو النون  
 المصرى : الصبر هو الاستعانة بالله تعالى . وقال الأستاذ أبو على : « الصبر حده ألا تعترض

(١) هكذا فى جميع النسخ التى بأيدىنا .



على التقدير ؛ فأما إظهار البلوى على غير وجه الشكوى فلا ينافي الصبر ؛ قال الله تعالى في قصة أيوب : ﴿ إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا نِعْمَ الْعَبْدُ ﴾ مع ما أخبر عنه أنه قال : ﴿ مَسَّنِيَ الضُّرُّ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴾ . فيه ست

مسائل :

الأولى — قوله تعالى ﴿ مُصِيبَةٌ ﴾ المصيبة كل ما يؤذى المؤمن ويصيبه ؛ يقال : أصابه إصابة ومصابة ومصابا . والمصيبة واحد المصائب . والمصوبة ( بضم الصاد ) مثل المصيبة . وأجمعت العرب على همزة المصائب ، وأصله الواو ؛ كأنهم شبهوا الأصل بالزائد ، ويجمع على مصاوب ، وهو الأصل . والمصاب الإصابة ؛ قال الشاعر :

أُسْلِمُ إِنْ مَصَابِكُمْ رَجَلًا \* أَهْدَى السَّلامِ تَحِيَّةٌ ظُلُمُ

وصاب السهم القرطاس يصيب صيبا ، لغة في أصابه . والمصيبة النكبة ينكبها الإنسان وإن صغرت ؛ وتستعمل في الشر ؛ روى عكرمة أن مصباح رسول الله صلى الله عليه وسلم انطفأ ذات ليلة فقال : ﴿ إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴾ فقيل : أمصيبة هي يا رسول الله ؟ قال : ” نعم كل ما آذى المؤمن فهو مصيبة “ .

قلت : هذا ثابت معناه في الصحيح ، نخرج مسلم عن أبي سعيد وعن أبي هريرة رضي الله عنهما أنهما سمعا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ” ما يصيب المؤمن من وصب ولا نصب ولا سقم ولا حزن حتى ألهم<sup>(١)</sup> يهمله إلا كفر به من سيئاته “ .

الثانية — نخرج ابن ماجه في سننه حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع بن الجراح من هشام بن زياد عن أمه عن فاطمة بنت الحسين عن أبيها قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” من أصيب بمصيبة فذكر مصيبته فأحدث استرجاعا وإن تقادم عهدها كتب الله له من الأجر مثله يوم أصيب “ .

(١) على هامش صحيح مسلم : « قال القاضي : هو بضم الياء وفتح الهمزة على ما لم يسم فاعله ، وضبطه غيره بفتح الياء وضم الهمزة ، أى يهمله ، وكلاهما صحيح » .

الثالثة — من أعظم المصائب المصيبة في الدين . ذكر أبو عمر عن الفريابي قال حدثنا فطر بن خليفة حدثنا عطاء بن أبي رباح قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إذا أصاب أحدكم مصيبة فليذكر مصابه في فإنها من أعظم المصائب " . أخرجه السمرقندي أبو محمد في مسنده ، أخبرنا أبو نعيم قال أنبأنا فطر فذكر مثله سواء . وأسند مثله عن مكحول مرسل . قال أبو عمر : وصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لأن المصيبة به أعظم من كل مصيبة يصاب بها المسلم بعده إلى يوم القيامة ، انقطع الوحي ومات النبوة . وكان أول ظهور الشر بارئداد العرب وغير ذلك ، وكان أول انقطاع الخير وأول نقصانه . قال أبو سعيد : ما نقصنا أيدينا من التراب من قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أنكرنا قلوبنا . ولقد أحسن أبو العتاهية في نظمه معنى هذا الحديث حيث يقول :

إصبر لكل مصيبة وتجلد \* وأعلم بأن المرء غير مخالد  
أو ما ترى أن المصائب جمّة \* وترى المنية للعباد بمروصد  
من لم يصب ممن ترى بمصيبة؟ \* هذا سبيل لست فيه بأوحد  
فاذا ذكرت محدا ومصابه \* فاذا ذكر مصابك بالنبي مجد

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴾ . جعل الله هذه الكلمات ملجأ لذوى المصائب ، وعصمة للمتجنين ، لما جمعت من المعاني المباركة ، فان قوله : ﴿ إِنَّا لِلَّهِ ﴾ توحيد وإقرار بالعبودية والملك . وقوله : ﴿ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴾ إقرار بالملك على أنفسنا والبعث من قبورنا . واليقين أن رجوع الأمر كله إليه كما هو له . قال سعيد بن جبيرة رحمه الله تعالى : لم تعط هذه الكلمات نبياً قبل نبينا ، ولو عرفها يعقوب لما قال : يا أسفى على يوسف .

الخامسة — قال أبو سنان : دفنت أبني سنانا ، وأبو طلحة الخولاني على شفير القبر ، فلما أردت الخروج أخذ بيدي فأنشطني وقال : ألا أبشرك يا أبا سنان ، حدثني الضحاك عن



أبي موسى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إذا مات ولد العبد قال الله لملائكته أقبضتم ولد عبدي فيقولون نعم فيقول أقبضتم ثمرة فؤاده فيقولون نعم فيقول فماذا قال عبدي فيقولون حمدك واسترجع فيقول الله تعالى ابنوا لعبدي بيتا في الجنة وسموه بيت الحمد " . وروى مسلم عن أم سلمة قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " ما من مسلم تصيبه مصيبة فيقول ما أمره الله عز وجل إنا لله وإنا إليه راجعون اللهم أجرني في مصيبتى وأخلف لي خيرا منها إلا أخلف الله له خيرا منها " . فهذا تنبيه على قوله تعالى : ( وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ ) . إما بالخلف كما أخلف الله لأم سلمة رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنه تزوجها لما مات أبو سلمة زوجها ، وإما بالثواب الجزيل كما في حديث أبي موسى ، وقد يكون بهما .

السادسة - قوله تعالى : ( أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ ) . هذه نعم من الله عز وجل على الصابرين المسترجعين . وصلاة الله على عبده عفوه ورحمته وبركته وتشريفه إياه في الدنيا والآخرة . وقال الزجاج : الصلاة من الله عز وجل الغفران والثناء الحسن . ومن هذا الصلاة على الميت إنما هو الثناء عليه والدعاء له ، فكرر الرحمة لما اختلف اللفظ تأكيداً وإشباعاً للمعنى ، كما قال : ( مِنْ أَلْيَنَاتٍ وَأَلْهَدَى ) . وقوله : ( أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ ) . وقال الشاعر :

صلى على يحيى وأشياعه \* رب كريم وشفيع مطاع

وقيل : أراد بالرحمة كشف الكربة وقضاء الحاجة . وفي البخاري وقال عمر رضي الله عنه : نعم العبدان ونعم العلاوة : ( الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ) . أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ ) . أراد بالعدلين الصلاة والرحمة ، وبالخلاوة الاهتداء . قيل : إلى استحقاق الثواب وإجزال الأجر ، وقيل : إلى تسهيل المصائب وتخفيف الحزن .

قوله تعالى : ( إِنَّ الْأَصْفَاءَ وَالْمُرُوءَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ ) إلى قوله : ( شَاكِرٌ عَلِيمٌ ) . فيه تسع مسائل :

الأولى — روى البخارى عن عاصم بن سليمان قال : سألت أنس بن مالك عن الصفا والمروة فقال : كنا نرى أنهما من أمر الجاهلية ، فلما كان الإسلام أمسكنا عنهما ، فأنزل الله عز وجل : ﴿ إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوِ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا ﴾ . وخرج الترمذى عن عمرو قال : « قلت لعائشة : ما أرى على أحد لم يطف بين الصفا والمروة شيئا ، وما أبالي ألا أطوف بينهما » . فقالت : « بئس ما قلت يا بن أختي ، طاف رسول الله صلى الله عليه وسلم وطاف المسلمون ، وإنما كان من أهل <sup>(١)</sup> مناة الطاغية التي بالمثلل لا يطوفون بين الصفا والمروة ، فأنزل الله تعالى : ﴿ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوِ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا ﴾ ولو كانت كما تقول لكانت : « فلا جناح عليه ألا يطوف بهما » . قال الزهري : قد كرت ذلك لأبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام ، فأعجبه ذلك وقال : إن هذا لعلم ، ولقد سمعت رجلا من أهل العلم يقولون : إنما كان من لا يطوف بين الصفا والمروة من العرب يقولون إن طوافنا بين هذين الحجرين من أمر الجاهلية . وقال آخرون من الأنصار : إنما أمرنا بالطواف بالبيت ولم نؤمر به بين الصفا والمروة ، فأنزل الله تعالى : ﴿ إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ ﴾ قال أبو بكر بن عبد الرحمن : فإراها قد نزلت في هؤلاء وهؤلاء . قال : هذا حديث حسن صحيح . أخرجه البخارى بمعناه وفيه بعد قوله ، فأنزل الله تعالى : ﴿ إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ ﴾ « قالت عائشة : وقد سن رسول الله صلى الله عليه وسلم الطواف بينهما ، فليس لأحد أن يترك الطواف بينهما » ثم أخبرت أبا بكر بن عبد الرحمن فقال : إن هذا لعلم ما كنت سمعته ، ولقد سمعت رجلا من أهل العلم يذكر أن الناس إلا من ذكرت عائشة ممن كان يهل بمناة كانوا يطوفون كلهم بالصفا والمروة ، فلما ذكر الله تعالى الطواف بالبيت ولم يذكر الصفا والمروة في القرآن قالوا : يا رسول الله ، كنا نطوف بالصفا والمروة ، وأن الله أنزل الطواف بالبيت فلم يذكر الصفا ، فهل علينا من

(١) مناة ، اسم صنم في جهة البحر مما يلي قديدا بالمثلل (وهو جبل يهبط منه إلى قديد من ناحية البحر) على سبعة أميال من المدينة . وكانت الأزدي وغسان يهلون له ويحجون إليه ، وكانت أول من نصبه عمرو بن لحي الخزاعي . (راجع معجم ياقوت في اسم مناة) .



خرج أن تطوف بالصفاء والمروة ؟ فأنزل الله عز وجل : ﴿ إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ ﴾ الآية . قال أبو بكر : فاستمع هذه الآية نزلت في الفريقين كليهما : في الذين كانوا يخرجون أن يطوفوا في الجاهلية بالصفاء والمروة ، والذين يطوفون ثم يخرجوا أن يطوفوا بهما في الإسلام من أجل أن الله تعالى أمر بالطواف بالبيت ولم يذكر الصفا حتى ذكر ذلك بعد ما ذكر الطواف بالبيت . وروى الترمذي عن عاصم بن سليمان الأحول قال : « سألت أنس بن مالك عن الصفا والمروة فقال : كانا من شعائر الجاهلية ، فلما كان الإسلام أمسكنا عنهما فأنزل الله عز وجل : ﴿ إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا ﴾ قال : هما تطوع ، ﴿ وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ ﴾ . قال : هذا حديث حسن صحيح . أخرجه البخاري أيضا . وعن ابن عباس قال : كان في الجاهلية شياطين تعزف الليل كله بين الصفا والمروة وكان بينهما آلهة ، فلما ظهر الإسلام قال المسلمون : يا رسول الله ، لا تطوف بين الصفا والمروة فانهما شرك ؛ فنزلت . وقال الشعبي : كان على الصفا في الجاهلية صنم يسمى « إيسافا » وعلى المروة صنم يسمى « نائلة » فكانوا يمسحونهما إذا طافوا ، فامتنع المسلمون من الطواف بينهما من أجل ذلك ؛ فنزلت الآية .

الثانية — أصل الصفا في اللغة الحجر الأملس . وهو هنا جبل بمكة معروف ، وكذلك المروة جبل أيضا ؛ ولذلك أخرجهما بلفظ التعريف . وذكر الصفا لأن آدم المصطفى صلى الله عليه وسلم وقف عليه فسُمي به ، ووقفت حواء على المروة فسميت باسم المرأة فأنث لذلك ؛ والله أعلم . وقال الشعبي : كان على الصفا صنم يسمى « إيسافا » وعلى المروة صنم يدعى « نائلة » فاطرد ذلك في التذكير والتأنيث وقدم المذكر ، وهذا حسن ، لأن الأحاديث المذكورة تدل على هذا المعنى . وما كان كراهة من كره الطواف بينهما إلا من أجل هذا ، حتى رفع الله الحرج في ذلك . وزعم أهل الكتاب أنهما زنيا في الكعبة فسخهن الله حجرا فوضعهما على الصفا والمروة ليعتبر بهما ؛ فلما طالت المدة عبدا من دون الله . والله تعالى أعلم . والصفا مقصور

(١) كذا في الأصول وصحيح البخاري وتفسير الطبري . والذي في صحيح الترمذي : « أنس بن سيرين ... » .

وهو مولى أنس بن مالك ومن روى عنه .

جمع صفاة : وهى الحجارة الملس . وقيل : الصفا اسم مفرد ، وجمعه صفيّ ( بضم الصاد )  
وأصفاء على مثل أرحاء . قال الراجز :

كَأَنَّ مَتْنَيْهِ مِنَ النَّفْيِ \* مَوَاقِعُ الطَّيْرِ عَلَى الصَّفِيِّ<sup>(١)</sup>

وقيل : من شروط الصفا البياض والصلابة . واشتقاقه من صفا يصفو أى خلص  
من التراب والطين . والمرورة ( واحدة المرو ) وهى الحجارة الصغار التى فيها لين . وقد قيل  
إنها الصلاب . والصحيح أن المرو : الحجارة صليها ورخوها الذى يتشظى وترق حاشيته  
وفى هذا يقال : المرو أكثر ويقال فى الصليب . قال الشاعر :

وتولى الأرض خفا ذابلا \* فاذا ما صادف المرو رنخ

وقال أبو ذؤيب :

حتى كَأْنِي لِلْحَوَادِثِ مَرْوَةٌ \* بَصَفًا مُشَقَّرَ كُلِّ يَوْمٍ تُقَرَّعُ

وقد قيل : إنها الحجارة السوداء ، وقيل : حجارة بيض براقة تكون فيها النار .

الثالثة — قوله تعالى : ( مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ ) أى من معالمه ومواضع عباداته ، وهى  
جمع شعيرة . والشعائر : المتعبدات التى أشعرها الله تعالى ، أى جعلها أعلاما للناس ، من الموقف  
والسعى والنحر . والشعار العلامة ، يقال : أشعر الهدى أعلامه بفرز حديدة فى سنامه ، من  
قولك : أشعرت أى أعلامت ، وقال الكميت :

نَقَلْتَهُمْ جَيْلًا بَحِيلًا تَوَاهُمُ \* شَعَائِرُ قُرْبَانٍ بِهِمْ يُتَقَرَّبُ

الرابعة — قوله تعالى : ( فَمَنْ حَاجَّ الْآيَةَ ) أى قصد . وأصل الحج القصيد ،

قال الشاعر :

فَأَشْهَدُ مِنْ عَوْفٍ حُلُولًا كَثِيرَةً \* يَحْتَجُّونَ سَبَّ الزُّبُرِ قَانَ الْمُرْعَفَرَا<sup>(٢)</sup>

(١) النفي : تطاير الماء عن الرشاء عند الاستقاء . ونفى المطر : ما تنفيه ورشه . قال صاحب اللسان :

« وفسره ثعلب فقال : شبه الماء وقد وقع على متن المستقى بذرق الطائر على الصفي » .

(٢) الحلول : الأحياء المجتمعة ( وهو جمع حال ) .



السَّب لفظ مشترك . قال أبو عبيدة : السَّب ( بالكسر ) الكثير السَّباب . ويسبُّك  
أيضا الذي يُسَابِكُ ؛ قال الشاعر :

لَا تَسُبُّنِي فَلَسْتُ بِسَيِّئٍ \* إِنَّ سَيِّئَ مِنَ الرِّجَالِ الْكَرِيمُ

والسَّب أيضا الخمار ، وكذلك العمامة ؛ قال المخنبل السَّعْدِي :

\* يَحْجُونَ بِسَبِّ الزَّبْرَقَانِ الْمُزَعْفَرَا \*

والسَّب أيضا الحبل في لغة هذيل ؛ قال أبو ذؤيب :

تَدَلَّى عَلَيْهَا بَيْنَ سَبِّ وَخَيْطَةٍ \* بِجُرْدَاءَ مِثْلِ الْوَكِيفِ يَكْبُو غُرَابُهَا

والسُّبُوب الحبال . والسَّب شُقَّة كَان رقيقة ، والسَّيْبِيَّة مثله ؛ والجمع السُّبُوب والسَّبَاب .

قاله الجوهري . وَجَّحَ الطَّيْبُ الشَّجَةَ إِذَا سَبَرَهَا بِالْمِيلِ ؛ قال الشاعر :

\* يَحْجُ مَأْمُومَةٌ فِي قَعْرِهَا بَلْحَفٍ <sup>(١)</sup> \*

الْبَلْحَف : الخسف ؛ تَلَجَّفَت الْبُتْرُ : اُنْخَسَفَ أَصْفَلُهَا . ثم اختص هذا الاسم بالقصد الى البيت  
الحرام لأفعال مخصوصة .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ أَوْ اعْتَمِرْ ﴾ أي زار . والعُمْرة : الزيارة ؛ قال الشاعر :

لَقَدْ سَمَا أَبْنُ مَعْمَرٍ حِينَ اعْتَمَرَ \* مَغْرَى بَعِيدًا مِنْ بَعِيدٍ وَضَبَرٍ <sup>(٢)</sup>

السادسة - قوله تعالى : ﴿ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ ﴾ أي لا إثم . وأصله من الجَنُوح

وهو الميل ؛ ومنه الجوانح للأعضاء لا عوجاجها . وقد تقدّم تأويل عائشة لهذه الآية .

قال ابن العربي : « تحقيق القول فيه أن قول القائل : لا جناح عليك أن تفعل ؛ إباحة الفعل

وقوله : لا جناح عليك ألا تفعل ؛ إباحة لترك الفعل ؛ فلما سمع عروة قول الله تعالى :

﴿ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا ﴾ . قال : هذا دليل على أن ترك الطواف جائز ، ثم رأى

الشريعة مطبقة على أن الطواف لا رخصة في تركه ، فطلب الجمع بين هذين المتعارضين .

(١) المأومة : الشجة التي بلغت أم الرأس ، وهي الجلدة التي يجمع الدماغ .

(٢) ضبر : جمع قوائمه ليثب .

فقلت له عائشة : ليس قوله : ﴿ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا ﴾ دليلا على ترك الطواف ، إنما كان يكون دليلا على تركه لو كان . « فلا جناح عليه ألا يطوف بهما » فلم يأت هذا اللفظ لإباحة ترك الطواف ، ولا فيه دليل عليه ؛ وإنما جاء لإفادة إباحة الطواف لمن كان يتخرج منه في الجاهلية ، أو لمن كان يطوف به في الجاهلية قصدا للأصنام التي كانت فيه ؛ فأعلمهم الله سبحانه أن الطواف ليس بمحظور إذا لم يقصد الطائف قصدا باطلا .

فإن قيل : فقد روى عطاء عن ابن عباس أنه قرأ « فلا جناح عليه ألا يطوف بهما » وهي قراءة ابن مسعود ، وروى أنه في مصحف أبي كذلك ، وروى عن أنس مثل هذا . فالجواب أن ذلك خلاف ما في المصحف ، ولا يترك ما قد ثبت في المصحف إلى قراءة لا يدرى أصححت أم لا . وكان عطاء يكثر الإرسال عن ابن عباس من غير سماع . والرواية في هذا عن أنس قد قيل : إنها ليست بالمضبوطة ؛ أو تكون « لا » زائدة للتوكيد ؛ كما قال : وما أَلْوَمُ الْبَيْضَ إِلَّا تَسْخَرًا \* لَمَّا رَأَيْنِ الشَّمْطَ الْقَفْنَدْرَا<sup>(١)</sup>

السابعة — روى الترمذي عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم حين قدم مكة فطاف بالبيت سبعا قرأ : ﴿ وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى ﴾ . وصلى خلف المقام ، ثم أتى الحجر فاستلمه ثم قال : « نبدأ بما بدأ الله به » فبدأ بالصفاء وقال : ﴿ إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ ﴾ . قال : هذا حديث حسن صحيح . والعمل على هذا عند أهل العلم أنه يبدأ بالصفاء قبل المروة ؛ فإن بدأ بالمروة قبل الصفاء لم يجزه ويبدأ بالصفاء .

الثامنة — واختلف العلماء في وجوب السعي بين الصفاء والمروة ؛ فقال الشافعي وابن حنبل : هو ركن ؛ وهو المشهور من مذهب مالك ؛ لقوله عليه السلام : « اسعوا فإن الله كتب عليكم السعي » . خرجه الدارقطني . فكتب بمعنى أوجب لقوله تعالى : ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ ﴾ . وقوله عليه السلام : « خمس صلوات كتبهن الله على العباد » . وخرج ابن ماجه عن أم ولد لشيبة قالت : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسعى بين الصفاء والمروة

(١) القبيح المنظر . (٢) الذي في صحيح الترمذي : « نبدأ بما بدأ الله رقرأ ... الخ » .



وهو يقول : " لا يقطع الأبطح إلا شداً <sup>(١)</sup> " فمن تركه أو شوطاً منه ناسياً أو عامداً رجع من من بلده أو من حيث ذكر إلى مكة ، فيطوف ويسعى ، لأن السعى لا يكون إلا متصلاً بالطواف . وسواء عند مالك كان ذلك في حج أو عمرة وإن لم يكن في العمرة فرضاً ، فإن كان قد أصاب النساء فعليه عُمرة وهدي عند مالك مع تمام مناسكه . وقال الشافعي : عليه هدي ، ولا معنى للعمرة إذا رجع وطاف وسعى . وقال أبو حنيفة وأصحابه والثوري والشافعي : ليس بواجب ، فإن تركه أحدٌ من الحاج حتى يرجع إلى بلاده جبره بالدم لأنه سنة من سنن الحج . وهو قول مالك في العتبية <sup>(٢)</sup> . وروى عن ابن عباس وابن الزبير وأنس بن مالك وابن مسيرين أنه تطوع ، لقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا ﴾ . وقرا حمزة والكسائي « تطوع » مضارع مجزوم ، وكذلك « فمن تطوع خيراً فهو خير له » الباقيون « تطوع » ما مضى . وهو ما يأتيه المؤمن من قبل نفسه ، فمن أتى بشيء من النوافل فإن الله يشكره . وشكر الله للعبد إجابته على الطاعة ، والصحيح ما ذهب إليه الشافعي رحمه الله تعالى لما ذكرنا ، وقوله عليه السلام : " خذوا عني مناسككم " فصار بياناً لمجمل الحج ، فالواجب أن يكون فرضاً ، كميانه لعدد الركعات ، وما كان مثل ذلك ، إذا لم يتفق على أنه سنة أو تطوع . وقال طليبي : رأى ابن عباس قوماً يطوفون بين الصفا والمروة فقال : هذا ما أورشتم أتمكم أم إسماعيل .

قلت : وهذا ثابت في صحيح البخاري ، على ما يأتي بيانه في سورة إبراهيم .

التاسعة — ولا يجوز أن يطوف أحد بالبيت ولا بين الصفا والمروة راكباً إلا من عذر ، فإن طاف معذوراً فعليه دم ، وإن طاف غير معذور أعاد إن كان بحضرة البيت ، وإن غاب عنه أهدي . إنما قلنا ذلك لأن النبي صلى الله عليه وسلم طاف بنفسه وقال : " خذوا عني مناسككم " . وإنما جاوزنا ذلك من العذر ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم طاف على بعيره واستلم

(١) شداً ، أي عدوا .

(٢) العتبية : كتاب لفقهاء الأندلس محمد بن أحمد بن عبد العزيز العنبي القرطبي المتوفى سنة ٢٥٤ هـ في مذهب

الامام مالك ، نسبت إلى مؤلفها .

الركن <sup>(١)</sup> مَحْجَنَهُ، وقال لعائشة وقد قالت له : إني أشتكى . فقال : ” طوف من وراء الناس وأنت راكبة “ . وفتق أصحابنا بين أن يطوف على بعير أو يطوف على ظهر إنسان ؛ فإن طاف على ظهر إنسان لم يحزه ؛ لأنه حينئذ لا يكون طائفاً ، إنما الطائف الحامل . وإذا طاف على بعير يكون هو الطائف . قال ابن خويزمنداد : وهذه تفرقة اختيار ، وأما الإجزاء فيجزئ ؛ ألا ترى أنه لو أغمى عليه فطيف به محمولا ، أو وقف به بعرفات محمولا كان مجزئاً عنه .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى ﴾ . فيه سبع مسائل :

الأولى — أخبر الله تعالى أن الذي يكتم ما أنزل من البينات والهدى ماعون . واختلفوا من المراد بذلك ؛ فقليل : أحبار اليهود ورهبان النصارى الذين كتموا أمر محمد صلى الله عليه وسلم ، وقد كتم اليهود أمر الرجم . وقيل : المراد كل من كتم الحق ؛ فهي عامة في كل من كتم علما من دين الله يحتاج إلى بثه . وذلك مفسر في قوله صلى الله عليه وسلم : ” من سئل عن علم <sup>(٢)</sup> [يعلمه] فكتمه ألجمه الله يوم القيامة بلجام من نار “ . رواه أبو هريرة وعمر بن العاص . أخرجه ابن ماجه . ويعارضه قول عبد الله بن مسعود : ما أنت بمحدث قوما حديثا لا تبلغه عقولهم إلا كان لبعضهم فتنة . وقال عليه السلام : ” حدث الناس بما يفهمون أتحبون أن يكذب الله ورسوله “ . وهذا محمول على بعض العلوم ؛ كعلم الكلام أو ما لا يستوى في فهمه جميع العوام ؛ فحكم العالم أن يحدث بما يفهم عنه ، وينزل كل إنسان منزلته ؛ والله تعالى أعلم .

الثانية — هذه الآية هي التي أراد أبو هريرة رضي الله عنه في قوله : لولا آية <sup>(٣)</sup> في كتاب الله تعالى ما حدثتكم حديثا . وبها استدل العلماء على وجوب تبليغ العلم الحق ، وتبيان العلم على الجملة ، دون أخذ الأجرة عليه ؛ إذ لا يستحق الأجرة على ما عليه فمله ، كما لا يستحق الأجرة على الاسلام . وقد مضى القول في هذا .

(١) المحجن : عصا معوجة الرأس يتناول بها الراكب ما سقط له .

(٢) الزيادة عن سنن ابن ماجه .

(٣) الذي في صحيح البخاري ، وسنن ابن ماجه : « لولا آيات » .



وتحقيق الآية هو أن العالم إذا قصد كتمان العلم عصي ، وإذا لم يقصد لم يلزمه التبليغ إذا عرف أنه مع غيره . وأما من سئل فقد وجب عليه التبليغ لهذه الآية وللحديث ، أما أنه لا يجوز تعليم الكافر القرآن والعلم حتى يسلم ، وكذلك لا يجوز تعليم المبتدع الجسدال والمجذاج ليجادل به أهل الحق ، ولا يعلم الخصم على خصمه حجة يقطع بها ماله ، ولا السلطان تأويلا يتطرق به إلى مكاره الرعية ، ولا ينشر الرخص في السفهاء فيجعلوا ذلك طريقا إلى ارتكاب المحظورات ، وترك الواجبات ونحو ذلك . روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " لا تمنعوا الحكمة أهلها فتظلموهم ولا تضعوها في غير أهلها فتظلموها " وروى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : " لا تعلقوا الدر في أعناق الخنازير " . يريد تعليم الفقه من ليس من أهله . وقد قال سمعون : إن حديث أبي هريرة وعمرو بن العاص إنما جاء في الشهادة . قال ابن العربي : والصحيح خلافه ؛ لأن في الحديث " من سئل عن علم " ولم يقل عن شهادة ، والبقاء على الظاهر ، حتى يرد عليه ما يزيله . والله أعلم .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ مِنْ أَلْبَيِّنَاتٍ وَالْهُدَى ﴾ يعنى المنصوص عليه والمستنبط لشمول اسم الهدى للجميع . وفيه دليل على وجوب العمل بقول الواحد ؛ لأنه لا يجب عليه البيان إلا وقد وجب قبول قوله . وقال : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنَّوْا ﴾ فحكم بوقوع البيان بخبرهم .

فإن قيل : إنه يجوز أن يكون كل واحد منهم منبها عن الكتمان ومأمورا بالبيان ليكثر المخبرون ويتواتر بهم الخبر . قلت : هذا غلط لأنهم لم ينهوا عن الكتمان إلا وهم ممن يجوز عليهم التواطؤ عليه ، ومن جاز منهم التواطؤ على الكتمان فلا يكون خبرهم موجبا للعلم . والله تعالى أعلم .

الرابعة - لما قال : ﴿ مِنْ أَلْبَيِّنَاتٍ وَالْهُدَى ﴾ دل على أن ما كان من غير ذلك جائز كتمه ، لاسيما إن كان مع ذلك خوف فإن ذلك أكد في الكتمان ؛ وقد ترك أبو هريرة ذلك حين سئل فقال : حفظت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعائين ، فأما أحدهما فبئسته ، وأما

الآخر فلو بثثته قطع هذا البلعوم . أخرجه البخاري . قال أبو عبد الله : البلعوم مجرى الطعام .  
قال صليمان : وهذا الذي لم يثثه أبو هريرة وخاف على نفسه فيه الفتنة أو القتل ، إنما هو مما  
يتعلق بأمر الفتن . والنص على أعيان المرتدين والمنافقين ونحو هذا مما لا يتعلق بالبينات  
والهدى . والله تعالى أعلم .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ مِنْ بَعْدِ مَا يَبَيِّنُهُ ﴾ الكفاية في « بيناه » ترجع إلى ما أنزل  
من البينات والهدى . والكتاب اسم جنس ، والمراد بجميع الكتب المنزل .  
السادسة — قوله تعالى : ﴿ أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ ﴾ أي يتبرأ منهم ويبعدهم من ثوابه  
ويقول لهم : عليكم لعنتي ، كما قال للعين : عليك لعنتي . وأصل اللعن في اللغة الإبعاد والطرده .  
وقد تقدم .

السابعة — قوله تعالى : ﴿ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ ﴾ . قال قتادة والربيع : المراد باللاعنون  
الملائكة والمؤمنون . قال ابن عطية : وهذا واضح جار على مقتضى الكلام . وقال مجاهد  
وعكرمة : هم الحشرات والبهائم يصيبهم الجذب بذنوب علماء السوء الكافرين فيلعنونهم .  
قال الزجاج : والصواب قول من قال : اللاعنون ، الملائكة والمؤمنون ، فاما أن يكون ذلك  
لدواب الأرض فلا يوقف على حقيقته إلا بنص أو خبر لازم ولم نجد من ذنك شيئا .  
قلت : قد جاء بذلك خبر رواه البراء بن عازب رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم في قوله تعالى : ﴿ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ ﴾ . قال : « دواب الأرض » .  
أخرجه ابن ماجه عن محمد بن الصباح أنبأنا عمار بن محمد عن ليث عن أبي المنال عن زاذان  
عن البراء باسناد حسن .

فإن قيل : كيف جمع من لا يعقل جمع من يعقل . قيل : لأنه أسند إليهم فعل من  
يعقل ، كما قال : ﴿ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ ﴾ . ولم يقل ساجدات . وقد قال : ﴿ لِمَ شَهِدْتُمْ  
عَلَيْنَا ﴾ . وقال : ﴿ وَتَرَاهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ ﴾ . ومثله كثير وسيأتى إن شاء الله تعالى .

(١) أبو عبد الله ، كنية البخاري رضى الله عنه .



وقال البراء بن عازب وابن عباس : اللاعنون كل المخلوقات ما عدا الثقلين : الجن والإنس ؛ وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " الكافر إذا ضرب في قبره فصاح سمعه الكل إلا الثقلين ولعنه كل سامع " . وقال ابن مسعود والسدي : هو الرجل يلعن صاحبه فترتفع اللعنة إلى السماء فترجع ثم تتحدر فلا تجد صاحبها الذي قيات فيه أهلا لذلك ، فترجع إلى الذي تكلم بها فلا تجده أهلا فتنتلق فتقع على اليهود الذين كتموا ما أنزل الله تعالى ؛ فهو قوله : ﴿ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ ﴾ فمن مات منهم ارتفعت اللعنة عنه فكانت فيمن بقي من اليهود .

قوله تعالى : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا ﴾ استثنى تعالى التائبين الصالحين لأعمالهم وأقوالهم المنيبين لتوبتهم . ولا يكفي في التوبة عند علمائنا قول القائل : قد تبت ؛ حتى يظهر منه في الثاني خلاف الأول ؛ فإن كان مرتدا رجع إلى الاسلام مظهرا شرائعه ، وإن كان من أهل المعاصي ظهر منه العمل الصالح ، وجانب أهل الفساد والأحوال التي كان عليها . وإن كان من أهل الأوثان جانبهم وخالف أهل الإسلام ، وهكذا يظهر عكس ما كان عليه . وسيأتي بيان التوبة وأحكامها في النساء إن شاء الله تعالى . وقال بعض العلماء في قوله : ﴿ وَيَتَّبِعُوا ﴾ أى بكسر الخمر وإرافتها . وقيل : يتبوا يعنى ما في التوراة من نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ووجوب اتباعه . والعموم أولى على ما بيناه ، أى يتبوا خلاف ما كانوا عليه ؛ والله تعالى أعلم . ﴿ فَأُولَئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴾ . تقدم والحمد لله .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ ﴾ الآية . فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَهُمْ كُفَّارٌ ﴾ الواو واو الحال . قال ابن العربي : قال لي كثير من أشيائى إن الكافر المعين لا يجوز لعنه ؛ لأن حاله عند الوفاة لا تعلم ، وقد شرط الله تعالى في هذه الآية في إطلاق اللعنة : الوفاة على الكفر ؛ وأما ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه لعن أقواما بأعيانهم من الكفار فإنما كان ذلك لعلمه بهم . قال ابن العربي : والصحيح عندى جواز لعنه لظاهر حاله ولبجواز قتله وقتاله ؛ وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " اللهم إن عمرو بن العاص هجاني وقد علم أنى لست بشاعر فلعنه واجهه عدد

ما هجاني . فلعنه وإن كان الإيمان والدين والإسلام ماله . وأنتصف بقوله : "عدد ما هجاني"  
ولم يزد ليعلم العدل والإنصاف ، وأضاف الهجو إلى الله تعالى في باب الجزاء ، دون الابتداء  
بالوصف بذلك ؛ كما يضاف إليه المكر والاستهزاء والخديعة . سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون  
ملأوا كثيرا .

قلت : أما لعن الكفار جملة من غير تعيين فلا خلاف في ذلك ؛ لما رواه مالك عن داود  
ابن الحصين أنه سمع الأعرج يقول : ما أدركت الناس إلا وهم يلعنون الكفرة في رمضان .  
قال علماؤنا : وسواء كانت لهم ذمة أم لم تكن ، وليس ذلك بواجب ، ولكنه مباح لمن فعله ؛  
لجحدهم الحق وعداوتهم للذين وأهله . وكذلك كل من جاهر بالمعاصي كشرب الخمر  
وأكل الربا ، ومن تشبه من النساء بالرجال ومن الرجال بالنساء ، إلى غير ذلك مما ورد  
في الأحاديث لعنه .

الثانية - ليس لعن الكافر بطريق الزجر له عن الكفر ؛ بل هو جزاء على الكفر  
وإظهار قبح كفره ؛ كان الكافر ميتا أو مجنونا . وقال قوم من السلف : إنه لا فائدة في لعن  
من جُن أو مات منهم ، لا بطريق الجزاء ولا بطريق الزجر ، فإنه لا يتأثر به .

والمراد بالآية على هذا المعنى أن الناس يلعنونه يوم القيامة ليتأثر بذلك ويتضرر ويتألم  
قلبه ؛ فيكون ذلك جزاء على كفره ؛ كما قال تعالى : ﴿ ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ  
وَيَلْعَنُ بَعْضُكُم بَعْضًا ﴾ . ويدل على هذا القول أن الآية دالة على الإخبار عن الله تعالى  
بلعنهم ، لا على الأمر . وذكر ابن العربي أن لعن العاصي المعين لا يجوز اتفاقا ؛ لما روى عن  
النبي صلى الله عليه وسلم أنه أتى بشارب نحر مرارا ، فقال بعض من حضره : لعنه الله ،  
ما أكثر ما يؤتى به ! فقال النبي صلى الله عليه وسلم : "لا تكونوا عون الشيطان على  
أخيك" فجعل له حرمة الأخوة ؛ وهذا يوجب الشفقة ، وهذا حديث صحيح .



قلت : أخرجه البخاري ومسلم . وقد ذكر بعض العلماء خلافا في لعن العاصي المعين ؛ قال : وإنما قال عليه السلام : " لا تكونوا عون الشيطان على أخيك " . في حق نعيان<sup>(١)</sup> بعد إقامة الحد عليه ؛ ومن أقيم عليه حد الله تعالى فلا ينبغي لعنه ، ومن لم يقم عليه الحد فلعنته جائزة سواء سُمي أو عيّن أم لا ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم لا يلعن إلا من تجب عليه اللعنة مادام على تلك الحالة الموجبة للعن ؛ فإذا تاب منها وأقنع وطهره الحد فلا لعنة تتوجه عليه . ويُن هذا قوله صلى الله عليه وسلم : " إذا زنت أمة أحدكم فليجلدها الحد ولا يثرب " . فدل هذا الحديث مع صحته على أن التثريب واللعن إنما يكون قبل أخذ الحد وقبل التوبة . والله تعالى أعلم .

قال ابن العربي : وأما لعن العاصي مطلقا فيجوز إجماعا لما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " لعن الله السارق يسرق البيضة فتقطع يده " .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ ﴾ أي إبعادهم من رحمته . وأصل اللعن الطرد والإبعاد ؛ وقد تقدم . فاللعنة : من العباد الطرد ، ومن الله العذاب ، وقرأ الحسن البصري « والملائكة والناس أجمعون » بالرفع . وتأويلها أولئك جزاؤهم أن يلعنهم الله ويلعنهم الملائكة ويلعنهم الناس أجمعون ؛ كما تقول : كرهت قيام زيد وعمرو وخالد ؛ لأن المعنى : كرهت أن قام زيد . وقراءة الحسن هذه مخالفة للمصاحف .

فإن قيل : ليس يلعنهم جميع الناس لأن قومهم لا يلعنونهم . قيل عن هذا ثلاثة أجوبة ؛ أحدها - أن اللعنة من أكثر الناس يطلق عليها لعنة الناس تغليبا لحكم الأكثر على الأقل . الثاني - قال السدي : كل أحد يلعن الظالم ، وإذا لعن الكافر الظالم فقد لعن نفسه . الثالث - قال أبو العالية : المراد به يوم القيامة يلعنهم قومهم مع جميع الناس ؛ كما قال تعالى : ﴿ ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ وَيَلْعَنُ بَعْضُكُم بَعْضًا ﴾ . ثم قال جل وعز :

(١) نعيان (مضفر) هو ابن عمرو بن رقاعة . شهد العقبة وبدرا والمشاهد بعدها . وكان كثير المزاح ، يضحك النبي صلى الله عليه وسلم من مزاحه . (عن أسد الغابة) .

(خَالِدِينَ فِيهَا) يعنى فى اللعنة، أى فى جزائها . وقيل : خلودهم فى اللعنة أنها مؤبدة عليهم .  
(وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ) أى لا يؤخرون عن العذاب وقتنا من الأوقات . وخالدين نصب على الحال من الهاء والميم فى عليهم ؛ والعامل فيه الظرف من قوله : (عَلَيْهِمْ) لأن فيها استقرار اللعنة .

قوله تعالى : (وَالْهَيْكُلُ لِلَّهِ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ) فيه مسئلتان :

الأولى — قوله تعالى : (وَالْهَيْكُلُ لِلَّهِ وَاحِدٌ) لما حذر تعالى من كتمان الحق بين أن أول ما يجب إظهاره ولا يجوز كتمان أمر التوحيد، ووصل ذلك بذكر البرهان ، وعلم طريق النظر، وهو الفكر فى عجائب الصنع ؛ ليعلم أنه لا بد له من فاعل لا يشبهه شئ . قال ابن عباس رضى الله عنهما : قالت كفار قريش : يا محمد أنسب لنا ربك ؛ فانزل الله تعالى سورة الاخلاص وهذه الآية . وكان للمشركين ثلثمائة وستون صنما فيبين الله أنه واحد .

الثانية — قوله تعالى : (لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ) نفى وإثبات، أولها كفر وآخرها إيمان، ومعناه لا معبود إلا الله . وحكى عن الشبلى رحمه الله تعالى أنه كان يقول : الله . ولا يقول : لا إله ؛ فسئل عن ذلك فقال : أخشى أن آخذ فى كلمة الجحود ولا أصل الى كلمة الإقرار .

قلت : وهذا من علومهم الدقيقة ، التى ليست لها حقيقة ؛ فإن الله جل اسمه ذكر هذا المعنى فى كتابه نفياً وإثباتاً وكرره ، ووعد بالشواب الجزيل لقائله على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم ؛ خرجه الموطأ والبخارى ومسلم وغيرهم . وقال صلى الله عليه وسلم : "من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة" . خرجه مسلم . والمقصود القلب لا اللسان ؛ فلو قال : لا إله ومات ومعتقده وضميره الوجدانية وما يجب له من الصفات لكان من أهل الجنة باتفاق أهل السنة . وقد أتينا على معنى اسم الواحد ، ولا إله إلا هو الرحمن الرحيم فى الكتاب «الأسنى» فى شرح أسماء الله الحسنى » والحمد لله .

قوله تعالى : (إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) الى قوله : (يَعْقِلُونَ) فيه

أربع عشرة مسألة :



الأولى - قال عطاء : لما نزلت ﴿ وَإِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ ﴾ قالت كفار قريش : كيف يسع الناس إله واحد ! فنزلت ﴿ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ . رواه سفيان عن أبيه عن أبي الضحى قال : لما نزلت ﴿ وَإِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ ﴾ قالوا : هل من دليل على ذلك ؟ فنزل الله تعالى ﴿ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ فكانهم طلبوا آية فيبين لهم دليل التوحيد . وأن هذا العالم والبناء العجيب لا بد له من باني وصانع . وجمع السموات لأنها أجناس مختلفة كل سماء من جنس غير جنس الأخرى . ووجد الأرض لأنها كلها تراب ؛ والله تعالى أعلم .

قاية السموات ارتفاعها بغير عمد من تحتها ولا علائق من فوقها ؛ ودل ذلك على القدرة وتحرق العادة . ولو جاء نبي فتحدى بوقوف جبل في الهواء دون علاقة كان معجزا . ثم ما فيها من الشمس والقمر والنجوم السائرة والكواكب الزاهرة شارقة وغاربة ، نيرة وممحوة آية ثانية . وآية الأرض بحارها وأنهارها ومعادنها وشجرها وسهلها ووعرها .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ وَاختِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ﴾ قيل : اختلافهما بإقبال أحدهما وإدبار الآخر من حيث لا يعلم . وقيل : اختلافهما في الأوصاف من النور والظلمة والطول والقصر . والليل جمع ليلة ؛ مثل ثمرة وتمر ونخلة ونخل . ويجمع أيضا ليالي وليال بمعنى ، وهو مما شذ عن قياس الجموع ؛ كشبه ومشابه وحاجة وحوائج وذكر ومذاكر ؛ وكأن ليالي في القياس جمع ليالة . وقد استعملوا ذلك في الشعر قال :

\* في كل يوم وكل ليلاه \*

وقال آخر :

في كل يوم ما وكل ليلاه \* حتى يقول كل راء إذ رآه

\* يا ويح من جمل ما أشقاه \*

قال ابن فارس في المجمل : ويقال إن بعض الطير يسمى ليلا ؛ ولا أعرفه . والنهار يجمع نهر وأنهر . قال أحمد بن يحيى ثعلب : نهر جمع نهر وهو جمع للنهار . وقيل : النهار اسم

(١) في لسان العرب أن الليل فرخ الكروان .

مفرد لم يجمع لأنه بمعنى المصدر ؛ كقولك : الضياء ؛ يقع على القليل والكثير . والأول أكثر ؛ قال الشاعر :

لو لا التريدان هلكنا بالضمُر \* تَرِيدُ لَيْلٍ وَتَرِيدُ النَّهْرَ

قال ابن فارس : النهار معروف ، والجمع نهر وأنهار . ويقال : إن النهار يجمع على النهار . والنهار ضياء ما بين طلوع الفجر إلى غروب الشمس . ورجل نَهْرٌ صاحب نهار . ويقال : إن النهار قرخ الحيارى . قال النضر بن شميل : أول النهار طلوع الشمس ، ولا يعد ما قبل ذلك من النهار . وقال ثعلب : أوله عند العرب طلوع الشمس ؛ واستشهد بقول أمية بن أبي الصلت :

والشمس تطلع كل آخر ليلة \* حمراء يصبح لونها يتوزد

وأشد قول عدي بن زيد :

وجاعل الشمس مصرا لا خفاء به \* بين النهار وبين الليل قد قَصَلَا<sup>(١)</sup>

وأشد الكسائي :

إذا طلعت شمس النهار فإنها \* أمارة تسليمي عليك فسلمي

قال الزجاج في كتاب الأنواء : أول النهار ذرور الشمس . وقسم ابن الأنباري الزمن ثلاثة أقسام : قسم جعله ليلا محضا ؛ وهو من غروب الشمس إلى طلوع الفجر . وقسم جعله نهارا محضا ؛ وهو من طلوع الشمس إلى غروبها . وقسم جعله مشتركا بين النهار والليل ؛ وهو ما بين طلوع الفجر إلى طلوع الشمس لبقايا ظلمة الليل ومبادئ ضوء النهار .

قلت : والصحيح أن النهار من طلوع الفجر إلى غروب الشمس ؛ كما رواه ابن فارس في المجمل . يدل عليه ما ثبت في صحيح مسلم عن عدي بن حاتم قال : لما نزلت ﴿ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ﴾ قال له عدي : يا رسول الله ، إني أجعل تحت وسادتي عقالين : عقالا أبيض ، وعقالا أسود أعرف بهما الليل من النهار . فقال

(١) المصر الحاجز بين الشينين .



رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إن سادك لعريض إنما هو سواد الليل وبياض النهار".  
فهذا الحديث يقضى أن النهار من طلوع الفجر الى غروب الشمس ؛ وهو مقتضى الفقه  
في الإيمان ؛ وبه ترتبط الأحكام . فمن حلف ألا يكلم فلانا نهارا ؛ فكله قبل طلوع الشمس  
حت . وعلى الأول لا يحنث . وقول النبي صلى الله عليه وسلم هو الفصل في ذلك والحكم .  
وأما على ظاهر اللغة وأخذه من السعة ، فهو من وقت الإسفار إذا اتسع ، وقت النهار ؛ كما قال :  
ملكيت بها كفى فأنهت فتقها \* يرى قائم من دونها ما وراءها

وتد جاء عن حذيفة ما يدل على هذا القول ؛ نخرجه للنسائي . وسيأتي في آي الصيام  
إن شاء الله تعالى .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ وَالْفُلُكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ ﴾ الفلك : السفن ، وإفراده  
وجمه بلفظ واحد ، ويذكر ويؤنث . وايسست الحركات في المفرد تلك بأعيانها في الجمع ،  
بل كأنه بنى الجمع بناء آخر ؛ يدل على ذلك توسط التثنية في قولهم : فُلُكَان . والفلك المفرد  
مذكر ؛ قال الله تعالى : ﴿ فِي الْفُلُكِ الْمَشْحُونِ ﴾ بجاء به مذكرا . وقال : ﴿ وَالْفُلُكِ الَّتِي تَجْرِي  
فِي الْبَحْرِ ﴾ فأنث . ويحتمل واحدا وجمعا . وقال : ﴿ حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرِينَ بَيْنَ  
يَدَيْكُمْ ﴾ فكانه يذهب بها إذا كانت واحدة الى المركب فيذكر ، والى السفينة فيؤنث . وقيل :  
واحدة فلك ؛ مثل أسد وأسد ، وخشب وخشب .

وأصله من الدوران ؛ ومنه : فلك السماء الذي تدور عليه النجوم . وفلكت الجارية :  
استدار نديها ؛ ومنه فلكة المغزل . وسميت السفينة فُلُكا لأنها تدور بالماء أسهل دور .  
ووجه الآية في الفلك تسخير الله إياها حتى تجرى على وجه الماء ووقوفها فوقه مع ثقلها .  
وأول من عملها نوح عليه السلام كما أخبر تعالى ؛ وقال له جبريل : اصنعها على جَوْجُو الطائر ؛  
فعملها نوح عليه السلام وراثته في العالمين بما أراه جبريل . فالسفينة طائر مقلوب والماء  
في أسفائها نظير الهواء في أعلاها . قاله ابن العربي .

الرابعة - هذه الآية وما كان مثلها دليل على جواز ركوب البحر مطلقا لتجارة كان أو عبادة ، كالج والجهاد . ومن السنة حديث أبي هريرة قال : جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ، إنا نركب البحر ونحمل معنا القليل من الماء ، الحديث . وحديث أنس بن مالك في قصة أم حرام ، أخرجهما الأئمة : مالك وغيره . روى حديث أنس عنه جماعة عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس ، ورواه بشر بن عمر عن مالك عن إسحاق عن أنس عن أم حرام . جعله من مسند أم حرام لا من مسند أنس . هكذا حدث عنه به بن دار محمد بن بشار ، ففيه دليل واضح على ركوب البحر في الجهاد للرجال والنساء . وإذا جاز ركوبه للجهاد فركوبه للحج المفترض أولى وأوجب . وروى عن عمر بن الخطاب وعمر بن عبد العزيز رضي الله عنهما المنع من ركوبه . والقرآن والسنة يرد هذا القول ، ولو كان ركوبه يكره أو لا يجوز لنهى عنه النبي صلى الله عليه وسلم الذين قالوا له : إنا نركب البحر . وهذه الآية وما كان مثلها نص في الغرض وإليها المفزع . وقد تؤول ما روى عن العمرين في ذلك : بأن ذلك محمول على الاحتياط وترك التفرير بالمهج في طلب الدنيا والاستكثار منها . وأما في أداء الفرائض فلا . ومما يدل على جواز ركوبه من جهة المعنى أن الله تعالى ضرب البحر وسط الأرض وجعل الخلق في العُدوتين ، وقسم المنافع بين الجهتين فلا يوصل إلى جلبها إلا بشق البحر لها ، فسهل الله سبيله بالملك . قاله ابن العربي . قال أبو عمر : وقد كان مالك يكره للمرأة الحج في البحر وهو للجهاد لذلك أكره . والقرآن والسنة ترد قوله ، إلا أن بعض أصحابنا من أهل البصرة قال : إنما كره ذلك مالك لأن السفن بالجهاز صغار ، والنساء لا يقدرن على الاستتار عند الخلاء فيها لضيقها وتراحم الناس فيها ، وكان الطريق من المدينة إلى مكة على البر ممكنا ، فلذلك كره مالك ذلك . وأما السفن الكبار نحو سفن أهل البصرة فليس بذلك بأس . قال : والأصل أن الحج على كل



من استطاع اليه سبيلا من الأحرار البائسين نساء كانوا أو رجالا إذا كان الأغلب من الطريق  
الأمين ؛ ولم يتحصن بحرا من بر .

قلت : فدل الكتاب والسنة والمعنى على إباحة ركوبه للعنيين جميعا : العباداة والتجارة ؛  
فهى الحجة وفيها الأسوة ؛ إلا أن الناس في ركوب البحر تختلف أحوالهم ؛ فرب راكب سهل  
عليه ذلك ولا يشق ، وآخر يشق عليه ويضعف به ؛ كالمائد<sup>(١)</sup> المفرط المبد ، ومن لم يقدر معه  
على أداء فرض الصلاة ونحوها من الفرائض ؛ فالأول ذلك له جائز ، والثاني يحرم عليه ويمتنع  
منه . ولا خلاف بين أهل العلم وهى :

الخامسة - إن البحر إذا ارتج لم يجوز ركوبه لأحد بوجه من الوجوه في حين ارتجائه  
ولا في الزمن الذى الأغلب فيه عدم السلامة . وإنما يجوز عندهم ركوبه في زمن تكون  
السلامة فيه الأغلب ؛ فإن الذى يركبونه حال السلامة ويجوزون لا حاصر لهم ، والذين يهلكون  
فيه محصورون .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ يَمَّا يَنْفَعُ النَّاسَ ﴾ أى بالذى ينفعهم من التجارات وسائر  
المآرب التى تصلح بها أحوالهم . وبركوب البحر تكنسب الأرباج ، وينتفع من يحمل إليه  
المتاع أيضا . وقد قال بعض من طعن فى الدين : إن الله تعالى يقول فى كتابكم : ﴿ مَا فَرَّطْنَا  
فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ فإين ذكر التوابل المصلحة للطعام من الملح والفلفل وغير ذلك . فقبل  
له فى قوله : ﴿ يَمَّا يَنْفَعُ النَّاسَ ﴾ .

السابعة - قوله تعالى : ﴿ وَمَا أُنْزِلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ ﴾ يعنى بها الأمطار التى بها إنعاش  
العالم وإخراج النبات والأرزاق ، وجعل منه المخزون عدة للانتفاع فى غير وقت نزوله ؛ كما قال  
تعالى : ﴿ فَأَسْكَنْهُ فِي الْأَرْضِ ﴾ .

الثامنة - قوله تعالى : ﴿ وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ ﴾ أى فرق ونشر ؛ ومنه ﴿ كَالْفَرَاشِ  
الْمَبْنُوثِ ﴾ . ودابة تجمع الحيوان كله . وقد أخرج بعض الناس الطير ؛ وهو مردود ، قال الله

(١) المائد : الذى يركب البحر فتشئ نفسه حتى يدار به ويكاد يفشى عليه .

تعالى : ﴿ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا ﴾ فإن الطير يدب على رجليه في بعض حالاته ، قال الأعشى :

\* دَيْبٌ قَطَا الْبَطْحَاءِ فِي كُلِّ مَنَهِلٍ \*

وقال علقمة بن عبدة :

\* صَوَاعِقُهَا لَطِيرُهُنَّ دَيْبٌ \*

التاسعة — قوله تعالى : ﴿ وَتَصْرِيفُ الرِّيَّاحِ ﴾ تصريفها إرسالها عقيما ومُلْقِحَةً وِصْرًا ونصرا وهلاكا وحارة وباردة ولينة وعاصفة . وقيل : تصريفها إرسالها جنوبا وشمالا ودبورا رصبا ونكبا . وهي التي تأتي بين مهي ريحين . وقيل : تصريفها أن تأتي السفن الكبار بقدر ما تحملها ، والصغار كذلك ، ويصرف عنهما ما يضر بهما ، ولا اعتبار بكبر القلوع ولا صغرها ، فإن الريح لو جاءت جسدا واحدا لصدمت القلوع وأغرقت . والرياح جمع ريح سميت به لأنها تأتي بالروح غالبا ، روى أبو داود عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " الريح من روح الله تأتي بالرحمة وتأتي بالعذاب ، فإذا رأيتموها فلا تسبوها واستلوا الله خيرا واستعيذوا بالله من شرها " . وأخرجه أيضا ابن ماجه في سننه حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة حدثنا يحيى بن سعيد عن الأوزاعي عن الزهري حدثنا ثابت الزرقى عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . " لا تسبوا الريح فإنها من روح الله تأتي بالرحمة والعذاب ولكن سلوا الله من خيرها وتعوذوا بالله من شرها " . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " لا تسبوا الريح فإنها من نفَس الرحمن " . والمعنى أن الله تعالى جعل فيها التفريح والتنفيس والترويح ، والإضافة من طريق الفعل ، والمعنى : أن الله تعالى جعلها لذلك . وفي صحيح مسلم عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " نُصِرْتُ بِالْصَّبَا وَأُهْلِكْتُ عَادَ بِالْدُّبُورِ " . وهذا معنى ما جاء في الخبر أن الله

(١) كذا ورد في مسند أبي داود . والذي في الأصول : « الريح من روح الله » قال سلمة : فروح الله عز وجل تأتي ... الخ . وسلمة أحد من روى عنهم أبو داود هذا الحديث ، قال أبو داود : حدثنا أحمد بن محمد المروزي وسلمة يعني ابن شبيب قالا ... الخ .



سبحانه وتعالى فترج عن نبيه صلى الله عليه وسلم بالريح يوم الأحزاب ؛ فقال تعالى : ﴿ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا ﴾ . يقال : نفس الله عن فلان كربة من كرب الدنيا ، أى فرج عنه . وفى صحيح مسلم من حديث أبي هريرة رضى الله عنه : ” من نفس عن مسلم كربة من كرب الدنيا نفس الله عنه كربة من كرب يوم القيامة “ . أى فرج عنه . وقال الشاعر :

كأن الصبا ريح إذا ما تبسمت \* على قلب مهموم تجلت همومها

قال ابن الأعرابي : النسيم أول هبوب الريح . وأصل الريح روح ؛ ولهذا قيل فى جمع القلة : أرواح . ولا يقال : أرياح ؛ لأنها من ذوات الواو ، وإنما قيل : رياح من جهة الكثرة وطلب تناسب الياء معها . وفى مصحف حفصة « وتصريف الأرواح » .

العاشرة — قوله تعالى : ﴿ وَتَصْرِيفَ الرِّيَّاحِ ﴾ وقرا حمزة والكسائي « الريح » على الأفراد ، وكذا فى الأعراف والكهف وإبراهيم والنمل والروم وفاطر والشورى والحاثية . لا خلاف بينهم فى ذلك . ووافقهما ابن كثير فى الأعراف والنمل والروم وفاطر والشورى . وأفرد حمزة « الريح لواح » . وأفرد ابن كثير « وهو الذى أرسل الريح » فى الفرقان . وقرا الباقر بالجمع فى جميعها سوى الذى فى إبراهيم والشورى فلم يقرأهما بالجمع سوى نافع . ولم يختلف السبعة فيما سوى هذه المواضع . والذى ذكرناه فى الروم هو الثانى « الذى يرسل الرياح » . ولا خلاف بينهم فى « الرياح مبشرات » . وكان أبو جعفر يزيد بن القعقاع يجمع الرياح إذا كان فيهما ألف ولام فى جميع القرآن ؛ سوى « تهوى به الريح » و « الريح العقيم » . فان لم يكن فيه ألف ولام أفرد . فمن وحد الريح فلأنه اسم جنس يدل على القليل والكثير . ومن جمع فلاختلاف الجهات التى تهب منها الرياح . ومن جمع مع الرحمة ووحده مع العذاب فإنه فعل ذلك اعتبارا بالأغلب فى القرآن ؛ نحو : « الرياح مبشرات » و « الريح العقيم » . فجاءت فى القرآن مجموعة مع الرحمة مفردة مع العذاب ؛ إلا فى يونس فى قوله : ﴿ وَجَرَيْنَ يَوْمَ يَوْمِ طَبِيعَةٍ ﴾ . وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول إذا هبت الريح : ” اللهم

اجعلها رياحا ولا تجعلها ريحا . وذلك لأن ريح العذاب شديدة ملتزمة الأجزاء كأنها جسم واحد ، وريح الرحمة لينة متقطعة فذلك هي رياح . فأفردت مع الفلك في يونس ؛ لأن ريح إخراج السفن إنما هي ريح واحدة متصلة ثم وصفت بالطيب فزال الاشتراك بينها وبين ريح العذاب .

الحادية عشرة — قال العلماء : الريح تحرك الهواء ؛ وقد يشتد ويضعف . فإذا بدت حركة الهواء تجاه القبلة قيل لتلك الريح : « الصبا » . وإذا بدت حركة الهواء من وراء القبلة ذاهبة إلى تجاه القبلة قيل لتلك الريح : « الدبور » . وإذا بدت حركة الهواء عن يمين القبلة ذاهبة إلى يسارها قيل لها : « ريح الجنوب » . وإذا بدت حركة الهواء عن يسار القبلة ذاهبة إلى يمينها قيل لها : « ريح الشمال » . ولكل واحدة من هذه الرياح طبع فتكون منفعتها بحسب طبعها ؛ فالصبا حارة يابسة ، والدبور باردة رطبة ، والجنوب حارة رطبة ، والشمال باردة يابسة . واختلاف طباعها كاختلاف طباع فصول السنة ؛ وذلك أن الله تعالى وضع للزمان أربعة فصول مرجعها إلى تغيير أحوال الهواء ؛ بفعل الربيع الذي هو أول الفصول حارا رطبا ، ورتب فيه النشء والنمو فتزل فيه المياه ، وتخرج الأرض زهرتها وتظهر نباتها ، يأخذ الناس في غرس الأشجار وكثير من الزرع ، وتوالد فيه الحيوانات وتكثر الألبان . فإذا انقضى الربيع تلاه الصيف الذي هو مشا كل للربيع في إحدى طبيعته وهي الحرارة ، ومباين له في الأخرى وهي الرطوبة ؛ لأن الهواء في الصيف حار يابس فتضج فيه الثمار وتيبس فيه الحبوب المزروعة في الربيع . فإذا انقضى الصيف تبعه الخريف الذي هو مشا كل للصيف في إحدى طبيعته وهي اليبس ، ومباين له في الأخرى وهي الحرارة ؛ لأن الهواء في الخريف بارد يابس فيتناهى فيه صلاح الثمار وتيبس وتجف فتصير إلى حال الادخار فتقطف الثمار وتحصد الأعناب وتفرغ من جمعها الأشجار . فإذا انقضى الخريف تلاه الشتاء وهو ملائم للخريف في إحدى طبيعته وهي البرودة ، ومباين له في الأخرى وهو اليبس ؛ لأن الهواء في الشتاء بارد رطب فتكثر الأمطار والثلوج وتهمد الأرض كالجسد المستريح



فلا تتحرك إلى أن يعيد الله تبارك وتعالى إليها حرارة الربيع ؛ فإذا اجتمعت مع الرطوبة كان ذلك عيد النشء والنمو بإذن الله سبحانه وتعالى . وقد تهب رياح كثيرة سوى ما ذكرنا إلا أن الأصول هذه الأربعة . فكل ريح تهب بين ريحين فحكمها حكم الريح التي تكون في هبوبها أقرب إلى مكانها وتسمى «النكباء» .

الثانية عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ﴾ سُمي السحاب سحابا لانسحابه في الهواء . وسحب ذيل سحبا . وتسحب فلان على فلان : اجتراً . والسحب شدة الأكل والشرب . والمسخر : المذلل ؛ وتسخيره بعثه من مكان إلى آخر . وقيل : تسخيره شوبته بين السماء والأرض من غير عمد ولا علائق ؛ والأول أظهر . وقد يكون بماء وبغذاب ؛ روى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” بينما رجل بفلاة من الأرض فسمع صوتا في سحابة آسقى حديقة فلان فتتجى ذلك السحاب فأفرغ ماءه في حرة فإذا شرجة<sup>(١)</sup> من تلك الشراج قد استوعبت ذلك الماء كله فتتبع الماء فإذا رجل قائم في حديقته يحول الماء بمسحاته فقال له يا عبد الله ما اسمك قال فلان للاسم الذي سمع في السحابة فقال له يا عبد الله لم تسألني عن اسمي فقال إني سمعت صوتا في السحاب الذي هذا ماؤه يقول آسقى حديقة فلان لاسمك فما تصنع [فيها] قال أما اذ قلت هذا فإني أنظر إلى ما يخرج منها فأصدق بثأته وآكل أنا وعبالي ثلثا وأرد في ثلثه ” . وفي رواية ” وأجعل ثلثه في المساكين والسائلين وابن السبيل ” . وفي التذييل : ﴿ وَاللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فُسْقِنَاهُ إِلَى بَلَدٍ مَيِّتٍ ﴾ وقال : ﴿ رَحَى إِذَا أَقْلَتْ سَحَابًا ثِقَالًا سُقْنَاهُ لِبَلَدٍ مَيِّتٍ ﴾ . وهو في التذييل كثير . ونخرج ابن ماجه عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا رأى سحابا مقبلا من أفق من الآفاق ترك ما هو فيه وإن كان في صلاة حتى يستقبله فيقول : ” اللهم إنا نعوذ بك من شر ما أرسل به ” فإن أمطر قال : ” اللهم سيئا نافعا ” مرتين أو ثلاثا ، وإن كشفه الله ولم يطر حمد الله على ذلك . أخرجه مسلم بمعناه عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت : كان رسول الله صلى

(١) الحرة : أرض ذات أحجار سود . والشرجة : طريق الماء ومسيله . (٢) الزيادة عن صحيح مسلم .

الله عليه وسلم إذا كان يوم الريح والغيم عُرف ذلك في وجهه وأقبل وأدبر؛ فإذا مطرت سُرَّ به وذهب عنه ذلك . قالت عائشة : فسأله فقال : " إني خشيت أن يكون عذابا مُسلط على أمتي " . ويقول إذا رأى المطر : " رحمة " في رواية فقال : " لعله يا عائشة كما قال قوم عاد فلما رأوه عَارِضًا مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ قَالُوا هَذَا عَارِضٌ مُّمْطَرُنَا " . فهذه الأحاديث والآي تدل على صحة القول الأول وأن تسخيرها ليس بثبوتها ؛ والله تعالى أعلم .

فإن الثبوت يدل على عدم الانتقال . فإن أريد بالثبوت كونها في الهواء ليست في السماء ولا في الأرض فصحيح لقوله : ﴿ بَيْنَ ﴾ وهي مع ذلك مسخرة محسولة . وذلك أعظم في القدرة كالطير في الهواء ؛ قال الله تعالى : ﴿ أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوِّ السَّمَاءِ مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ ﴾ . وقال : ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَافَّاتٍ وَيَقْبِضْنَ مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا الرَّحْمَنُ ﴾ .

الثالثة عشرة — قال كعب الأحبار : السحاب غربال المطر ، لولا السحاب حين ينزل الماء من السماء لأفسد ما يقع عليه من الأرض . رواه عبد الله بن عباس . ذكره الخطيب أبو بكر أحمد بن علي عن معاذ بن عبد الله بن خبيب الجهني قال : رأيت ابن عباس مرًا على بغلة وأنا في بني سلمة فمر به تبَّيع ابن امرأة كعب فسلم علي ابن عباس فسأله ابن عباس : هل سمعت كعب الأحبار يقول في السحاب شيئًا ؟ قال : نعم ؛ قال : السحاب غربال المطر ، لولا السحاب حين ينزل الماء من السماء لأفسد ما يقع عليه من الأرض . قال : سمعت كعبا يقول في الأرض تنبت العام نباتا وتنبت عاما قابلا غيره ؟ قال : نعم ، سمعته يقول : إن البذر ينزل من السماء . قال ابن عباس : وقد سمعت ذلك من كعب .

الرابعة عشرة — قوله تعالى : ﴿ لآيَاتٍ ﴾ أي دلالات تدل على وحدانيته وقدرته ؛ ولذلك ذكر هذه الأمور عقيب قوله : ﴿ وَإِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ ﴾ ليدل بها على صدق الخبر عما ذكره قبلها من وحدانيته سبحانه وذكر رحمته ورأفته بخلقه . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " ويل لمن قرأ هذه الآية ففج بها " أي لم يتفكر فيها ولم يعتبرها .



فإن قيل : فما أنكرت أنها أحدثت أنفسها . قيل له : هذا محال ؛ لأنها لو أحدثت  
أنفسها لم تخل من أن تكون أحدثتها وهي موجودة أو هي معدومة . فإن أحدثتها وهي  
معدومة ، كان محالاً ؛ لأن الإحداث لا يتأتى إلا من حى عالم قادر مريد ، وما ليس بموجود  
لا يصح وصفه بذلك . وإن كانت موجودة فوجودها يغنى عن إحداث أنفسها . وأيضاً فلو  
جاز ما قالوه لحاز أن يحدث البناء نفسه ؛ وكذلك التجارة والنسج . وذلك محال وما أدى إلى  
المحال محال . ثم أن الله تعالى لم يقتصر بها في وحدانيته على مجزئ الأخبار حتى قرن ذلك بالنظر  
والاعتبار في آي القرآن ؛ فقال لنبيه صلى الله عليه وسلم : ﴿ قُلْ أَنْظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ ﴾ .  
والخطاب للكفار ؛ لقوله تعالى : ﴿ وَمَا تُغْنِي الْآيَاتُ وَالنُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ وقال :  
﴿ أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ يعنى بالملكوت الآيات . وقال :  
﴿ وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴾ يقول : أو لم ينظروا في ذلك نظر تفكر وتدبر حتى يستدلوا  
بكونها محلاً للحوادث والتغيرات على أنها محدثات والمحدث لا يستغنى عن صانع يصنعه وأن  
ذلك الصانع حكيم عالم قدير سميع بصير متكلم ؛ لأن لو لم يكن بهذه الصفات لكان الإنسان  
أكل منه وذلك محال . وقال تعالى : ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ﴾ يعنى آدم  
عليه السلام . ﴿ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ ﴾ أى جعلنا نسله وذريته ﴿ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ﴾ إلى قوله :  
﴿ تُبْعَثُونَ ﴾ . فالإنسان إذا تفكر بهذا التنبيه بما جعل له من العقل في نفسه وآها مدبرة وعلى  
أحوال شتى مصروفة . كانت نقطة ثم علة ثم مضغة ثم لحماً وعظماً ؛ فيعلم أنه لم ينقل نفسه  
من حال النقص إلى حال الكمال ؛ لأنه لا يقدر على أن يحدث لنفسه في الحال الأفضل التي  
هي كمال عقله وبلوغ أشده بمحضها من الأعضاء ، ولا يمكنه أن يزيد في جوارحه جراحة ؛  
فيدله ذلك على أنه في حال نقصه وأوان ضعفه عن فعل ذلك أعجز ، وقد يرى نفسه شاباً  
ثم كهلاً ثم شيخاً وهو لم ينقل نفسه من حال الشباب والقوة إلى حال الشيخوخة والهرم ،  
ولا اختاره لنفسه ولا في وسعه أن يزيل حال المشيب ويراجع قوة الشباب ؛ فيعلم بذلك أنه  
ليس هو الذي فعل تلك الأفعال بنفسه ، وأن له صانعاً صنعه وناقلاً نقله من حال إلى حال ؛

ولولا ذلك لم تبدل أحواله بلا ناقل ولا مدبر . وقال بعض الحكماء : إن كل شيء في العالم الكبير له نظيره في العالم الصغير الذي هو بدن الإنسان ؛ ولذلك قال تعالى : ﴿ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ﴾ وقال : ﴿ وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴾ . فحواس الإنسان أشرف من الكواكب المضئية ، والسمع والبصر منها بمنزلة الشمس والقمر في إدراك المدركات بها ، وأعضاؤه تصير عند البلى ترابا من جنس الأرض . وفيه من جنس الماء العرق وسائر طوبات البدن . ومن جنس الهواء فيه الروح والنفس . ومن جنس النار فيه المزة الصفراء . وعروقه بمنزلة الأنهار في الأرض . وكبدته بمنزلة العيون التي تستمد منها الأنهار ؛ لأن العروق تستمد من الكبد . ومثانته بمنزلة البحر ؛ لانصباب ما في أوعية البدن إليها كما تنصب الأنهار إلى البحر . وعظامه بمنزلة الجبال التي هي أوتاد الأرض . وأعضاؤه كالأشجار كما أن لكل شجر ورقا أو ثمرا فكذلك لكل عضو فعل أو أثر . والشعر على البدن بمنزلة النبات والحشيش على الأرض . ثم إن الإنسان يحكى بلسانه كل صوت حيوان ويحاكى بأعضائه صليح كل حيوان ؛ فهو العالم الصغير مع العالم الكبير مخلوق محدث لصانع واحد ؛ لا إله إلا هو .

قوله تعالى : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَندَادًا ﴾ الآية . لما أخبر الله سبحانه وتعالى في الآية قبل ما دل على وحدانيته وقدرته وعظم سلطانه أخبر أن مع هذه الآيات القاهرة لذوى العقول من يتخذ معه أندادا . وواحدها يد . وقد تقدم . والمراد الأوثان والأصنام التي كانوا يعبدونها كعبادة الله مع عجزها ؛ قاله مجاهد .

قوله تعالى : ﴿ يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ ﴾ أى يحبون أصنامهم على الباطل كحب المؤمنين لله على الحق ؛ قاله المبرد . وقال معناه الزجاج ، أى أنهم مع عجز الأصنام يحبونهم كحب المؤمنين لله على الحق مع قدرته . وقال ابن عباس والسدي : المراد بالأنداد الرؤساء المتبعون ؛ يطيعونهم في معاصي الله . وجاء الضمير في « يحبونهم » على هذا على الأصل ، وعلى الأول جاء ضمير الأصنام ضمير من يعقل على غير الأصل . وقال ابن كيسان والزجاج أيضا : معنى « يحبونهم كحب الله » أى يسوون بين الأصنام وبين الله تعالى في المحبة . قال أبو اسحاق : وهذا القول الصحيح ؛



والدليل على صحته : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ ﴾ وقرأ أبو رجاء « يحبونهم » بفتح الياء . وكذلك ما كان منه في القرآن ، وهي لغة ؛ يقال : حبيت الرجل فهو محبوب . قال الفراء : أنشدني أبو تراب :

أحب لحبها السودان حتى \* حبيت لحبها سود الكلاب

ومن ، في قوله : ﴿ مَنْ يَتَّخِذْ ﴾ في موضع رفع بالابتداء . ويتخذ على اللفظ ، ويجوز في غير القرآن « يتخذون » على المعنى . ويحبونهم على المعنى ، ويحبهم على اللفظ ، وهو في موضع نصب على الحال من الضمير الذي في يتخذ ، أي محبين . وان شئت كان نعتا للأتداد ، أي محبوبة . والكاف من « كحب » نعت لمصدر محذوف ، أي يحبونهم حبا كحب الله . ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ ﴾ أي أشد من حب أهل الأوثان لأوثانهم والتابعين لمتبوعهم . وقيل : إنما قال ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ ﴾ لأن الله تعالى أحبهم ، أولأنهم أحبه . ومن شهد له محبوبة بالحب كانت محبته أتم ؛ قال الله تعالى : ﴿ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ ﴾ . وسيأتي بيان حب المؤمنين لله وحبه لهم في سورة آل عمران إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرَوْنَ الْعَذَابَ ﴾ قراءة أهل المدينة وأهل الشام بالتاء ، وأهل مكة وأهل الكوفة وأبو عمرو بالياء ؛ وهو اختيار أبي عبيد . وفي الآية إشكال وحذف ؛ فقال أبو عبيد : المعنى لو يرى الذين ظلموا في الدنيا عذاب الآخرة لعلموا حين يرونه أن القوة لله جميعا . و « يرى » على هذا من رؤية البصر . قال النحاس في كتاب « معاني القرآن » له : وهذا القول هو الذي عليه أهل التفسير . وقال في كتاب « إعراب القرآن » له : وروى عن محمد بن يزيد أنه قال : هذا التفسير الذي جاء به أبو عبيد بعيد وليست عبارته فيه بالجيدة ؛ لأنه يقدر : ولو يرى الذين ظلموا العذاب ؛ فكأنه يجعله مشكوكا فيه وقد أوجبه الله تعالى . ولكن التقدير وهو قول الأخفش : ولو يرى الذين ظلموا أن القوة لله . ويرى بمعنى يعلم ، أي لو يعلمون حقيقة قوة الله عز وجل وشدة عذابه . فيرى واقعة على أن القوة لله ، وسدت سد المفعولين . والذين فاعل يرى . وجواب لو محذوف ، أي تبينوا ضرر

آتخاذهم الآلهة؛ كما قال عز وجل . ﴿ وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقَفُوا عَلَى رَبِّهِمْ ﴾ ﴿ وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ ﴾ ولم يأت للوجوب . قال الزهري وقتادة : الإضمار أشد للوعيد؛ ومثله قول القائل : لو رأى فلان فلانا والسياط تأخذه ! ومن قرأ بالثناء فالتقدير : ولو ترى يا محمد الذين ظلموا في حال رؤيتهم العذاب وفزعهم واستعظامهم لأقروا أن القوة لله . فالجواب مضمرة على هذا النحو من المعنى وهو العامل في أن . وتقدير آخر : ولو ترى يا محمد الذين ظلموا في حال رؤيتهم العذاب وفزعهم منه لعلمت أن القوة لله جميعا . وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم علم ذلك ، ولكن خوطب والمراد أمته ؛ فان فيهم من يحتاج إلى تقوية علمه بمشاهدة مثل هذا . ويجوز أن يكون المعنى : قل يا محمد للظالم هذا . وقيل : أن في موضع نصب مفعول من أجله ، أي لأن القوة لله جميعا . وأنشد سيبويه :

وأغفر عوراء الكريم ادخاره \* وأعرض عن شتم اللئيم تكرا

أي لادخاره، والمعنى : ولو ترى يا محمد الذين ظلموا في حال رؤيتهم العذاب لأن القوة لله لعلمت مبلغهم من النكال ولاستعظمت ما حل بهم . ودخلت « إذ » وهي لما مضى في إثبات هذه المستقبلات تقريبا للأمر وتصحيحا لوقوعه . وقرأ ابن عامر وحده « يرون » بضم الياء ، والباقون بفتحها . وقرأ الحسن ويعقوب وشيبة وسلام وأبو جعفر « إن القوة ، وإن الله » بكسر الهمزة فيهما على الاستئناف أو على تقدير القول ، أي ولو ترى الذين ظلموا إذ يرون العذاب يقولون إن القوة لله . وثبت بنص هذه الآية القوة لله بخلاف المعتزلة في تفهيم معاني الصفات القديمة ؛ تعالى الله عن قولهم .

قوله تعالى : ﴿ إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا ﴾ يعني السادة والرؤساء تبرءوا ممن اتبعهم على الكفر؛ عن قتادة وعطاء والربيع . وقال قتادة أيضا والسدى : هم الشياطين المضلون تبرءوا من الإنس . وقيل : هو عام في كل متبوع . ﴿ وَرَأَوْا الْعَذَابَ ﴾ يعني التابعين والمتبوعين ؛ قيل : يتيقنهم له عند المعاينة في الدنيا . وقيل : عند الغرض والمساءلة في الآخرة .



قلت : كلاهما حاصل فيهم ، يعاينون عند الموت ما يصيرون إليه من الهوان ، وفي الآخرة يذوقون ألم العذاب والنكال .

قوله تعالى : ﴿ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ ﴾ أى الوصلات التى كانوا يتواصلون بها فى الدنيا من رحم وغيره . الواحد سبب ووصلة . وأصله الحبل يشد بالشئ فيجذبه ، ثم جعل كل ما جرت سببا . وقال السدى وابن زيد : إن الأسباب أعمالهم . والسبب الناحية ، ومنه قول زهير :

ومن هاب أسباب المنايا ينلته \* ولو رام أسباب السماء بسلم

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً ﴾ أى لو ثبت أن لنا رجعة ﴿ فَنَتَّبِرَ مِنْهُمْ ﴾ جواب التمتي . والكرة : الرجعة والعودة إلى حال قد كانت ، أى قال الأتباع : لو رددنا إلى الدنيا حتى نعمل صالحا ونتبرأ منهم كما تبرءوا منا . أى تبرءوا كما ؛ فالكاف فى موضع نصب على النعت لمصدر محذوف . ويجوز أن يكون نصبا على الحال ، تقديرها متبرئين ؛ والتبرؤ الانفصال .

قوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ ﴾ الكاف فى موضع رفع ، أى الأمر كذلك . أى كما أراهم الله العذاب كذلك يريهم الله أعمالهم . و ﴿ يَرِيَهُمُ اللَّهُ ﴾ قيل : هى من رؤية البصر ؛ فيكون متعديا لمفعولين ، الأولى الهاء والميم فى يريهم ، والثانى أعمالهم ؛ فيكون « حسرات » حال . ويحتمل أن يكون من رؤية القلب ؛ فتكون « حسرات » المفعول الثالث . ﴿ أَعْمَالَهُمْ ﴾ قال الربيع : أى الأعمال الفاسدة التى ارتكبوها فوجب لهم بها النار . وقال ابن مسعود والسدى : الأعمال الصالحة التى تركوها ففاتهم الجنة . ورويت فى هذا القول أحاديث . قال السدى : ترفع لهم الجنة فينظرون إليها وإلى بيوتهم فيها لو أطاعوا الله تعالى ، ثم تقسم بين المؤمنين فذلك حين يندمون . وأضيفت هذه الأعمال إليهم من حيث هم مأمورون بها ، وأما إضافة الأعمال الفاسدة إليهم فمن حيث عملوها . والحسرة واحدة الحسرات ؛ كتمررة وتمررات ، وجفنة وجفنات ، وشهوة وشهوات ؛ هذا إذا كان اسما ، فإن نعتة سكنت ؛ كقولك :

ضخمة وضخات، وعبلة وعبلات . والحسرة أعلى درجات الندامة على شيء فائت . والتحسر التلهف ؛ يقال : حسرت عليه بالكسر أحسر حسرا وحسرة . وهي مشتقة من الشيء الحسير الذي قد انقطع وزهبت قوته كالبعير . وقيل : هي مشتقة من حسر إذا كشف ؛ ومنه الحاسر في الحرب الذي لا درع معه ؛ فالانحسار الانكشاف .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا هُمْ بِمُخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ ﴾ دليل على خلود الكفار فيها وأنهم لا يخرجون منها . وهذا قول جماعة أهل السنة ؛ لهذه الآية ولقوله تعالى : ﴿ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ ﴾ . وسيأتي .

قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا ﴾ فيه أربع مسائل . الأولى — قوله : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ ﴾ الآية . قيل : إنها نزلت في ثقيف وخزاعة وبني مدلج فيما حرّموه على أنفسهم من الأنعام . واللفظ عام . والطيب هنا الحلال ؛ فهو تأكيد لاختلاف اللفظ ؛ وهذا قول مالك في الطيب . وقال الشافعي : الطيب المستلذ ؛ فهو تنويع ولذلك يمنع أكل الحيوان القذر . وسيأتي بيان هذا في الأنعام والأعراف إن شاء الله تعالى .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ حَلَالًا طَيِّبًا ﴾ حلالا حال . وقيل مفعول . سمي الحلال حلالا لأنه لا انحلال عقدة الحظر عنه . قال سهل بن عبد الله : النجاة في ثلاثة ؛ أكل الحلال ، وأداء الفرائض ، والافتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم . وقال أبو عبد الله الساجي واسمه سعيد ابن يزيد : خمس خصال بها تمام العلم ؛ وهي معرفة الله عز وجل ، ومعرفة الحق ، وإخلاص العمل لله ، والعمل على السنة ، وأكل الحلال ؛ فإن فقدت واحدة لم يرفع العمل . قال سهل : ولا يصح أكل الحلال إلا بالعلم ، ولا يكون المسأل حلالا حتى يصفو من ست خصال : الربا والحرام والسحت وهو اسم مجمل والغلول والمكروه والشبهة .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَتَّبِعُوا ﴾ نهى ﴿ خُطُواتِ الشَّيْطَانِ ﴾ خُطُوات جمع خُطوة وخُطوة بمعنى واحد . قال الفراء . خُطُوات جمع خُطوة بالفتح . وخُطوة بالضم : ما بين القدمين . وقال الجوهري : وجمع القلة خُطُوات وخُطُوات وخُطُوات ، والكثير خُطًا .



والخطوة بالفتح المرة الواحدة ، والجمع خطوات ( بالتحريك ) وخطاء ، مثل ركوة وركاء ، قال امرؤ القيس :

لها وثبات كوثب الظباء \* فوادٍ خطاءٌ ووادٍ مطرٌ

وقرأ أبو السَّمال<sup>(١)</sup> وعبيد بن عمير « خطوات » بفتح الخاء والطاء . وروى عن علي بن أبي طالب وقتادة والأعرج وعمرو بن ميمون والأعمش « خطوات » بضم الخاء والطاء والهمزة على الواو . قال الأخفش : وذهبوا بهذه القراءة إلى أنها جمع خطيئة من الخطايا لا من الخطو . والمعنى على قراءة الجمهور : ولا تقفوا أثر الشيطان وعمله ، وما لم يرد به الشرع فهو منسوب إلى الشيطان . قال ابن عباس : أعماله . مجاهد : خطاياه . السدي : طاعته . أبو مجلز : هي النذور في المعاصي .

قلت — والصحيح أن اللفظ عام في كل ما عدا السنن والشرائع من البدع والمعاصي . وتقدم القول في الشيطان مستوفى .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴾ أخبر تعالى بأن الشيطان عدو ، وخبره حق وصدق ، فالواجب على العاقل أن يأخذ حذره من هذا العدو الذي قد أبان عداوته من زمن آدم ، وبذل نفسه وعمره في إفساد أحوال بني آدم ، وقد أمر الله تعالى بالحدز منه فقال جل من قائل : ﴿ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطَوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴾ . ﴿ إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ وقال : ﴿ الشَّيْطَانُ يَعِدُّكُمْ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ ﴾ وقال : ﴿ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴾ وقال : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ ﴾ وقال : ﴿ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُضِلٌّ مُبِينٌ ﴾ وقال : ﴿ إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُوا حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴾ . وهذا غاية في التحذير ، ومثله في القرآن كثير . وقال عبد الله

(١) أبو السَّمال ( بفتح السين وتشديد الميم وباللام ) هو قنبر بن أبي قنبر العدوي البصري ، له اختيار في القراءات شاذ عن العامة . ذكر هنا في الأصول وفيما مضى محرفا .

ابن عمر : إن إبليس موثق في الأرض السفلى ، فإذا تحرك فإن كل شر في الأرض بين اثنين فصاعدا من تحركه . وخرج الترمذي من حديث أبي مالك الأشعري وفيه : ” وأمركم أن تذكروا الله فإن مثل ذلك كمثل رجل خرج العدو في أثره سراعاً حتى إذا أتى على حصن حصين فأحرز نفسه منهم كذلك العبد لا يحرز نفسه من الشيطان إلا بذكر الله ” الحديث . وقال فيه : حديث حسن صحيح غريب .

قوله تعالى . ﴿ إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ ﴾ سمي السوء سوءاً لأنه يسوء صاحبه بسوء عواقبه . وهو مصدر ساء يسوء سوءاً ومساءة إذا أحرزته . وسؤته فسيء إذا أجزته فخرن ؛ قال الله تعالى : ﴿ سَيِّئَتْ وَجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ . وقال الشاعر :

إن يك هذا الدهر قد ساءني \* فطالما قد سرتني الدهر  
الأمر عندي فيهما واحد \* لذلك شكر ولذلك صبر

والفحشاء أصله قبح المنظر ؛ كما قال :

\* وجيد بجيد الرِّيم ليس بفاحش <sup>(١)</sup> \*

ثم استعملت اللفظة فيما يقبح من المعاني ، والشرع هو الذي يحسن ويقبح ؛ فكل ما نهى عنه الشريعة فهو من الفحشاء . وقال مقاتل : إن كل ما في القرآن من ذكر الفحشاء فإنه الزنا إلا قوله : ﴿ الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ ﴾ فإنه منع الزكاة .

قلت : فعلى هذا قيل : السوء ما لاحد فيه ، والفحشاء ما فيه حد . وحكى عن ابن عباس وغيره ؛ والله تعالى أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا بَعْلَمُونَ ﴾ قال الطبري : يريد ما حرموا من البحيرة والسائبة ونحوها مما جعلوه شرعاً . وأن تقولوا ، في موضع خفض على قوله تعالى : بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ .

(١) الرِّيم : الظبي الأبيض الخالص البياض .



قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا ﴾ إلى قوله : ﴿ يَهْتَدُونَ ﴾ . فيه ثمان مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ﴾ يعني كفار العرب . ابن عباس : نزلت في اليهود . الطبري : الضمير في « لهم » عائد على الناس من قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا ﴾ وقيل : هو عائد على « من » في قوله تعالى : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ ﴾ الآية . وقوله : ﴿ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ ﴾ أى بالقبول والعمل . ﴿ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا ﴾ ألفينا : وجدنا . وقال الشاعر :

فألفيته غير مستعتب \* ولا ذاكر الله إلا قليلا

الثانية - قوله تعالى : ﴿ أَوَلَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ ﴾ الألف للاستفهام ، وفتحت الواو لأنها واو عطف ، عطفت جملة كلام على جملة ؛ لأن غاية الفساد في الالتزام أن يقولوا : نتبع آباءنا ولو كانوا لا يعقلون ؛ ففُتِّروا على التزامهم هذا ، إذ هي حال آبائهم .

مسئلة - قال علماؤنا : وقوة ألفاظ هذه الآية تعطى لإبطال التقليد ؛ ونظيرها : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا ﴾ الآية . وهذه الآية والتي قبلها مرتبطة بما قبلهما ؛ وذلك أن الله سبحانه أخبر عن جهالة العرب فيما حكمت فيه بأرائها السفهية في البحيرة والسائبة والوصيلة ؛ فاحتجوا بأنه أمر وجدوا عليه آباءهم فاتبعوهم في ذلك ، وتركوا ما أنزل الله على رسوله وأمر به في دنيه : فالضمير في « لهم » عائد عليهم في الآيتين جميعا .

الثالثة - تعلق قوم بهذه الآية في ذم التقليد لزم الله تعالى الكفار باتباعهم لأبائهم في الباطل واقتدائهم بهم في الكفر والمعصية ؛ وهذا في الباطل صحيح . أما التقليد في الحق فأصل من أصول الدين ، وعصمة من عصم المسلمين يلجأ إليها الجاهل المقصر عن درك النظر .

واختلف العلماء في جوازه في مسائل الأصول على ما يأتي ؛ وأما جوازه في مسائل الفروع

فصحيح .

الرابعة — التقليد عند العلماء حقيقته قبول قول بلا حجة، وعلى هذا فمن قبل قول النبي صلى الله عليه وسلم من غير نظر في معجزته يكون مقلداً، وأما من نظر فيها فلا يكون مقلداً .  
وقيل : هو اعتقاد صحة فتياً من لا يعلم صحة قوله . وهو في اللغة مأخوذ من قلادة البعير؛ فإن العرب تقول : قلدت البعير إذا جعلت في عنقه حبلاً يقاد به؛ فكأن المقلد يجعل أمره كله لمن يقوده حيث شاء؛ وكذلك قال شاعرهم :

وَقَلَّدُوا أَمْرَكُمْ لَهِ دَرَكُمْ \* ثَبَّتَ الْجَنَانُ بِأَمْرِ الْحَرْبِ مَضْطَلَعًا

الخامسة — التقليد ليس طريقاً للعلم ولا موصلاً له، لا في الأصول ولا في الفروع؛ وهو قول جمهور العقلاء والعلماء؛ خلافاً لما يحكى عن جهال الحشوية والثعلبية من أنه طريق إلى معرفة الحق، وأن ذلك هو الواجب، وأن النظر والبحث حرام . والاحتجاج عليهم في كتب الأصول .

السادسة — فرض العامى: الذى لا يشتغل باستنباط الأحكام من أصولها لعدم أهليته، فيما لا يعلمه من أمر دينه ويحتاج إليه، أن يقصد أعلم من فى زمانه وبلده فيسأله عن نازلته فيمثل فيها فتواه؛ لقوله تعالى: ﴿ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ . وعليه الاجتهاد فى أعلم أهل وقته بالبحث عنه، حتى يقع عليه الاتفاق من الأكثر من الناس وعلى العالم أيضاً فرض أن يقلد عالماً مثله فى نازلة خفى عليه فيها وجه الدليل والنظر، وأراد أن يحدد الفكر فيها والنظر حتى يقف على المطلوب، فضاق الوقت عن ذلك، وخاف على العبادة أن تفوت، أو على الحكم أن يذهب سواء كان ذلك المجتهد الآخر صحابياً أو غيره؛ وإليه ذهب القاضى أبو بكر وجماعة من المحققين .

السابعة — قال ابن عطية : أجمعت الأمة على إبطال التقليد فى العقائد . وذكر فيه غيره خلافاً كالقاضى أبى بكر بن العربى وأبى عمرو عثمان بن عيسى بن درباس الشافعى . قال ابن درباس فى كتاب «الانتصار» له : وقال بعض الناس يجوز التقليد فى أمر التوحيد؛ وهو خطأ لقوله تعالى : ﴿ إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ ﴾ . فذهبهم بتقليدهم آباءهم وتركهم اتباع



الرسول ؛ كصنيع أهل الأهواء في تقليدهم آبائهم وتركهم اتباع محمد صلى الله عليه وسلم في دينه ؛  
ولأنه فرض على كل مكلف تعلم أمر التوحيد والقطع به ؛ وذلك لا يحصل إلا من جهة  
الكتاب والسنة كما بيناه في آية التوحيد ، والله يهدي من يريد .

قال ابن درباس : وقد أكثر أهل الزيغ القول على من تمسك بالكتاب والسنة أنهم  
مقلدون ؛ وهذا خطأ منهم بل هو بهم أليق وبمذاهبهم أخلق ؛ إذ قبلوا قول ساداتهم وكبرائهم  
فيما خالفوا فيه كتاب الله وسنة رسوله وإجماع الصحابة رضي الله عنهم ؛ فكانوا داخلين فيمن  
ذمهم الله بقوله : ﴿ رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكُبَرَاءَنَا ﴾ إلى قوله : ﴿ كَبِيرًا ﴾ وقوله : ﴿ إِنَّا  
وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَى آثَارِهِمْ مُقْتَدُونَ ﴾ ثم قال لنبيه : ﴿ قَالَ أَوْ لَوْ جِئْتُكُمْ بِأَهْدَى  
مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ آبَاءَكُمْ قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ﴾ ثم قال لنبيه عليه السلام : ﴿ فَانْتَقِمْنَا مِنْهُمْ ﴾  
الآية . فبين تعالى أن الهدى فيما جاءت به رسله عليهم السلام . وليس قول أهل الأثر  
في عقائدهم : إنا وجدنا أئمتنا وآباءنا والناس على الأخذ بالكتاب والسنة وإجماع السلف الصالح  
من الأمة ، من قولهم : إنا وجدنا آباءنا وأطعنا ساداتنا وكبراءنا ، بسبيل ؛ لأن هؤلاء نسبوا  
ذلك إلى التنزيل وإلى متابعة الرسول . وأولئك نسبوا إفكهم إلى أهل الأباطيل ، فازدادوا  
بذلك في التضليل ؛ ألا ترى أن الله سبحانه أشنى على يوسف عليه السلام في القرآن حيث قال :  
﴿ إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ . وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي إِبْرَاهِيمَ  
وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ مَا كَانَ لَنَا أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ ﴾ .  
فلما كان آبؤه عليه وعليهم السلام أنبياء متبعين للوحى وهو الدين الخالص الذى ارتضاه الله ،  
كان اتباعه آبائه من صفات المدح . ولم ييحي فيما جاءوا به ذكر الأعراض وتعلقها بالجواهر  
وانقلابها فيها ؛ فدل على ألا هدى فيها ولا رشد في واضعها .

قال ابن الحصار : وإنما ظهر التلغظ بها زمن المأمون بعد المائتين لما ترجمت كتب  
الأوائل وظهر فيها اختلافهم في قدم العالم وحدوثه ، واختلافهم في الجوهر وثبوته ، والعرض  
وماهيته ؛ فسارع المبتدعون ومن في قلبه زيغ إلى حفظ تلك الاصطلاحات ، وقصدوا بها

الإغراب على أهل السنة، وإدخال الشبه على الضعفاء من أهل الملة؛ فلم يزل الأمر كذلك إلى أن ظهرت البدعة، وصارت للبتدعة شيعة، وألبس الأمر على الساطان، حتى قال الأمير بخلق القرآن، وجبر الناس عليه، وضرب أحمد بن حنبل على ذلك.

فانتدب رجال من أهل السنة كالشيخ أبي الحسن الأشعري وأبي عبد الله بن كلاب وابن مجاهد والمحاسبي وأضرابهم، فخاصوا مع المبتدعة في اصطلاحاتهم، ثم قاتلوهم وقتلوهم بسلاحهم. وكان من درج من المسلمين من هذه الأمة متمسكين بالكتاب والسنة، معرضين عن شبه الملحدين، لم ينظروا في الجوهر والعرض. على ذلك كان السلف.

قلت: ومن نظر الآن في اصطلاح المتكلمين حتى يناضل بذلك عن الدين فتمزقته قريية من النبيين. فاما من يهجن من غلاة المتكلمين طريق من أخذ بالأثر من المؤمنين، ويحض على درس كتب الكلام، وأنه لا يعرف الحق إلا من جهتها بتلك الاصطلاحات فصاروا مذمومين لنقضهم طريق المتقدمين من الأئمة الماضين. والله أعلم. وأما المخاصمة والجدال بالدليل والبرهان فذلك بين في القرآن. وسيأتي بيانه إن شاء الله تعالى.

قوله تعالى: ﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ﴾ شبه تعالى واعظ الكفار وداعهم وهو محمد صلى الله عليه وسلم بالراعي الذي ينق بالغنم والإبل فلا تسمع إلا دعائه ونداءه، ولا تفهم ما يقول. هكذا فسر ابن عباس ومجاهد وعكرمة والزجاج والفراء وسيبويه؛ وهذه نهاية الایجاز. قال سيبويه: ولم يشبهوا بالناعق إنما شبهوا بالمنعوق به. والمعنى: ومثلك يا محمد ومثل الذين كفروا كمثل الناعق والمنعوق به من البهائم التي لا تفهم؛ فحذف لدلالة المعنى. وقال ابن زيد: المعنى مثل الذين كفروا في دعائهم الآلهة من الجماد كمثل الصائح في جوف الليل فيجيبه الصدى؛ فهو يصيح بما لا يسمع، ويجيبه مالا حقيقة فيه ولا متفع. وقال قطرب: المعنى مثل الذين كفروا في دعائهم مالا يفهم، يعني الأصنام، كمثل الراعي إذا نعى بغمه وهو لا يدرى أين هي. قال الطبري: المراد مثل الكافرين في دعائهم آلهتهم كمثل الذي ينق بشيء بعيد فهو لا يسمع من أجل البعد؛ فليس للناعق من ذلك إلا النداء الذي يتبعه



وَيَنْصِبُهُ . ففي هذه التأويلات الثلاثة يشبه الكفار بالناعق الصائح ، والأصنام بالمنعوق به .  
والنعيق : زجر الغنم والصياح بها ، يقال : نعق الراعي بغنمه ينعق نعيقا ونعقانا أى صاح بها  
وزجرها . قال الأخطل :

أَنعِقْ بِضَانِكَ يَا جَرِيرَ فَإِنَّمَا \* مَتَّكَ نَفْسُكَ فِي الْخَلَاءِ ضَلَالًا

قال القُتَيْبِيُّ : لم يكن جرير راعي ضان ، وإنما أراد أن بنى كُليب يُعَيِّرُون برعى الضان ،  
وجرير منهم ، فهو في جهلهم . والعرب تضرب المثل براعى الغنم في الجهل ويقولون : « أجهل  
من راعي ضان » . قال القُتَيْبِيُّ : ومن ذهب الى هذا في معنى الآية كان مذهبا ، غير أنه  
لم يذهب إليه أحد من العلماء فيما نعلم .

والنداء للبعيد ، والنداء للقريب ، ولذلك قيل للأذان بالصلاة نداء لأنه للأبعد . وقد  
تضم النون في النداء والأصل الكسر . ثم شبه تعالى الكافرين بأنهم صم بكم عمى . وقد  
تقدم في أول السورة .

قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ﴾ هذا تأكيد للأمر الأول ،  
وخص المؤمنين هنا بالذكر تفضيلا . والمراد بالأكل الانتفاع من جميع الوجوه . وقيل :  
هو الأكل المعتاد . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم : <sup>(١)</sup> « [أيها الناس] إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى طَيِّبٌ لَا يَقْبَلُ إِلَّا طَيِّبًا . وَإِنَّ اللَّهَ أَمَرَ الْمُؤْمِنِينَ  
بِمَا أَمَرَ بِهِ الْمُرْسَلِينَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ  
عَلِيمٌ وَقَالَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ثُمَّ ذَكَرَ الرَّجُلَ يُطِيلُ السَّفَرَ أَشْعَثَ  
أَغْرَيْمَتَهُ يَدِيهِ إِلَى السَّمَاءِ يَا رَبِّ يَا رَبِّ وَمَطْعَمُهُ حَرَامٌ وَمَلْبَسُهُ حَرَامٌ [وَعُذِّي بِالْحَرَامِ] فَأَنَّى يُسْتَجَابُ  
لِذَلِكَ » . ﴿ وَأَشْكُرُوا لِلَّهِ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴾ تقدم معنى الشكر فلا معنى للإعادة .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ ﴾ الى قوله : ﴿ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ . فيه أربع <sup>(٢)</sup>

وثلاثون مسألة :

(١) الزيادة عن صحيح مسلم . كتاب الزكاة . (٢) الذي سبأى ثلاث وثلاثون مسألة .

الأولى - قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ ﴾ إنما، كلمة موضوعية للحصر تتضمن النفي والإثبات ؛ فتثبت ما تناوله الخطاب وتنفي ما عداه . وقد حصرت هاهنا التحريم لا سيما وقد جاءت عقيب التحليل في قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ﴾ . فأفادت الإباحة على الإطلاق ، ثم عقبها بذكر المحرم بكلمة « إنما » الحاصرة فاقضى ذلك الإيعاب للقسمين ؛ فلا محرم يخرج عن هذه الآية . وهى مدنية وأكدها بالآية الأخرى وهى التى روى أنها نزلت بعرفة : ﴿ قُلْ لَا أَجِدُ فِيهَا أُوحِيَ إِلَىَّ غَيْرَ مَا عَلَى طَائِعٍ بِطَعْمِهِ ﴾ إلى آخرها ؛ فاستوفى البيان أولا وآخرا . قاله ابن العربى . وسيأتى الكلام فى تلك فى الأنعام إن شاء الله تعالى .

الثانية - الميتة . نصب مجزوم . وما كافة ، ويجوز أن تجعلها بمعنى الذى ، منفصلة فى الخط ، وترفع الميتة والدم ولحم الخنزير على خبر « إنَّ » وهى قراءة ابن أبى عبلة . وفى حرم ضمير يعود على الذى ؛ ونظيره قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدٌ سَاحِرٍ ﴾ . وقرأ أبو جعفر بضم الحاء وكسر الراء ورفع الأسماء بعدها ، إما على ما لم يسم فاعله ، وإما على خبر إن ، وقرأ أبو جعفر بن القعقاع أيضا « الميتة » بالتشديد . الطبرى : وقال جماعة من اللغويين التشديد والتخفيف فى مَيِّت ومَيِّت لفتان . وقال أبو حاتم وغيره : ما قد مات فيقالان فيه ، وما لم يميت بعد فلا يقال فيه ميت بالتخفيف ؛ دليله قوله تعالى : ﴿ إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ ﴾ . وقال الشاعر :

ليس من مات فاستراح بميت \* إنما الميت ميت الأحياء

ولم يقرأ أحد بتخفيف ما لم يميت إلا ما روى البرزى عن ابن كثير « وما هو بميت » والمشهور عنه التشكيل ؛ وأما قول الشاعر :

إذا ما مات مَيِّتٌ من تميم \* فسر ك أن يعيش فجىء بزاد

فلا أبلغ فى الهجاء من أنه أراد الميتة حقيقة . وقد ذهب بعض الناس إلى أنه أراد من شارف الموت ؛ والأقول أشهر .



الثالثة - الميتة ما فارقه الروح من غير ذكاة مما يذبح . وما ليس بما كول فذكاته كموته ؛ كالسباع وغيرها ، على ما يأتي بيانه هنا وفي الأنعام إن شاء الله تعالى .

الرابعة - هذه الآية عامة دخلها التخصيص بقوله عليه السلام : " أحلت لنا ميتتان الحوت والجراد ودمان الكبد والطحال " . أخرجه الدارقطني . وكذلك حديث جابر في العنبر يخص عموم القرآن بصحة مسنده . أخرجه البخاري ومسلم مع قوله تعالى : ﴿ أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ ﴾ . على ما يأتي هناك إن شاء الله تعالى .

وأكثر أهل الفقه يميزون أكل جميع دواب البحر حيها وميتها ؛ وهو مذهب مالك . وتوقف أن يجيب في خنزير الماء وقال : أتم تقولون خنزيرا . قال ابن القاسم : وأنا أتقيه ولا أراه حراما .

الخامسة - وقد اختلف الناس في تخصيص كتاب الله بالسنة ، ومع اختلافهم في ذلك اتفقوا على أنه لا يجوز تخصيصه بحديث ضعيف . قال ابن العربي : وقد يستدل على تخصيص هذه الآية أيضا بما في صحيح مسلم من حديث عبد الله بن أبي أوفى قال : غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سبع غزوات كنا نأكل الجراد معه . وظاهره أكله كيف ما مات بعلاج أو حتف أنفه ؛ وبهذا قال ابن نافع وابن عبد الحكم وأكثر العلماء . وهو مذهب الشافعي وأبي حنيفة وغيرهما . ومنع مالك وجمهور أصحابه من أكله إن مات حتف أنفه ؛ لأنه من صيد البر . ألا ترى أن المحرم يميزه إذا قتله ، فأشبهه الغزال . وقال أشهب : إن مات من قطع رجل أو جناح لم يؤكل ؛ لأنها حالة قد يعيش بها وينسل . وسيأتي لحكم الجراد مزيد بيان في الأعراف عند ذكره ، إن شاء الله تعالى .

السادسة - واختلف العلماء هل يجوز أن ينتفع بالميتة أو بشيء من النجاسات . واختلف عن مالك في ذلك أيضا ؛ فقال مرة : يجوز الانتفاع بها ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم مر على شاة ميونة فقال : " هلا أخذتم إهابها " الحديث . وقال مرة : جعلها محرم فلا يجوز الانتفاع بشيء منها ، ولا بشيء من النجاسات على وجه من وجوه الانتفاع ؛ حتى

لا يجوز أن يسقى الزرع ولا الحيوان الماء النجس ، ولا تغلف البهائم النجاسات ، ولا تطعم الميتة الكلاب والسباع ، وإن أكلتها لم تمنع . ووجه هذا القول ظاهر قوله تعالى : ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ ﴾ ولم يخص وجها من وجه ، ولا يجوز أن يقال : هذا الخطاب مجمل ؛ لأن المجمل مالا يفهم المراد من ظاهره ، وقد فهمت العرب المراد من قوله تعالى : ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ ﴾ . وأيضاً فإن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " لا تتنفعوا من الميتة بشيء " . وفي حديث عبد الله بن عكيم " لا تتنفعوا من الميتة بإهاب ولا عصب " . وهذا آخر ما ورد به كتابه قبل موته بشهر ، وسيأتى بيان هذه الأخبار والكلام عليها في النحل إن شاء الله تعالى .

السابعة — فأما الناقة إذا نحررت ، أو البقرة أو الشاة إذا ذبحت ، وكان في بطنها جنين ميت فحائزاً كله من غير تذكية له في نفسه ، إلا أن يخرج حياً فيذكي ، ويكون له حكم نفسه ؛ وذلك أن الجنين إذا خرج منها بعد الذبح ميتاً جرى مجرى العضو من أعضائها . ومما يبين ذلك أنه لو باع الشاة واستثنى ما في بطنها لم يحز ، كما لو استثنى عضواً منها ، وكان ما في بطنها تابعاً لها كسائر أعضائها . وكذلك لو أعتقها من غير أن يقع على ما في بطنها عتقاً مبتدأ . ولو كان منفصلاً عنها لم يتبعها في بيع ولا عتق . . وقد روى جابر رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن البقرة والشاة تذبح ، والناقة تنحر فيكون في بطنها جنين ميت ؛ فقال : « إن شئتم فكلوه لأن ذكاته ذكاة أمه » . أخرجه أبو داود بمعناه من حديث أبي سعيد الخدري وهو نص لا يحتمل . وسيأتى لهذا مزيد بيان في سورة المائدة إن شاء الله تعالى .

الثامنة — واختلفت الرواية عن مالك في جلد الميتة هل يطهر بالدباغ أولاً ، فروى عنه أنه لا يطهر وهو ظاهر مذهبه . . وروى عنه أنه يطهر ؛ لقوله عليه السلام : « أيما إهاب دبغ فقد طهر » . ووجه قوله : لا يطهر ؛ بأنه جزء من الميتة لو أخذ منها في حال الحياة كان نجساً ، فوجب ألا يطهره الدباغ قياساً على اللحم . وتحمل الأخبار بالطهارة على أن الدباغ يزيل الأوساخ عن الجلد حتى ينتفع به في الأشياء اليابسة وفي الجلوس عليه ، ويجوز أيضاً أن ينتفع به في الماء بأن يجعل سقاء ؛ لأن الماء على أصل الطهارة مالم يتغير له وصف .



على ما يأتي من حكمة في سورة الفرقان ، والطهارة في اللغة متوجهة نحو إزالة الأوساخ كما تنويه إلى الطهارة الشرعية . والله تعالى أعلم .

التاسعة - وأما شعر الميتة وصوفها فظاهر ؛ لما روى عن أم سلمة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " لا بأس بلمس الميتة إذا دبغ وصوفها وشعرها إذا غسل " . ولأنه كان طاهراً لو أخذ منها في حال الحياة فوجب أن يكون كذلك بعد الموت ، إلا أن اللحم لما كان نجساً في حال الحياة كان كذلك بعد الموت ؛ فيجب أن يكون الصوف خلافه حال الموت كما كانت خلافه حال الحياة استدلالاً بالعكس . ولا يلزم على هذا اللبن والبيضة من الميتة ؛ لأن اللبن عندنا طاهر بعد الموت ، وكذلك البيضة ؛ ولكنهما حصلا في وعاء نجس فتنجسا بمجاورة الوعاء لا أنهما نجسا بالموت . وسيأتي مزيد بيان لهذه المسئلة والتي قبلها وما للعلماء فيهما من الخلاف في سورة النحل إن شاء الله تعالى .

العاشرة - وأما ما وقعت فيه الفأرة فله حالتان : حالة تكون إن أخرجت الفأرة حية فهو طاهر ، وإن ماتت فيه فله حالتان : حالة يكون مائعا فانه ينجس جميعه . وحالة يكون جامدا فينجس ما جاورها ، فتطرح وما حولها ، وينتفع بما بقي وهو على طهارته ؛ لما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن الفأرة تقع في السمن فتموت ؛ فقال عليه السلام : " إن كان جامدا فاطرحوها وما حولها وإن كان مائعا فأريقوه " . واختلف العلماء فيه إذا غسل ؛ ف قيل : لا يطهر بالغسل ؛ لأنه مائع تنجس فأشبهه الدم والخمر والبول وسائر النجاسات . وقال ابن القاسم : يطهر بالغسل ؛ لأنه جسم تنجس بمجاورة النجاسة فأشبهه الثوب . ولا يلزم على هذا الدم لأنه نجس بعينه ، ولا الخمر والبول لأن الغسل يستهلكهما ولا يتأتى فيه .

الحادية عشرة - فاذا حكمتا بطهارته بالغسل رجع إلى حالته الأولى في الطهارة وسائر وجوه الانتفاع ؛ لكن لا يبيعه حتى يبين ، لأن ذلك عيب عند الناس تأباه نفوسهم ، ومنهم من يعتقد تحريمه ونجاسته ؛ فلا يجوز بيعه حتى يبين العيب كسائر الأشياء المعيبة . وأما قبل الغسل فلا يجوز بيعه بحال ؛ لأن النجاسات عنده لا يجوز بيعها ، ولأنه مائع ينجس فأشبهه

الخمر، ولأن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن ثمن الخمر فقال: «لعن الله اليهود حرمت عليهم الشحوم فحملوها فباعوها وأكلوا أثمانها»<sup>(١)</sup>. وإن الله إذا حرم شيئاً حرم ثمنه. وهذا المائع محرم لنجاسته فوجب أن يحرم ثمنه بحكم الظاهر.

الثانية عشرة - واختلف إذا وقع في القدر حيوان، طائر أو غيره؛ [فمات] فروى ابن وهب عن مالك أنه قال: لا يؤكل ما في القدر، وقد تنجس بمخالطة الميتة إياه. وروى ابن القاسم عنه أنه قال: يغسل اللحم ويراق المرق. وقد سئل ابن عباس عن هذه المسئلة؛ فقال: يغسل اللحم ويؤكل. ولا يخالف له في المرق من أصحابه؛ ذكره ابن خوير منداد.

الثالثة عشرة - فأما أنفحة الميتة ولبن الميتة؛ فقال الشافعي: ذلك نجس لعموم قوله تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ﴾. وقال أبو حنيفة بطهارتهما؛ ولم يجعل لموضع الخلقة أثراً في تنجس ما جاوره مما حدث فيه خلقة قال: ولذلك يؤكل اللحم بما فيه من العروق، مع القطع بمجاورة الدم لدواخلها من غير تطهير ولا غسل إجماعاً. وقال مالك نحو قول أبي حنيفة: إن ذلك لا ينجس بالموت، ولكن ينجس بمجاورة الوعاء النجس وهو مما لا يتأتى فيه الغسل. وكذلك الدجاجة تخرج منها البيضة بعد موتها؛ لأن البيضة لينة في حكم المائع قبل خروجها، وإنما تجدد وتصلب بالهواء.

قال ابن خوير منداد فإن قيل: فقولكم يؤدي إلى خلاف الإجماع؛ وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمين بعده كانوا يأكلون اللبن وكان مجلوباً إليهم من أرض العجم، ومعلوم أن ذبائح العجم وهم مجوس ميتة، ولم يعتدوا بأن يكون مجسداً بأنفحة الميتة أو المدكي. قيل له: قد رما يقع من الأنفحة في اللبن المحيين يسير. والبسير من النجاسة معفو عنه إذا خالط الكثير من المائع. هذا جواب على إحدى الروايتين. وعلى الرواية الأخرى إنما كان ذلك في أول الإسلام ولا يمكن أحداً أن ينقل أن الصحابة أكلت اللبن المحمول من أرض العجم، بل اللبن ليس من طعام العرب؛ فلما انتشر المسلمون في أرض العجم بالفتوح صارت الذبائح

(١) جلت الشعم بأجله؛ إذا أذبه.



لهم ؛ فمن أين لنا أن النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة أكلت جبنا فضلا عن أن يكون  
محمولا من أرض للعجم ومعمولا من أئحة ذبائحهم .

وقال أبو عمر : ولا بأس باكل طعام عبدة الأوثان والمجوس وسائر من لا كتاب له من  
الكفار ما لم يكن من ذبائحهم ولم يحتاج إلى ذكاة إلا الجبن لما فيه من أنفعة الميتة . وفي سنن  
أبن ماجه « الجبن والسمن » حدثنا إسماعيل بن موسى السدي حدثنا سيف بن هارون عن  
سليمان التيمي عن أبي عثمان النهدي عن سلمان الفارسي قال : مثل رسول الله صلى الله عليه  
وسلم عن السمن والجبن والفراء . فقال : « الحلال ما أحل الله في كتابه والحرام ما حرم الله  
في كتابه وما سكت عنه فهو مما عفا عنه » .

الرابعة عشرة - قوله تعالى : ( وَالْدَّم ) اتفق العلماء على أن الدم حرام نجس لا يؤكل  
ولا ينتفع به . قال ابن خويرمندان : وأما الدم فمحرم ما لم تعم به البلوى ، ومعفو عما تعم به  
البلوى . والذي تعم به البلوى هو الدم في اللحم وعروقه . ويسيره في البدن والثوب يصلى فيه .  
وإنما قلنا ذلك لأن الله تعالى قال : ( حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ ) . وقال في موضع  
آخر : ( قُلْ لَا أَجِدُ فِيهَا أُوحًى إِلَىَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا )  
فحرم المسفوح من الدم . وقد روت عائشة رضى الله عنها قالت : كنا نطبخ البرمة على عهد  
رسول الله صلى الله عليه وسلم نعلوها الصفرة من الدم فنأكل ولا ننكره ؛ لأن التحفظ من  
هذا إصر وفيه مشقة . والإصر والمشقة في الدين موضوع . وهذا أصل في الشرع : أن كلما  
حُرِّجت الأمة في أداء العبادة فيه وثقل عليها سقطت العبادة عنها فيه . ألا ترى أن المضطر  
ياكل الميتة ، وأن المريض يفطر ويتيمم في نحو ذلك .

قلت : ذكر الله سبحانه وتعالى الدم ها هنا مطلقا وقيده في الأنعام بقوله : ( مَسْفُوحًا ) .  
وحمل العلماء ها هنا المطلق على المقيد إجماعا . فالدم هنا يراد به المسفوح ؛ لأن ما خالط  
اللحم تغير محرم بإجماع ، وكذلك الكبدة والطحال مجمع عليه . وفي دم الحوت المزابل له اختلاف ؛

وروى عن القابسي أنه طاهر، ويلزم على طهارته أنه غير محرم . وهو اختيار ابن العربي، قال : لأنه لو كان دم السمك نجسا لشرعت ذكاته .

قلت : وهو مذهب أبي حنيفة في دم الحوت ؛ سمعت بعض الحنفية يقول : الدليل على أنه طاهر أنه إذا يئس أبيض بخلاف سائر الدماء فإنه يسود . وهذه النكته لم في الاحتجاج على الشافعية .

الخامسة عشرة — قوله تعالى ﴿ وَلَحْمَ الْخِتِيرِ ﴾ خص الله تعالى ذكر اللحم من الختير ليدل على تحريم عينه ذكي أو لم بذلك ، ولعلم الشحم وما هنالك من الغضاريف وغيرها .

السادسة عشرة — أجمعت الأمة على تحريم شحم الختير . وقد استدل مالك وأصحابه على أن من حلف ألا يأكل شحما فاكل لحما لم يحنث باكل اللحم . فان حلف ألا يأكل لحما فاكل شحما حنث ؛ لأن اللحم مع الشحم يقع عليه اسم اللحم ؛ فقد دخل الشحم في اسم اللحم ولا يدخل اللحم في اسم الشحم . وقد حرّم الله تعالى لحم الختير فتاب ذكر لحمه عن شحمه ؛ لأنه دخل تحت اسم اللحم . وحرّم الله تعالى على بني إسرائيل الشحوم بقوله : ﴿ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهَا ﴾ فلم يقع بهذا عليهم تحريم اللحم ولم يدخل في اسم الشحم ؛ فلهذا فرق مالك بين الحالف في الشحم والحالف في اللحم ؛ إلا أن يكون الحالف نيته في اللحم دون الشحم ؛ والله تعالى أعلم . ولا يحنث في قول الشافعي وأبي ثور وأصحاب الرأي إذا حلف ألا يأكل لحما فاكل شحما . وقال أحمد : إذا حلف ألا يأكل لحما فاكل الشحم لا بأس به إلا أن يكون أراد اجتناب الدسم .

السابعة عشرة — لا خلاف أن جملة الختير محرمة إلا الشعر فإنه يجوز الخرازة به . وقد روى أن رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخرازة بشعر الختير ؛ فقال : " لا بأس بذلك " ذكره ابن خويز منداده . قال : ولأن الخرازة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت ، وبعده موجودة ظاهرة ، لا نعلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنكرها ولا أحد من الأئمة بعده . وما أجازته الرسول صلى الله عليه وسلم فهو كابتداء الشرع منه .



الثامنة عشرة — لا خلاف في تحريم خنزير البر كما ذكرنا . وفي خنزير الماء خلاف ؛ وأبى مالك أن يجيب فيه بشيء . وقال : أتم تقولون خنزيرا . وقد تقدم . وسيأتى بيانه في «المائدة» إن شاء الله تعالى .

التاسعة عشرة — ذهب أكثر اللغويين إلى أن لفظة الخنزير رباعية . وحكى ابن سيده عن بعضهم أنه مشتق من خزر العين ؛ لأنه كذلك ينظر ، واللفظة على هذا ثلاثية . وفي الصحاح : وتخازر الرجل إذا ضيق جفنه ليحدد النظر . والخنز : ضيق العين وصغرها . رجل خزر بين الخزر . ويقال : هو أن يكون الإنسان كأنه ينظر بمؤخرها . وجمع الخنزير خنازير . والخنازير أيضا علة معروفة ، وهي قروح صلبة تحدث في الرقبة .

الموفية عشرين — قوله تعالى : (( وَمَا أَهْلَ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ )) أى ذكر عليه اسم غير الله تعالى ، وهي ذبيحة المجوسى والوثنى والمُعطل . فالوثنى يذبح للوثن ، والمجوسى للنار ، والمعطل لا يعتقد شيئا يذبح لنفسه . ولا خلاف بين العلماء أن ما ذبحه المجوسى لناره ، والوثنى لوثنه لا يؤكل ، ولا تؤكل ذبيحتهما ، عند مالك والشافعى وغيرهما ، وإن لم يذبحا لناره ووثنه ، وأجازهما ابن المسيب وأبو ثور إذا ذبح لمسلم بأمره . وسيأتى لهذا مزيد بيان . إن شاء الله تعالى في سورة «المائدة» . والإهلال : رفع الصوت ؛ يقال : أهل بكنا ، أى رفع صوته ؛ قال ابن أحرى يصف فلاة :

يَهْلُ بِالْفَرْقَدِ رُكْبَانُهَا \* كَمَا يَهْلُ الرَّكْبُ الْمُتَعَمِّرُ

وقال النابغة :

أَوْ دَرَّةٌ صَدْفِيَّةٌ غَوَاصُهَا \* بَهَجٌ مَتَى يَرَاهَا يَهْلُ وَيَسْجَدُ

ومنه إهلال الصبى واستهلاله ، وهو صياحه عند ولادته . وقال ابن عباس وغيره : المراد ما ذبح للأنصاب والأوثان ، لا ما ذكر عليه اسم المسيح ؛ على ما يأتى بيانه في سورة «المائدة» . إن شاء الله تعالى . ووجرت عادة العرب بالصياح باسم المقصود بالذبيحة ، وغلب ذلك في استعمالهم حتى عبر به عن النية التى هى علة التحريم . ألا ترى أن على بن أبى طالب رضى

الله عنه راعى النية في الإبل التي نحرها غالب أبو الغرز ذق فقال : إنها مما أهلّ لغير الله به ؛ فتركها الناس . قال ابن عطية : ورأيت في أخبار الحسن بن أبي الحسن أنه سئل عن امرأة مترفة صنعت للعبها عرسا فنتحرت جزورا ؛ فقال الحسن : لا يحل أكلها فانها إنما نحرت لصنم .

قلت : ومن هذا المعنى ما رويناه عن يحيى بن يحيى التميمي شيخ مسلم قال : أخبرنا جرير عن قابوس قال : أرسل أبي امرأة إلى عائشة رضى الله عنها وأمرها أن تقرأ عليها السلام منه ، وتسألها أية صلاة كانت أعجب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يدوم عليها . قالت : كان يصلي قبل الظهر أربع ركعات يطيل فيهن القيام ويحسن الركوع والسجود ، فأما ما لم يدع قط : صحيحا ولا مريضيا ولا شاهدا ركعتين قبل صلاة الغداة . قالت امرأة عند ذلك من الناس : يا أم المؤمنين ، إن لنا أطارا من العجم لا يزال يكون لهم عيد فيهدون لنا منه ، أفأكل منه شيئا ؟ قالت : أما ما ذبح لذلك اليوم فلا تأكلوا ولكن كلوا من أشجارهم .

الحادية والعشرون — قوله تعالى : ﴿ فَمِنْ أَضْطَرٍّ ﴾ قرئ بضم النون للإتباع ، وبالكسر وهو الأصل لا لتقاء الساكتين . وفيه إضمار ، أى فمن اضطر إلى شئ من هذه المحرمات أى أحوج إليها ؛ فهو افتعل من الضرورة . وقرأ ابن محيصن « فمن أطر » بادغام الضاد . وأبو السمال « فمن أضطر » بكسر الطاء . وأصله اضطرر فلما أدغمت نقلت حركة الراء إلى الطاء .

الثانية والعشرون — الاضطرار لا يخلو أن يكون بأكراه من ظالم ، أو يجوع في مخصة . والذي عليه الجمهور من الفقهاء والعلماء في معنى الآية هو من صيره العدم والغرث وهو الجوع إلى ذلك ؛ وهو الصحيح . وقيل : معناه أكره وغلب على أكل هذه المحرمات . قال مجاهد : يعنى أكره عليه كالرجل يأخذه العدو فيكرهونه على لحم الخنزير وغيره من معصية الله تعالى . إلا أن الإكراه يبيح ذلك إلى آخر الإكراه .



وأما المحمصة فلا يخلو أن تكون دائمة أو لا ؛ فإن كانت دائمة فلا خلاف في جواز الشبع من الميتة ؛ إلا أنه لا يحل له أكلها وهو يجد مال مسلم لا يخاف فيه قطعاً ؛ كالتمر المعلق وحريسة الجبل<sup>(١)</sup> ، ونحو ذلك مما لا قطع فيه ولا أذى . وهذا مما لا اختلاف فيه ؛ لحديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : بينما نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر إذ رأينا إبلا مصرورة بعضاه الشجر فثبنا إليها فننادانا رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجعنا إليه فقال : "إن هذه الإبل لأهل بيت من المسلمين هو قوتهم ويمنعهم<sup>(٢)</sup> بعد الله أيسركم لو رجعتم إلى مزاولكم فوجدتم ما فيها قد ذهب به أترون ذلك عدلاً" قالوا : لا ؛ فقال : "إن هذا كذلك" . قلنا : أفرأيت إن احتجنا إلى الطعام والشراب ؟ فقال : "كل ولا تحمل واشرب ولا تحمل" . نخرجه ابن ماجه رحمه الله ؛ وقال : هذا الأصل عندي . وذكره ابن المنذر قال : قلنا يا رسول الله ، ما يحل لأحدنا من مال أخيه إذا اضطر إليه ؟ قال : "يا كل ولا يحمل ويشرب ولا يحمل" قال ابن المنذر : وكل مختلف فيه بعد ذلك فردد إلى تحريم الله الأموال . قال أبو عمر : وجملة القول في ذلك أن المسلم إذا تعين عليه رد رمق مهجة المسلم ، وتوجه الفرض في ذلك بالألا يكون هناك غيره قضى عليه بترقيق تلك المهجة الآدمية . وكان للمنع منه ماله من ذلك محاربة من منعه ومقاتلته ، وإن أتى ذلك على نفسه . وذلك عند أهل العلم إذا لم يكن هناك إلا واحد لا غير ؛ فحينئذ يتعين عليه الفرض . فإن كانوا كثيراً أو جماعة وعدداً كان ذلك عليهم فرضاً على الكفاية . والماء في ذلك وغيره مما يرد نفس المسلم ويمسكها سواء . إلا أنهم اختلفوا في وجوب قيمة ذلك الشيء على الذي ردت به مهجته ورمق به نفسه ؛ فأوجبها موجبون ، وأبأها آخرون . وفي مذهبنا القولان جميعاً . ولا خلاف بين أهل العلم متأخريهم ومتقدميهم في وجوب رد مهجة المسلم عند خوف الذهاب والتلف بالشيء اليسير الذي لا مضرة فيه على صاحبه وفيه البلغة .

(١) الحريسة : الشاة تشرق لبلا . وفي الحديث "لا قطع في حريسة الجبل" . أي ليس فيما يحرم بالجبل قطع ؛ لأنه ليس بحرز .

(٢) كذا في سنن ابن ماجه ؛ أي بركتهم وخيرهم . وفي الأصول : « قيمتهم » .

الثالثة والعشرون — خرج ابن ماجه أنبأنا أبو بكر بن أبي شيبة أنبأنا شيبه وحدثنا محمد ابن بشار ومحمد بن الوليد قالا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن أبي بشر جعفر بن إياس قال : سمعت عباد بن شرحبيل — رجلا من بني غبر — قال : أصابنا عام نخصه فأتيت المدينة فأتيت حائطا من حيطانها فأخذت سنبلا ففركته وأكلته وجعلته في كسائي ، فجاء صاحب الحائط فضر بني وأخذ ثوبي ، فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته ، فقال للرجل : " ما أطعمته إذ كان جائعا أو ساغبا ولا علمته إذ كان جاهلا " فأمره النبي صلى الله عليه وسلم فرد إليه ثوبه ، وأمر له بوشق من طعام أو نصف وشق .

قلت : هذا حديث صحيح اتفق على رجاله البخاري ومسلم ؛ إلا ابن أبي شيبة فإنه لمسلم وحده . وعباد بن شرحبيل الغبري اليشكري لم يخرج له البخاري ومسلم شيئا ، وليس له عن النبي صلى الله عليه وسلم غير هذه القصة فيما ذكر أبو عمر رحمه الله ، وهو ينفي القطع والأدب في النخصه . وقد روى أبو داود عن الحسن عن سمرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إذا أتى أحدكم على ماشية فإن كان فيها صاحبها فليستأذنه فإن أذن له فليحتلب وليشرب وإن لم يكن فيها فليصوت ثلاثا فإن أجاب فليستأذنه فإن أذن له وإلا فليحتلب وليشرب ولا يحمل " . وذكر الترمذي عن يحيى بن سليم عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " من دخل حائطا فليأكل كل ولا يتخذ خبنة " . قال : هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث يحيى بن سليم . وذكر من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن الثمر المعلق ، فقال : " من أصاب منه من ذى حاجة غير متخذ خبنة فلا شيء عليه " . قال فيه : حديث حسن . وفي حديث عمر رضي الله عنه : " إذا مر أحدكم بحائط فليأكل كل منه ولا يتخذ ثبانا " . قال أبو عبيد قال أبو عمر : وهو الوعاء الذي يحمل فيه الشيء . فإن حملته بين يديك فهو ثبان ؛ يقال : قد تثبت ثبانا . فإن حملته على ظهرك فهو الحال ؛ يقال منه : قد تحولت كسائي إذا جعلت فيه شيئا ثم حملته على ظهرك .



فإن جعلته في حِضْنِكَ فهو خُبْنَةٌ . ومنه حديث عمرو بن شعيب المرفوع "ولا يتخذ خُبْنَةً" .  
يقال فيه : خَبَنْتُ أَخِي خَبْنًا . قال أبو عبيد : وإنما يوجه هذا الحديث أنه رخص فيه  
للجائع المضطر الذي لا شيء معه يشتري به ألا يحمل إلا ما كان في بطنه قدر قوته .

قلت : لأن الأصل المتفق عليه تحريم مال الغير إلا بطيب نفس منه ؛ فإن كانت هناك  
عادة بعمل ذلك كما كان في أول الإسلام ، أو كما هو الآن في بعض البلدان ، فذلك جائز .  
ويحل ذلك على أوقات المجاعة والضرورة ، كما تقدم والله أعلم .

وإن كان الثاني <sup>(١)</sup> وهو النادر في وقت من الأوقات ؛ فاختلف العلماء فيها على قولين :  
أحدهما - أنه يأكل حتى يشبع ويتضلع <sup>(٢)</sup> ؛ ويتروّد إذا خشي الضرورة فيما بين يديه من مفازة  
وقفر ، وإذا وجد عنها غنى طرحها . قال معناه مالك في موطأه . وبه قال الشافعي وكثير  
من العلماء . والحجة في ذلك أن الضرورة ترفع التحريم فيعود مباحا . ومقدار الضرورة إنما هو  
في حالة عدم القوت إلى حالة وجوده . وحديث العنبر نص في ذلك ؛ فإن أصحاب النبي صلى  
الله عليه وسلم لما رجعوا من سفرهم وقد ذهب عنهم الزاد ، انطلقوا إلى ساحل البحر فرفع  
لهم على ساحله كهيئة الكثيب الضخم ؛ فلما أتوه إذا هي دابة تدعى العنبر ؛ فقال أبو عبيدة  
أميرهم : ميتة . ثم قال : لا ، بل نحن رُسُلُ رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي سبيل الله ،  
وقد اضطررتم فكلوا . قال : فأقمنا عليها شهرا ونحن ثلثمائة حتى سَمِينَا . الحديث . فأكلوا  
وشبعوا - رضوان الله عليهم - مما اعتقدوا أنه ميتة وتروّدوا منها إلى المدينة ، وذكروا ذلك  
للنبي صلى الله عليه وسلم فأخبرهم صلى الله عليه وسلم أنه حلال وقال : "هل معكم من لحمه شيء"  
فتطعمونا " . فأرسلوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم منه فأكله . وقالت طائفة . يأكل  
بقدر سد الرمق . وبه قال ابن الماجشون وابن حبيب . وفتق أصحاب الشافعي بين حالة  
المقيم والمسافر فقالوا : المقيم يأكل بقدر ما يسد رمقه ، والمسافر يتضلع ويتروّد ؛ فإذا وجد

(١) يريد بالثاني أحد فرضي الخمسة الذي تقدم في المسئلة « الثانية والعشرين » وهو غير الدائمة .

(٢) تضلع : امتلا شبا أوربا .

غنى عنها طرحها ، وإن وجد مضطراً أعطاه إياها ولا يأخذ منه عوضاً ، فإن الميتة لا يجوز بيعها .

الرابعة والعشرون — فإن اضطر إلى نحر فإن كان يكره شرب بلا خلاف ، وإن كان يجوع أو عطش فلا يشرب . وبه قال مالك في العتبية قال . ولا يزيده النحر إلا عطشاً . وهو قول الشافعي ؛ فإن الله تعالى حرم النحر تحريماً مطلقاً ، وحرم الميتة بشرط عدم الضرورة . وقال الأبهري : إن ردت النحر عنه جوعاً أو عطشاً شربها ؛ لأن الله تعالى قال في التحذير «إنه رجس» ثم أباحه للضرورة . وقال تعالى في النحر «إنها رجس» فتدخل في إباحة التحذير للضرورة بالمعنى الجلي الذي هو أقوى من القياس ؛ ولا بد أن تروى ولو ساعة ، وترد الجوع ولو مدة .

الخامسة والعشرون — روى أصبغ عن ابن القاسم أنه قال : يشرب المضطر الدم ولا يشرب النحر . ويأكل الميتة ولا يقرب ضوأل الإبل . وقاله ابن وهب . ويشرب البول ولا يشرب النحر ؛ لأن النحر يلزم فيها الحد فهي أغلظ . نص عليه أصحاب الشافعي .

السادسة والعشرون — فإن غص بلقمة فهل يسيغها بخرأولاً ؛ فقليل : لا ، مخافة أن يدعى ذلك . وأجاز ذلك ابن حبيب ؛ لأنها حالة ضرورة . ابن العربي : «أما الغاص بلقمة فإنه يجوز له فيما بينه وبين الله تعالى ، وأما فيما بيننا فإن شاهدناه فلا نتحصى علينا بقرائن الحال صورة الغصة من غيرها ؛ فيصدق إذا ظهر ذلك ؛ وإن لم يظهر حددناه ظاهراً وسلم من العقوبة عند الله تعالى باطنا . ثم إذا وجد المضطر ميتة وختريراً ولحم ابن آدم أكل الميتة ؛ لأنها حلال في حال . والتحذير وابن آدم لا يحل بحال . والتحريم المخفف أولى أن يقتحم من التحريم المشغل ؛ كما لو أكره أن يطأ أخته أو أجنبية وطئ الأجنبية لأنها تحل له بحال . وهذا هو الضابط لهذه الأحكام . ولا يأكل ابن آدم ولو مات . قاله علماؤنا ؛ وبه قال أحمد وداود . احتج أحمد بقوله عليه السلام : «كسر عظم الميت ككسره حياً» . وقال الشافعي : يأكل لحم ابن آدم . ولا يجوز له أن يقتل ذمياً لأنه محترم الدم ، ولا مسلماً ، ولا أسيراً لأنه مال الغير ؛



فإن كان حربيا أو زانيا محصنا جاز قتله والأكل منه . وشنع داود على المزني بأن قال : قد أبحث أكل لحوم الأنبياء ! فغلب عليه ابن شريح بأن قال : فانت قد تعرضت لقتل الأنبياء اذ منعهم من أكل الكافر . قال ابن العربي : الصحيح عندي ألا يأكل الآدمي إلا إذا تحقق أن ذلك ينجي ويحييه . والله أعلم .

السابعة والعشرون — سئل مالك عن المضطر إلى أكل الميتة وهو يجد مال الغير تمرا أو زرا أو غنما ؛ فقال : إن أمن الضرر على بدنه بحيث لا يعد سارقا ويصدق في قوله أكل من أى ذلك وجد ما يرد جوعه ولا يحمل منه شيئا ، وذلك أحب الى من أن يأكل الميتة . وقد تقدم هذا المعنى مستوفى . وإن هو خشى ألا يصدقوه وأن يعدوه سارقا فإن أكل الميتة أجوز عندي ، وله في أكل الميتة على هذه المترلة سعة .

الثامنة والعشرون — روى أبو داود قال حدثنا موسى بن إسماعيل قال حدثنا حماد عن سماك بن حرب عن جابر بن سمرة أن رجلا نزل الحرة ومعه أهله وولده ؛ فقال رجل : إن ناقة لي ضلت فإن وجدتها فأمسكها ؛ فوجدها ولم يوجد صاحبها فمضت ؛ فقالت امرأته : انحرها ؛ فأبى فنفقت . فقالت : اسلخها حتى تقدد لحمها وشحمها وتأكله ؛ فقال : حتى أسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتاه فسأله ؛ فقال : " هل عندك غنى يُغنيك " قال : لا ؛ قال : " فكلوها " قال : بقاء صاحبها فأخبره الخبر ؛ فقال : هلا كنت نحرتها ! فقال : استحييت منك . قال ابن خويزمنداد : في هذا الحديث دليلان : أحدهما — أن المضطر يأكل من الميتة وإن لم يخف التلف ؛ لأنه سأله عن الغنى ولم يسأله عن خوفه على نفسه . والثاني — يأكل ويشبع ويدنح ويتزود ؛ لأنه أباحه الإذخار ولم يشترط عليه أن يشبع . قال أبو داود : وحدثنا هارون بن عبد الله قال حدثنا الفضل بن دكين قال أنبأنا عقبة بن وهب بن عقبة العامري قال : سمعت أبي يحدث عن الفجيع العامري أنه أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : ما تحل لنا الميتة ؟ قال : " ما طعامكم " قلنا : نقتبئ ونصطبيح . قال أبو نعيم : ففسره لي عقبة قدح غدوة وقدح عشية قال : ذاك ؛ وأبى الجوع . قال : فأحل لهم الميتة

على هذه الحال . قال أبو داود : الغبوق من آخر النهار والصُّبوح من أول النهار . وقال الخطابي : الغبوق العشاء ، والصُّبوح الغداء ، والقدح من اللبن بالغداة ، والقدح بالعشي يمسك الرمق و يقيم النفس وإن كان لا يغذى البدن ولا يشبع الشبع التام . وقد أباح لهم مع ذلك تناول الميتة ؛ فكان دلالة أن تناول الميتة مباح إلى أن تأخذ النفس حاجتها من القوت . وإلى هذا ذهب مالك وهو أحد قولي الشافعي . قال ابن خزيمة : إذا جاز أن يصطبخوا ويغتبخوا جاز أن يشبعوا ويتروّدوا . وقال أبو حنيفة والشافعي في القول الآخر : لا يجوز له أن يتناول من الميتة إلا قدر ما يمسك ريقه . وإليه ذهب المزني . قالوا : لأنه لو كان في الابتداء بهذه الحال لم يجوز له أن يأكل منها شيئا ؛ فكذلك إذا بلغها بعد تناولها . وروى نحوه عن الحسن . وقال قتادة : لا يتصلع منها بشيء . وقال مقاتل بن حيان : لا يزداد على ثلاث لقم . والصحيح خلاف هذا ؛ كما تقدّم .

التاسعة والعشرون - وأما التداوى بها فلا يخلو أن يحتاج إلى استعمالها قائمة العين أو محرقة ؛ فإن تغيرت بالاحراق فقال ابن حبيب : يجوز التداوى بها والصلاة . وخففه ابن الماجشون بناء على أن الحرق تطهير لتغير الصفات . وفي العتبية من رواية مالك في المرتك<sup>(١)</sup> يصنع من عظام الميتة إذا وضعه في جرحه لا يصل به حتى يغسله .

وإن كانت الميتة قائمة بعينها فقد قال سحنون : لا يتداوى بها بحال ولا بالخزير ؛ لأن منها عوضا حلالا بخلاف المجاعة . ولو وجد منها عوض في المجاعة لم تؤكل . وكذلك الخمر لا يتداوى بها ، قاله مالك ، وهو ظاهر مذهب الشافعي ، وهو اختيار ابن أبي هريرة من أصحابه . وقال أبو حنيفة : يجوز شربها للتداوى دون العطش ؛ وهو اختيار القاضي الطبري من أصحاب الشافعي ، وهو قول الثوري . وقال بعض البغداديين من الشافعية : يجوز شربها للعطش دون التداوى ؛ لأن ضرر العطش عاجل بخلاف التداوى . وقيل : يجوز شربها للأمرين جميعا . ومنع بعض أصحاب الشافعي التداوى بكل محرم إلا بأبوال الإبل خاصة ؛ لحديث العرنيين .

(١) المرتك (كفقد) : ضرب من الأدوية .



ومنع بعضهم التداوى بكل محرم؛ لقوله عليه السلام: «إن الله لم يجعل شفاء أمتي فيما حرم عليهم». • ولقوله عليه السلام لطارق بن سُويد وقد سأله عن الخمر فنهاه أوكره أن يصنعها فقال: إنما أصنعها للدواء؛ فقال: «إنه ليس بدواء ولكنه داء». • رواه مسلم في الصحيح. وهذا يحتمل أن يقيد بحالة الاضطرار فإنه يجوز التداوى بالسّم ولا يجوز شربه. والله أعلم.

الموفية ثلاثين - قوله تعالى: ((غَيْرَ بَاغٍ)) غير، نصب على الحال. وقيل: على الاستثناء. وإذا رأيت "غير" يصلح في موضعها "في" فهي حال، وإذا صلح موضعها "إلا" فهي استثناء، ففس عليه. وباغ، أصله باغى ثقلت الضمة على الياء فسكنت والتنوين ساكن فحذفت الياء والكسرة دالة عليها. والمعنى فيما قال قتادة والحسن والربيع وابن زيد وعكرمة: غير باغ في أكله فوق حاجته، ولا عاد بأن يجرد عن هذه المحرمات مندوحة ويأكلها. وقال السدي: غير باغ في أكلها شهوة وتلذذاً، ولا عاد باستيفاء الأكل إلى حد الشبع. وقال مجاهد وابن جبير وغيرهما: المعنى غير باغ على المسلمين ولا عاد عليهم؛ فيدخل في الباغي والعادي قطاع الطريق والخارج على السلطان والمسافر في قطع الرحم والغارة على المسلمين وما شاكله. وهذا صحيح؛ فإن أصل البغي في اللغة قصد الفساد؛ يقال: بغت المرأة تبغى بغاء إذا بغرت؛ قال الله تعالى: ((وَلَا تُكْرَهُوا قِتْيَاتِكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ)). وربما استعمل البغي في طلب غير الفساد. والعرب تقول: خرج الرجل في بغاء لبل له، أي في طلبها؛ ومنه قول الشاعر:

لا يمنعتك من بغا \* الخير تعقباد الرثائم

إن الأشائم كالأيام \* من والأيامن كالأشائم

الحادية والثلاثون - قوله تعالى: ((وَلَا عَادٍ)) أصل عاد عائد؛ فهو من المقلوب كشاكى السلاح وهارولات. والأصل شائك وهائر ولائث من لئثت العمامة. فأباح الله في حالة الاضطرار أكل جميع المحرمات لعجزه عن جميع المباحات كما بينا؛ فصار عدم المباح شرطاً في استباحة المحرم.

الثانية والثلاثون — واختلف العلماء إذا اقترن بضرورة معصية، بقطع طريق وإخافة سبيل، فحظرها عليه مالك والشافعي في أحد قوليه لأجل معصيته، لأن الله سبحانه أباح ذلك عونا، والعاصي لا يحمل أن يعان، فإن أراد الأكل فليتب وليأكل. وأباحها له أبو حنيفة والشافعي في القول الآخر له، وسويا في استباحته بين طاعته ومعصيته. قال ابن العربي: وعجبا ممن يبيح له ذلك مع التماهي على المعصية، وما أظن أحدا يقول، فإن قاله فهو مخطيء قطعاً.

قلت: الصحيح خلاف هذا، فإن إتلاف المرء نفسه في سفر المعصية أشد معصية مما هو فيه، قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ وهذا عام، ولعله يتوب في ثاني حال فتمحو التوبة عنه ما كان. وقد قال مسروق: من اضطر إلى أكل الميتة والدم ولحم الخنزير فلم يأكل حتى مات دخل النار، إلا أن يعفو الله عنه. قال أبو الحسن الطبري المعروف بالكيكا: وليس أكل الميتة عند الضرورة رخصة بل هو عزيمة واجبة، ولو امتنع من أكل الميتة كان عاصياً، وليس [تناول] الميتة من رخص السفر أو متعلقا بالسفر بل هو من نتائج الضرورة سفر كان أو حضراً، وهو كالإفطار للعاصي المقيم إذا كان مريضاً، وكالتيمم للمسافر عند عدم الماء. قال: وهو الصحيح عندنا.

قلت: واختلفت الروايات عن مالك في ذلك، فالمشهور من مذهبه فيما ذكره البايع في المستقى: أنه يجوز له الأكل في سفر المعصية ولا يجوز له القصر والفطر. وقال ابن خزيمة: فأما الأكل عند الاضطرار فالطائع والعاصي فيه سواء، لأن الميتة يجوز تناولها في السفر والحضر، وليس بخروج الخارج إلى المعاصي يسقط عنه حكم المقيم بل أسوأ حالة من أن يكون مقيماً، وليس كذلك الفطر والقصر لأنهما رخصتان متعلقتان بالسفر. فمضى كان السفر سفر معصية لم يجوز أن يقصر فيه، لأن هذه الرخصة تختص بالسفر، ولذلك قلنا: إنه يتيمم إذا عدم الماء في سفر المعصية، لأن التيمم في الحضر والسفر سواء، وكيف

(١) الزيادة عن كتاب «أحكام القرآن» للكيكا الهراسي.



يجوز منعه من أكل الميتة والتميم لأجل معصية ارتكبتها ، وفي تركه الأكل تلف نفسه ،  
وتلك أكبر المعاصي ، وفي تركه التيميم إضاعة الصلاة . أيجوز أن يقال له : ارتكبت معصية  
فارتكبت أخرى ؟ أيجوز أن يقال لشارب الخمر : ازن ، وللزاني : اكفر ؟ أو يقال لهما : ضيعا الصلاة ؟  
ذكر هذا كله في أحكام القرآن له . ولم يذكر خلافا عن مالك ولا عن أحد من الصحابة .  
وقال الباجي : وروى زياد بن عبد الرحمن الأندلسي أن العاصي بسفره يقصر الصلاة ،  
ويفطر في رمضان . فسوى بين ذلك كله ، وهو قول أبي حنيفة . ولا خلاف أنه لا يجوز له  
قتل نفسه بالإمساك عن الأكل ، وأنه مأمور بالأكل على وجه الوجوب . ومن كان في سفر  
معصية لا تسقط عنه الفروض والواجبات من الصيام والصلاة ، بل يلزمه الإتيان بكليهما ،  
فكذلك ما ذكرناه . وجه القول الأول أن هذه المعاني إنما أيجت في الأسفار لحاجة الناس  
إليها ، فلا يباح له أن يستعين بها على المعاصي وله سبيل إلى ألا يقتل نفسه . قال ابن حبيب :  
وذلك بأن يتوب ثم يتناول لحم الميتة بعد توبته . وتعلق ابن حبيب في ذلك بقوله تعالى :  
(فَمَنْ أَضْطَرُّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ) . فاشترط في إباحة الميتة للضرورة ألا يكون باغيا . والمسافر  
على وجه الحرابة أو القطع ، أو في قطع رحم أو طالب إثم ، باغ ومعتد ، فلم توجد فيه شروط  
الإباحة . والله أعلم .

قلت : هذا استدلال بمفهوم الخطاب ، وهو مختلف فيه بين الأصوليين . ومنظوم الآية  
أن المضطر غير باغ ولا عاد لا إثم عليه ، وغيره مسكوت عنه ، والأصل عموم الخطاب ، فمن  
ادعى زواله لأمر ما فعله الدليل .

(١)  
الرابعة والثلاثون - قوله تعالى : (إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ) أى يغفر المعاصي ، فأولى  
ألا يؤاخذ بما رخص فيه ، ومن رحمته أنه رخص .

قوله تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ) . يعنى علماء اليهود كتموا  
ما أنزل الله في التوراة من صفة محمد صلى الله عليه وسلم وصحة رسالته . ومعنى أنزل : أظهره ،

(١) هي الثالثة والثلاثون كما يتبين من عد المسائل المتقدمة .

كما قال تعالى : ﴿ وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ ﴾ أى ساظهر . وقيل : هو على بابه من النزول ، أى ما أنزل به ملائكته على رساله . ﴿ وَيَشْتَرُونَ بِهِ ﴾ أى بالمكتوم ﴿ ثَمَنًا قَلِيلًا ﴾ يعنى أخذ الرشاء . وسماه قليلا لأنقطاع مدته وسوء عاقبته . وقيل : لأن ما كانوا يأخذونه من الرشاء كان قليلا .

قلت : وهذه الآية وإن كانت فى الأخبار فإنها لتناول من المسلمين من كتم الحق مختارا لذلك بسبب دنيا يصيبها . وقد تقدم هذا المعنى .

قوله تعالى : ﴿ فِي بُطُونِهِمْ ﴾ ذكر البطون دلالة وتأكيذا على حقيقة الأكل إذ قد يستعمل مجازا فى مثل : أكل فلان أرضى ونحوه . وفى ذكر البطون أيضا تنبيه على جشعهم وأنهم باعوا آخرتهم بحظهم من المطعم الذى لا خطر له . ومعنى « إِلَّا النَّارَ » أى إنه حرام بعذبهم الله عليه بالنار ، فسمى ما أكلوه من الرشاء نارا لأنه يؤديهم الى النار . هكذا قال أكثر المفسرين . وقيل : أى إنه يعاقبهم على كتمانهم بأكل النار فى جهنم حقيقة ، فأخبر عن المال بالحال ، كما قال تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا ﴾ أى أن عاقبته تؤول الى ذلك ، ومنه قولهم :

\* لِدُّوا لِلْمُوتِ وَابْنُوا لِلْخَرَابِ \*

قال :

\* فَلِلْمَوْتِ مَا تَلِدُ الْوَالِدَةُ \*

آخر :

\* وَدُورُنَا لَخَرَابٍ الدَّهْرِ تَبْنِيهَا \*

وهو فى القرآن والشعر كثير .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا يَكَلِّمُهُمُ اللَّهُ ﴾ عبارة عن الغضب عليهم وإزالة الرضا عنهم ؛ يقال : فلان لا يكلم فلانا إذا غضب عليه . وقال الطبرى : المعنى ولا يكلمهم بما يحبونه . وفى التنزيل : ﴿ اخْسَئُوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونِ ﴾ . وقيل : المعنى ولا يرسل اليهم الملائكة بالتحية . ﴿ وَلَا يُزَكِّيهِمْ ﴾ أى لا يصلح أعمالهم الخبيثة فيطهرهم . وقال الزجاج : لا يثنى عليهم خيرا



ولا يسميهم أزياء و « أليم » بمعنى مؤلم ، وقد تقدم . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزكّيهم ولا ينظر إليهم ولهم عذاب أليم شيخ زان ومالك كذاب وعائل مستكبر » . وإنما خص هؤلاء بال ألم العذاب وشدة العقوبة لمحض المعاندة والاستخفاف الحامل لهم على تلك المعاصي ؛ إذ لم يحملهم على ذلك حاجة ولا دعوتهم إليه ضرورة كما تدعو من لم يكن مثلهم . ومعنى « لا ينظر إليهم » لا يرحمهم ولا يعطف عليهم . وسيأتي في آل عمران إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : ( أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى وَالْعَذَابَ بِالْمَغْفِرَةِ ) تقدم القول فيه . ولما كان العذاب تابعا للضلالة وكانت المغفرة تابعة للهدى الذي اطرحوه دخلا في تجوز الشراء .

قوله تعالى : ( فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ ) مذهب الجمهور ، منهم الحسن ومجاهد ، أن « ما » معناه التعجب ؛ وهو مردود إلى المخلوقين ؛ كأنه قال : اعجبوا من صبرهم على النار ومكثهم فيها ؛ وفي التنزيل : ( قِيلَ لِلْإِنْسَانِ مَا أَكْفَرَهُ ) و ( أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ ) . وبهذا المعنى صدر أبو علي . قال الحسن وقتادة وابن جبشير والربيع : ما لهم والله عليها من صبر ، ولكن ما أجراهم على النار ! وهى لغة يمنية معروفة . قال الفراء : أخبرنى الكسائى قال : أخبرنى قاضى اليمن أن خصمين اختصما إليه فوجبت اليمين على أحدهما تخلف ؛ فقال له صاحبه : ما أصبرك على الله . أى ما أجراك عليه . والمعنى : ما أشجعهم على النار إذ يعملون عملا يؤدى إليها . وحكى الزجاج أن المعنى ما أبقاهم على النار ؛ من قولهم : ما أصبر فلانا على الحبس ! أى ما أبقاه فيه . وقيل : المعنى فما أقل جزعهم من النار ؛ فجعل قلة الجزع صبرا . وقال الكسائى وقطرب : أى ما أدومهم على عمل أهل النار . وقيل : ما استنفهم معناه التوبيخ ؛ قاله ابن عباس والسدى وعطاء وأبو عبيدة معمر بن المثنى ، ومعناه : أى أى شئ صبرهم على عمل أهل النار ؟ ! وقيل هذا على وجه الاستهانة بهم والاستخفاف بأمرهم .

قوله تعالى : ﴿ ذَٰلِكَ ﴾ ذلك في موضع رفع ، وهو إشارة إلى الحكم ؛ كأنه قال : ذلك الحكم بالنار . وقال الزجاج : تقديره الأمر ذلك ، أو ذلك الأمر أو ذلك العذاب لهم . قال الأخفش : وخبر ذلك مضمرة ، معناه ذلك معلوم لهم . وقيل : محله نصب ، معناه فعلنا ذلك بهم . ﴿ يَأْنِ لِلَّهِ تَزْلَ الْكِتَابِ ﴾ يعني القرآن في هذا الموضع ﴿ بِالْحَقِّ ﴾ أى بالصدق . وقيل بالحجة . ﴿ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ ﴾ يعنى التوراة ؛ فادعى النصارى أن فيها صفة عيسى ، وأنكر اليهود صفته . وقيل : خالفوا آباءهم وسلفهم في التمسك بها . وقيل : خالفوا ما في التوراة من صفة محمد صلى الله عليه وسلم واختلفوا فيها . وقيل : المراد القرآن . والذين اختلفوا كفار قريش ؛ يقول بعضهم : هو سحر . وبعضهم يقول : أساطير الأولين . وبعضهم : مفتري ؛ إلى غير ذلك . وقد تقدم القول في معنى الشقاق والحمد لله .

قوله تعالى : ﴿ لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ ﴾ إلى قوله : ﴿ الْمُتَّقُونَ ﴾ فيه ثمان مسائل : الأولى — قوله تعالى : ﴿ لَيْسَ الْبِرَّ ﴾ اختلف من المراد بهذا الخطاب ؛ فقال قتادة : ذكر لنا أن رجلا سأل نبي الله صلى الله عليه وسلم عن البر ؛ فأنزل الله هذه الآية ؛ قال : وقد كان الرجل قبل الفرائض إذا شهد أن لا إله إلا الله ، وأن محمدا عبده ورسوله ؛ ثم مات على ذلك وجبت له الجنة ؛ فأنزل الله هذه الآية . وقال الربيع وقتادة أيضا : الخطاب لليهود والنصارى لأنهم اختلفوا في التوجه والتولي ؛ فاليهود إلى المغرب قبل بيت المقدس ، والنصارى إلى المشرق مطلع الشمس . وتكلموا في تحويل القبلة وفضلت كل فرقة توليتها ؛ فقبل لهم : ليس البر ما أتم فيه ، ولكن البر من آمن بالله .

الثانية — قرأ حمزة وحفص « البر » بالنصب ؛ لأن ليس من أخوات كان ، يقع بعدها المعرفتان فتجعل أيهما شئت الاسم أو الخبر ؛ فلما وقع بعد ليس « البر » نصبه ؛ وجعل « أن تولوا » الاسم ، وكان المصدر أولى بأن يكون اسما لأنه لا يتنكر ، والبر قد يتنكر والفعل أقوى في التعريف . وقرأ الباقون بالرفع على أنه اسم ليس ، وخبره « أن تولوا » تقديره : ليس البر توليتكم وجوهكم ؛ وعلى الأول ليس توليتكم وجوهكم البر ؛ كقوله : ﴿ مَا كَانَ



مُجْتَمِعِينَ إِلَّا أَنْ قَالُوا . ( ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ أَسَاءُوا السُّوءَى أَنْ كَذَّبُوا ) ( فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا أَنْهُمَا فِي النَّارِ ) وما كان مثله . ويقوى قراءة الرفع أن الثاني مع الياء إجماعاً في قوله : ( وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا ) ولا يجوز فيه إلا الرفع ؛ فحمل الأول على الثاني أولى من مخالفته له . وكذلك هو في مصحف أبي بالباء « ليس البر بأن تولوا » وكذلك في مصحف ابن مسعود أيضاً ؛ وعليه أكثر القراء ، والقراءتان حسنتان .

الثالثة - قوله تعالى : ( وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ ) البر هاهنا اسم جامع للخير ، والتقدير : ولكن البر من آمن ؛ فحذف المضاف كقوله تعالى : ( وَاسْتَلِ الْقَرْيَةَ ) . ( وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ ) . قاله الفراء وقطرب والزجاج . وقال الشاعر :

\* فإنما هي إقبال وإدبار \*

أى ذات إقبال وذات إدبار . وقال النابغة :

وكيف تواصل من أصبحت \* خلاته ككأبي مرحب

أى نكحالة أبى مرحب ؛ فحذف . وقيل : المعنى ولكن ذا البر ؛ كقوله تعالى : ( هُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ اللَّهِ ) أى ذوو درجات . وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم لما هاجر إلى المدينة وفرضت الفرائض وصرفت القبلة إلى الكعبة وحدت الحدود أنزل الله هذه الآية فقال : ليس البر كله أن تصلوا ولا تعملوا غير ذلك ، ولكن البر أى ذا البر من آمن بالله إلى آخرها ؛ قاله ابن عباس ومجاهد والضحاك وعطاء وسفيان والزجاج أيضاً . ويجوز أن يكون « البر » بمعنى البار والبر ، والفاعل قد يسمى بمعنى المصدر ؛ كما يقال : رجل عدل ، وصوم وفطر ، وفى التنزيل : ( إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا ) أى غائراً . وهذا اختيار أبى عبيدة . وقال المبرد : لو كنت ممن يقرأ القرآن لقرأت « ولكن البر » بفتح الباء .

الرابعة - قوله تعالى : ( وَالْمُؤْمِنُونَ يَهْدِيهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ ) ف قيل : يكون « المؤمنون » عطفاً على « من » لأن من فى موضع جمع ومحل رفع ، كأنه قال : ولكن ، البر المؤمنون والمؤمنون ؛ قاله الفراء والأخفش ، والصابرين ، نصب على المدح ، أو بإضمار فعل .

والعرب تنصب على المدح وعلى الذم، كأنهم يريدون بذلك إفراد الممدوح والمذموم ولا يتبعونه أول الكلام، وينصبونه . فأما المدح فقوله : (وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ) . وأنشد الكسائي :  
 وكلُّ قوم أطاعوا أمر مرشدهم \* إلا نُميراً أطاعت أمر غاويها  
 الظاعنين ولما يَطْعِنُوا أحداً \* والقاتلون لمن دار نُحْلُهَا  
 وأنشد أبو عبيدة :

لا يَتَّعِدُنْ قَوْمِي الَّذِينَ هُمْ \* سَمَّ الْعُدَاةِ وَآفَةُ الْخَزَرِ  
 النَّازِلِينَ بِكُلِّ مُعْتَرِكٍ \* وَالطَّيُونَ مَعَاقِدَ الْأَزَرِ

وقال آخر :

\* نحن بنى ضَبَّةٍ أصحاب الجَمَلِ \*

فنصب على المدح . وأما الذم فقوله تعالى : (مَلْعُونِينَ أَيْنَمَا ثُقُفُوا) الآية . وقال عروة ابن الورد :

سَقَوْنِي الْخَمْرَ ثُمَّ تَكْتَفُونِي \* عُدَاةَ اللَّهِ مِنْ كَذِبٍ وَزُورٍ

وهذا مهيج في النعوت لا مطعن فيه من جهة الإعراب موجود في كلام العرب كما بينا .  
 وقال بعض من تعسف في كلامه : إن هذا غلط من الكتاب حين كتبوا مصحف الإمام ،  
 قال : والدليل على ذلك ما روى عن عثمان أنه نظر في المصحف فقال : أرى فيه لحناً وستقيمه

(١) راجع كتاب صيبويه وتوجيه الإعراب فيه . (٢) المهيج : الطريق الواسع البين .  
 (٣) هذا القول من أخبت ما وضع الرضاعون على عثمان رضي الله عنه ، وقد أنكر العلماء صحة نسبته إليه .  
 على أن عثمان لم يستقل بجمع المصحف بل شاركه كبار الصحابة في جمعه وتكليفه ولم ينشروه بين المسلمين حتى قابلوه على المصحف التي جمع القرآن فيها على عهد أبي بكر رضي الله عنه ، فلم يتداوله المسلمون إلا وهو باجماع الصحابة موافق تمام الموافقة للعرضة الأخيرة التي عرض فيها النبي صلى الله عليه وسلم القرآن على جبريل عليه السلام . وهل يظن ظان أن عثمان رضي الله عنه وهو ثالث الخلفاء الراشدين يرى في المصحف لحناً يخالف ما أنزل الله ويتركه ويقول ستقيمه العرب بالسنتها ، وكيف يعقل أن يقول ذلك في حضرة الصحابة ولا يقفون في وجهه ويردون عليه قوله وهم أنصار الدين وحماته . ومن أنكر نسبة هذا القول إلى عثمان المصنف والزنجشري وأبو حيان والألوسي في سورة النساء عند قوله تعالى : (وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ) فراجع ذلك إن شئت .



العرب بالسنتها . وهكذا قال في سورة النساء ﴿وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ﴾ . وفي سورة المائدة ﴿وَالصَّابِرِينَ﴾ . والجواب ما ذكرناه . وقيل : الموفون رفع على الابتداء والخبر محذوف تقديره وهم الموفون . وقال الكسائي : والصابرين عطف على «ذوى القربى» كأنه قال : أتى الصابرين . قال النحاس : «وهذا القول خطأ وغلط بين؛ لأنك إذا نصبت «والصابرين» ونسقت على «ذوى القربى» دخل في صلة «من» وإذا رفعت «والموفون» على أنه نسق على «من» فقد نسقت على من قبل أن تتم الصلاة، وفترقت بين الصلاة والموصول بالمعطوف» . وقال الكسائي : وفي قراءة عبد الله «والموفين والصابرين» . وقال النحاس : «يكونان منسوقين على «ذوى القربى» أو على المدح . قال الفراء : وفي قراءة عبد الله في النساء «والمقيمون الصلاة والمؤتون الزكاة» . وقرأ يعقوب والأعمش «والموفون والصابرون» بالرفع فيهما . وقرأ الجحدري «بعهودهم» . وقد قيل : إن «والموفون» عطف على الضمير الذي في آمن؛ وأنكره أبو علي وقال : ليس المعنى عليه؛ إذ ليس المراد أن البربر آمن بالله هو والموفون، أي آمنا جميعا؛ كما تقول : الشجاع من أقدم هو وعمرو؛ وإنما الذي بعد قوله «من آمن» تعداد لأفعال من آمن وأوصافهم .

الخامسة - قال علماءنا : هذه آية عظيمة من أمهات الأحكام لأنها تضمنت ست عشرة قاعدة : الإيمان بالله وبأسمائه وصفاته . وقد أتينا عليها في الكتاب «الأسنى» والنشر والحشر والميزان والصراط والحوض والشفاعة والجنة والنار . وقد أتينا عليها في كتاب «التذكرة» والملائكة والكتب المنزلة وأنها حق من عند الله، كما تقدم، والنبين وإنفاق المال فيما يعنى من الواجب والمنسوب وإبصال القرابة وترك قطعهم وتفقد اليتيم وعدم إهماله والمساكين كذلك، ومراعاة ابن السبيل؛ قيل : المنقطع به، وقيل : الضيف . والسؤال وفك الرقاب . وسيأتي بيان هذا في آية الصدقات . والمحافضة على الصلاة وإيتاء الزكاة والوفاء

(١) كذا في كتاب «إعراب القرآن» للنحاس، وما يدل عليه سياق الكلام في البحر المحیط لأبي حيان في سورة

«النساء» . وفي الأصول : «والمقيمين... والمؤتين» .

بالعهد والصبر في الشدائد . وكل قاعدة من هذه القواعد تحتاج إلى كتاب . . وتقديم التنبيه على أكثرها ، ويأتي بيان باقيها بما فيها في مواضعها إن شاء الله تعالى .

واختلف هل يعطى اليتيم من صدقة التطوع بمجرد اليتيم على وجه الصلة وإن كان غنيا أولا يعطى حتى يكون فقيرا ، قولان للعلماء . وهذا على أن يكون إيتاء المال غير الزكاة الواجبة على ما بينته آنفا .

السادسة — قوله تعالى : ﴿وَأَتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ﴾ استدلل به من قال : إن في المال حقا سوى الزكاة وبها كمال البر . وقيل : المراد الزكاة المفروضة ، والأول أصح ، لما أخرجه الدارقطني عن فاطمة بنت قيس قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إن في المال حقا سوى الزكاة ثم تلا هذه الآية ﴿لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ﴾ إلى آخر الآية" . وأخرجه ابن ماجه في سننه ، والترمذي في جامعه وقال : «هذا حديث ليس إسناده بذلك ، وأبو حمزة ميمون الأعور يضعف . وروى بيان وإسماعيل بن سالم عن الشعبي هذا الحديث وهو أصح» .

قلت : والحديث وإن كان فيه مقال فقد دل على صحته معنى ما في الآية نفسها من قوله تعالى : ﴿وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ﴾ فذكر الزكاة مع الصلاة ، وذلك دليل على أن المراد بقوله : ﴿وَأَتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ﴾ ليس الزكاة المفروضة ، فإن ذلك كان يكون تكرارا . والله أعلم . واتفق العلماء على أنه إذا نزلت بالمسلمين حاجة بعد أداء الزكاة فإنه يجب صرف المال إليها . قال مالك رحمه الله : يجب على الناس فداء أسراهم وإن استغرق ذلك أموالهم . وهذا إجماع أيضا ، وهو يقوى ما اخترناه . والموفق الإله .

السابعة — قوله تعالى : ﴿عَلَى حُبِّهِ﴾ الضمير في «حبه» اختلف في عوده ؛ ف قيل : يعود على المعطى للمال ، وحذف المفعول وهو المال . ويجوز نصب «ذوى القربى» بالحب ؛ فيكون التقدير على حب المعطى ذوى القربى . وقيل : يعود على المال ؛ فيكون المصدر مضافا إلى المفعول . قال ابن عطية : ويحىء قوله : ﴿عَلَى حُبِّهِ﴾ اعتراضا بليغا أثناء القول .



قلت : ونظيره ( وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا ) فإنه جمع المعنيين : الاعتراض وإضافة المصدر إلى المفعول ، أى على حب الطعام . ومن الاعتراض ( قَوْلُهُ الْحَقُّ ) : ( وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَتَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ ) . وهذا عندهم يسمى التسميم وهو نوع من البلاغة ، ويسمى أيضا الاحتراس والاحتياط ؛ فتم بقوله ( عَلَى حُبِّهِ ) وقوله ( وَهُوَ مُؤْمِنٌ ) ؛ ومنه قول زهير :

من يلق يوما على علاته هَرَمًا \* يلق السماحة منه والندى خُلُقًا  
وقال امرؤ القيس :

على هبكل يعطيك قبل سؤاله \* أفانين جرى غير كز ولا وان

فقوله : « على علاته » و « قبل سؤاله » ؛ تميم حسن ؛ ومنه قول عنتره :  
أثنى على بما علمت فإني \* سهل مخالفتي إذا لم أظلم  
فقوله : « إذا لم أظلم » ؛ تميم حسن . وقال طرفة :

فسقى ديارك غير مفسدها \* صوب الربيع وديعة تهى

وقال الربيع بن ضبيع الفزارى :

فنبت وما يفتى صنيعى ومنطقى \* وكل امرئ إلا أحاديثه فان

فقوله : « غير مفسدها » ، و « إلا أحاديثه » ؛ تميم واحتراس .

فأفنى الردى أرواحنا غير ظالم \* وأفنى الندى أموالنا غير عائب

فقوله : « غير ظالم » ، و « غير عائب » ؛ تميم واحتياط . وهو فى الشعر كثير . وقيل : يعود على الإيتاء ؛ لأن الفعل يدل على مصدره ، وهو كقوله تعالى : ( وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَتَّخِلُونَ بِمَا أَنَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَّهُمْ ) أى البخل خيرا لهم . فإذا أصابت الناس حاجة أو فاقة فإيتاء المال حبيب إليهم . وقيل : يعود على اسم الله تعالى فى قوله : ( مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ ) . والمعنى المقصود أن يتصدق المرء فى هذه الوجوه وهو صحيح شحيح يخشى الفقر ويأمل البقاء .

الثامنة — قوله تعالى : ﴿ وَالْمُؤْمِنُونَ بَعَثْنَاهُمْ إِذَا عَاهَدُوا ﴾ أى فيما بينهم وبين الله تعالى وفيما بينهم وبين الناس ﴿ وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ ﴾ البأساء : الشدة والفقر . والضراء : المرض والزمانة ؛ قاله ابن مسعود . وقال عليه السلام : "يقول الله تعالى أيما عبد من عبادى ابتليته ببلاء فى فراشه فلم يشك إلى عواده أبدلته لحما خيرا من لحمه ودما خيرا من دمه فان قبضته فألى رحمتى وإن عافيته عافيته وليس له ذنب" قيل : يا رسول الله ، ما لحم خير من لحمه ؟ قال : "لحم لم يذنب" قيل : فما دم خير من دمه ؟ قال : "دم لم يذنب" . والبأساء والضراء اسمان بنيا على فعلاء ، ولا فعل لهما ؛ لأنهما اسمان وليسا بنعت . ﴿ وَحِينَ الْإِنْسِ ﴾ . أى وقت الحرب .

قوله تعالى : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴾ وصفهم بالصدق والتقوى فى أمورهم والوفاء بهما ، وأنهم كانوا جادين فى الدين ؛ وهذا غاية الثناء . والصدق خلاف الكذب ؛ ويقال : صدقوهم القتال . والصديق الملازم للصدق ؛ وفى الحديث : "عليكم بالصدق فإن الصدق يهتدى إلى البر وإن البر يهتدى إلى الحنة وما يزال الرجل يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقا" .

قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ ﴾ إلى قوله : ﴿ مَن اعْتَدَى بِعَدَاةٍ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ . فيه سبع عشرة مسألة :

الأولى — روى البخارى والنسائى والدارقطنى عن ابن عباس قال : « كان فى بنى اسرائيل القصاص ولم تكن فيهم الدية ؛ فسال الله هذه الأمة : ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ ﴾ الحُرُّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَى بِالْأُنْثَى فَمَنْ عَنَى لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ » . فالعفو أن يقبل الدية فى العمد : ﴿ فَاتَّبَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءٌ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ ﴾ يتبع بالمعروف ويؤدى بإحسان ﴿ ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ ﴾ . مما كتب على من كان قبلكم . ﴿ فَمَنِ اعْتَدَى بِعَدَاةٍ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ قتل بعد قبول الدية . هذا لفظ البخارى : حدثنا الحميدى حدثنا سفيان حدثنا عمرو [قال] سمعت مجاهدا [قال] سمعت ابن عباس . وقال الشعبي فى قوله تعالى :



( الْحُرُّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَى بِالْأَنْثَى ) . قال : أنزلت في قبيلتين من قبائل العرب اقتلتا فقالوا : « نقتل بعبدنا فلان ابن فلان ، وبأميتنا فلانة بنت فلان » . ونحوه عن قتادة .

الثانية - قوله تعالى : ( كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقَصَاصُ ) . كتب معناه فرض وأثبت ؛ ومنه قول عمر بن أبي ربيعة :

كتب القتل والقتال علينا \* وعلى الغايات جرّ الذبول

وقد قيل : إن كتب هنا إخبار عما كتب في اللوح المحفوظ وسبق به القضاء . والقصاص مأخوذ من قص الأثر وهو اتباعه ؛ ومنه القاص لأنه يتبع الآثار والأخبار . وقص الشعر اتباع أثره ؛ فكان القاتل سلك طريقا من القتل فقص أثره فيها ومشي على سبيله في ذلك ؛ ومنه ( فارتدا على آثارهما قصصا ) . وقيل : القص القطع ؛ يقال : قصصت ما بينهما ؛ ومنه أخذ القصاص لأنه يجرحه مثل جرحه أو يقتله به ؛ يقال : اقتص الحاكم فلان من فلان وأباه به فأمثله فامثل منه أي اقتص منه .

الثالثة - صورة القصاص هو أن القاتل فرض عليه إذا أراد الوليُّ القتل الاستسلام لأمر الله والانقياد لقصاصه المشروع ، وأن الولي فرض عليه الوقوف عند قاتل وليه وترك التعدي إلى غيره ؛ كما كانت العرب تتعدى فتقتل غير القاتل ؛ وهو معنى قوله عليه السلام : " إن من أعتى الناس على الله يوم القيامة ثلاثة رجل قتل غير قاتله ورجل قتل في الحرم ورجل أخذ بدحول الجاهلية " . قال الشعبي وقتادة وغيرهما : إن أهل الجاهلية كان فيهم بني وطاعة للشيطان ؛ فكان الحي إذا كان فيه عمن ومنعة فقتل لهم عبد قتله عبد قوم آخرين ، قالوا : لا نقتل به إلا حُرّا ، وإذا قتلت منهم امرأة قالوا : لا نقتل فيها إلا رجلا ، وإذا قتل لهم وضع قالوا : لا نقتل به إلا شريفا . ويقولون : " القتل أوقى للقتل " ، بالواو والقاف . ويروى أبق ، بالباء والقاف . ويروى أنقى ، بالنون والقاف . ففهم الله عن البغي فقال :

(١) الدحل : النار وطلب المكافاة بمجانبة جنت عليه من قتل أو جرح ، ونحو ذلك .

(كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحُرِّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ) الآية، وقال: ((وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ)). وبين الكلامين في الفصاحة والجزل بون عظيم.

الرابعة — لا خلاف أن القصاص في القتل لا يقيمه إلا أولو الأمر، فرض عليهم النهوض بالقصاص وإقامة الحدود وغير ذلك؛ لأن الله سبحانه خاطب جميع المؤمنين بالقصاص ثم لا يترتب للمؤمنين جميعاً أن يجتمعوا على القصاص؛ فأقاموا السلطان مقام أنفسهم في إقامة القصاص وغيره من الحدود. وليس القصاص بلازم إنما اللازم ألا يتجاوز القصاص إلى الاعتداء؛ فأما إذا وقع الرضا بدون القصاص من دية أو عفو فذلك مباح، على ما يأتي بيانه.

فإن قيل: فإن قوله ((كُتِبَ عَلَيْكُمُ)) معناه: فرض وألزم؛ فكيف يكون القصاص غير واجب؟ قيل له: معناه إذا أردتم. فأعلم أن القصاص هو الغاية عند التشاح. والقتل جمع قتل، لفظ مؤنث تأنيث الجماعة، وهو مما يدخل على الناس كرهاً؛ فلذلك جاء على هذا البناء بحرفي وزمى وحمى وصرعى وغرقى، وشبههن.

الخامسة — قوله تعالى: ((الْحُرُّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَى بِالْأُنْثَى)) الآية. اختلف في تأويلها؛ فقالت طائفة: جاءت الآية مبينة لحكم النوع إذا قتل نوعه؛ فبينت حكم الحر إذا قتل حراً، والعبد إذا قتل عبداً، والأنثى إذا قتلت أنثى. ولم تتعرض لأحد النوعين إذا قتل الآخر؛ فالآية محكمة وفيها إجمال يبينه قوله تعالى: ((وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ)). وبينه النبي صلى الله عليه وسلم بسنته لما قتل اليهودي بالمرأة؛ قاله مجاهد. وذكره أبو عبيد عن ابن عباس. وروى عن ابن عباس أيضاً أنها منسوخة بآية المائدة؛ وهو قول أهل العراق.

السادسة — قال الكوفيون والثوري: يقتل الحر بالعبد؛ والمسلم بالذمي، واحتجوا بقوله تعالى ((يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ)) فعم، وقوله: ((وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ)) قالوا: والذمي مع المسلم متساويان في الحرمة التي تكفي في القصاص وهي حرمة الدم الثابتة على التأبيد؛ فإن الذمي محقون الدم على التأبيد، والمسلم



كذلك ، وكلاهما قد صار من أهل دار الإسلام . . والذي يحقق ذلك أن المسلم يقطع بسرقة مال الذمي ، وهذا يدل على أن مال الذمي قد ساوى مال المسلم ، فدل على مساواته لدمه إذا المأل إنما يحرم بحرمة مالكة . واتفق أبو حنيفة والثوري وابن أبي ليلي وأصحابه على أن الحر يقتل بالعبد كما يقتل العبد به ، وهو قول داود وروى ذلك عن علي وآبن مسعود رضى الله عنهما ، وبه قال سعيد بن المسيب وقتادة وإبراهيم النخعي والحكم بن عيئة . والجمهور من العلماء لا يقتلون الحر بالعبد ، للتنويع والتقسيم فى الآية . وقال أبو ثور : لما اتفق جميعهم على أنه لا قصاص بين العبيد والأحرار فيما دون النفوس كانت النفوس أخرى بذلك . ومن فرق منهم بين ذلك فقد ناقض . وأيضا فالإجماع فيمن قتل عبدا خطأ أنه ليس عليه إلا القيمة ، فكما لم يشبهه الحر فى الخطأ لم يشبهه فى العمد . وأيضا فإن العبد سلعة من السلع يباع ويشترى ويتصرف فيه الحر كيف شاء ، فلا مساواة بينه وبين الحر ولا مقاومة

قلت : هذا الإجماع صحيح ، وأما قوله أولا : ولما اتفق جميعهم إلى قوله : فقد ناقض ، فقد قال ابن أبى ليلي وداود بالقصاص بين الأحرار والعبيد فى النفس وفى جميع الأعضاء . واستدل داود بقوله عليه السلام : " المسلمون تتكافأ دماؤهم " فلم يفرق بين حر وعبد . وسيأتى بيانه فى « النساء » إن شاء الله تعالى

السابعة — والجمهور أيضا على أنه لا يقتل مسلم بكافر ، لقوله صلى الله عليه وسلم " لا يقتل مسلم بكافر " أخرجه البخارى عن علي بن أبى طالب . ولا يصح لهم ما روه من حديث ربيعة أن النبى صلى الله عليه وسلم قتل يوم خيبر مسلما بكافرا لأنه منقطع . ومن حديث ابن السلّمانى وهو ضعيف عن ابن عمر عن النبى صلى الله عليه وسلم مرفوعا . قال الدارقطنى : « لم يسنده غير إبراهيم بن أبى يحيى وهو متروك الحديث والصواب عن ربيعة عن ابن السلّمانى مرسل عن النبى صلى الله عليه وسلم ، وابن السلّمانى ضعيف الحديث لا تقوم به حجة إذا وصل الحديث ، فكيف بما يرسله .

قلت : فلا يصح في الباب إلا حديث البخاري وهو يخص عموم قوله تعالى : ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ ﴾ الآية . وعموم قوله : ﴿ النَّفْسُ بِالنَّفْسِ ﴾ .

الثامنة — روى عن علي بن أبي طالب والحسن بن أبي الحسن البصري أن الآية نزلت مبينة حكم المذكورين ؛ ليدل ذلك على الفرق بينهم وبين أن يقتل حرّ عبداً أو عبداً حراً أو ذكراً أنثى أو أنثى ذكراً ، وقالوا : إذا قتل رجل امرأة فإن أراد أولياؤها قتلوا صاحبهم ووفوا أولياؤه نصف الدية ، وإن أرادوا استحيوه وأخذوا منه دية المرأة . وإذا قتلت امرأة رجلاً فإن أراد أولياؤه قتلها قتلوها وأخذوا نصف الدية ، وإلا أخذوا دية صاحبهم واستحيوها . وإذا قتل الحر العبد ، فإن أراد سيّد العبد قتل وأعطى دية الحرّ إلا قيمة العبد ، وإن شاء استحيا وأخذ قيمة العبد . هذا مذكور عن علي والحسن . وقد أنكر ذلك عنهم أيضاً . روى هذا الشعبي عن علي ، ولا يصح ؛ لأن الشعبي لم يلق علياً . وقد روى الحكم عن علي وعبد الله قالا : إذا قتل الرجل المرأة متعمداً فهو بها قود . وهذا يعارض رواية الشعبي عن علي . وأجمع العلماء على أن الأعور والأشل إذا قتل رجلاً سالم الأعضاء أنه ليس لوليّه أن يقتل الأعور ، يأخذ منه نصف الدية من أجل أنه قتل ذا عيين وهو أعور ، وقتل ذا يدين وهو أشل . فهذا يدل على أن النفس مكافئة للنفس ، ويكافئ الطفل فيها الكبير .

ويقال لقائل ذلك : إن كان الرجل لا تكافئه المرأة ولا تدخل تحت قول النبي صلى الله عليه وسلم : "المسلمون تتكافأ دماؤهم" فلم تقتل الرجل بها وهي لا تكافئه ثم تأخذ نصف الدية ، والعلماء قد أجمعوا أن الدية لا تجتمع مع القصاص ، وأن الدية إذا قبلت حرم الدم وارتفع القصاص ؛ فليس قوله هذا بأصل ولا قياس ؛ قاله أبو عمر رحمه الله

التاسعة — وأجمع العلماء على قتل المرأة بالرجل والرجل بها . والجمهور لا يرون الرجوع بشيء . وفرقة ترى الاتباع بفضل الديات . قال مالك والشافعي وأحمد وإسحاق والثوري



وأبو ثور : وكذلك القصاص بينهما فيما دون النفس . وقال حماد بن أبي سليمان وأبو حنيفة : لا قصاص بينهما فيما دون النفس وإنما هو في النفس بالنفس . وهما محجوجان بالحاق ما دون النفس بالنفس على طريق الأخرى والأولى ، على ما تقدم :

العاشرة - قال ابن العربي : « ولقد بلغت الجهالة بأقوام إلى أن قالوا : يقتل الحر بعبد نفسه . ورووا في ذلك حديثا عن الحسن عن سمرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " من قتل عبده قتلناه " . وهو حديث ضعيف ، ودليلنا قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيٍّ سُلْطَانًا فَلَا يُسْرِفُ فِي الْقَتْلِ ﴾ والولي ها هنا السيد ، فكيف يجعل له سلطان على نفسه » . وقد اتفق الجميع على أن السيد إذا قتل عبده خطأ أنه لا تؤخذ منه قيمته لبيت المال . وقد روى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رجلا قتل عبده متعمدا بخلده النبي صلى الله عليه وسلم ونفاه سنة ومحا سهمه من المسلمين ولم يقده به .

فإن قيل : فإذا قتل الرجل زوجته لم لم تقولوا : ينصب النكاح شبهة في درء القصاص عن الزوج ، إذ النكاح ضرب من الرق ، وقد قال ذلك الليث بن سعد . قلنا : النكاح ينعقد لها عليه ، كما ينعقد له عليها ، بدليل أنه لا يتزوج أختها ولا أربعا سواها ، وتطالبه في حق الوطاء بما يطالبها ، ولكن له عليها فضل القوامة التي جعل الله له عليها بما أنفق من ماله ، أي بما وجب عليه من صداق ونفقة ، فلو أورث شبهة لأورثها في الجانيين .

قلت : هذا الحديث الذي ضعفه ابن العربي وهو صحيح ، أخرجه النسائي وأبو داود . ونعيم مته "ومن جادعه جادعناه ومن أخصاه أخصيناه" . وقال البخاري عن علي بن المديني : سماع الحسن من سمرة صحيح . وأخذ بهذا الحديث . وقال البخاري : وأنا أذهب إليه . فلولم يصح الحديث لما ذهب إليه هذان الإمامان . وحسبك بهما . ويقتل الحر بعبد نفسه . قال النخعي والثوري في أحد قوليه : وقد قيل : إن الحسن لم يسمع من سمرة إلا حديث العقيقة والله أعلم . واختلفوا في القصاص بين العبيد فيما دون النفس ، هذا قول عمر بن عبد العزيز وسالم

ابن عبد الله والزهرى وقزآن ومالك والشافعى وأبو ثور . وقال الشعبي والنخعي والثوري وأبو حنيفة : لا قصاص بينهم إلا فى النفس . قال ابن المنذر : الأول أصح

الحادية عشرة — روى الدارقطنى وأبو عيسى الترمذى عن سراقه بن مالك قال : حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقيد للأب من ابنه ، ولا يقيد لابن من أبيه . قال أبو عيسى : هذا حديث لا نعرفه من حديث سراقه إلا من هذا الوجه ، وليس إسناده بصحيح . رواه اسماعيل بن عياش عن أبي المثنى بن الصباح ، وأبو المثنى يضعف فى الحديث . وقد روى هذا الحديث أبو خالد الأحمر عن الحجاج عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وقد روى هذا الحديث عن عمرو بن شعيب مرسلًا ، وهذا الحديث فيه اضطراب . والعمل على هذا عند أهل العلم أن الأب إذا قتل ابنه لا يقتل به ، وإذا قذفه لا يحد . وقال ابن المنذر : اختلف أهل العلم فى الرجل يقتل ابنه عمداً ، فقالت طائفة : لا قود عليه وعليه ديتة ، وهذا قول الشافعى وأحمد وإسحاق وأصحاب الرأى ، وروى ذلك عن عطاء ومجاهد . وقال مالك وابن نافع وابن عبد الحكم : يقتل به . قال ابن المنذر : وبهذا نقول لظاهر الكتاب والسنة ، فأما ظاهر الكتاب فقوله تعالى : ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحُرِّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ ﴾ . والثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : "المؤمنون تكافأ دماؤهم" ولا نعلم خبراً ثابتاً يجب به استثناء الأب من جملة الآية . وقد روينا فيه أخباراً غير ثابتة . وحكى الكفا الطبرى عن عثمان البتى أنه يقتل الوالد بولده ، للعمومات فى القصاص . وروى مثل ذلك عن مالك ، ولعلهما لا يقبلان أخبار الأحاد فى مقابلة عمومات القرآن .

قلت : لا خلاف فى مذهب مالك أنه إذا قتل الرجل ابنه متعمداً ، مثل أن يضجعه ويذبحه أو يصبره<sup>(٢)</sup> مما لا عذر له فيه ولا شبهة فى ادعاء الخطأ ، أنه يقتل به قولاً واحداً . فأما

(١) قزآن (بضم أوله وتشديد الراء) بن نمام الأسدى ، توفى سنة إحدى وثمانين ومائة .

(٢) كذا فى نسخة من الأصل . وصبر الإنسان وغيره على القتل : أنس بحبس ويرى حتى يموت ثم وفى سائر

الأصول : «أو يضربه» .



إن رماه بالسلاح أدبا أو حنقا فقتله ، ففيه في المذهب قولان : يقتل به ، ولا يقتل به وتغاطز الدية . وبه قال جماعة العلماء . ويقتل الأجنبي بمثل هذا . <sup>(١)</sup> ابن العربي : « سمعت شيخنا نخر الإسلام الشاشي يقول في النظر : لا يقتل الأب بابنه ، لأن الأب كان سبب وجوده ، فكيف يكون هو سبب عدمه . وهذا يبطل بما إذا زنا بابنته فإنه يرحم ، وكان سبب وجودها وتكون هي سبب عدمه . ثم أي فقه تحت هذا ، ولم لا يكون سبب عدمه إذا عصى الله تعالى في ذلك . وقد أئروا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لا يقاد الوالد بولده » . وهو حديث باطل ، متعلقهم أن عمر رضى الله عنه قضى بالدية مغلظة في قاتل ابنه ولم ينكر أحد من الصحابة عليه ، فأخذ سائر الفقهاء رضى الله عنهم المسئلة <sup>(٢)</sup> مسجلة ، وقالوا : لا يقتل الوالد بولده . وأخذها مالك محكمة مفصلة فقال : إنه لو حذفه بالسيف وهذه حالة محتملة لقصد القتل وعدمه ، وشبهة الأبوة شبهة متصبة شاهدة بعدم القصد للقتل تسقط القود . فإذا أضحجه كشف الغطاء عن قصده فالتحق بأصله » . قال ابن المنذر : وكان مالك والشافعي وأحمد وإسحاق يقولون : إذا قتل الابن الأب قتل به .

الثانية عشرة — وقد استدلل الإمام أحمد بن حنبل بهذه الآية على قوله : لا تقتل الجماعة بالواحد ، قال : لأن الله سبحانه شرط المساواة ولا مساواة بين الجماعة والواحد . وقد قال تعالى : ﴿ وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ ﴾ . والجواب أن المراد بالقصاص في الآية قتل من قتل كائنا من كان ، ردا على العرب التي كانت تريد أن تقتل بمن قتل من لم يقتل ، وتقتل في مقابلة الواحد مائة ، افتخارا واستظهارا بالجاه والمقدرة ، فأمر الله سبحانه بالعدل والمساواة ، وذلك بأن يقتل من قتل ، وقد قتل عمر رضى الله عنه سبعة برجل بصنعاء وقال : لو تمالأ عليه أهل صنعاء لقتلتهم به جميعا . وقتل علي رضى الله عنه <sup>(٣)</sup> الحرورية بعبد الله

(١) أثبتنا كلام ابن العربي هنا كما ورد في كتابه « أحكام القرآن » . وقد ورد في الأصول بنقص وتحريف

من النسخ . (٢) مرسل مطلق .

(٣) الحرورية : طائفة من الخوارج نسبوا إلى حروراء (سريع قريب من الكوفة) لأن أول مجتمعتهم

وتحكيهم فيها .

ابن خَبَّاب . فإنه توقّف عن قتالهم حتى يُحدّثوا فلما ذبحوا عبد الله بن خَبَّاب كما تذبج الشاة ، وأخبر عليّ بذلك قال : الله أكبر ، نادوهم أن أخرجوا إلينا قاتل عبد الله بن خَبَّاب . فقالوا : كنّا قتلناه ثلاث مرات ؛ فقال عليّ لأصحابه : دونكم القوم ؛ فما لبث أن قتلهم عليّ وأصحابه . خرج الحديثين الدارقطني في سننه . وفي الترمذي عن أبي سعيد وأبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "لو أن أهل السماء وأهل الأرض اشتروا في دم مؤمن لأكبههم الله في النار" . وقال فيه : حديث غريب . وأيضا فلو علم الجماعة أنهم إذا قتلوا الواحد لم يقتلوا لتعاون الأعداء على قتل أعدائهم بالاشتراك في قتلهم وبلغوا الأهل من التشفى . ومراعاة هذه القاعدة أولى من مراعاة الألفاظ . والله أعلم . وقال ابن المنذر : وقال الزهري وحبيب ابن أبي ثابت وابن سيرين : لا يقتل اثنان بواحد . وروينا ذلك عن معاذ بن جبل وابن الزبير وعبد الملك . قال ابن الزبير : وهذا أصح ، ولا حجة مع من أباح قتل جماعة بواحد . وقد ثبت عن ابن الزبير ما ذكرناه .

الثالثة عشرة — روى الأئمة عن أبي شريح الكعبي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "ألا إنكم يا معشر خزاعة قتلتم هذا القليل من هذيل وإني عاقله فمن قتل له بعد مقاتلي هذه قتيلا فأهله بين خيرتين أن يأخذوا العقل أو يقتلوا" . لفظ أبي داود . وقال الترمذي : حديث حسن صحيح . وروى عن أبي شريح الخزاعي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "من قتل له قتيلا فله أن يقتل أو يعفو أو يأخذ الدية" <sup>(١)</sup> وذهب إلى هذا بعض أهل العلم ، وهو قول أحمد وإسحاق .

الرابعة عشرة — اختلف أهل العلم في أخذ الدية من قاتل العمد ؛ فقالت طائفة : وليّ المقتول بالخيار إن شاء اقتص وإن شاء أخذ الدية وإن لم يرض القاتل . يروى هذا عن سعيد ابن المسيب وعطاء والحسن ، ورواه أشهب عن مالك ؛ وبه قال الليث والأوزاعي والشافعي وأحمد وإسحاق وأبو ثور . وحجتهم حديث أبي شريح وما كان في معناه ، وهو نص في موضع

(١) أبو شريح الخزاعي : هو أبو شريح الكعبي . واختلف في اسمه ، والمشهور أنه خويلد ابن عمرو بن ضمر ، أسلم يوم الفتح .



الخلاف ؛ وأيضا من طريق النظر فإنما لزمته الدية بغير رضاه ؛ لأن فرضا عليه إحياء نفسه ، وقد قال الله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ﴾ وقوله : ﴿ فَمَنْ عَفَى لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ ﴾ أى ترك له دمه فى أحد التأويلات ورضى منه بالدية ﴿ فَاتَّبَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ ﴾ أى فعلى صاحب الدم اتباع بالمعروف فى المطالبة بالدية ، وعلى القاتل أداء اليه بإحسان ، أى من غير مماطلة وتأخير عن الوقت ﴿ ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ ﴾ أى أنه من كان قبلنا لم يفرض عليهم غير النفس بالنفس ؛ فتفضل الله على هذه الأمة بالدية إذا رضى بها ولي الدم ؛ على ما يأتى بيانه . وقال آخرون : ليس لولى المقتول إلا القصاص ، ولا يأخذ الدية إلا إذا رضى القاتل . رواه ابن القاسم عن مالك وهو المشهور عنه ، وبه قال الثورى والكوفيون . واحتجوا بحديث أنس فى قصة الربيع حين كسرت ثيابه المرأة . رواه الأئمة ، قالوا : فلما حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقصاص وقال : " القصاص كتاب الله ، القصاص كتاب الله " ولم يخر المجنى عليه بين القصاص والدية ثبت بذلك أن الذى يجب بكتاب الله وسنة رسوله فى العمد هو القصاص ، والأول أصح ؛ لحديث أبى شريح المذكور . وروى الربيع عن الشافعى قال : أخبرنى أبو حنيفة ابن سماك بن الفضل الشهابى قال : حدثنى ابن أبى ذئب عن المقبرى عن أبى شريح الكعبى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عام الفتح : " من قتل له قتيل فهو بخير النظرين إن أحب أخذ العقل وإن أحب فله القود " . فقال أبو حنيفة : فقلت لابن أبى ذئب : أتأخذ بهذا يا أبا الحارث ؟ فضرب صدرى وصاح على صياحا كثيرا ونال منى وقال : أحدثك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقول : تأخذ به ؛ نعم آخذ به ، وذلك الفرض على وعلى من سمعه ، إن الله عز وجل ثناؤه اختار محمدا صلى الله عليه وسلم من الناس فهداهم به وعلى يديه ، واختار لهم ما اختاره له وعلى لسانه ؛ فعلى الخلق أن يتبعوه طائعين أو داحرين ، لا يخرج لمسلم من ذلك . قال : وما سكت عنى حتى تمت أن يسكت .

الخامسة عشرة - قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ عَفَى لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءٌ إِلَيْهِ

بإحسان ﴾ اختلف العلماء فى تأويل « من » و « عفى » على تأويلات خمس :

أحدها — أن «من» يراد بها القاتل . و «عفى» تتضمن عافيا هو ولي الدم . والأخ هو المقتول و «شيء» هو الدم الذي يعفى عنه ويرجع إلى أخذ الدية ؛ هذا قول ابن عباس وقتادة ومجاهد وجماعة من العلماء . والعفو في هذا القول على بابة الذي هو الترك . والمعنى أن القاتل إذا عفى له ولي المقتول عن دم مقتوله وأسقط القصاص فإنه يأخذ الدية ويتبع بالمعروف ، ويؤدى إليه القاتل بإحسان .

الثانى — وهو قول مالك أن «من» يراد به الولي «وعفى» يُسّر، لا علي بابها في العفو . والأخ يراد به القاتل و «شيء» هو الدية ، أى أن الولي إذا جَنَحَ إلى العفو عن القصاص على أخذ الدية فإن القاتل مخير بين أن يعطيها أو يسلم نفسه ؛ فمرة تُيسر ومرة لا تيسر . وغير مالك يقول : إذا رضى الأولياء بالدية فلا خيار للقاتل بل تلزمه . وقد روى عن مالك هذا القول ، ورجحه كثير من أصحابه .

وقال أبو حنيفة : إن معنى «عفى» بذل . والعفو في اللغة : البذل ؛ ولهذا قال الله تعالى : ﴿ خُذِ الْعَفْوَ ﴾ أى ما سهل . وقال أبو الأسود الدؤلى :

\* خُذِ الْعَفْوَ مَنِ تَسْتَدِيمِي مَوْتِي \*

وقال صلى الله عليه وسلم أول الوقت رضوان الله وآخره عفو الله يعنى شهد الله على عباده . فكأنه قال : من بذل له شيء من الدية فليقبل وليتبع بالمعروف .

وقال قوم : وليؤدى إليه القاتل بإحسان فندبه تعالى الى أخذ المال اذا سهل ذلك من جهة القاتل وأخبر أنه تخفيف منه ورحمة كما قال ذلك عقب ذكر القصاص في سورة المائدة ﴿ فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ ﴾ فندب الى رحمة العفو والصدقة وكذلك ندبه فيما ذكر في هذه الآية الى قبول الدية اذا بذلها الجاني باعطاء الدية ثم أمر الولي باتباع وأمر الجاني بالأداء بالاحسان ، وقد قال قوم إن هذه الألفاظ فى المعينين الذين نزلت فيهم الآية كلها وتساقطوا الديات فيما بينهم مقاصدة . ومعنى الآية : فمن فضل له من الطائفتين على الأخرى شيء من تلك الديات ؛ ويكون «عفى» بمعنى فضل .



روى سفيان بن حسين بن شوعة عن الشعبي قال كان بين حيين من العرب قتال فقتل من هولاء وهولاء وقال أحد الحيين لا نرضى حتى يقتل بالمرأة الرجل وبالرجل المرأة فارتفعوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليه السلام القتل سواء فاصطلحوا على الديات ففضل أحد الحيين على الآخر فهو قوله كتب الى قوله فمن عفى له من أخيه شيء يعنى فمن فضل له على أخيه فضل فليوده بالمعروف فأخبر الشعبي عن السبب في نزول الآية، وذكر سفيان العفو هنا الفضل وهو معنى يحتمله اللفظ .

وتأويل خامس — وهو قول على رضي الله عنه والحسن في الفضل بين دية الرجل والمرأة والحر والعبد، أى من كان له ذلك الفضل فاتباع بالمعروف؛ «وعفى» في هذا الموضع أيضا بمعنى فضل .

السادسة عشرة — هذه الآية حض من الله تعالى على حسن الاقتضاء من الطالب؛ وحسن القضاء من المؤدى؛ وهل ذلك على الوجوب أو الندب؛ فقراءة الرفع تدل على الوجوب؛ لأن المعنى فعلية اتباع بالمعروف . قال النحاس : فمن عفى له، شرط والجواب فاتباع، وهو رفع بالابتداء، والتقدير فعلية اتباع بالمعروف . ويجوز في غير القرآن «فاتباعا، وأداء» يجعلهما مصدرين . قال ابن عطية : وقرأ إبراهيم بن أبي عبلة «فاتباعا» بالنصب، والرفع سبيل للواجبات؛ كقوله تعالى : ﴿فَأَمْسَاكَ بِمَعْرُوفٍ﴾ . وأما المندوب اليه فيأتى منصوبا؛ كقوله : ﴿فَضْرِبَ الرِّقَابِ﴾ .

السابعة عشرة — قوله تعالى : ﴿ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ﴾ لأن أهل التوبة كان لهم القتل ولم يكن لهم غير ذلك، وأهل الإنجيل كان لهم العفو ولم يكن لهم قود ولا دية؛ فجعل الله تعالى ذلك تخفيفا لهذه الأمة؛ فمن شاء قتل، ومن شاء أخذ الدية، ومن شاء عفا . قوله تعالى : ﴿فَمَن آتَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ﴾ شرط وجوابه، أى قتل بعند أخذ الدية وسقوط قاتل وليه ﴿فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ . قال الحسن : كان الرجل في الجاهلية إذا قتل قتيلا

فر إلى قومه فيجىء قومه فيصالحون بالدية؛ فيقول وليّ المقتول : إني أفل الدية، حتى يأمن القتاتل ويخرج؛ فيقتله ويرمى اليهم بالدية .

وختلف العلماء فيمن قتل بعد أخذ الدية؛ فقال جماعة من العلماء منهم مالك والشافعي : هو كمن قتل ابتداء، إن شاء الولي قتله وإن شاء عفا عنه وعذابه في الآخرة. وقال قتادة وعكرمة والسدي وغيرهم : عذابه أن يقتل البتة، ولا يمكن الحاكم الولي من العفو . وروى أبو داود عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا أعفى<sup>(١)</sup> من قتل بعد أخذ الدية " . وقال أبو الحسن : عذابه أن يرد الدية فقط ويبقى إثمه إلى عذاب الآخرة . وقال عمر بن عبد العزيز : أمره إلى الإمام يصنع فيه ما يرى . وفي سنن الدارقطني عن أبي شريح الخزاعي قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " من أصيب بدم أو خبل - والخبل عرج - فهو بالخيار بين إحدى ثلاث فإن أراد الرابعة فخذوا على يديه بين أن يقتص أو يعفو أو يأخذ العقل فإن قبل شيئاً من ذلك ثم عدا بعد ذلك فله النار خالداً فيها مخلداً " . قوله تعالى : ﴿ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ ﴾ فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ ﴾ هذا من الكلام البليغ الوجيز كما تقدم ، ومعناه : لا يقتل بعضكم بعضاً ؛ رواه سفيان عن السدي عن أبي مالك ، والمعنى : أن القصاص إذا أقيم وتحقق الحكم فيه ازدرج من يريد قتل آخر مخافة أن يقتص منه فحياً بذلك معاً . وكانت العرب إذا قتل الرجل الآخر حيّ قبيلتهما وتقاتلوا ، وكان ذلك داعياً إلى قتل العدد الكثير ؛ فلما شرع الله القصاص قنع الكل به وتركوا الاقتتال ؛ فلهم في ذلك حياة .

الثانية - اتفق أئمة الفتوى على أنه لا يجوز لأحد أن يقتص من أحد حقه دون السلطان ، وليس للناس أن يقتص بعضهم من بعض ؛ وإنما ذلك للسلطان أو من نصبه السلطان لذلك ؛ ولهذا جعل الله السلطان ليقبض أيدي الناس بعضهم عن بعض .

(١) أعفى ، من عفا الشيء إذا كثر وزاد . وهذا دعاء عليه ؛ أي لا كثر ماله ولا استغنى .



الثالثة - وأجمع العلماء على أن على السلطان أن يقص من نفسه إن تعدى على أحد من الرعية، إذ هو واحد منهم وإنما له منزلة النظر لهم كالوصي والوكيل، وذلك لا يمنع القصاص، وليس بينهم وبين العامة فرق في أحكام الله عز وجل؛ لقوله جل ذكره : ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ ﴾ وثبت عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه قال لرجل شكاه إليه أن عاملاً قطع يده : لئن كنت صادقاً لأقيدتك منه . وروى النسائي عن أبي سعيد الخدري قال : بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم شيئاً إذ أكب عليه رجل ، فطعنه رسول الله صلى الله عليه وسلم بعرجون كان معه ، فصاح الرجل ؛ فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم " [ تعال ] فاستقد " . قال : بل عفوت يا رسول الله . وروى أبو داود الطيالسي عن أبي فراس قال : خطب عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال : ألا من ظلمه أميره فليرفع ذلك إلى أقيدته منه . فقام عمرو بن العاص فقال : يا أمير المؤمنين ، لئن أدب رجل منا رجلاً من أهل رعيته لتقصنه منه ؟ قال : كيف لا أقصه منه وقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقص من نفسه . ولفظ أبي داود السجستاني عنه قال : خطبنا عمر بن الخطاب فقال : إني لم أبعث عملاً ليضر بواأبشاركم ولا ليأخذوا أموالكم ، فمن فعل ذلك به فليرفعه إلى أقصده منه . وذكر الحديث بمعناه .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ تقدم معناه ، والمراد هنا تتقون القتل فتسامون من القصاص ، ثم يكون ذلك داعية لأنواع التقوى في غير ذلك ؛ فإن الله يثيب بالطاعة على الطاعة . وقرأ أبو الجوزاء أوس بن عبد الله الرعي « ولكم في القصص حياة » . قال النحاس : قراءة أبي الجوزاء شاذة . قال غيره : يحتمل أن يكون مصدراً كالقصاص . وقيل : أراد بالقصص القرآن ، أي لكم في كتاب الله الذي شرع فيه القصص حياة ، أي نجاة .

قوله تعالى : ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ ﴾ إلى قوله : ﴿ عَلَى الْمُتَّقِينَ ﴾ . فيه إحدى وعشرون مسألة :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمْ ﴾ هذه آية الوصية ، وليس في القرآن ذكر الوصية إلا في هذه الآية وفي النساء « مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ » وفي المائدة « حِينَ الْوَصِيَّةِ » . والتي في البقرة أتمها وأكملها ، ونزلت قبل نزول الفرائض والمواريث على ما يأتي بيانه . وفي الكلام تقدير واو العطف ، أي وكتب عليكم ؛ فلما طال الكلام أسقطت الواو ؛ ومثله في بعض الأقوال : ﴿ لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى . الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى ﴾ ، أي والذي ؛ لحذف . وقيل : لما ذكر أن لولي الدم أن يقتص ؛ فهذا الذي أشرف على أن يقتص منه هو سبب الموت فكأنما حضره الموت ، فهذا أوان الوصية . فالآية مرتبطة بما قبلها ومتصلة بها فلذلك سقطت واو العطف . وكتب معناه فرض وأثبت ، كما تقدم . وحضور الموت : أسبابه ، ومتى حضر السبب كنت به العرب عن المسبب ؛ قال شاعرهم :

يا أيها الراكب الزجى مطيته \* سائل بنى أسد ما هذه الصوت

وقل لهم بادروا بالعدر واتمسوا \* قولاً يبرئكم إني أنا الموت

وقال عنتره :

وإن الموت طوع يدي إذا ما \* وصلت ينانها بالهندوان

وقال جرير في مهاجاة الفرزدق :

أنا الموت الذي حدثت عنه \* فليس لمأرب معنى نجاء

الثانية — إن قيل : لم قال كتب ولم يقل كتبت ، والوصية مؤنثة . قيل له : إنما ذلك لأنه أراد بالوصية الإيصاء . وقيل : لأنه تخلل فاصل ؛ فكان الفاصل كالعوض من تاء التأنيث ؛ تقول العرب : حضر القاضي اليوم امرأة . وقد حكى سيبويه قام امرأة . ولكن حسن ذلك إنما هو مع طول الحائل .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا ﴾ و « إِنْ » شرط وفي جوابه لأبي الحسن الأخفش قولان : قال الأخفش : التقدير فالوصية ، ثم حذفت الفاء ؛ كما قال الشاعر :

من يفعل الحسنات الله يشكرها \* والشر بالشر عند الله مثـالان

(١) الصوت مذكر ، وإنما أنه هاهنا لأنه أراد به الضوضاء والجلية ، على معنى الصيحة . عن اللسان .



والجواب الآخر أن الماضي يجوز أن يكون جوابه قبله وبعده ، فيكون التقدير الوصية للوالدين والأقربين إن ترك خيرا . فإن قدرت الفاء فالوصية رفع بالابتداء ، وإن لم تقدر الفاء جاز أن ترفعها بالابتداء وأن ترفعها على ما لم يسم فاعله ، أى كتب عليكم الوصية . ولا يصح عند جمهور النحاة أن تعمل الوصية في إذا ؛ لأنها في حكم الصلة للمصدر الذى هو الوصية وقد تقدمت ، فلا يجوز أن تعمل فيها متقدمة . ويجوز أن يكون العامل في إذا كتب ، والمعنى : توجه إليجاب الله إليكم ومقتضى كتابه إذا حضر ؛ فغير عن توجه إليجاب بكتب لينظم الى هذا المعنى أنه مكتوب في الأزل . ويجوز أن يكون العامل في إذا الإيصاء يكون مقدرا دل على الوصية ، المعنى : كتب عليكم الإيصاء إذا .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ خَيْرًا ﴾ الخير هنا المال من غير خلاف ، واختلفوا في مقداره ؛ فقليل : المال الكثير ؛ روى ذلك عن علي وعائشة وابن عباس وقالوا في سبعمائة دينار إنه قليل . قتادة عن الحسن : الخير ألف دينار فما فوقها . الشعبي : ما بين خمسمائة دينار الى ألف . والوصية عبارة عن كل شئ يؤمر بفعله ويعهد به في الحياة وبعد الموت . وخصصها العرف بما يعهد بفعله وتنفيذه بعد الموت ، والجمع وصايا كالقضايا جمع قضية . والوصى يكون الموصى والموصى إليه ، وأصله من وصى مخففا . وتوصى النيت تواميا إذا اتصل . وأرض واصمة : متصلة النبات . وأوصيت له بشئ وأوصيت إليه إذا جعلته وصيك . والاسم الوصاية والوصاية بالكسر والفتح . وأوصيته ووصيته أيضا توصية بمعنى . والاسم الوصاة . وتوصى القوم أوصى بعضهم بعضا . وفي الحديث : " استوصوا بالنساء خيرا فانهن عوان عندكم " . ووصيت الشئ بكذا إذا وصلته به .

الخامسة - اختلف العلماء في وجوب الوصية على من خلف مالا ، بعد إجماعهم على أنها واجبة على من قبله ودائع وعليه ديون . وأكثر العلماء على أن الوصية غير واجبة على من ليس قبله شئ من ذلك . وهو قول مالك والشافعي والثوري ، مومرا كان الموصى أوفقيرا ، وقالت

طائفة : الوصية واجبة على ظاهر القرآن ؛ قاله الزهري وأبو نجر، قليلا كان المال أو كثيرا .  
وقال أبو ثور : ليست الوصية واجبة الا على رجل عليه دين أو عنده مال لقوم ؛ فواجب  
عليه أن يكتب وصيته ويخبر بما عليه . فأما ما لا دين عليه ولا وديعة عنده فليست بواجبة  
عليه الا أن يشاء . قال ابن المنذر : وهذا حسن ؛ لأن الله فرض أداء الأمانات الى أهلها ؛  
ومن لا حق عليه ولا أمانة قبله فليس واجب عليه أن يوصي . احتج الأولون بما رواه  
الأئمة عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " ما حق امرئ مسلم له شيء يريد  
أن يوصي فيه يبيت ليلتين إلا ووصيته مكتوبة عنده " . وفي رواية " يبيت ثلاث ليال " .  
وفيها قال عبد الله بن عمر : ما صرت على ليلة منذ سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
ذلك إلا وعندي وصيتي . احتج من لم يوجبها بأن قال : لو كانت واجبة لم يجعلها الى إرادة  
الموصي ولكن ذلك لازما على كل حال ، ثم لو سلم أن ظاهره الوجوب فالقول بالموجب  
يرده ، وذلك فيمن كانت عليه حقوق للناس يخاف ضياعها عليهم ؛ كما قال أبو ثور ، وكذلك إن  
كانت له حقوق عند الناس يخاف تلفها على الورثة ؛ فهذا يجب عليه الوصية ولا يختلف فيه .  
فإن قيل : فقد قال الله تعالى : ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُم ﴾ وكتب بمعنى فرض ؛ فدل على وجوب  
الوصية . قيل لهم : قد تقدم الجواب عنه في الآية قبل ، والمعنى : اذا أردتم الوصية . والله  
أعلم . وقال النخعي : مات رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يوص ، وقد أوصى أبو بكر ؛  
فإن أوصى فحسن ، وإن لم يوص فلا شيء عليه .

السادسة - لم يبين الله تعالى في كتابه مقدار ما يوصي به من المال ، وإنما قال :  
﴿ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا ﴾ والخير المال ؛ كقوله : ﴿ وَمَا تُفْقُوا مِنْ خَيْرٍ ﴾ ﴿ وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ ﴾ .  
فاختلف العلماء في مقدار ذلك ؛ فروى عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه أوصى بالخمس .  
وقال علي رضي الله عنه من غنائم المسلمين بالخمس . وقال معمر بن قنادة : أوصى عمر بالربع .  
وذكره البخاري عن ابن عباس . وروى عن علي رضي الله عنه أنه قال : لأن أوصى بالخمس  
أحب الي من أن أوصى بالربع ، ولأن أوصى بالربع أحب الي أن أوصى بالثلث .



واختار جماعة لمن ماله قليل وله ورثة ترك الوصية ؛ روى ذلك عن عليّ وابن عباس وعائشة رضوان الله عليهم اجمعين . روى ابن أبي شيبة من حديث ابن أبي مليكة عن عائشة قال لها رجل : إني أريد أن أوصي . قالت : كم مالك ؟ قال : ثلاثة آلاف . قالت : فكم عيالك ؟ قال : أربعة . قالت : إن الله تعالى يقول : ﴿ إِن تَرَكَ خَيْرًا ﴾ وهذا شيء يسير فدعه لعيالك فإنه أفضل لك .

السابعة - ذهب الجمهور من العلماء الى أنه لا يجوز لأحد أن يوصي بأكثر من الثلث إلا أبا حنيفة وأصحابه فانهم قالوا : إن لم يترك الموصي ورثة جازله أن يوصي بماله كله . وقالوا : إن الاقتصار على الثلث في الوصية إنما كان من أجل أن يدع ورثته أغنياء ؛ لقوله عليه السلام : " إنك أن تذر ورثتك أغنياء خير من أن تذرهم عالة يتكففون الناس " . الحديث رواه الأئمة . ومن لا وارث له فليس ممن عني بالحديث ؛ روى هذا القول عن ابن عباس ، وبه قال أبو عبيدة ومسروق ، واليه ذهب السجستاني ومالك في أحد قوليه ، وروى عن عليّ . وسبب الخلاف مع ما ذكرنا ، الخلاف في بيت المال هل هو وارث أو حافظ لما يجعل فيه ؛ قولان .

الثامنة - أجمع العلماء على أن من مات وله ورثة فليس له أن يوصي بجميع ماله . وروى عن عمرو بن العاص رضي الله عنه أنه قال حين حضرته الوفاة لابنه عبد الله : إني قد أردت أن أوصي ؛ فقال له : أوص ومالك في مالي ؛ فدعا كاتباً فأمل ؛ فقال عبد الله فقلت له : ما أراك إلا قد أتيت علي مالي ومالك ، ولو دعوت إخوتي فاستحللتهم .

التاسعة - وأجمعوا أن للإنسان أن يغير وصيته ويرجع فيما شاء منها . إلا أنهم اختلفوا من ذلك في المدبر ؛ فقال مالك رحمه الله : الأمر المجمع عليه عندنا أن الموصي إذا أوصى في صحته أو مرضه بوصية فيها عتاقة رقيق من رقيقه أو غير ذلك ، فإنه يغير من ذلك ما بدا له ويصنع من ذلك ما شاء حتى يموت ، وإن أحب أن يطرح تلك الوصية ويسقطها فعل ، إلا أن يدبر فإن دبر مملوكاً فلا سبيل له الى تغيير ما دبر ؛ وذلك أن رسول الله صلى الله عليه

وسلم قال "ماحق امرئ مسلم له شيء يوصي فيه يبيت ليلتين إلا ووصيته مكتوبة عنده".  
قال أبو الفرج المالكى : المدبر فى القياس كالمعتق الى شهر؛ لأنه أجل آت لا محالة . وأجمعوا  
ألا يرجع فى اليمين بالعتق والعتق الى أجل فكذلك المدبر؛ وبه قال أبو حنيفة . وقال الشافعى  
وأحمد وإسحاق : هو وصية لإجماعهم أنه فى الثلث كسائر الوصايا . وفى إجازتهم وطء المدبرة  
ما ينقض قياسهم المدبر على العتق الى أجل ، وقد ثبت أن النبى صلى الله عليه وسلم باع مدبرا ،  
وأن عائشة دبّرت جارية لها ثم باعها . وهو قول جماعة من التابعين . وقالت طائفة : يغير  
الرجل من وصيته ما شاء إلا العتاقة ، وكذلك قال الشعبي وابن سيرين وابن شبرمة والنخعى ،  
وهو قول سفيان الثورى .

العاشرة — واختلفوا فى الرجل يقول لعبده : أنت حر بعد موتى وأراد الوصية ، فله  
الرجوع عند مالك فى ذلك . وإن قال : فلان مدبر بعد موتى ، لم يكن له الرجوع فيه . وإن  
أراد التدبير بقوله الأول لم يرجع أيضا عند أكثر أصحاب مالك . وأما الشافعى وأحمد وإسحاق  
وأبو ثور فكل هذا عندهم وصية ؛ لأنه فى الثلث ، وكل ما كان فى الثلث فهو وصية ؛ إلا أن  
الشافعى قال : لا يكون الرجوع فى المدبر إلا بأن يخرج عن ملكه ببيع أو هبة . وليس  
قوله : "قد رجعت" رجوعا ؛ وإن لم يخرج المدبر عن ملكه حتى يموت فإنه يعتق بموته .  
وقال فى القديم : يرجع فى المدبر كما يرجع فى الوصية . واختاره المزنى قياسا على إجماعهم على  
الرجوع فىمن أوصى بعقه . وقال أبو ثور : إذا قال قد رجعت فى مدبرى فقد بطل التدبير ،  
فإن مات لم يعتق . واختلف ابن القاسم وأشهب فىمن قال : عبدى حر بعد موتى . ولم يرد  
الوصية ولا التدبير ، فقال ابن القاسم : هو وصية . وقال أشهب : هو مدبر وإن لم يرد الوصية .  
الحادية عشرة — اختلف العلماء فى هذه الآية هل هى منسوخة أو محكمة ؛ فقيل :  
هى محكمة ، ظاهرها العموم ومعناها الخصوص فى الوالدين اللذين لا يرثان كالكافرين والعبدین  
وفى القرابة غير الورثة ؛ قاله الضحاك وطاوس والحسن ، واختاره الطبرى . وعن الزهرى أن  
الوصية واجبة فيما قل أو كثر . وقال ابن المنذر : أجمع كل من يحفظ عنه من أهل العلم على



أن الوصية للوالدين اللذين لا يرثان والأقرباء الذين لا يرثون جائزة . وقال ابن عباس والحسن أيضا وقتادة : الآية عامة ، وتقترن الحكم بها برهة من الدهر ، ونسخ منها كل من كان يرث بآية الفرائض . وقد قيل : إن آية الفرائض لم تستقل بنسخها بل بضميمة أخرى وهي قوله عليه السلام : " إن الله قد أعطى لكل ذي حق حقه فلا وصية لوارث " . رواه أبو أمامة ، أخرجه الترمذي وقال : هذا حديث حسن صحيح . فتسخ الآية إنما كان بالسنة الثابتة لا بالإرث على الصحيح من أقول العلماء . ولولا هذا الحديث لأمكن الجمع بين الآيتين بأن يأخذوا المال عن المورث بالوصية ، وبالميراث إن لم يوص ، أو ما بقي من الوصية ؛ لكن منع من ذلك هذا الحديث والإجماع . والشافعي وأبو الفرج وإن كانا منعا من نسخ الكتاب بالسنة فالصحيح جوازه بدليل أن الكل حكم الله تبارك وتعالى ومن عنده وإن اختلفت في الأسماء ، وقد تقدم هذا المعنى . ونحن وإن كان هذا الخبر بلغنا أحادا لكن قد انضم إليه إجماع المسلمين أنه لا تجوز وصية لوارث . فقد ظهر أن وجوب الوصية للأقربين الوارثين منسوخ بالسنة وأنها مستند المجمعين . والله أعلم .

وقال ابن عباس والحسن : نسخت الوصية للوالدين بالفرض في سورة « النساء » وثبتت للأقربين الذين لا يرثون . وهذا مذهب الشافعي وأكثر المالكيين وجماعة من أهل العلم . وفي البخاري عن ابن عباس قال : كان المال للولد وكانت الوصية للوالدين ؛ فنسخ الله من ذلك ما أحب فجعل للذكر مثل حظ الأنثيين ، وجعل للأبوين لكل واحد منهما السدس ، وجعل للمرأة الثمن والربع ، وللزوج الشطر والربع .

وقال ابن عمرو وابن عباس وابن زيد : الآية كلها منسوخة ، وبقيت الوصية ندبا . ونحو هذا قول مالك رحمه الله ، وذكره النحاس عن الشعبي والنخعي . وقال الربيع بن خثيم : لا وصية . قال عروة بن ثات : قلت للربيع ابن خثيم أوص لي بمصحفك ؛ فنظر إلى ولده وقرأ ﴿ وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ ﴾ . ونحو هذا صنع ابن عمر رضي الله عنه .

(١) خثيم ، بضم أوله وفتح ثانيه ، كذا في التقريب . وفي الخلاصة بفتح المعجمة والمثناة بينهما محتانية ساكنة .

الثانية عشرة — قوله تعالى . ( وَالْأَقْرَبِينَ ) الأقربون جمع أقرب . قال قوم :  
 الوصية للأقربين أولى من الأجانب ؛ لنص الله تعالى عليهم . حتى قال الضحاك : إن أوصى  
 لغير قرابته فقد ختم عمله بمعصية . وروى عن ابن عمر أنه أوصى لأمهات أولاده لكل  
 واحدة بأربعة آلاف . وروى أن عائشة وصّت لمولاة لها بأثاث البيت . وروى عن سالم  
 ابن عبد الله مثل ذلك . وقال الحسن : إن أوصى لغير الأقربين ردّت الوصية للأقربين ،  
 فإن كانت لأجنبي فمعهم ، ولا تجوز لغيرهم مع تركهم . وقال الناس حين مات أبو العالية :  
 عجبا له ، أعتقته امرأة من رباح<sup>(١)</sup> وأوصى بماله لبني هاشم . وقال الشعبي : لم يكن له ذلك ولا  
 كرامة . وقال طاوس : إذا أوصى لغير قرابته ردّت الوصية إلى قرابته ونقض فعله . وقال  
 جابر بن زيد : وقد روى مثل هذا عن الحسن أيضا ، وبه قال اسحاق بن راهوية . وقال  
 مالك والشافعي وأبو حنيفة وأصحابهم والأوزاعي وأحمد بن حنبل : من أوصى لغير قرابته  
 وترك قرابته محتاجين فبئسا صنع ، وفعله مع ذلك جائز ماض لكل من أوصى له من غنى  
 وفقير قريب وبعيد مسلم وكافر . وهو معنى ما روى عن عمر وعائشة ، وهو قول ابن عمر  
 وابن عباس .

قلت : القول الأول أحسن وأما أبو العالية رضي الله عنه فلعله نظر إلى أن بني هاشم أولى  
 من معتقته لصحبة ابن عباس وتعليمه إياه وإحاطة بدرجة العلماء في الدنيا والأخرى . وهذه  
 الأبوّة وإن كانت معنوية فهي الحقيقية ، ومعتقته غايتها أن ألحقته بالأحرار في الدنيا ؛ فحسبها  
 ثواب عتقها . والله أعلم .

الثالثة عشرة — ذهب الجمهور من العلماء إلى أن المريض يحجر عليه في ماله .

وشد أهل الظاهر فقالوا : لا يحجر عليه وهو كالصحيح . والحديث والمعنى يرد عليهم .  
 قال سعد : عاذني رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع من وجع أشفيت منه على  
 الموت ؛ فقلت : يا رسول الله ، بلغ بي ما ترى من الوجع ، وأنا ذو مال ولا يرثني إلا بنت

(١) رباح (كتاب) : نبيلة . (٢) أشفي عليه : أشرف .



واحدة، أفأتصدق بثلاثي مالي؟ قال : ”لا“ . قلت : أفأتصدق بشطره؟ قال : ”لا الثالث والثالث كثير أنك أن تذر ورثتك أغنياء خير من أن تذرهم عالة يتكفون الناس“ الحديث . ومنع أهل الظاهر أيضا الوصية بأكثر من الثلث وإن أجازها الورثة . وأجاز ذلك الكافة إذا أجازها الورثة وهو الصحيح ، لأن المريض إنما منع من الوصية بزيادة على الثلث لحق الوارث ؛ فإذا أسقط الورثة حقهم كان ذلك جائزا صحيحا ، وكان كالهبة من عندهم . وروى الدارقطني عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” لا تجوز الوصية لوارث إلا أن يشاء الورثة “ . وروى عن عمرو بن خزيمة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” لا وصية لوارث إلا أن تجيز الورثة “ .

الرابعة عشرة — واختلفوا في رجوع المجيزين للوصية للوارث في حياة الموصي بعد وفاته ؛ فقالت طائفة : ذلك جائز عليهم وليس لهم الرجوع فيه . هذا قول عطاء بن أبي رباح وطاوس والثوري . والحسن بن صالح وأبي حنيفة والشافعي وأحمد وأبي ثور ، واختاره ابن المنذر . وفتق مالك فقال : إذا أذنوا له في صحته فلهم أن يرجعوا ، وإن أذنوا له في مرضه حين يجب عن ماله فذلك جائز عليهم . وهو قول إسحاق . احتج أهل المقالة الأولى بأن المنع إنما وقع من أجل الورثة ؛ فإذا أجازوه جاز . وقد اتفقوا أنه إذا أوصى بأكثر من ثلثه لأجنبي جاز بإجازتهم ؛ فكذلك ها هنا . واحتج أهل القول الثاني بأنهم أجازوا شيئا لم يملكوه في ذلك الوقت ، وإنما يملك المال بعد وفاته ، وقد يموت الوارث المستأذن قبله ولا يكون وارثا وقد يرثه غيره ؛ فقد أجاز من لا حق له فيه فلا يلزمه شيء . واحتج مالك بأن قال : إن الرجل إذا كان صحيحا فهو أحق بماله كله يصنع فيه ما شاء ، فإذا أذنوا له في صحته فقد تركوا شيئا لم يجب لهم ، وإذا أذنوا له في مرضه فقد تركوا ما وجب لهم من الحق ؛ فليس لهم أن يرجعوا فيه إذا كان قد أنقذه لأنه قد فات .

الخامسة عشرة — فإن لم ينفذ المريض ذلك كان للوارث الرجوع فيه لأنه لم يفت بالتنفيذ ؛ قاله الأبهري . وذكر ابن المنذر عن إسحاق بن راهوية أن قول مالك في هذه المسألة

أشبهه بالسنة من غيره . قال ابن المنذر : وافق قول مالك والثوري والكوفيين والشافعي وأبي ثور أنهم إذا أجازوا ذلك بعد وفاته لمهم .

السادسة عشرة — واختلفوا في الرجل يوصي لبعض ورثته بمال ، ويقول في وصيته : إن أجازها الورثة فهي له ، وإن لم يجزوه فهو في سبيل الله ؛ فلم يجزوه . فقال مالك : إن لم تجز الورثة ذلك رجع إليهم . وفي قول الشافعي وأبي حنيفة ومعمر صاحب عبد الرزاق يمضي في سبيل الله .

السابعة عشرة — لا خلاف في وصية البالغ العاقل غير المحجور عليه ، واختلف في غيره ؛ فقال مالك : الأمر المجمع عليه عندنا أن الضعيف في عقله والسفيه والمصاب الذي يفوق أحيانا تجوز وصاياهم إذا كان معهم من عقولهم ما يعرفون ما يوصون به . وكذلك الصبي الصغير إذا كان يعقل ما أوصى به ولم يأت بمنكر من القول فوصيته جائزة ماضية . وقال أبو حنيفة وأصحابه : لا تجوز وصية الصبي . وقال المزني : وهو قياس قول الشافعي ، ولم أجد للشافعي في ذلك شيئا ذكره ونص عليه . واختلف أصحابه على قولين : أحدهما كقول مالك ، والثاني كقول أبي حنيفة . وحجتهم أنه لا يجوز طلاقه ولا عتاقه ولا يقتص منه في جنابة ولا يُحسد في قذف ؛ فليس كالبالغ المحجور عليه ، فكذلك وصيته . قال أبو عمر : قد اتفق هؤلاء على أن وصية البالغ المحجور عليه جائزة . ومعلوم أنه من يعقل من الصبيان ما يوصى به فحال المحجور عليه في ماله . وعلة الحجر تبذير المال وإتلافه ، وتلك علة مرتفعة عنه بالموت ، وهو بالمحجور عليه أشبه منه بالمجنون الذي لا يعقل ؛ فوجب أن تجوز وصيته مع الأمر الذي جاء فيه عن عمر رضي الله عنه ، فقال مالك : إنه الأمر المجمع عليه عندهم بالمدينة . وبالله التوفيق . وقال محمد بن شريح : من أوصى من صغير أو كبير فأصاب الحق فالله قضاءه على لسانه ليس للحق مدفع .

الثامنة عشرة — قوله تعالى : ﴿ بِالْمَعْرُوفِ ﴾ يعني بالعدل ، لا وكس فيه ولا شطط ، وكان هذا موكولا إلى اجتهاد الميت ونظر الموصي ، ثم تولى الله سبحانه تقدير ذلك على لسان



نبيه عليه السلام، فقال عليه السلام : "الثالث والثالث كثير". وقد تقدم ما للعلماء في هذا .  
وقال صلى الله عليه وسلم : "إن الله تصدق عليكم بثلاث أموالكم عند وفاتكم زيادة  
لكم في حسناتكم ليجعلها لكم زكاة". أخرجه الدارقطني عن أبي أمامة عن معاذ بن جبل  
عن النبي صلى الله عليه وسلم . وقال الحسن : لا تجوز وصية إلا في الثالث . وإليه ذهب  
البخاري واحتج بقوله تعالى : ﴿ وَأِنْ أَحْكَمُ بَيْنَهُمْ يَأْتِزِلَ اللَّهُ ﴾ ، وحكم النبي صلى الله عليه  
وسلم بأن الثالث كثير هو الحكم بما أنزل الله ؛ فمن تجاوز ما حده رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وزاد على الثالث فقد أتى ما نهى النبي صلى الله عليه وسلم عنه ؛ وكان بفعله ذلك عاصيا إذا  
كان بحكم رسول الله صلى الله عليه وسلم عالما . وقال الشافعي : وقوله : "الثالث كثير"  
يريد أنه غير قليل .

التاسعة عشرة — قوله تعالى : ﴿ حَقًّا ﴾ يعني ثابتا ثبوت نظر وتحصين لا ثبوت فرض  
ووجوب ؛ بدليل قوله : ﴿ عَلَى الْمُتَّقِينَ ﴾ . وهذا يدل على كونه ندبا ؛ لأنه لو كان فرضا لكان  
على جميع المسلمين ، فلما خص الله من يتقى أى يخاف تقصيرا دل على أنه غير لازم إلا فيما يتوقع  
تلفه إن مات ، فيلزمه فرضا المبادرة بكتبه والوصية به ؛ لأنه إن سكت عنه كان تضييعا له  
وتقصيرا منه . وقد تقدم هذا المعنى . وانتصب « حقا » على المصدر المؤكد ، ويجوز في غير  
القرآن « حق » بمعنى ذلك حق .

الموفية عشرين — قال العلماء : المبادرة بكتب الوصية ليست مأخوذة من هذه الآية  
وإنما هي من حديث ابن عمر . وفائدتها المبالغة في زيادة الاستيثاق وكونها مكتوبة مشهودا بها  
وهي الوصية المتفق على العمل بها ؛ فلو أشهد العدول وقاموا بتلك الشهادة لفظا لعمل بها  
وإن لم تكتب خطأ ؛ فلو كتبها بيده ولم يشهد فلم يختلف قول مالك أنه لا يعمل بها إلا  
ما يكون فيها من إقرار بحق لمن لا يهتم عليه فيلزمه تنفيذه .

الحادية والعشرون — روى الدارقطني عن أنس بن مالك قال : كانوا يكتبون في صدور  
وصاياهم « هذا ما أوصى به فلان ابن فلان أنه يشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له

وأن محمدا عبده ورسوله وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور وأوصى من ترك بعده من أهله بتقوى الله حق تقاته وأن يصلحوا ذات بينهم ويطيعوا الله ورسوله إن كانوا مؤمنين وأوصاهم بما وصى به إبراهيم بنيه ويعقوب يا بني إن الله اصطفى لكم الدين فلا تموتن إلا وأنتن مسلمون .

قوله تعالى : ( فمن بدله بعد ما سمعه ) فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ( فمن بدله ) شرط ، وجوابه ( فإئمه ) أي الذين يبدّلونه . وما ، كافة لأن عن العمل . وإئمه ، رفع بالابتداء . على الذين يبدّلونه ، موضع الخبر . والضمير في « بدله » يرجع إلى الإيصاء لأن الوصية في معنى الإيصاء ، وكذلك الضمير في « سمعه » وهو كقوله : ( فمن جاءه موعظة من ربه ) أي وعظ . وقوله : ( إذا حضر القسمة ) أي المال بدليل قوله « منه » . ومثله قول الشاعر :

\* ما هذه الصوت \*

أي الصيحة . وقال امرؤ القيس :

برهرمة رودة رخصة \* نخرعوبة البانة المنفطر

والمنفطر المنفتح بالورق وهو أنعم ما يكون . ذهب إلى القضيب وترك لفظ الخرعوبة . و « سمعه » يحتمل أن يكون سمعه من الوصى نفسه . ويحتمل أن يكون سمعه ممن يثبت به ذلك عنده ، وذلك عدلان . والضمير في « إئمه » عائد على التبديل ، أي إثم التبديل عائد على المبدل لا على الميت ؛ فإن الموصى خرج بالوصية عن اللوم وتوجهت على الوارث أو الولي . وقيل : إن هذا الموصى إذا غير فترك الوصية أو لم يجزها على ما رسم له في الشرع فعليه الإثم . الثانية — في هذه الآية دليل على أن الدين إذا أوصى به الميت خرج به عن ذمته وحصل الولي مطلوبا به ، له الأجر في قضائه وعليه الوزر في تأخيريه . وقال القاضي أبو بكر

(١) البرهرمة : الرفقة الجلد أو هي المساء المترجمة . والرودة : الشابة الحسنة . والخرعوبة : القضيب



ابن العربي : « وهذا إنما يصح إذا كان الميت لم يفرض في إدايته ، وأما إذا قدر عليه وتركه ثم وصى به فإنه لا يزيله عن ذمته تفريط الولي فيه » .

الثالثة - ولا خلاف أنه إذا أوصى بما لا يجوز مثل أن يوصى بخمر أو خنزير أو شيء من المعاصي أنه يجوز تبديله ولا يجوز إمضاؤه ، كما لا يجوز إمضاء ما زاد على الثلث ؛ قاله أبو عمر .

الرابعة - قوله تعالى : ( إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ) صفتان لله تعالى لا يخفى معهما شيء من جنف الموصين وتبديل المعتدين .

قوله تعالى : ( فَمَنْ خَافَ مِنْ مَوْصٍ جَنَفًا أَوْ إِثْمًا ) فيه ست مسائل .

الأولى - قوله تعالى : ( فَمَنْ خَافَ ) من ، شرط . وخاف بمعنى خشي . وقيل : علم . والأصل خوف ، قلبيت الواو الفا لتحركها وتحرك ما قبلها . وأهل الكوفة يميلون خاف ليدلوا على الكسرة من فعلت . « من مَوْصٍ » بالتشديد قراءة أبي بكر عن عاصم وحزمة والكسائي . وخفف الباقون . والتخفيف أئين ؛ لأن أكثر النحويين يقولون مَوْصٍ للتكثير . وقد يجوز أن يكون مثل كرم وأكرم . « جنفا » من جَنَفَ يَجْنَفُ إذا جاز ، والاسم منه جَنِفٌ وجانف ؛ عن النحاس . وقيل : الجنف الميل . قال الأعشى :

تَجَانَفُ عَنْ حَجَرِ الْيَمَامَةِ نَاقِي \* وَمَا قَصَدَتْ مِنْ أَهْلِهَا لِسَوَائِكَ

وفي الصحاح « الجنف » الميل . وقد جنف بالكسر يجنف جنفا إذا مال ؛ ومنه قوله تعالى : ( فَمَنْ خَافَ مِنْ مَوْصٍ جَنَفًا ) . قال الشاعر :

هُمْ الْمَوَلَى وَإِنْ جَنَفُوا عَلَيْنَا \* وَإِنَّا مِنْ لِقَائِهِمْ لَزُورٌ

قال أبو عبيدة : المولى هاهنا في موضع الموالى ، أى بنو العم ؛ كقوله تعالى : ( ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلًا ) . وقال لييد .

إني امرؤ منعت أرومة عامر \* ضيبي وقد جنفت على خصومي

إذا كان « القرطبي » سيُجلد في مجلد واحد فتتزع هذه الورقة



مكتبة دار الشعب  
٩٤ شارع قنيسر الخفيف - ت ٤٩٩٩١

كتاب الشعب

# تفسير القرآن

الجامع لأحكام القرآن  
لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي

خيركم من علم القرآن وعلمه  
حديث شريف





إذا كان « القروطي » سيُجلد في مجلد واحد فتتزع هذه الورقة

قال أبو عبيد : وكذلك الجاني بالهمز هو المائل أيضا . ويقال : أجنف الرجل أى جاء بالجنف ؛ كما يقال : ألام أى أتى بما يلام عليه . وأخس أى أتى بخسيس . وتجانف لإثم أى مال . ورجل أجنف أى منحني الظهر . وجنفتى (على فعلى بضم الفاء وفتح العين) : اسم موضع ، عن ابن السكيت . وروى عن علي أنه قرأ « حيفا » بالحاء والياء أى ظلما . وقال مجاهد : فمن خاف أى من خشى أن يحنف الموصى ويقطع ميراث طائفة ويتعمد الأذية<sup>(١)</sup> ، أو يأتىها دون تعمد وذلك هو الجنف دون إثم ، فإن تعمد فهو الجنف فى إثم . فالمعنى من وعظ فى ذلك ورد عنه فأصلح بذلك ما بينه وبين ورثته وبين الورثة فى ذاتهم فلا إثم عليه . (إن الله غفور) عن الموصى إذا عملت فيه الموعظة ورجع عما أراد من الأذية . وقال ابن عباس وقتادة والربيع وغيرهم : معنى الآية من خاف أى علم ورأى وأتى علمه عليه بعد موت الموصى إن الموصى حنف وتعمد أذية بعض ورثته فأصلح ما وقع بين الورثة من الاضطراب والشقاق فلا إثم عليه ، أى لا يلحقه إثم المبدل المذكور قبل . وإن كان فى فعله تبديل ما ولا بد ، ولكنه تبديل لمصلحة . والتبديل الذى فيه الإثم إنما هو تبديل الهوى .

الثانية — الخطاب بقوله : (فَمَنْ خَافَ) لجميع المسلمين ، قيل لهم : إن خفتم من موص ميلا فى الوصية وعدولا عن الحق ووقوعا فى إثم ولم يخرجها بالمعروف ، وذلك بأن يوصى بالمال إلى زوج ابنته أو لولد ابنته لينصرف المال إلى ابنته ، أو إلى ابن ابنته والغرض أن ينصرف المال إلى ابنته ، أو أوصى لبعيد وترك القريب ، فبادروا إلى السعى فى الإصلاح بينهم ؛ فإذا وقع الصلح سقط الإثم عن المصلح . والإصلاح فرض على الكفاية ، فإذا قام أحدهم به سقط عن الباقين وإن لم يفعلوا أثم الكل .

الثالثة — فى هذه الآية دليل على أن الحكم بالظن ؛ لأنه إذا ظن قصد الفساد وجب السعى فى الصلاح ، وإذا تحقق الفساد لم يكن صلاحا إنما يكون حكما بالدفع وإبطالا للفساد وحسب له .

(١) فى الأصول : هنا وفيما سأتى « الأذية » .



وقوله تعالى : ﴿ فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ ﴾ عطف على خاف ، والكناية عن الورثة ولم يجر لهم ذكر لأنه قد عرف المعنى ، وجواب الشرط فلا إثم عليه .

الرابعة — لا خلاف أن الصدقة في حال الحياة والصحة أفضل منها عند الموت ؛ لقوله عليه السلام وقد سئل أي الصدقة أفضل فقال : ” أن تصدق وأنت صحيح شحيح “ الحديث أخرجه أهل الصحيح . وروى الدارقطني عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” لأن يتصدق المرء في حياته بدرهم خير له من أن يتصدق عند موته بمائة “ . وروى النسائي عن أبي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” مثل الذي ينفق أو يتصدق عند موته مثل الذي يهدي بعد ما يشبع “ .

الخامسة — من لم يضرب في وصيته كانت كفارة لما ترك من زكاة ؛ رواه الدارقطني عن معاوية بن قرة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” من حضرته الوفاة فأوصى فكانت وصيته على كتاب الله كانت كفارة لما ترك من زكاته “ . فان ضربه في الوصية وهي :

السادسة — فقد روى الدارقطني أيضا عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” الإضرار في الوصية من الكبائر “ . وروى أبو داود عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” إن الرجل أو المرأة يعمل بطاعة الله ستين سنة ثم يحضرهما الموت فيضاران في الوصية فتجب لهما النار “ . وترجم النسائي الصلاة على من جنت في وصيته أخبرنا علي بن حجر أنبأنا هشيم عن منصور وهو ابن زاذان عن الحسن بن سُمرة عن عمران ابن حصين رضي الله عنهما أن رجلا أعتق ستة مملوكين له عند موته ولم يكن له مال غيرهم ؛ فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فغضب من ذلك وقال : ” لقد هممت ألا أصلي عليه “ [ ثم دعا مملوكيه ] فجزأهم ثلاثة أجزاء ثم أقرع بينهم فأعتق اثنين وأرق أربعة . وأخرجه مسلم

بمعناه إلا أنه قال في آخره : وقال له قولاً شديداً . بدل قوله : "لقد هممت ألا أصلي عليه" .

قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾ الآية . فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾ لما ذكر ما كتب على المكلفين من القصاص والوصية ذكر أيضاً أنه كتب عليهم الصيام وألزمهم إياه ، وأوجبه عليهم ولا خلاف فيه . قال صلى الله عليه وسلم : "بنى الإسلام على خمس شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان والحج" رواه ابن عمر . ومعناه في اللغة الإمساك وترك التنقل من حال إلى حال . ويقال للصمت صوم ؛ لأنه إمساك عن الكلام . قال الله تعالى مخبراً عن مريم : ﴿إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا﴾ أى سكوناً عن الكلام . والصوم : ركود الريح وهو إمساكها عن الهبوب . وصامت الدابة على أريها<sup>(١)</sup> : قامت وثبتت فلم تعتلف . وصام النهار : اعتدل . ومصامُ الشمس حيث تستوى في منتصف النهار ، ومنه قول النابغة :

خَيْلٌ صِيَامٌ وَخَيْلٌ غَيْرُ صَائِمَةٍ \* تَحْتَ الْعَجَاجِ وَخَيْلٌ تَعْلُكُ الْجُبَا

أى خيل ثابتة ممسكة عن الجرى والحركة ، كما قال :

\* كَأَنَّ الثُّرَيَّا عُلِقَتْ فِي مَصَامِيهَا \*

أى هى ثابتة فى مواضعها فلا تنتقل . وقوله :

\* وَالْبَكَرَاتُ شَرَهْنَ الصَّائِمَةِ \*

يعنى التى لا تدور .

وقال امرؤ القيس :

فَدَعَهَا وَسَلَّ الْهَمَّ عَنْكَ بِحَسْرَةٍ \* ذَمُولٌ إِذَا صَامَ النَّهَارُ وَهَجَرَا<sup>(٢)</sup>

أى أبطأت الشمس عن الانتقال والسير فصارت بالإبطاء كالمسكة .

(١) الآرى : حبل تشد به الدابة فى محسبها ، ويسمى الأخية .

(٢) فى الأصول . فدع ذاوما أثبتناه فغن الديوان واللسان .



وقال آخر :

حتى إذا صام النهار واعتدل \* وسال للشمس لعاب فقل

وقال آخر :

نعاما بوجرة صفر الحدو \* دما تطعم النوم الا صياما

أى قائمة . والشعر في هذا المعنى كثير .

والصوم في الشرع : الإمساك عن المفطرات مع اقتران النية به من طلوع الفجر الى غروب الشمس ، وتمامه وكماله باجتناب المحظورات وعدم الوقوع في المحرمات ؛ لقوله عليه السلام : " من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في أن يدع طعامه وشرابه من أجله " .

الثانية - فضل الصوم عظيم ، وثوابه جسيم ، جاءت بذلك أخبار كثيرة صحاح وحسان ذكرها الأئمة في مسانيدهم ، وسيأتي بعضها ويكفيك الآن منها في فضل الصوم أن خصه الله بالإضافة إليه كما ثبت في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال محبرا عن ربه : " يقول الله تبارك وتعالى كل عمل ابن آدم له إلا الصوم فإنه لي وأنا أجزي به " الحديث . وإنما خص الصوم بأنه له وإن كانت العبادات كلها له لأمرين باين الصوم بهما سائر العبادات ؛ أحدهما - أن الصوم يمنع من ملاذ النفس وشهواتها مالا يمنع منه سائر العبادات . الثاني - أن الصوم مربي للعبد وبين ربه لا يظهر إلا له ؛ فلذلك صار مختصا به . وما سواه من العبادات ظاهر ربما فعله تصنعا ورياء فلهذا صار أخص بالصوم من غيره . وقيل غير هذا .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ كَمَا كُتِبَ ﴾ الكاف في موضع نصب على النعت ، التقدير كتابا كما ، أو صوما كما . أو على الحال من الصيام ، أى كتب عليكم الصيام مشبها كما كتب على الذين . وقال بعض النحاة : الكاف في موضع رفع نعتا للصيام ؛ إذ ليس تعريفه بمحض ؛ لمكان الإجمال الذى فيه بما فسرتة الشريعة ، فلذلك جاز نعته بكما إذ لا ينعت بها إلا النكرات فهو بمنزلة كتب عليكم صيام . وقد ضعف هذا القول . وما ، في موضع خفض ، وصلتها ﴿ كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ ﴾

مِنْ قَبْلِكُمْ . والضمير في كتب يعود على ما . واختلف اهل التأويل في موضع التشبيه وهي :

الرابعة — فقال الشعبي وقتادة وغيرهما : التشبيه يرجع الى وقت الصوم وقدر الصوم ؛ فان الله تعالى كتب على موسى وعيسى صوم رمضان فغيروا وزاد أحبارهم عليهم عشرة أيام ، ثم مرض بعض أحبارهم فنذر ان شفاه الله أن يزيد في صومهم عشرة أيام ففعل ؛ فصار صوم النصارى خمسين يوماً ، فصعب عليهم في الحر فقلوه الى الربيع ، واختار هذا القول النحاس وقال : وهو أشبه بما في الآية . وفيه حديث يدل على صحته أسنده عن دَعْفَل بن حنظلة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " كان على النصارى صوم شهر فرض رجل منهم فقالوا : لئن شفاه الله لتریدن عشرة ثم كان ملك آخر فأكل لحماً فأوجع فاه فقالوا لئن شفاه الله لتریدن سبعة ثم كان ملك آخر فقالوا لئتمن هذه السبعة الأيام ونجعل صومنا في الربيع قال فصار خمسين " وقال مجاهد : كتب الله جل وعز صوم شهر رمضان على كل أمة . وقيل : أخذوا بالوثيقة فصاموا قبل الثلاثين يوماً وبعدها يوماً قرناً بعد قرن ، حتى بلغ صومهم خمسين يوماً ؛ فصعب عليهم في الحر فقلوه الى الفصل الشمسي . قال النقاش : وفي ذلك حديث عن دَعْفَل بن حنظلة والحسن البصري والسدي .

قلت : ولهذا — والله أعلم — كره صوم يوم الشك والستة من شوال بياثر يوم الفطر متصلاً به . قال الشعبي : لو صمت السنة كلها لأفطرت يوم الشك ؛ وذلك أن النصارى فرض عليهم صوم شهر رمضان كما فرض علينا فحولوه الى الفصل الشمسي لأنه قد كان يوافق القبط فعادوا ثلاثين يوماً . ثم جاء بعدهم قرن فأخذوا بالوثيقة لأنفسهم فصاموا قبل الثلاثين يوماً وبعدها يوماً . ثم لم يزل الآخر يستن بسنة من كان قبله حتى صاروا الى خمسين يوماً ؛ فذلك قوله تعالى : ﴿ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ ﴾ . وقيل : التشبيه راجع الى أصل وجوبه على من تقدم لا في الوقت والكيفية . وقيل : التشبيه واقع على صفة الصوم الذي

(١) الوثيقة : الإحكام في الأمر . والذي في الطبري فأخذوا بالثقة من أنفسهم



كان عليهم من منعهم من الأكل والشرب والنكاح، فإذا حان الإفطار فلا يفعل هذه الأشياء من نام . وكذلك كان في النصراني أولاً وكان في أول الاسلام ثم نسخ الله تعالى بقوله : **﴿ اِحْلَلْ لَكُمْ لَيْلَةَ الصَّيَامِ الرَّقْتُ إِلَى نِسَائِكُمْ ﴾** . على ما يأتي بيانه ، قاله السدي وأبو العالية والربيع . وقال معاذ بن جبل وعطاء : التشبيه واقع على الصوم لا على الصفة ولا على العدة وإن اختلف الصيامان بالزيادة والنقصان . المعنى : كتب عليكم الصيام أي في أول الاسلام ثلاثة أيام من كل شهر ويوم عاشوراء ؛ كما كتب على الذين من قبلكم وهم اليهود - في قول ابن عباس - ثلاثة أيام ويوم عاشوراء . ثم نسخ هذا في هذه الأمة بشهر رمضان . وقال معاذ بن جبل : نسخ ذلك « بأيام معدودات » ثم نسخت الأيام برمضان .

الخامسة - قوله تعالى : **﴿ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾** « لعل » ترج في حقهم ، كما تقدم . و « تتقون » قيل : معناه هنا تضعفون ؛ فانه كلما قل الأكل ضعفت الشهوة ، وكلما ضعفت الشهوة قلت المعاصي . وهذا وجه مجازي حسن . وقيل : لتقوا المعاصي . وقيل : هو على العموم ؛ لأن الصيام كما قال عليه السلام بجنة ووجاء وسبب تقوى لأنه يمت الشهوات .

السادسة - قوله تعالى : **﴿ أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ ﴾** أياما ، مفعول ثان بكتب ؛ قاله الفراء . وقيل : نصب على الظرف لكتب ، أي كتب عليكم الصيام في أيام . والأيام المعدودات : شهر رمضان ؛ وهذا يدل على خلاف ما روى معاذ ، والله أعلم .

قوله تعالى : **﴿ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ﴾** فيه ست عشرة مسألة :

الأولى - قوله تعالى : **﴿ مَرِيضًا ﴾** للمريض حالتان : إحداهما - ألا يطيق الصوم بحال ؛ فعليه الفطر واجبا . الثانية - أن يقدر على الصوم بضرر ومشقة ؛ فهذا يستحب له الفطر ولا يصوم إلا جاهل . قال ابن سيرين : متى حصل الانسان في حال يستحق بها اسم المرض صح الفطر قياساً على المسافر لعله السفر وإن لم تدع الى الفطر ضرورة . قال طريف ابن تمام الحطاردي : دخلت على محمد بن سيرين في رمضان وهو يأكل ؛ فلما فرغ قال : إنه

وجعت أصبغ هذه . وقال جمهور من العلماء : إذا كان به مرض يؤلمه ويؤذيه أو يخاف  
تأديته أو يخاف تزيده صح له الفطر . قال ابن عطية : وهذا مذهب حذاق أصحاب مالك وبه  
ينظرون . وأما لفظ مالك فهو المرض الذي يشق على المرء ويبلغ به . وقال ابن خويزمندان :  
واختلفت الرواية عن مالك في المرض المبيح للفطر ، فقال مرة : هو خوف التلف من الصيام .  
وقال مرة : شدة المرض والزيادة فيه والمشقة الفاحشة . وهذا صحيح مذهبه وهو مقتضى  
الظاهر ؛ لأنه لم يخص مرضاً من مرض فهو مباح في كل مرض ، إلا ما خصه الدليل من  
الصداع والحمى والمرض اليسير الذي لا كلفة معه في الصيام . وقال الحسن : إذا لم يقدر  
في المرض على الصلاة قائماً أفطر . وقاله النحوي . وقالت فرقة : لا يفطر بالمرض إلا من  
دعته ضرورة المرض نفسه إلى الفطر ومتى احتمل الضرورة معه لم يفطر . وهذا قول الشافعي  
رحمه الله تعالى .

قلت : قول ابن سيرين أعدل شئ في هذا الباب ، إن شاء الله تعالى . قال البخاري :  
اعتلت بنيسابور علة خفيفة وذلك في شهر رمضان ؛ فعادني إسحاق بن رَاهُوِيَه في نفر من  
أصحابه فقال لي : أفطرت يا أبا عبد الله ؟ فقلت : نعم . فقال : خشيت أن تضعف عن  
قبول الرخصة . قلت : حدثنا عبدان عن ابن المبارك عن ابن جريح قال قلت لعطاء : من أي  
المرض أفطر ؟ قال : من أي مرض كان ؛ كما قال الله تعالى : ﴿ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا ﴾  
قال البخاري : وهذا الحديث لم يكن عند إسحاق . وقال أبو حنيفة إذا خاف الرجل على نفسه  
وهو صائم إن لم يفطر أن تزداد عينه وجعا أو حماء شدة أفطر .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ أَوْ عَلَى سَفَرٍ ﴾ اختلف العلماء في السفر الذي يجوز فيه الفطر  
والقصر ، بعد إجماعهم على سفر الطاعة كالج والجهاد ، ويتصل بهذين صلة الرحم وطلب  
المعاش الضروري . وأما سفر التجارات والمباحات فمختلف فيه بالمنع والإجازة ، والقول بالجواز  
أرجح . وأما سفر العاصي فيختلف فيه بالجواز والمنع ، والقول بالمنع أرجح ؛ قاله ابن عطية .  
ومسافة الفطر عند مالك حيث تقصر الصلاة . واختلف العلماء في قدر ذلك ؛ فقال مالك :



يوم ليلة . ثم رجع فقال : ثمانية وأربعون ميلا - قال ابن خويز منداد : وهو ظاهر مذهبه - وقال مرة : اثنان وأربعون ميلا . وقال مرة : ستة وثلاثون ميلا . وقال مرة : مسيرة يوم ليلة . وروى عنه يومان ؛ وهو قول الشافعي . وفصل مرة بين البر والبحر فقال : في البحر مسيرة يوم وليلة ، وفي البر ثمانية وأربعون ميلا . وفي المذهب ثلاثون ميلا . وفي غير المذهب ثلاثة أميال . وقال ابن عمر وابن عباس والثوري : الفطر في سفر ثلاثة أيام ؛ حكاه ابن عطية .

قلت : والذي في البخاري : وكان ابن عمر وابن عباس يفطران ويقصران في أربعة برد ، وهي ستة عشر فرسخا .

الثالثة - اتفق العلماء على أن المسافر في رمضان لا يجوز له أن يبيت الفطر ؛ لأن المسافر لا يكون مسافرا بالنية بخلاف المقيم ، وإنما يكون مسافرا بالعمل والنهوض ، والمقيم لا يقتصر إلى عمل ؛ لأنه إذا نوى الإقامة كان مقيا في الحين لأن الإقامة لا تقتصر إلى عمل فافترا . ولا خلاف بينهم أيضا في الذي يؤمل السفر أنه لا يجوز له أن يفطر قبل أن يخرج ؛ فان أفطر فقال ابن حبيب : إن كان قد تاهب لسفره وأخذ في أسباب الحركة فلا شيء عليه . وحكى ذلك عن أصبغ وابن الماجشون . فان عاقه عن السفر عائق كان عليه الكفارة ، وحسبه أن ينجو إن سافر . وروى عيسى عن ابن القاسم أنه ليس عليه إلا قضاء يوم ؛ لأنه تناول في فطره . وقال أشهب : ليس عليه شيء من الكفارة سافر أو لم يسافر . وقال سحنون : عليه الكفارة سافر أو لم يسافر ، وهو بمنزلة المرأة تقول : غدا تأتيني حيضتي فتفطر لذلك . ثم رجع إلى قول عبد الملك وأصبغ وقال : ليس مثل المرأة ؛ لأن الرجل يحدث السفر إذا شاء ، والمرأة لا تحدث الحيضة .

قلت : قول ابن القاسم وأشهب في نفي الكفارة حسن ؛ لأنه فعل مايجوز له فعله والذمة بريئة فلا يثبت فيها شيء إلا بيقين ولا يقين مع الاختلاف ، ثم إنه مقتضى قوله تعالى : ( أَوْ عَلَى سَفَرٍ ) . وقال أبو عمر : هذا أصح أقوالهم في هذه المسألة ؛ لأنه خير منتهك لحرمه الصوم

بقصد إلى ذلك وإنما هو متأول ، ولو كان الأكل مع نية السفر يوجب عليه الكفارة لأنه كان قبل خروجه ما أسقطها عنه خروجه . فتأمل ذلك تجده كذلك إن شاء الله تعالى . وقد روى الدارقطني حدثنا أبو بكر النيسابوري حدثنا اسماعيل بن اسحاق بن سهل بمصر قال حدثنا ابن أبي مريم حدثنا محمد بن جعفر أخبرني زيد بن أسلم قال : أخبرني محمد بن المنكدر عن محمد ابن كعب أنه قال : أتيت أنس بن مالك في رمضان وهو يريد السفر وقد رُحِّلَ دابته ولبس ثياب السفر وقد تقارب غروب الشمس ، فدعا بطعام فأكل منه ثم ركب . فقلت له : مسنة ؟ قال : نعم . وروى عن أنس أيضا قال قال لي أبو موسى : ألم أُنْباكَ إذا خرجت خرجت صائما ، وإذا دخلت دخلت صائما ؟ فإذا خرجت فأخرج مفطرا وإذا دخلت فادخل مفطرا . وقال الحسن البصري : يفطر إن شاء في بيته يوم يريد أن يخرج . وقال أحمد : يفطر إذا برز عن البيوت . وقال اسحاق : لا ، بل حين يضع رجلاه في الرحل . قال ابن المنذر : قول أحمد صحيح ، لأنهم يقولون لمن أصبح صحيحا ثم اعتل : إنه يفطر بقية يومه ، وكذلك إذا أصبح في الحصر ثم خرج إلى السفر فله كذلك أن يفطر . وقالت طائفة : لا يفطر يومه ذلك وإن نهض في سفره . كذلك قال الزهري ومكحول ويحيى الأنصاري ومالك والأوزاعي والشافعي وأبو ثور وأصحاب الرأي . واختلفوا إن فعل ، فكلمهم قال يقضى ولا يكفر . قال مالك لأن السفر عذر طارئ فكان كالمرض يطرا عليه . وروى عن بعض أصحاب مالك أنه يقضى ويكفر ، وهو قول ابن كنانة والمحرزي وحكاه الناصبي والشافعي ، واختاره ابن العربي وقال به . قال : لأن السفر عذر طارئ بعد لزوم العبادات ويخالف المرض والحبس ؛ لأن المرض يبيح له الفطر والحبس يحرم عليها الصوم ، والسفر لا يبيح له ذلك فخرجت عنه الكفارة لهتك حرمة . قال أبو عمر : وليس هذا بشئ ، لأن الله سبحانه قد أباح له الفطر في الكتاب والسنة . وأما قولهم لا يفطر ، فانما ذلك استعجاب لما عقده فإن أخذ برخصة الله كان عليه القضاء ، وأما الكفارة فلا وجه لها ، ومن أوجبها فقد أوجب ما لم يوجبه الله



ولا رسوله صلى الله عليه وسلم . وقد روى عن ابن عمر في هذه المسألة : يفطر إن شاء في يومه ذلك إذا خرج مسافرا ، وهو قول الشعبي وأحمد وإسحاق .

قلت : وقد ترجم البخاري رحمه الله على هذه المسألة «باب من أفطر في السفر ليراه الناس» وساق الحديث عن ابن عباس قال : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة إلى مكة فصام حتى بلغ عُسْفَانَ<sup>(١)</sup> ، ثم دعا بماء فرفعه إلى يديه ليراه الناس فأفطر حتى قدم مكة وذلك في رمضان . وأخرجه مسلم أيضا عن ابن عباس وقال فيه : ثم دعا بإناء فيه شراب شربه نهارا ليراه الناس ثم أفطر حتى دخل مكة . وهذا نص في الباب فسقط ما خالفه وبالله التوفيق . وفيه أيضا حجة على من يقول : إن الصوم لا ينعقد في السفر . روى عن عمر وابن عباس وأبي هريرة وابن عمر ، قال ابن عمر : من صام في السفر قضى في الحضر . وعن عبد الرحمن بن عوف : الصائم في السفر كالمفطر في الحضر . وقال به قوم من أهل الظاهر ، واحتجوا بقوله تعالى : ﴿ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ﴾ على ما يأتي بيانه ، وبما روى كعب بن عاصم قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : «ليس من البر الصيام في السفر» . وفيه أيضا حجة على من يقول : إن من بيت الصوم في السفر فله أن يفطر وإن لم يكن له عذر . واليه ذهب مطرف وهو أحد قولي الشافعي وعليه جماعة من أهل الحديث . وكان مالك يوجب عليه القضاء والكفارة ؛ لأنه كان مخيرا في الصوم والفطر ، فلما اختار الصوم وبيته لزمه ولم يكن له الفطر ؛ فإن أفطر عامدا من غير عذر كان عليه القضاء والكفارة . وقد روى عنه أنه لا كفارة عليه ؛ وهو قول أكثر أصحابه إلا عبد الملك فإنه قال : إن أفطر بجماع كفر لأنه لا يقوى بذلك على سفره ولا عذر له ؛ لأن المسافر إنما أبيع له الفطر ليقوى بذلك على سفره . وقال سائر العلماء بالعراق والنجاز : أنه لا كفارة عليه ، منهم الثوري والأوزاعي والشافعي وأبو حنيفة وسائر فقهاء الكوفة . قاله أبو عمر .

الرابعة - واختلف العلماء في الأفضل من الفطر أو الصوم في السفر ؛ فقال مالك والشافعي في بعض ما روى عنهما : الصوم أفضل لمن قوى عليه . وجلّ مذهب مالك التخيير ،

(١) عُسْفَان (بضم العين وسكون السين المهملتين) : قرية بينها وبين مكة ثمانية وأربعون ميلا .

وكذلك مذهب الشافعي . قال الشافعي ومن اتبعه : هو بخير؛ ولم يفصل . وكذلك ابن علية ؛  
لحديث أنس قال : سافرنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في رمضان فلم يعب الصائم على المفطر  
ولا المفطر على الصائم . نخرجه مالك والبخاري ومسلم . وروى عن عثمان بن أبي العاص  
الثقفي وأنس بن مالك صاحبي رسول الله صلى الله عليه وسلم انهما قالا : الصوم في السفر  
أفضل ؛ لمن قدر عليه . وهو قول أبي حنيفة وأصحابه .

وروى عن ابن عمر وابن عباس : الرخصة أفضل وقال به سعيد بن المسيب والشعبي  
وعمر بن عبد العزيز ومجاهد وقتادة والأوزاعي وأحمد وإسحاق . فكل هؤلاء يقولون الفطر  
أفضل ؛ لقول الله تعالى : ﴿ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ ﴾ .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ﴾ في الكلام حذف ، أي من يكن  
منكم مريضاً أو مسافراً فأفطر فليقض . والجمهور من العلماء على أن أهل البلد إذا صاموا تسعة  
وعشرين يوماً وفي البلد رجل مريض لم يصم فإنه يقضى تسعة وعشرين يوماً . وقال قوم منهم  
الحسن بن صالح بن حي : أنه يقضى شهراً بشهر من غير مراعاة عدد الأيام . قال الكيا  
الطبري : وهذا بعيد ؛ لقوله تعالى : ﴿ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ﴾ ولم يقل فشهر من أيام أخر .  
وقوله : ﴿ فَعِدَّةٌ ﴾ يقتضى استيفاء عدد ما أفطر فيه ، ولا شك أنه لو أفطر بعض رمضان  
وجب قضاء ما أفطر بعده . كذلك يجب أن يكون حكم إفطار جميعه في اعتبار عدده .

السادسة — قوله تعالى : ﴿ فَعِدَّةٌ ﴾ ارتفع عدة على خبر الابتداء ، تقديره فالحكم أو  
فالواجب عدة . ويصح فعلية عدة . وقال الكسائي : ويجوز فعلة ، أي فليصم عدة من أيام .  
وقيل : المعنى فعلية صيام عدة . فحذف المضاف وأقيمت العدة مقامه . والعدة فعلة من العد  
وهي بمعنى المعدود ؛ كالطحن بمعنى المطحون ، تقول : أسمع جعجعة ولا أرى طحنا . ومنه  
عدة المرأة . من أيام أخر ، لم ينصرف « أخر » عند سيوريه لأنها معدولة عن الألف واللام ؛  
لأن سبيل فعل من هذا الباب أن يأتي بالألف واللام ؛ نحو الكبر والفضل . وقال الكسائي :  
هي معدولة عن أخر كما تقول حمراء وحمراً فذلك لم تنصرف . وقيل : منعت من الصرف لأنها



على وزن جمع وهي صفة لأيام : ولم تجيء أخرى لتلا يشكّل بأنها صفة للعدة . وقيل : إن « آخر » جمع أخرى ، كأنه أيام أخرى ثم كثرت فقيل : أيام آخر . وقيل : إن نعت الأيام يكون مؤنثا . فإذا نعت بآخر .

السابعة - اختالف الناس في وجوب متابعتها على قواين ذكرهما الدارقطني في « سننه »  
 قروى عن عائشة رضي الله عنها قالت : نزلت « فعدة من أيام آخر متابعات » فسقطت<sup>(١)</sup>  
 « متابعات » . قال : هذا إسناد صحيح . وروى عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من كان عليه صوم من رمضان فليسرده ولا يقطعه » . في إسناده عبد الرحمن ابن ابراهيم ضعيف الحديث . وأسنده عن ابن عباس في قضاء رمضان « صمه كيف شئت » وقال ابن عمر : « صمه كما أفطرته » . وأسنده عن أبي عبيدة بن الجراح وابن عباس وأبي هريرة ومعاذ بن جبل وعمر بن العاص . وعن محمد بن المنكدر قال : بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن تقطيع صيام رمضان فقال : « ذلك إليك أرايت لو كان على أحدكم دين ففقد الدرهم والدرهمين ألم يكن قصاه فأنه أحق أن يعفو ويغفر » . إسناده حسن إلا أنه مرسل ولا يثبت متصلا . وفي موطأ مالك عن نافع أن عبد الله بن عمر كان يقول : يصوم رمضان متابعا من أفطره متابعا من مرض أو في سفر . قال الباجي في « المنتقى » : يحتمل أن يريد الإخبار عن الوجوب ، ويحتمل أن يريد الإخبار عن الاستحباب . وعلى الاستحباب جمهور الفقهاء . وإن فترقه أجراه ، وبذلك قال مالك والشافعي . والدليل على صحة هذا قوله تعالى : « فعدة من أيام آخر » ولم يخص متفرقة من متابعة . وإذا أتى بها متفرقة فقد صام عدة من أيام أخر ، فوجب أن يجزيه . ابن العربي : إنما وجب التابع في الشهر لكونه معيناً وقد عدم التبيين في القضاء بخلاف التفريق .

(١) قال الزرقاني في مرجح الموطأ : « معنى سقطت نسخت قال : وليس بين اللوحين « متابعات » أي : ليس

في المصحف كلمة « متابعات » وقال الدارقطني : إن كلمة « سقطت » انفرد بها عروة .

الثامنة — لما قال تعالى: ﴿فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾ دل ذلك على وجوب القضاء من غير تعين لزمان؛ لأن اللفظ مسترسل على الأزمان ولا يختص ببعضها دون بعض. وفي الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها قالت: يكون على الصوم من رمضان فما أستطيع أن أقضيه إلا في شعبان. الشُّغْلُ من رسول الله. أو برسول الله صلى الله عليه وسلم في رواية. وذلك لمكان رسول الله صلى الله عليه وسلم. وهذا نص وزيادة بيان للآية. وذلك يرد على داود قوله: إنه يجب عليه قضاؤه ثاني شوال. ومن لم يصمه ثم مات فهو آثم عنده؛ وبني عليه أنه لو وجب عليه عتق رقبة فوجد رقبته تباع بثمن فليس له أن يتعدها ويشتري غيرها؛ لأن الفرض عليه أن يعتق أول رقبة يجدها فلا يجزئيه غيرها. ولو كانت عنده رقبة فلا يجوز له أن يشتري غيرها ولو مات الذي عنده فلا يبطل العتق. كما يبطل فيمن نذر أن يعتق رقبة بعينها فمات يبطل نذره؛ وذلك يفسد قوله. وقال بعض الأصوليين: إذا مات بعد مضي اليوم الثاني من شوال لا يعصى على شرط العزم. والصحيح أنه غير آثم ولا مفطر. وهو قول الجمهور، غير أنه يستحب له تعجيل القضاء؛ لئلا تدركه المنية فيبقى عليه الفرض.

التاسعة — من كان عليه قضاء أيام من رمضان فمضت عليه عدتها من الأيام بعد الفطر أمكنه فيها صيامه فأخر ذلك ثم جاءه مانع منعه من القضاء إلى رمضان آخر فلا إطعام عليه؛ لأنه ليس بمفطر حين فعل ما يجوز له من التأخير. هذا قول البغداديين من المالكيين ويروونه قول ابن القاسم في المدونة.

العاشرة — فإن أخر قضاؤه عن شعبان الذي هو غاية الزمان الذي يقضى فيه رمضان فهل يلزمه لذلك كفارة أولا؟ فقال مالك والشافعي وأحمد وإسحاق: نعم. وقال أبو حنيفة والحسن والنخعي وداود: لا.

قالت: وإلى هذا ذهب البخاري لقوله، ويذكر عن أبي هريرة مرسلا وابن عباس أنه يطعم. ولم يذكر الله الإطعام إنما قال: ﴿فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾.



قات : قد جاء عن أبي هريرة مسنداً فيمن فرط في قضاء رمضان حتى أدركه رمضان آخر قال : يصوم هذا مع الناس ، ويصوم الذي فرط فيه ويطعم لكل يوم مسكينا . أخرجه الدارقطني وقال : إسناده صحيح . وروى عنه مرفوعاً إلى النبي صلى الله عليه وسلم في رجل أفطر في شهر رمضان من مرض ثم صح ولم يصم حتى أدركه رمضان آخر قال : " يصوم الذي أدركه ثم يصوم الشهر الذي أفطر فيه ويطعم لكل يوم مسكينا " . في إسناده ابن نافع وابن وجهه ضعيفان .

الحادية عشرة - فإن تمادى به المرض فلم يصح حتى جاء رمضان آخر ، فروى الدارقطني عن ابن عمر أنه يطعم مكان كل يوم مسكينا مئداً من حنطة ثم ليس عليه قضاء . وروى أيضاً عن أبي هريرة أنه قال : إذا لم يصح بين الرمضانين صام عن هذا وأطعم عن الثاني ولا قضاء عليه . وإذا صح فلم يصم حتى أدركه رمضان آخر صام عن هذا وأطعم عن الماضي ، فإذا أفطر قضاءه . إسناده صحيح . قال علماءنا : وأقوال الصحابة على خلاف القياس قد يحتاج بها . وروى عن ابن عباس أن رجلاً جاء إليه فقال : مرضت رمضانين ، فقال له ابن عباس : استمريك مرضك أو صححت بينهما ؟ فقال : بل صححت ، قال : صم رمضانين وأطعم ستين مسكينا . وهذا بدل من قوله : إنه لو تمادى به مرضه لأقضاء عليه . وهذا يشبه مذهبهم في الحامل والمرضع أنهما يطعمان ولا قضاء عليهما ، على ما يأتي .

الثانية عشرة - واختلف من أوجب عليه الإطعام في قدر ما يجب أن يطعم ، فكان أبو هريرة والقاسم بن محمد ومالك والشافعي يقولون : يطعم عن كل يوم مئداً . وقال الثوري : يطعم نصف صاع عن كل يوم .

الثالثة عشرة - واختلفوا فيمن أفطر أو جامع في قضاء رمضان ماذا يجب عليه ، فقال مالك : من أفطر يوماً من قضاء رمضان ناسياً لم يكن عليه شيء غير قضائه ، ويستحب له أن يتأدى فيه للاختلاف ثم يقضيه ولو أفطره عامداً أثم ولم يكن عليه غير قضاء ذلك اليوم ولا يتأدى ، لأنه لا معنى لكفه عما يكف الصائم ها هنا إذ هو غير صائم عند جماعة العلماء

لإفطاره عامدا . وأما الكفارة فلا خلاف عند مالك وأصحابه أنها لا تجب في ذلك ، وهو قول جمهور العلماء . قال مالك : ليس على من أفطر يوما من قضاء رمضان بإصابة أهله أو غير ذلك كفارة ، وإنما عليه قضاء ذلك اليوم . وقال قتادة : على من جامع في قضاء رمضان القضاء والكفارة . وروى ابن القاسم عن مالك أن من أفطر في قضاء رمضان فعليه يومان ، وكان ابن القاسم يفتي به ثم رجع عنه ثم قال : إن أفطر عمدا في قضاء القضاء كان عليه مكانه صيام يومين ، كمن أفسد حجه بإصابة أهله ، وجح قابلا فافسد حجه أيضا بإصابة أهله كان عليه حجتان . قال أبو عمر : قد خالفه في الحج ابن وهب وعبد الملك وليس يجب القياس على أصل يختلف فيه . والصواب عندي — والله أعلم — أنه ليس عليه في الوجهين إلا قضاء يوم واحد ، لأنه يوم واحد . أفسده مرتين .

قلت : وهو مقتضى قوله تعالى : ﴿ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ﴾ فتى أتى بيوم تام بدلا عما أفطره في قضاء رمضان فقد أتى بالواجب عليه ، لا يجب عليه غير ذلك والله أعلم .

الرابعة عشرة — والجمهور على أن من أفطر في رمضان لغلة فمات من علته تلك ، أو سافر فمات في سفره ذلك أنه لا شيء عليه . وقال طاوس وقتادة في المريض يموت قبل أن يصبح : يطعم عنه .

الخامسة عشرة — واختلفوا فيمن مات وعليه صوم من رمضان لم يقضه ، فقال مالك والشافعي والثوري : لا يصوم أحد عن أحد . وقال أحمد وإسحاق وأبو ثور والليث وأبو عبيد وأهل الظاهر : يصام عنه ، إلا أنهم خصصوه بالنذر . وروى مثله عن الشافعي . وقال أحمد وإسحاق في قضاء رمضان : يطعم عنه . احتج من قال بالصوم بما رواه مسلم عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "من مات وعليه صيام صام عنه وليه" . إلا أن هذا عام في الصوم ، يخصه ما رواه مسلم أيضا عن ابن عباس قال : جاءت امرأة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله ، إن أمتي قد ماتت وعليها صوم نذر — وفي رواية صوم شهر — أفصوم عنها ؟ قال : "أريت لو كان على أمك دين فقضيته أكان يؤدي ذلك عنها" قالت :



نعم ؛ قال : "فصومي عن أمك" . احتج مالك ومن وافقه بقوله سبحانه : ﴿ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ﴾ وقوله : ﴿ وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى ﴾ وقوله : ﴿ وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا ﴾ وبما أخرجه النسائي عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : "لا يصلي أحد عن أحد ولا يصوم أحد عن أحد ولكن يطعم عنه مكان كل يوم مدا من حنطة" .  
 قالت : وهذا الحديث عام فيحتمل أن يكون المراد بقوله : "لا يصوم أحد عن أحد" صوم رمضان . فأما صوم النذر فيجوز ؛ بدليل حديث ابن عباس وغيره ، فقد جاء في صحيح مسلم أيضا من حديث بريدة نحو حديث ابن عباس ، وفي بعض طرقه : صوم شهرين أفاصوم عنها ؟ قال : "صومي عنها" قالت : إنها لم تحج قط أفأحج عنها ؟ قال : "حججي عنها" . فقولها : شهرين ، يبعد أن يكون رمضان . والله أعلم . وأقوى ما يحتاج به لما لك أنه عمل أهل المدينة وبعضه القياس الجلي وهو أنه عبادة بدنية لا مدخل للال فيها فلا تفعل عمن وجبت عليه كالصلاة . ولا ينقض هذا بالجم لأن للال فيه مدخلا .

السادسة عشرة - استدلل بهذه الآية من قال : إن الصوم لا ينعقد في السفر وعليه القضاء أبدا ؛ فإن الله تعالى يقول : ﴿ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ﴾ أي فعلية عدة ، ولا حذف في الكلام ولا إضمار . وبقوله عليه الصلاة والسلام : "ليس من البر الصيام في السفر" قال : ما لم يكن من البر فهو من الإثم ، فيدل ذلك على أن صوم رمضان لا يجوز في السفر . والجمهور يقولون : فيه محذوف فأفطر ؛ كما تقدم . وهو الصحيح لحديث أنس قال : سافرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان فلم يعب الصائم على المفطر ولا المفطر على الصائم . رواه مالك عن حميد الطويل عن أنس ، وأخرجه مسلم عن أبي سعيد الخدري قال : غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لست عشرة مضت من رمضان فمنا من صام ومنا من أفطر فلم يعب الصائم على المفطر ولا المفطر على الصائم .

قوله تعالى : ﴿ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينَ ﴾ الآية فيه خمس مسائل :  
 الأولى قوله تعالى : ﴿ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ ﴾ قراءة الجمهور بكسر الطاء وسكون الياء ، وأصله يطوقونه نقات الكسرة إلى الطاء وانقلبت الواو ياء لانكسار ما قبلها . وقرأه حميد على

الأصل من غير اعتدال، والقياس الاعتلال. ومشهور قراءة ابن عباس «يَطْوِقُونَهُ» بفتح الطاء مخففة وتشديد الواو بمعنى يكلفونه. وقد روى مجاهد «يَطِيقُونَهُ» بالياء بعد الطاء على لفظ يكيلونه وهي باطلة ومحال؛ لأن الفعل مأخوذ من الطوق، فالواو لازمة واجبة فيه ولا مدخل للياء في هذا المثال. قال أبو بكر الأنباري: وأنشدنا أبو حميد بن يحيى النحوي لأبي ذؤيب:

فَقِيلَ تَحْمَلُ فَوْقَ طَوْقِكَ إِنِّهَا \* مُطْبَعَةٌ مِنْ يَأْتِهَا لَا يَضِيرُهَا

فأظهر الواو في الطوق، وصح بذلك أن واضع الياء مكانها يفارق الصواب. وروى ابن الأنباري عن ابن عباس «يَطِيقُونَهُ» بفتح الياء وتشديد الطاء والياء مفتوحين بمعنى يطيقونه. يقال: طاق وأطاق وأطيق بمعنى. وعن ابن عباس أيضا وعائشة وطاوس وعمرو ابن دينار «يَطْوِقُونَهُ» بفتح الياء وشد الطاء مفتوحة وهي صواب في اللغة؛ لأن الأصل تتطوقونه فأسكنت التاء وأدغمت في الطاء فصارت طاء مشددة، وليست من القرآن، خلافا لمن أثبتها قرآنا، وإنما هي قراءة على التفسير. وقرأ أهل المدينة والشام «فدية طعام» مضافا «مساكين» جمعا. وقرأ ابن عباس «طعام مسكين» بالإنفراد فيما ذكر البخاري وأبو داود والنسائي عن عطاء عنه وهي قراءة حسنة؛ لأنها بينت الحكم في اليوم؛ واختارها أبو عبيد، وهي قراءة أبي عمرو وحمة والكسائي. قال أبو عبيد: فبينت أن لكل يوم إ طعام واحد؛ فالواحد مترجم عن الجميع وليس الجميع بمترجم عن الواحد. وجمع المساكين لا يدرى كم منهم في اليوم إلا من غير الآية. وتخرج قراءة الجمع في مساكين لما كان الذين يطيقونه جمع وكل واحد منهم يلزمه مسكين بجمع لفظه؛ كما قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً﴾ أي اجلدوا كل واحد منهم ثمانين جلدة؛ فليست الثمانون متفرقة في جميعهم، بل لكل واحد ثمانون. قال معناه أبو علي. واختار قراءة الجمع النحاس قال: وما اختاره أبو عبيد مردود لأن هذا إنما يعرف بالدلالة؛ فقد علم أن معنى «وَعَلَى الَّذِينَ يَطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مَسَاكِينَ» أن لكل يوم مسكينا فاختار هذه القراءة لترد



جمعا على جمع . واختار أبو عبيد أن يقرأ « فدية طعام » قال : لأن الطعام هو الفدية ،  
ولا يجوز أن يكون الطعام نعتا لأنه جوهري ولكنه يجوز على البدل ، وأبين منه أن يقرأ « فدية  
طعام » بالإضافة لأن فدية مبهمه تقع للطعام وغيره فصار مثل قولك : هذا ثوب خز .

الثانية - واختلف العلماء في المراد بالآية ؛ فقليل : هي منسوخة . روى البخاري « وقال  
ابن نمير حدثنا [الأعمش حدثنا] عمرو بن مرة حدثنا ابن أبي ليلى حدثنا أصحاب محمد صلى الله عليه  
وسلم نزل رمضان فشق عليهم فكان من أطعم كل يوم مسكينا ترك الصوم ممن يطيقه ورخص لهم  
في ذلك فنسختها وأن تصوموا خير لكم » . وعلى هذا قراءة الجمهور « يطيقونه » أي يقدر  
عليه لأن فرض الصيام هكذا : من أراد صام ومن أراد أطعم مسكينا . وقال ابن عباس : نزلت  
هذه الآية رخصة للشيوخ والعجزة خاصة إذا أفطروا وهم يطيقون الصوم ، ثم نسخت بقوله  
( **فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ** ) فزالت الرخصة إلا لمن عجز منهم . قال الفراء : الضمير  
في « يطيقونه » يجوز أن يعود على الصيام ، أي وعلى الذين يطيقون الصيام أن يطعموا إذا  
أفطروا ، ثم نسخ بقوله : ( **وَأَنْ تَصُومُوا** ) . ويجوز أن يعود على الفداء ، أي وعلى الذين يطيقون  
الفداء فدية . وأما قراءة « يطوقونه » على معنى يكافونه مع المشقة اللاحقة لهم ؛ كالمرضى  
والحامل فإنهما يقدران عليه لكن بمشقة تلحقهم في أنفسهم ، فإن صاموا أجزأهم وإن اقتدوا  
فأهم ذلك . ففسر ابن عباس - إن كان الإسناد عنه صحيحا - « يطيقونه » بيطوقونه  
ويتكافونه فأدخله بعض النقلة في القرآن . روى أبو داود عن ابن عباس « وعلى الذين  
يطيقونه » قال : أثبتت للحبل والمرضع . وروى عنه أيضا « وعلى الذين يطيقونه فدية طعام  
مسكين » قال : كانت رخصة للشيخ الكبير والمرأة الكبيرة وهما يطيقان الصوم ؛ أن يفطرا  
ويطعما مكان كل يوم مسكينا ، والحبل والمرضع إذا خافتا على أولادهما أفطرتا وأطعمتا .  
ونخرج الدارقطني عنه أيضا قال : رخص للشيخ الكبير أن يفطر ويطعم عن كل يوم مسكينا  
ولا قضاء عليه ، هذا إسناد صحيح . وروى عنه أيضا أنه قال : « **وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ**  
طعام » ليست بمنسوخة هو الشيخ الكبير والمرأة الكبيرة لا يستطيعان أن يصوما ، فيطعما مكان

كل يوم مسكينا . وهذا صحيح . وروى عنه أيضا أنه قال لأم ولد له — حبل أو مريض — : أنت من الذين لا يطيقون الصيام ، عليك الجزاء ولا عليك القضاء . وهذا اسناد صحيح . وفي رواية كان له أم ولد ترضع من غير شك فاجهدت فامرأها أن تفطر ولا تقضى . هذا صحيح .

قلت : فقد ثبت بالأسانيد الصحاح عن ابن عباس أن الآية ليست بمسوخة وإنما محكمة في حق من ذكر . والقول الأول صحيح أيضا إلا أنه يحتمل أن يكون النسخ هناك بمعنى التخصيص فكثيرا ما يطلق المتقدمون النسخ بمعناه . والله أعلم .

وقال الحسن البصري وعطاء بن أبي رباح والضحاك والنخعي والزهرى وربيعه والأوزاعي وأصحاب الرأي : الحامل والمرضع يفطران ولا إطعام عليهما بمثلة المريض يفطر ويقضى . وبه قال أبو عبيد وأبو ثور ، وخكى ذلك أبو عبيد عن أبي ثور ، واختاره ابن المنذر . وهو قول مالك في الحبل إن أفطرت . فأما المرضع إن أفطرت فعليها القضاء والإطعام . وقال الشافعي وأحمد : يفطران ويطعمان ويقضيان ، وأجمعوا على أن المشايخ والعجائز الذين لا يطيقون الصيام أو يطيقونه على مشقة شديدة أن يفطروا . واختلفوا فيما عليهم ، فقال ربيعة ومالك : لا شيء عليهم . غير أن مالك قال : لو أطعموا عن كل يوم مسكينا كان أحب إلي . وقال أنس وابن عباس وقيس بن السائب وأبو هريرة : عليهم الفدية ، وهو قول الشافعي وأصحاب الرأي وأحمد وإسحاق اتباعا لقول الصحابة رضي الله عن جميعهم . وقوله تعالى : ﴿ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ﴾ ثم قال : ﴿ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينَ ﴾ وهؤلاء ليسوا بمرضى ولا مسافرين ، فوجب عليهم الفدية . والدليل لقول مالك أن هذا مفطر لغذر موجود فيه وهو الشيخوخة والكبر فلم يلزمه إطعام كالمسافر والمريض . وروى هذا عن الثوري ومكحول واختاره ابن المنذر .

الثالثة — واختلف من أوجب الفدية على من ذكر في مقدارها ، فقال مالك : مذهب النبي صلى الله عليه وسلم عن كل يوم أفطره . وبه قال الشافعي . وقال أبو حنيفة : كفارة كل



يوم صباع تم أو نصف صاع<sup>١</sup> . وروى عن ابن عباس نصف صاع من حنطة . ذكره الدارقطني . وروى عن أبي هريرة قال : من أدركه الكبر فلم يستطع أن يصوم فعليه لكل يوم مد من قمح . وروى عن أنس بن مالك أنه ضعف عن الصوم عاما فصنع جفنة من طعام ثم دعا بثلاثين مسكينا فأشبعهم .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ ﴾ قال ابن شهاب : من أراد الإطعام مع الصوم . وقال مجاهد : من زاد في الإطعام على المد . ابن عباس : « فمن تطوع خيرا » قال : مسكينا آخر فهو خير له . ذكره الدارقطني وقال : إسناد صحيح ثابت . وخير الثاني صفة تفضيل ، وكذلك الثالث وخير الأول . وقرأ عيسى بن عمرو ويحيى بن وثاب وحمزة والكسائي « تطوع خيرا » مشددا وجزم العين على معنى يتطوع . الباقر « تطوع » بالتاء وتخفيف الطاء وفتح العين على الماضي .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ ﴾ أي والصيام خير لكم . وكذا قرأ أبي أي من الإفطار مع الفدية وكان هذا قبل النسخ وقيل : وأن تصوموا في السفر والمرض غير الشاق ، والله أعلم . وعلى الجملة فإنه يقتضي الحض على الصوم أي فاعلموا ذلك وصوموا .

قوله تعالى : ﴿ شَهْرُ رَمَضَانَ ﴾ إلى قوله ﴿ تَشْكُرُونَ ﴾ فيه إحدى وعشرون مسألة :  
الاولى - قوله تعالى : ﴿ شَهْرُ رَمَضَانَ ﴾ قال أهل التاريخ : أول من صام رمضان نوح عليه السلام لما نرج من السفينة . وقد تقدم قول مجاهد : كتب الله رمضان على كل أمة . ومعلوم أنه كان قبل نوح أمم ، والله أعلم . والشهر مشتق من الأشهر لأنه مشتهر لا يتعذر علمه على أحد يريد به ومنه يقال : شهرت السيف إذا سلته . ورمضان مأخوذ من رمض الصائم يرمض إذا احترق جوفه من شدة العطش . والرمضاء ممدودة شدة الحر ومنه الحديث :  
« صلاة الأوابين إذا رمضت الفصال »<sup>(١)</sup> أخرجه مسلم . ورمض الفصال أن تحرق الرمضاء أخفافها

(١) هي الصلاة التي منها رسول الله صلى الله عليه وسلم في وقت الضحى .

فتبرك من شدة حرنا . فـرمضان فيا ذكروا وافق شدة آخره فهو مأخوذ من الرمضاء . قال الجوهري : وشهر رمضان يجمع على رمضان وأرمضة ؛ يقال : انهم لما تقاوا أسماء الشهور على اللغة القديمة سموها بالأرمضة التي وقعت فيها فوافق هذا الشهر أيام رمضان آخر فسمي بذلك . وقيل : إنما سمي رمضان لأنه يرمض الذنوب أي يحرقها بالاعتزال فاليها من الرمضاء وهو الإحراق ؛ ومنه رمضت قدمه من الرمضاء أي احترقت . وأرمضني الرمضاء أي أحرقتني ؛ ومنه قيل : أرمضني الأمر . وقيل : لأن القلوب تأخذ فيه من حرارة الموعظة والفكرة في أمر الآخرة كما يؤخذ الرمل والحجارة من حر الشمس . والرمضاء : التجارة المحمأة . وقيل : هو من رمضت النصل أرمضه وأرمضه رمضا إذا دققته بين حجرين ليرق ؛ ومنه نصل رميض ومروض ، عن ابن السكيت ؛ وسمى الشهر به لأنهم كانوا يرمضون أسلحتهم في رمضان ليحاربوا بها في شوال قبل دخول الأشهر الحرم . وحكى الماوردي أن اسمه في الجاهلية « ناتي » وأنشد للفضل :

وفي ناتي أجلت لدى حومة الوغى \* ووات على الأدبار فرسات خثما

وشهر بالرفع قراءة الجماعة على الابتداء ، والخبر « الذي أنزل فيه القرآن » ويرتفع على إضمار مبتدأ ، المعنى : المفروض عليكم صومه شهر رمضان ، أو فيما كتب عليكم شهر رمضان . ويجوز أن يكون « شهر » مبتدأ ، و « الذي أنزل فيه القرآن » صفة ، والخبر « فمن شهد منكم الشهر » . وأعيد ذكر الشهر تعظيما كقوله تعالى : ﴿ الْحَاقَّةُ مَا الْحَاقَّةُ ﴾ . ويجاز أن يدخله معنى الجزاء لأن شهر رمضان وإن كان معرفة فليس معرفة بعينها لأنه شائع في جميع القابل ؛ قاله أبو علي . وروى عن مجاهد وشهر بن حوشب نصب شهر ، ورواه هارون الأعور عن أبي عمرو . ومعناه ألزموا شهر رمضان أو صوموا . و « الذي أنزل فيه القرآن » نعت له ولا يجوز أن ينصب بتصوموا لئلا يفرق بين الصلة والموصول بخبر أن وهو « خير لكم » الزماني : يجوز نصبه على البدل من قوله : ﴿ أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ ﴾ .

الثانية - واختلف هل يقال : « رمضان » دون أن يضاف إلى شهر ؛ فذكره ذلك مجاهد وقال : يقال كما قال الله تعالى . وفي الخبر : « لا تقولوا رمضان بل أنسبوه كما نسب الله في القرآن



فقال شهر رمضان . وكان يقول : بلغني أنه اسم من أسماء الله ، وكان يكره أن يجمع لفظه لهذا المعنى . ويحتج بما روى : رمضان اسم من أسماء الله تعالى ، وهذا ليس بصحيح فإنه من حديث أبي معشر نجيح وهو ضعيف . والصحيح جواز إطلاق رمضان من غير إضافة كما ثبت في الصحيح وغيرها . روى مسلم عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إذا جاء رمضان فتحت أبواب الرحمة وغلقت أبواب النار وصفدت الشياطين " وفي صحيح البستي عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إذا كان رمضان فتحت أبواب الرحمة وغلقت أبواب جهنم وسلسلت الشياطين " وروى عن ابن شهاب عن أنس بن أبي أنس أن أباه حدثه أنه سمع أبا هريرة يقول فذكره . قال البستي : أنس بن أبي أنس هذا هو والد مالك بن أنس ، واسم أبي أنس مالك بن أبي عامر من ثقات أهل المدينة ، وهو مالك بن أبي عامر بن عمرو بن الحارث بن عثمان بن جثيل بن عمرو من ذى أصبح من أقبال اليمن . وروى النسائي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أتاكم رمضان شهر مبارك فرض الله عز وجل عليكم صيامه تفتح فيه أبواب السماء وتغلق فيه أبواب جهنم وتغل فيه مردة الشياطين لله فيه ليلة خير من ألف شهر من حرم خيرها فقد حرم " وأخرجه أبو حاتم البستي أيضا وقال : نقوله " مردة الشياطين " تقييده ، لفعله : " صفدت الشياطين وسلسلت " . وروى النسائي أيضا عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لامرأة من الأنصار : " إذا كان رمضان فاعتمري فإن عمرة فيه تعدل حجة " وروى النسائي أيضا عن عبد الرحمن بن عوف قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن الله تعالى فرض صيام رمضان [عليكم] وسننت لكم قيامه فمن صامه وقامه إيمانا واحتسابا خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه " . والآثار في هذا كثيرة ، كلها بإسقاط شهر . وربما أسقطت العرب ذكر الشهر من رمضان .

(١) الذي في ابن خلكان : غيان بغير معجزة ويا تفتحها فطنان ويقال عثمان بعين مهملة واء مثناة .

(٢) عن ابن خلكان : " ... وقال ابن سعد : هو جثيل بن عامر بن صعصعة " .

قال الشاعر :

جارية في درعها الفَضْفَاض \* أبيض من أخت بني إِباض

جارية في رمضان الماضى \* تُقَطِّعُ الحديث بالإِماض

وفضل رمضان عظيم ، وثوابه جسيم ، يدل على ذلك معنى الاشتقاق من كونه محرقا للذنوب ، وما كتبناه من الأحاديث .

الثالثة — فرض الله صيام شهر رمضان أى مدة هلاله ويسمى الهلال الشهر كما جاء في الحديث ”فإن غُمِّيَ عليكم الشهر“ أى الهلال وسيأتى . وقال الشاعر :

أخوان من نجد على ثقة \* والشهر مثل قلامة الظفر

حتى تكامل في استدارته \* فى أربع زادت على عشر

وفرض علينا عند غمة الهلال إكمال عدة شعبان ثلاثين يوما ، وإكمال عدة رمضان ثلاثين يوما ، حتى ندخل فى العبادة بيقين ، ونخرج عنها بيقين ؛ فقال فى كتابه : ﴿ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ ﴾ . وروى الأئمة الأثبات عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ”صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته فان غم عليكم فأكوا العدد“ . فى رواية ”فإن غُمِّيَ عليكم الشهر فعدوا ثلاثين“ . وقد ذهب مُطَرِّف بن عبد الله بن الشَّخِير وهو من كبار التابعين وابن قتيبة من اللغويين فقالا : يعُول على الحساب عند الغيم بتقدير المنازل واعتبار حسابها فى صوم رمضان ، حتى إنه لو كان صحو لرؤى لقوله عليه السلام : ”فإن أُغْمِيَ عليكم فاقْدُرُوا له“ أى استندلوا عليه بمنازله ، وقدرُوا إتمام الشهر بحسابه . وقال الجمهور : معنى ”فاقدروا له“ فأكوا المقدار ، يفسره حديث أبي هريرة ”فأكوا العدة“ وذكر الداودى أنه قيل فى معنى قوله ”فاقدروا له“ أى قدرُوا المنازل . وهذا لانعلم أحدا قال به إلا بعض أصحاب الشافعى أنه يعتبر فى ذلك بقول المنجمين ، والإجماع حجة عليهم . وقد روى ابن نافع عن مالك فى الإمام لا يصوم لرؤية الهلال ولا يفطر لرؤيته ، وإنما يصوم ويفطر على الحساب لأنه



لا يقتدى به ولا يتبع . قال ابن العربي : وقد زل بعض أصحابنا فحكي عن الشافعي أنه قال :  
يعول على الحساب . وهي عشرة لا «لعا» لها .

الرابعة - واختلف مالك والشافعي هل يثبت رمضان بشهادة واحد أو شاهدين ؛  
فقال مالك : لا يقبل فيه شهادة الواحد لأنها شهادة على هلال فلا يقبل فيها أقل من اثنين ؛  
أصله الشهادة على هلال شوال وذى الحجة . وقال الشافعي وأبو حنيفة : يقبل الواحد ؛ لما  
رواه أبو داود عن ابن عمر قال : تراءت الناس الهلال فأخبرت به رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أنى رأيت ؛ فصام وأمر الناس بصيامه . وأخرجه الدارقطني وقال : تفرد به مروان بن محمد  
عن ابن وهب وهو ثقة . روى الدارقطني «أن رجلاً شهد عند علي بن أبي طالب على رؤية  
هلال رمضان فصام ؛ أحسبه قال : وأمر الناس أن يصوموا ، وقال : أصوم يوماً من شعبان  
أحب إلى من أن أفطر يوماً من رمضان . قال الشافعي : فإن لم تر العامة هلال شهر رمضان ورآه رجل  
عدل رأيت أن أقبله للأثر والاحتياط . وقال الشافعي بعد : لا يجوز على رمضان إلا شاهدان .  
قال الشافعي وقال بعض أصحابنا : لا أقبل عليه إلا شاهدين وهو القياس على كل مغيّب .

الخامسة - واختلفوا فيمن رأى هلال رمضان وحده أو هلال شوال ؛ فروى الربيع  
عن الشافعي : من رأى هلال رمضان وحده فليصمه ، ومن رأى هلال شوال وحده فليفطر  
وليثخف ذلك . وروى ابن وهب عن مالك في الذي يرى هلال رمضان وحده أنه يصوم ؛  
لأنه لا ينبغي له أن يفطر وهو يعلم أن ذلك اليوم من شهر رمضان . ومن رأى هلال شوال  
وحده فلا يفطر ؛ لأن الناس يهتمون على أن يفطر منهم من ليس بمأموناً ، ثم يقول أولئك إذا  
ظهِر عليهم : قد رأينا الهلال . قال ابن المنذر : وبهذا قال الليث بن سعد وأحمد بن حنبل .

وقال مالك : لا يصوم ولا يفطر . قال ابن المنذر : يصوم ويصوم .

السادسة - رواه البخاري إذا أصبح غصص في بطنه فليصمه ، وإذا غصص في بطنه فليفطر . قال قريب  
منهم واحد وإن به ، فلاهل كل بلد رؤيتهم ؛ روى هذا عن عكرمة والقاسم وسالم ، وروى

(١) لما : كلمة يدعى بها العائر ، معناها الارتفاع والاقالة من العرة . فإذا أريد الدعاء عليه قيل : لا لما .

عن ابن عباس، وبه قال اسحاق، وإليه أشار البخاري حيث يوب «لأهل كل بلد رؤيتهم» .  
وقال آخرون . اذا ثبت عند الناس أن أهل بلد قد رأوه فعليه قضاء ما أفطروا . هكذا قال  
الليث بن سعد والشافعي . قال ابن المنذر : ولا أعلمه إلا قول المزني والكوفي .

قلت : ذكر الكيا الطبري في كتاب «أحكام القرآن» له : وأجمع أصحاب أبي حنيفة على  
أنه اذا صام أهل بلد ثلاثين يوما للرؤية، وأهل بلد تسعة وعشرين يوما أن على الذين صاموا  
تسعة وعشرين يوما قضاء يوم . وأصحاب الشافعي لا يرون ذلك إذا كانت المطالع في البلدان  
يجوز أن تختلف . وحجة أصحاب أبي حنيفة قوله تعالى : ﴿ وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ ﴾ وثبت برؤية  
أهل بلد أن العدة ثلاثون فوجب على هؤلاء إكمالها . ومخالفهم يحتج بقوله صلى الله عليه وسلم :  
« صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته » الحديث ، وذلك يوجب اعتبار عادة كل قوم في بلدهم .  
وحكى أبو عمر الإجماع على أنه لا تراعى الرؤية فيما بعد من البلدان كالأندلس من خراسان ،  
قال : ولكل بلد رؤيتهم ، إلا ما كان كالمصر الكبير وما تقاربت أقطاره من بلدان المسلمين .  
روى مسلم عن كريب أن أم الفضل بنت الحارث بعثته الى معاوية بالشام قال : فقدمت  
الشام فقضيت حاجتها واستهل على رمضان وأنا بالشام فرأيت الهلال ليلة الجمعة ثم قدمت المدينة  
في آخر الشهر فسألني عبد الله بن عباس رضى الله عنهما ، ثم ذكر الهلال فقال : متى رايت الهلال؟  
فقلت : رأيناه ليلة الجمعة . فقال : أنت رأيتيه؟ فقلت : نعم ، ورآه الناس وصاموا وصام  
معاوية . فقال : لكنا رأيناه ليلة السبت فلا نزال نصوم حتى نكمل ثلاثين أو نراه . فقلت :  
أو لا تكفى برؤية معاوية وصيامه؟ فقال : لا ، هكذا أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم .  
قال علماؤنا : قول ابن عباس « هكذا أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم » كلمة تصرح برفع  
ذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم وبأمره ، فهو حجة على أن البلاد اذا تباعدت كتباعد الشام من  
الحجاز فالواجب على أهل كل بلد أن تعمل على رؤيته دون رؤية غيره ، وإن ثبت ذلك عند  
الإمام الأعظم ، ما لم يحمل الناس على ذلك ، فإن حمل فلا تجوز مخالفته . وقال الكيا الطبري :  
قوله « هكذا أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم » يحتمل أن يكون تأويل فيه قول رسول



الله صلى الله عليه وسلم : "صوموا لرؤيته وافطروا لرؤيته" . وقال ابن العربي : «واختلف في تأويل [قول] ابن عباس [هذا] ؛ فقليل : رده لأنه خبر واحد ، وقيل : رده لأن الأقطار مختلفة في المطالع ؛ وهو الصحيح لأن كريبا لم يشهد وإنما أخبر عن حكم ثبت بالشهادة ، ولا خلاف في الحكم الثابت أنه يجوز فيه خبر الواحد ، ونظيره ما لو ثبت أنه أهل ليلة الجمعة بأغمت وأهل<sup>(٢)</sup> بأشبيلية لسلّة السبب فيكون لأهل كل بلد رؤيتهم ؛ لأن سهيلا يكشف من أغمت ولا يكشف من أشبيلية ؛ وهذا يدل على اختلاف المطالع .

قلت : وأما مذهب مالك رحمه الله في هذه المسئلة فروى ابن وهب وابن القاسم عنه في المجموعة أن أهل البصرة إذا رأوا هلال رمضان ثم بلغ ذلك إلى أهل الكوفة والمدينة واليمن أنه يلزمهم الصيام أو القضاء إن فات الأداء . وروى القاضي أبو اسحاق عن ابن الماجشون أنه إن كان ثبت بالبصرة بأمر شائع ذائع يستغنى عن الشهادة والتعديل له فإنه يلزم غيرهم من أهل البلاد القضاء ، وإن كان إنما ثبت عند حاكمهم بشهادة شاهدين لم يلزم ذلك من البلاد إلا من كان يلزمه حكم ذلك الحاكم ممن هو في ولايته ، أو يكون ثبت ذلك عند أمير المؤمنين فيلزم القضاء جماعة المؤمنين . قال : وهذا قول مالك .

السابعة - قرأ جمهور الناس « شهر » بالرفع على أنه خبر ابتداء مضمرة ، أي ذلكم شهر ، أو المفترض عليكم صيامه شهر رمضان ، أو الصوم أو الأيام . وقيل : ارتفع على أنه مفعول لم يسم فاعله بكتب ، أي كتب عليكم شهر رمضان . ورمضان لا ينصرف لأن النون فيه زائدة . ويجوز أن يكون مرفوعا على الابتداء ، وخبره «الذي أنزل فيه القرآن» . وقيل : خبره «فن شهد» ، «والذي أنزل» نعت له . وقيل : ارتفع على البديل من الصيام . فن قال : إن الصيام في قوله : ( كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ ) هي ثلاثة أيام وعاشوراء ، قال هنا بالابتداء . ومن قال : إن الصيام هناك رمضان قال هنا بالابتداء أو بالبديل من الصيام ، أي

(١) الزيادة من « أحكام القرآن » لابن العربي .

(٢) أنشأت : نائية في بلاد البر من أرض المغرب قرب مراکش .

(٣) أشبيلية : مدينة قريبة من قرطبة بالأندلس .

كتب عليكم شهر رمضان . وقرأ مجاهد وشهر بن حوشب «شهر» بالنصب . قال الكسائي :  
 المعنى كتب عليكم الصيام ، وأن تصوموا شهر رمضان . وقال الفراء : أى كتب عليكم الصيام  
 أى أن تصوموا شهر رمضان . قال النحاس : «لا يجوز أن ينتصب شهر رمضان بتصوموا ؛  
 لأنه يدخل في الصلة ثم يفرق بين الصلة والموصول ، وكذلك إن نصبته بالصيام ؛ ولكن  
 يجوز أن تنصبه على الإغراء ، أى الزموا شهر رمضان وصوموا شهر رمضان ، وهذا بعيد أيضا  
 لأنه لم يتقدم ذكر الشهر فيغرى به » .

قلت : قوله «كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ» يدل على الشهر بخاز الإغراء ، وهو اختيار أبي عبيد .  
 وقال الأخفش : انتصب على الظرف . وحكى عن الحسن وأبي عمرو إدغام الراء في الراء ،  
 وهذا لا يجوز لئلا يجتمع ساكنان ، ويجوز أن تقلب حركة الراء على الهاء فتضم الهاء ثم تدغم ،  
 وهو قول الكوفيين .

الثامنة — قوله تعالى : «الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ» نص في أن القرآن نزل في شهر  
 رمضان وهو بين قوله عز وجل : «حَمَّ وَالْكَبَّابِ الْمُبِينِ . إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ» يعنى  
 ليلة القدر ، ولقوله : «إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ» . وفي هذا دليل على أن ليلة القدر إنما تكون  
 في رمضان لا في غيره . ولا خلاف أن القرآن أنزل من اللوح المحفوظ ليلة القدر على ما بيناه  
 جملة واحدة ، فوضع في بيت العزة في سماء الدنيا ، ثم كان جبريل صلى الله عليه وسلم ينزل به  
 نجماً نجماً في الأواصر والنواهي والأسباب وذلك في عشرين سنة . وقال ابن عباس : أنزل  
 القرآن من اللوح المحفوظ جملة واحدة إلى الكتبة في سماء الدنيا ، ثم نزل به جبريل عليه السلام  
 نجوماً يعنى الآية والآيتين في أوقات مختلفة في إحدى وعشرين سنة . وقال مقاتل في قوله  
 تعالى : «شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ» قال أنزل من اللوح المحفوظ كل عام في ليلة  
 القدر إلى سماء الدنيا ، ثم نزل إلى السفرة من اللوح المحفوظ في عشرين شهراً ، ونزل به جبريل  
 في عشرين سنة .



قلت : وقول مقاتل هذا خلاف ما نقل من الإجماع « أن القرآن أنزل جملة واحدة » والله أعلم .

وروى واثلة بن الأسقع عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أنزلت صحف إبراهيم أول ليلة من شهر رمضان والتوراة لست مضين منه والإنجيل لثلاث عشرة والقرآن لأربع وعشرين » .

قلت : وفي هذا الحديث دلالة على ما يقوله الحسن أن ليلة القدر تكون ليلة أربع وعشرين ؛ وسيأتي إن شاء الله تعالى بيان هذا .

التاسعة - قوله تعالى : ﴿ الْقُرْآنُ ﴾ القرآن : اسم لكلام الله تعالى ، وهو بمعنى المقروء ، كالمشروب يسمى شربا ، والمكتوب يسمى كتابا ، وعلى هذا قيل : هو مصدر قرأ يقرأ قراءة وقرآنا بمعنى . قال الشاعر :

ضحوا بأشبط عنوان السجود به \* يقطع الليل تسبيحا وقرآنا

أي قراءة . وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن عمر أن في البحر شياطين مسجونة أوثقها سليمان عليه السلام يوشك أن تخرج فتقرأ على الناس قرآنا ، أي قراءة . وفي التتيل : ﴿ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا ﴾ أي قراءة الفجر . ويسمى المقروء قرآنا على عادة العرب في تسميتها المفعول باسم المصدر كتسميتهم للعلوم علما وللضروب ضربا وللشروب شربا كما ذكرنا ، ثم اشتهر الاستعمال في هذا واقترب به العرف الشرعي ، فصار القرآن اسما لكلام الله حتى إذا قيل : القرآن غير مخلوق يراد به المقروء لا القراءة لذلك . وقد يسمى المصحف الذي يكتب فيه كلام الله قرآنا توسعا . وقد قال صلى الله عليه وسلم : « لا تسافروا بالقرآن إلى أرض العدو » . أراد به المصحف . وهو مشتق من قرأت الشيء جمعته . وقيل : هو اسم علم لكتاب الله غير مشتق كالطوراة والإنجيل ؛ وهذا يحكى عن الشافعي . والصحيح الاشتقاق في الجميع وسيأتي .

العاشرة - قوله تعالى : ﴿ هَدَى لِلنَّاسِ ﴾ هدى في موضع نصب على الحال من القرآن ، أي هاديا لهم . « وبينات » عطف عليه . و « الهدى » الإرشاد والبيان ، كما تقدم .

اي بيانا لهم وإرشادا، والمراد القرآن بجملة من محكم ومتشابه وناسخ ومنسوخ؛ ثم شرف بالذكر والتخصيص البيّنات منه، يعنى الحلال والحرام والمواظظ والأحكام. «وبينات» جمع بيّنة من بان الشئ يبين اذا وضع. و«الفرقان» ما فرق بين الحق والباطل أى فصل. وقد تقدّم.

الحادية عشرة - قوله تعالى: ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾ قراءة العامة يجزم اللام. وقرأ الحسن والأعرج بكسر اللام، وهى لام الأمر وحققها الكسر اذا تفردت؛ فاذا وصلت بشئ ففيها وجهان: الجزم والكسر؛ وإنما توصل بثلاث أحرف: بالفاء كقوله: «فَلْيَصُمْهُ» «فَلْيَعْبُدُوا» والواو كقوله: «وَلْيُؤْفُوا» و«ثُمَّ لِيَقْضُوا». و«شَهِدَ» بمعنى حضر، وفيه إضمار أى من شهد منكم المصر فى الشهر عاقلا بالغيا صحيحا مقنيا فليصمه، وهو يقال عام فيخصص بقوله: ﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ﴾ الآية. وليس الشهر بمفعول وإنما هو ظرف زمان؛ وقد اختلف العلماء فى تأويل هذا فقال على بن أبى طالب وابن عباس وسويد بن غفلة وعائشة - أربعة من الصحابة - وأبو مجلز لاحق ابن حميد وعبيدة السلماني: من شهد، أى من حضر دخول الشهر وكان مقنيا فى أوله فى بلاده وأهله فليكمل صيامه سافر بعد ذلك أو أقام، وإنما يفطر فى السفر من دخل عليه رمضان وهو فى سفر. والمعنى عندهم: من أدركه رمضان مسافرا أفطر وعليه عذة من أيام أخر؛ ومن أدركه حاضرا فليصمه. وقال جمهور الأمة: من شهد أول الشهر وآخره فليصم ما دام مقنيا، فإن سافر أفطر؛ وهذا هو الصحيح وعليه تدل الأخبار الثابتة. وقد ترجم البخارى رحمه الله ردا على القول الأول باب «إذا صام أياما من رمضان ثم سافر» حدثنا عبد الله بن يوسف قال أنبأنا مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج الى مكة فى رمضان فصام حتى بلغ الكديد<sup>(١)</sup> أفطر فأفطر الناس. قال أبو عبد الله: والكديد ما بين عسفان وقديد.

(١) الكديد (فتح الكاف وكسر الدال): موضع بين وبين المدينة سبع مراحل أو نحوها، وبينه وبين مكة نحو مرحلتين.



قلت : قد يحتمل أن يكون قول علي رضي الله عنه ومن وافقه على السفر المندوب كزيارة الإخوان من الفضلاء والصالحين ، أو المباح في طلب الرزق الزائد على الكفاية . وأما السفر الواجب في طلب القوت الضروري ، أو فتح بلد إذا تحقق ذلك ، أو دفع عدو ، فالمرء فيه مخير ولا يجب عليه الإمساك بل الفطر فيه أفضل للتقوى ، وإن كان شهد الشهر في بلده وصام بعضه لحديث ابن عباس وغيره ، ولا يكون في هذا خلاف إن شاء الله ، والله أعلم . وقال أبو حنيفة وأصحابه : من شهد الشهر بشروط التكليف غير مجنون ولا مغمى عليه فليصمه ، ومن دخل عليه رمضان وهو مجنون وتمادى به طول الشهر فلا قضاء عليه ؛ لأنه لم يشهد الشهر بصفة يجب بها الصيام . ومن جنّ أول الشهر وآخره فانه يقضى أيام جنونه . ونصب الشهر على هذا التأويل هو على المفعول الصريح بشهد .

الثانية عشرة - قد تقرر أن فرض الصوم مستحق بالاسلام والبلوغ والعلم بالشهر ؛ فإذا أسلم الكافر أو بلغ الصبي قبل الفجر لزمهما الصوم صبيحة اليوم ، وإن كان بعد الفجر استحب لهما الإمساك ، وليس عليهما قضاء الماضي من الشهر ولا اليوم الذي بلغ فيه أو أسلم . وقد اختلف العلماء في الكافر يسلم في آخر يوم من رمضان ، هل يجب عليه قضاء رمضان كله أو لا ؟ وهل يجب عليه قضاء اليوم الذي أسلم فيه ؟ فقال الإمام مالك والجمهور : ليس عليه قضاء ما مضى لأنه إنما شهد الشهر من حين إسلامه . قال مالك : وأحب إلى أن يقضى اليوم الذي أسلم فيه . وقال عطاء والحسن : يصوم ما بقي ويقضى ما مضى . وقال عبد الملك بن الماجشون : يكف عن الأكل في ذلك اليوم ويقضيه . وقال أحمد وإسحاق مثله . وقال ابن المنذر : ليس عليه أن يقضى ما مضى من الشهر ولا ذلك اليوم . وقال الباغي : من قال من أصحابنا أن الكفار مخاطبون بشرائع الاسلام - وهو مقتضى قول مالك وأكثر أصحابه - أوجب عليه الإمساك في بقية يومه . ورواه في المدونة ابن نافع عن مالك ، وقاله الشيخ أبو القاسم . ومن قال من أصحابنا ليسوا مخاطبين قال : لا يلزمه الإمساك في بقية يومه . وهو مقتضى قول أشهب وعبد الملك بن الماجشون ، وقاله ابن القاسم .

قلت : وهو الصحيح لقوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ مخاطب المؤمنين دون غيرهم وهذا أوضح فلا يجب عليه الإمساك في بقية اليوم ولا قضاء ما مضى . وتقدم الكلام في معنى قوله : ﴿ وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ﴾ والحمد لله .

الثالثة عشرة — قوله تعالى : ﴿ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ ﴾ قراءة جماعة « اليسر » بضم السين لغتان ، وكذلك « العسر » . قال مجاهد والضحاك : « اليسر » الفطر في السفر ، « والعسر » الصوم في السفر . والوجه عموم اللفظ في جميع أمور الدين ؛ كما قال تعالى : ﴿ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ ﴾ وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم « دين الله يسر » . وقال صلى الله عليه وسلم : « يسروا ولا تعسروا » . واليسر من السهولة ، ومنه اليسار للغنى . وسميت اليد اليسرى تفاؤلا ، أولاً لأنه يسهل له الأمر بمعاوتها لليمنى قولان . وقوله : ﴿ وَلَا يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْعُسْرَ ﴾ هو بمعنى قوله : ﴿ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ ﴾ . فكرر تأكيداً .

الرابعة عشرة — دلت الآية على أن الله سبحانه يريد بإرادة قديمة أزلية زائدة على الذات . هذا مذهب أهل السنة ؛ كما أنه عالم بعلم ، قادر بقدرة ، حي بحياة ، سميع بسمع ، بصير ببصر ، متكلم بكلام . وهذه كلها معان وجودية أزلية زائدة على الذات . وذهب الفلاسفة والشيعة إلى نقيضها ، تعالى الله عن قول الزائغين وإبطال المبطلين . والذي يقطع دابر أهل التعطيل أن يقال : لو لم يصدق كونه ذا إرادة لصدق أنه ليس بذى إرادة ، ولو صح ذلك لكان كل ما ليس بذى إرادة ناقصاً بالنسبة إلى من له إرادة ؛ فإن من كانت له الصفات الإرادية فله أن يخص الشيء وله ألا يخصه ؛ فالعقل السليم يقضى بأن ذلك كمال له وليس بنقصان ، حتى أنه لو قدر بالوهم سلب ذلك الأمر عنه بعد ، كان حاله أولاً أكمل بالنسبة إلى حاله ثانياً ، فلم يبق إلا أن يكون ما لم يتصف أنقص مما هو متصف به ، ولا يخفى ما فيه من الحال ؛ فانه كيف يتصور أن يكون المخلوق أكمل من الخالق والخالق أنقص منه ، والبدئية تقضى برده وإبطاله . وقد وصف نفسه جل جلاله وتقدست أسمائه بأنه يريد فقال تعالى : ﴿ فَعَالٌ لَمَّا يُرِيدُ ﴾ وقال سبحانه : ﴿ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ ﴾ وقال : ﴿ يُرِيدُ



الله أَنْ يُحَقِّقَ عَنْكُمْ ) إذا أراد أمرا فأنما يقول له كن فيكون . ثم إن هذا العالم على غاية من الحكمة والاتقان والانتظام والإحكام ، وهو مع ذلك جائز وجوده وجائز عدمه ، فالذى خصصه بالوجود يجب أن يكون مريدا له قادرا عليه عالما به ، فإن لم يكن عالما قادرا لا يصح منه صدور شيء ، ومن لم يكن عالما وإن كان قادرا لم يكن ماصدرا منه على نظام الحكمة والاتقان ، ومن لم يكن مريدا لم يكن تخصيص بعض الجائزات بأحوال وأوقات دون البعض بأولى من العكس إذ نسبتها إليه نسبة واحدة . قالوا : وإذا ثبت كونه قادرا مريدا وجب أن يكون حيا ، إذ الحياة شرط هذه الصفات ، ويلزم من كونه حيا أن يكون سميعا بصيرا متكلما ، فإن لم تثبت له هذه الصفات فإنه لا محالة متصف بأضدادها كالعمى والطرش والخرس على ما عرف في الشاهد . والبارئ سبحانه وتعالى يتقدس عن أن يتصف بما يوجب في ذاته نقصا .

الخامسة عشرة - قوله تعالى : ﴿ وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ ﴾ فيه تأويلان : أحدهما - إكمال عِدَّة الأداء لمن أفطر في سفره أو مرضه . الثاني - عِدَّة الهلال سواء كانت تسعا وعشرين أو ثلاثين . قال جابر بن عبد الله قال النبي صلى الله عليه وسلم : " إن الشهر يكون تسعا وعشرين " . وفي هذا رد لتأويل من تأول قوله صلى الله عليه وسلم : " شهرا عيد لا ينقصان رمضان وذو الحجة " . أنهما لا ينقصان عن ثلاثين يوما ، أخرجه أبو داود . وتأوله جمهور العلماء على معنى أنهما لا ينقصان في الأجر وتكفير الخطايا سواء كانا من تسع وعشرين أو ثلاثين .

السادسة عشرة - ولا اعتبار برؤية هلال شوال يوم الثلاثين من رمضان نهارا بل هو لليلة التي تأتي ، وهذا هو الصحيح . وقد اختلف الرواة عن عمر في هذه المسألة فروى الذارقطني عن شقيق قال : جاءنا كتاب عمر ونحن بخاتقين قال في كتابه : إن الأهلة بعضها أكبر من بعض ، فإذا رأيت الهلال نهارا فلا تفطروا حتى يشهد شاهدان أنهما رأياه بالأمس . وذكره أبو عمر من حديث عبد الرزاق عن معمر عن الأعمش عن أبي وائل <sup>(١)</sup> قال : كتب إلينا عمر فذكره . قال أبو عمر : وروى عن علي بن أبي طالب مثل ما ذكره عبد الرزاق أيضا ،

(١) أبو وائل : كنيته وهو شقيق السابق ذكره .

قلت : قد روى مرفوعا معنى ما روى عن عمر متصلا موقوفا روته عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت : أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم صائما أصبح ثلاثين يوما ، فرأى هلال شوال نهرا فلم يفطر حتى أمسى . أخرجه البارقطنى من حديث الواقدي وقال : قال الواقدي حدثنا معاذ بن محمد الأنصاري قال : سألت الزهري عن هلال شوال اذا روى باكرا ، قال سمعت سعيد بن المسيب يقول : إن روى هلال شوال بعد أن طلع الفجر الى العصر أو الى أن تغرب الشمس فهو من الليلة التي تحبى . قال أبو عبد الله : وهذا يجمع عليه .

صلى الله عليه وسلم قال: اختلف الناس في آخر يوم من رمضان فقدم (١) عمر ايمان وشهدا عبد العزى  
صلى الله عليه وسلم بالله لأهلاً الملال أمس عشية، فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم [الناس]

(١) أهل الرجل الهلال وآه . (٢) زيادة عن سنن الدارقطني .



أن يفطروا وأن يغدوا الى مصلاهم . قال الدارقطني : هذا إسناد حسن ثابت . قال أبو سمر : لا خلاف عن مالك وأصحابه أنه لا تصلى صلاة العيد في غير يوم العيد ولا في يوم العيد بعد الزوال . وحكى عن أبي حنيفة . واختلف قول الشافعي في هذه المسئلة فمرة قال بقول مالك ، واختاره المزني وقال : إذا لم يحز أن تصلى في يوم العيد بعد الزوال فالיום الثاني أبعد من وقتها وأخرى ألا تصلى فيه . وعن الشافعي رواية أخرى أنها تصلى في اليوم الثاني ضحى . وقال البويطي : لا تصلى إلا أن يثبت في ذلك حديث . قال أبو عمر : لو قضيت صلاة العيد بعد خروج وقتها لأشبهت الفرائض ، وقد أجمعوا في سائر السنن أنها لا تقضى فهذه مثلها . وقال الثوري والأوزاعي وأحمد بن حنبل : يخرجون من الغد ، وقاله أبو يوسف في الإملاء . وقال الحسن بن صالح بن حبة : لا يخرجون في الفطر ويخرجون في الأضحية . قال أبو يوسف : وأما في الأضحية فيصلحها بهم في اليوم الثالث . قال أبو عمر : لأن الأضحية أيام عيد وهي صلاة عيد وليس الفطر يوم عيد الا يوم واحد ، فإذا لم تصل فيه لم تقضى في غيره ؛ لأنها ليست بهريضة فتقضى . وقال الميث بن سعد : يخرجون في الفطر والأضحية من الغد .

قلت : والقول بالخروج إن شاء الله أصح للسنة الثابتة في ذلك ، ولا يمتنع أن يستثنى الشارع من السنن ما شاء فيأمر بقضائه بعد خروج وقته . وقد روى الترمذي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من لم يصل ركعتي الفجر فليصلهما بعد ما تطلع الشمس " . صححه أبو محمد ، قال الترمذي : والعمل على هذا عند بعض أهل العلم ، وبه يقول سفيان الثوري والشافعي وأحمد وإسحاق وابن المبارك . وروى عن عمر أنه فعله .

قلت : وقد قال علماءنا : من ضاق عليه الوقت وصلى الصبح وترك ركعتي الفجر فانه يصلهما بعد طلوع الشمس ان شاء . وفيل : لا يصلهما حينئذ . ثم اذا قلنا : يصلهما فهل ما يفعله قضاء ، أو ركعتان ينوب له ثوابهما عن ثواب ركعتي الفجر . قال الشيخ أبو بكر : وهذا الجارى على أصل المذهب . وذكر القضاء تجهيز .

قات : ولا يبعد أن يكون حكم صلاة الفطر في اليوم الثاني على هذا الأصل لا سيما مع كونها مرة واحدة في السنة مع ما ثبت من السنة . روى النسائي قال : أخبرني عمرو بن علي قال حدثنا يحيى قال حدثنا شعبة قال حدثني أبو بشر عن أبي عمير بن أنس عن عمومة له أن قوما رأوا الهلال فاتوا النبي صلى الله عليه وسلم فأمرهم أن يفطروا بعد ما ارتفع النهار وأن يخرجوا إلى العيد من الغد . في رواية ويخرجوا لمصلاهم من الغد .

الثامنة عشرة — قرأ أبو بكر عن عاصم وأبو عمر — في بعض ما روى عنه — والحسن وقتادة والأعرج « ولتكموا العدة » بالتشديد . والباقون بالتخفيف ، واختار الكسائي التخفيف كقوله عز وجل : ﴿ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ ﴾ . قال النحاس : وهما لغتان بمعنى واحد ؛ كما قال عز وجل : ﴿ فَهَلْ الْكَافِرِينَ أَهْلُهُمْ رُويْدًا ﴾ . ولا يجوز « ولتكموا » بإسكان اللام ، والفرق بين هذا وبين ما تقدم أن التقدير ويريد لأن تكلموا ، ولا يجوز حذف أن والكسرة ، هذا قول البصريين . ونحوه قول كثير بن صخر :

\* أريد لأنسى ذكرها \*

أى لأنسى ، وهذه اللام هي الداخلة على المفعول ؛ كالتى فى قولك : ضربت لزيد . المعنى ويريد إكمال العدة . وقيل : هى متعلقة بفعل مضمرة تقديره ولأن تكلموا العدة رخص لكم هذه الرخصة . وهذا قول الكوفيين وحكاها النحاس عن الفراء . قال النحاس : وهذا قول حسن ، ومثله : ﴿ وَكَذَلِكَ نُرِىْ إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ ﴾ أى وليكون من الموقنين فعلنا ذلك . وقيل : الواو مقحمة . وقيل يحتمل أن تكون هذه اللام لام الأمر والواو عاطفة جملة كلام على جملة كلام . وقال أبو إسحاق إبراهيم بن السرى : هو محمول على المعنى والتقدير : فعل الله ذلك ليسهل عليكم ولتكموا العدة ، قال : ومثله ما أنشده سيبويه :

بادت وغير آيهن مع البلى \* إلا رواكده جمرهن هباء



(١) (٢)  
وَمُشَجَّجٌ أَمَا سَوَاءٌ قَدَالِهِ \* فَبَدَا وَغَيْبٌ سَارَهُ الْمَعَزَاءُ

شاده يشيده شيدا جصمصة ؛ لأن معنى بادت إلا روادك بها روادك فكأنه قال : وبها  
مشجج أو ثم مشجج .

التاسعة عشرة - قوله تعالى : ﴿ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ ﴾ عطف عليه ومعناه الحض على التكبير  
في آخر رمضان في قول جمهور أهل التأويل . واختلف الناس في حده ؛ فقال الشافعي :  
روى عن سعيد بن المسيب وعروة وأبي سلمة أنهم كانوا يكبرون ليلة الفطر ويحمدون قال :  
وتشبه ليلة النحر بها . وقال ابن عباس : حق على المسلمين إذا رأوا هلال شوال أن يكبروا .  
وروى عنه يكبر المرء من رؤية الهلال إلى انقضاء الخطبة ، ويمسك وقت خروج الإمام  
ويكبر بتكبيره . وقال قوم : يكبر من رؤية الهلال إلى خروج الإمام للصلاة . وقال سفيان :  
هو التكبير يوم الفطر . زيد بن أسلم : يكبرون إذا خرجوا إلى المصلي فإذا انقضت الصلاة  
انقضى العيد . وهذا مذهب مالك ، قال مالك : هو من حين يخرج من داره إلى حين يخرج  
الإمام . وروى ابن القاسم وعلي بن زياد أنه إن نحر قبل طلوع الشمس فلا يكبر في طريقه  
ولا جلوسه حتى تطلع الشمس ، وإن غدا بعد الطلوع فليكبر في طريقه إلى المصلي وإذا  
جلس ، حتى يخرج الإمام ، والفطر والأضحية في ذلك سواء عند مالك ، وبه قال الشافعي . وقال  
أبو حنيفة : يكبر في الأضحية ولا يكبر في الفطر ، والدليل عليه قوله تعالى : ﴿ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ ﴾

(١) في نسخ الأصل وكتاب سيويه وإعراب القرآن للنحاس : « غير » بالراء . والتصويب عن اللسان مادة  
« شجج » .

(٢) كذا في كتاب سيويه وإعراب القرآن للنحاس واللسان . وساره يريد « ساره » تخفف بحذف الهزة ،  
ومثله هار وأصله هائر ، وشاك وأصله شاك . وفي الأصول : « شاده » بالسين المعجمة والهمزة وهو تصحيف .  
وبهذا يعلم أن تفسير المؤلف وقع لكلمة مصحفة .

والآي ( جمع آية ) وهي علامات الديار . والرواك : الأتافي . والهباء هنا : الغبار . وأراد بالمشجج وبدا  
من أوتاد الخباء ، وتشجيجه ضرب رأسه ليثبت . وسواء قذاله : وسطه . ويروي سواد قذاله ، وسواد كل شيء شخصه .  
وأراد بالقذال أعلاه . وهو أيضا جماع مؤخر الرأس من الإنسان . والمعزاء : أرض صلبة ذات حصي . (راجع شرح  
الشواهد للشنمري) .

ولأن هذا يوم عسـد لا يتكرر في العام فسـق التكبير في الخروج إليه كالأضحي . وروى  
 الدارقطني عن أبي عبد الرحمن السلمي قال : كانوا في التكبير في الفطر أشد منهم في الأضحي .  
 وروى عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكبر يوم الفطر من حين يخرج  
 من بيته حتى يأتي المصلي . وروى عن ابن عمر أنه كان إذا غدا يوم الأضحي ويوم الفطر يجهر  
 بالتكبير حتى يأتي المصلي ثم يكبر حتى يأتي الإمام . وأكثر أهل العلم على التكبير في عيد الفطر  
 من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم فيما ذكر ابن المنذر قال : وحكى ذلك الأوزاعي  
 عن الناس . وكان الشافعي يقول : إذا رأى هلال شـوال أحببت أن يكبر الناس جماعة  
 وفردى ولا يزالون يكبرون ويظهرون التكبير حتى يغدوا إلى المصلي وحتى يخرج الإمام إلى  
 الصلاة، وكذلك أحب ليلة الأضحي لمن لم يحج . وسيأتي حكم صلاة العيدين والتكبير فيهما  
 في «سبح اسم ربك الأعلى» و«الكوثر» إن شاء الله تعالى .

الموفية عشرين — ولفظ التكبير عند مالك وجماعة من العلماء : الله أكبر الله أكبر  
 الله أكبر ثلاثا ؛ وروى عن جابر بن عبد الله . ومن العلماء من يكبر ويهلل ويسبح أثناء  
 التكبير . ومنهم من يقول : الله أكبر كبيرا والحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة وأصيلا . وكان  
 ابن المبارك يقول إذا خرج من يوم الفطر : الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله والله أكبر والله  
 الحمد الله أكبر على ما هدانا . قال ابن المنذر : وكان مالك لا يحد فيه حدا . وقال أحمد :  
 هو واسع . قال ابن العربي : واختار علماؤنا التكبير المطلق ، وهو ظاهر القرآن وإليه  
 أميل .

الحادية والعشرون — قوله تعالى : ﴿ عَلَى مَا هَدَاكُمْ ﴾ قيل : لما ضل فيه النصارى  
 من تبديل صيامهم . وقيل : بدلا عما كانت الجاهلية تفعله من التفاخر بالآباء والتظاهر  
 بالأحساب وتعدد المناقب . وقيل : لتعظيمه على ما أرشدكم إليه من الشرائع ؛ فهو عام .  
 وتقدم معنى « ولعلكم تشكرون » .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ ﴾ الآية فيه أربع مسائل :



الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ ﴾ المعنى وإذا سألك عن المعبود فأخبرهم أنه قريب يثيب على الطاعة ويحيب الداعي ، ويعلم ما يفعله العبد من صوم وصلاة وغير ذلك . واختلف في سبب نزولها ؛ فقال مقاتل : إن عمر رضى الله عنه واقع امرأته بعد ما صلى العشاء فندم على ذلك وبكى ، وجاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره بذلك ورجع مغتما ؛ وكان ذلك قبل نزول الرخصة فنزلت هذه الآية : ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ ﴾ . وقيل : لما وجب عليهم في الابتداء ترك الأكل بعد النوم فأكل بعضهم ثم ندم ؛ فنزلت هذه الآية في قبول التوبة ونسخ ذلك الحكم على ما يأتي بيانه . وروى الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال : قالت اليهود كيف يسمع ربنا دعاءنا وأنت تزعم أن بيننا وبين السماء خمسمائة عام وغلظ كل سماء مثل ذلك ؟ فنزلت هذه الآية . وقال الحسن : سببها أن قوما قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : أقرب ربنا فتناجيه ، أم بعيد فتناديه ؟ فنزلت . وقال عطاء وقتادة : لما نزلت : ﴿ وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ قال قوم : في أي ساعة ندعوه ؟ فنزلت .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ فَإِنِّي قَرِيبٌ ﴾ أي بالاجابة . وقيل : بالعلم . وقيل : قريب من أوليائي بالافضال والانعام .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ ﴾ أي أقبل عبادة من عبدني ؛ فالدعاء بمعنى العبادة ، والإجابة بمعنى القبول . دليله ما رواه أبو داود عن النعمان بن بشير عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " الدعاء هو العبادة قال ربكم ادعوني أستجب لكم " فسمى الدعاء عبادة ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ ﴾ أي دعائي . فأمر بالدعاء وحض عليه وسماه عبادة ، ووعد بأن يستجيب لهم . روى ليث عن شهر بن حوشب عن عبادة بن الصامت قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " أعطيت أمتي ثلاثا لم تعط إلا الأنبياء كان الله إذا بعث نبيا قال ادعني أستجب لك وقال لهذه الأمة ادعوني أستجب لكم وكان الله إذا بعث النبي قال له ما جعل عليك في الدين من حرج وقال لهذه الأمة وما جعل عليكم في الدين من حرج وكان الله إذا بعث النبي جعله شهيدا

على قومه وجعل هذه الأمة شهداء على الناس". وكان خالد الزبيدي يقول : عجبت لهذه الأمة في «ادعوني أستجب لكم» أمرهم بالدعاء ووعدهم بالاجابة وليس بينهما شرط . قال له قائل : مثل ماذا ؟ قال قوله : ﴿ وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ فيها هنا شرط ، وقوله : ﴿ وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ ﴾ فليس ها هنا شرط العمل . ومثل قوله : ﴿ فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ﴾ فيها هنا شرط . وقوله : ﴿ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ ليس فيه شرط . وكانت الأمم تفزع الى أنبيائها في حوائجهم حتى تسأل الأنبياء لهم ذلك .

فان قيل : فما للداعي قد يدعو فلا يجاب ؟ فالجواب أن قوله الحق في الآيتين «أجيب» «أستجب» لا يقتضى الاستجابة مطلقا لكل داع على التفصيل ، ولا بكل مطلوب على التفصيل فقد قال ربنا تبارك وتعالى في آية أخرى : ﴿ ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴾ وكل مُصرٍّ على كبيرة عالما بها أو جاهلا فهو معتد ، وقد أخبر أنه لا يحب المعتدين فكيف يستجيب له وأنواع الاعتداء كثيرة . ويأتى بيانها هنا وفي «الأعراف» إن شاء الله تعالى . وقال بعض العلماء : أجيب ان شئت كما قال : ﴿ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ ﴾ فيكون هذا من باب المطلق والمقيد . وقد دعا النبي صلى الله عليه وسلم في ثلاث فأعطى اثنتين ومنع واحدة على ما يأتى بيانه في «الأنعام» إن شاء الله تعالى . وقيل : إنما مقصود هذا الإخبار تعريف جميع المؤمنين أن هذا وصف ربهم سبحانه أنه يجيب دعاء الداعين في الجملة ، وأنه قريب من العبد يسمع دعاءه ويعلم اضطرابه فيجيبه بما شاء وكيف شاء ﴿ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ ﴾ الآية . وقد يجيب السيد عبده والوالد ولده ثم لا يعطيه سؤله ، فالاجابة كانت حاصلة لا محالة عند وجود الدعوة ؛ لأن أجيب وأستجيب خبر لا ينسخ فيصير الخبر كذبا . يدل على هذا التأويل ما روى ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "من فتح له في الدعاء فتحت له أبواب الإجابة" . وأوحى الله تعالى الى داود : أن قل للظلمة من عبادى لا يدعونى فانى أوجب على نفسى أن أجيب من دعائى وانى اذا أجبتم الظلمة لعنتهم . وقال قوم : إن الله يجيب كل الدعاء ، فاما أن يظهر الاجابة في الدنيا ، وإما أن يكفر عنه ،



وإما أن يدخر له في الآخرة ؛ لما رواه أبو سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما من مسلم يدعو بدعوة ليس فيها إثم ولا قطيعة رحم إلا أعطاه الله بها إحدى ثلاث إما أن يعجل له دعوته وإما أن يدخر له وإما أن يكف عنه من سوء بمثلها " . قالوا : إذن نكثر ؟ قال : " الله أكثر " . خرجه أبو عمر بن عبد البر ، وصححه أبو محمد عبد الحق . وهو في الموطأ منقطع السند . قال أبو عمر : وهذا الحديث يخرج في التفسير المسند لقول الله تعالى ( **ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ** ) فهذا كله من الإجابة ، وقال ابن عباس : كل عبد دعا أستجيب له ، فإن كان الذي يدعونه رزقاً له في الدنيا أعطيه ، وإن لم يكن رزقاً له في الدنيا دخر له .

قلت : وحديث أبي سعيد الخدري وإن كان إذنا بالإجابة في إحدى ثلاث فقد دلّ على صحة ما تقدم من اجتناب الاعتداء المانع من الإجابة حيث قال فيه : " ما لم يدع بإثم أو قطيعة رحم " وزاد مسلم " ما لم يستعجل " رواه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " لا يزال يُستجاب للعبد ما لم يدع بإثم أو قطيعة رحم ما لم يستعجل " قيل : يا رسول الله ، ما الاستعجال ؟ قال : " يقول قد دعوتُ وقد دعوت فلم أر يستجب لي <sup>(١)</sup> . فيستحسر عند ذلك ويدعُ الدعاء " . وروى البخاري ومسلم وأبو داود عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " يستجاب لأحدكم ما لم يعجل يقول دعوت فلم يستجب لي " . قال علماءنا رحمته الله عليهم : يحتمل قوله " يستجاب لأحدكم " الإخبار عن [ وجوب <sup>(٢)</sup> ] وقوع الإجابة ، والإخبار عن جواز وقوعها ، فإذا كان بمعنى الإخبار عن الوجوب والوقوع فإن الإجابة تكون بمعنى الثلاثة الأشياء المتقدمة ، فإذا قال : دعوت فلم يستجب لي . بطل وقوع أحد هذه الثلاثة الأشياء وعبري الدعاء من جميعها . وإن كان بمعنى جواز الإجابة فإن الإجابة حينئذ تكون بفعل مادعاه خاصة ، ويمتنع من ذلك قول الداعي : قد دعوت فلم يستجب لي ؛ لأن ذلك من باب القنوط وضعف اليقين والسخط .

(١) يستحسر ، أي ينتقم عن الدعاء ويمته .

(٢) زيادة عن الموطأ يقتضيا السياق .

قلت : ويمنع من إجابة الدعاء أيضا أكل الحرام وما كان في معناه ، قال صلى الله عليه وسلم : "الرجل يطيل السفر أشعث أغبر يمد يديه إلى السماء يارب يارب ومطعمه حرام وشربه حرام وملبسه حرام وغذى بالحرام فأني يستجاب لذلك" . وهذا استفهام على جهة الاستبعاد على قبول دعاء من هذه صفته ، فإن إجابة الدعاء لا بد لها من شروط في الداعي وفي الدعاء وفي الشيء المدعوه به ، فمن شرط الداعي أن يكون عالما بالآ قادر على حاجته إلا الله وأن الوسائط في قبضته ومسخره بتسخيره ، وأن يدعو بنية صادقة وحضور قلب ، فإن الله لا يستجيب دعاء من قلب غافل لاه ، وأن يكون مجتنباً لأكل الحرام وألا يمل من الدعاء . ومن شرط المدعوه به أن يكون من الأمور الجائزة الطلب والفعل شرعاً ، كما قال : "ما لم يدع بإثم أو قطيعة رحم" . فيدخل في الإثم كل ما يآثم به من الذنوب ، ويدخل في الرحم جميع حقوق المسلمين ومظالمهم . وقال سهل بن عبد الله التستري : شروط الدعاء سبعة : أولها التضرع والخوف والرجاء والمداومة والخشوع والعموم وأكل الحلال . وقال ابن عطاء : إن للدعاء أركاناً وأجنحة وأسباباً وأوقاتاً ، فإن وافق أركانه قوى ، وإن وافق أجنحته طار في السماء ، وإن وافق مواقيته فاز ، وإن وافق أسبابه أنجح . فأركانه حضور القلب والرافة والاستكانة والخشوع ، وأجنحته الصدق ، ومواقيته الأسحار ، وأسبابه الصلاة على محمد صلى الله عليه وسلم . وقيل : شرائطه أربع — أولها حفظ القلب عند الوحدة ، وحفظ اللسان مع الخلق ، وحفظ العين عن النظر إلى ما لا يحل ، وحفظ البطن من الجرام . وقد قيل : إن من شرط الدعاء أن يكون سليماً من اللحن ، كما أنشد بعضهم :

ينادي ربه باللحن اليث \* كذاك إذا دعاه لا يجيب

وقيل لا براهيم بن أدهم : ما بالنا ندعو فلا يستجاب لنا ؟ قال : لأنكم عرقتم الله فلم تطيعوه ، وعرقتم الرسول فلم تتبعوا سنته ، وعرقتم القرآن فلم تعملوا به ، وأكلتم نعم الله فلم تؤدوا شكرها ، وعرقتم الجنة فلم تطلبوها ، وعرقتم النار فلم تهربوا منها ، وعرقتم الشيطان فلم تحاربوه ووافقتموه ، وعرقتم الموت فلم تستعدوا له ، وذفتم الأموات فلم تقبروا ، وتركتم حيوبكم واشتغلت



بعبوب الناس . قال علي رضي الله عنه لنوف البكالي : يانوف ، إن الله أوحى إلى داود أن  
 مر بني إسرائيل ألا يدخلوا بيتا من بيوتى إلا بقلوب طاهرة ، وأبصار خاشعة ، وأيد نقية ،  
 فإني لا أستجيب لأحد منهم ، ولا لأحد من خلق له عنده مظلمة . يانوف ، لا تكونن شاعرا  
 ولا عريفا ولا شرطيا ولا جابيا ولا عشارا ، فإن داود قام في ساعة من الليل فقال : إنها ساعة  
 لا يدعو عبد الا أستجيب له فيها ، إلا أن يكون عريفا أو شرطيا أو جابيا أو عشارا ، أو  
 صاحب عرطبة - وهي الطنبور ، أو صاحب كوبة - وهي الطبل . قال علماؤنا : ولا يقل  
 الداعي : اللهم أعطني إن شئت ، اللهم اغفر لي إن شئت ، اللهم ارحمني إن شئت ؛ بل يعرى  
 سؤاله ودعائه عن لفظ المشيئة ، ويسأل سؤال من يعلم أنه لا يفعل إلا أن يشاء . وأيضا فإن  
 في قوله : « إن شئت » نوعا من الاستغناء عن مغفرته وعطائه ورحمته ؛ كقول القائل :  
 إن شئت أن تعطيني كذا فافعل . لا يستعمل هذا إلا مع الغنى عنه ، وأما المضطر إليه فإنه  
 يعزم في مسأله ويسأل سؤال فقير مضطر إلى ما سأل . وروى الأئمة واللفظ للبخاري عن  
 أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إذا دعى أحدكم فليعزم المسألة يقولن  
 اللهم إن شئت فأعطني فإنه لا مستكره له " . وفي الموطأ " اللهم اغفر لي إن شئت ، اللهم  
 ارحمني إن شئت " . قال علماؤنا : قوله " فليعزم المسألة " دليل على أنه ينبغي للمؤمن أن يجتهد  
 في الدعاء ويكون على رجاء من الإجابة ، ولا يقنط من رحمة الله لأنه يدعو كريما . قال سفيان  
 ابن عيينة : لا يمنع أحدا من الدعاء ما يعمله من نفسه فإن الله قد أجاب دعاء شر الخلق  
 إبليس ، قال : رب فأنظرني إلى يوم يبعثون . قال فإنك من المنظرين . وللدعاء أوقات  
 وأحوال يكون الغالب فيها الإجابة ، وذلك كالسحر ووقت الفطر ، وما بين الأذان والإقامة ،  
 وما بين الظهر والعصر في يوم الأربعاء ، وأوقات الاضطراب وحالة السفر والمرض ، وعند نزول  
 المطر والصف في سبيل الله . كل هذا جاءت به الآثار ، ويأتي بيانها في مواضعها . وروى

(١) العريف الذي إلى أمور طائفة من الناس ويتعرف أمورهم ويلفها لاليم . والشرطي ( كتركى وبكهنى ) :

هم أعوان الحاكم . والعشار : من يتولى أخذ أعشار الأموال .

شهر بن حوشب أن أم الترداء قالت له : يا شهر، ألا تجد القشعريرة؟ قالت : نعم . قالت : فادع الله فإن الدعاء مستجاب عند ذلك . وقال جابر بن عبد الله : دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجد الفتح ثلاثاً يوم الاثنين ويوم الثلاثاء فاستجيب له يوم الأربعاء بين الصلاتين فعرفت السرور في وجهه . قال جابر : ما نزل بي أمر مهم غليظ إلا توخيت تلك الساعة فادعوا فيها فأعرف الإجابة .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي ﴾ قال أبو رجاء الخراساني : فليستدعوا لي . وقال ابن عطية : المعنى فليطلبوا أن أجيبهم . وهذا هو باب « استعمل » أي طلب الشيء إلا ما شذ مثل : استغنى الله . وقال مجاهد وغيره : المعنى فليجيبوا إلى فيما دعوتهم إليه من الإيمان أي الطاعة والعمل . ويقال : أجاب واستجاب بمعنى ؛ ومنه قول الشاعر :

\* فلم يستجبه عند ذلك مجيب \*

أي لم يجبه . والسين زائدة واللام لام الأمر . وكذا « وليؤمنوا » وجزمت لام الأمر لأنها تجعل الفعل مستقبلاً لا غير، فأشبهت إن التي للشرط . وقيل : لأنها لا تقع إلا على الفعل . والرشاد خلاف النقي . وقد رُشد يرشد رُشداً، ورشيد (بالكسر) يرشد رُشداً لغة فيه . وأرشده الله . والمرأشيد : مقاصد الطرق . والطريق الأرشد : نحو الأقصود . ونقول : هو لرشدة، خلاف قولك : لزيئية . وأم راشد : كنية للفأرة . وبنو رُشدان : بطن من العرب ؛ عن الجوهري . وقال الهروي : الرُشد والرُشد والرُشاد : الهدى والاستقامة ؛ ومنه قوله : ﴿ لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ أَحَلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ ﴾ إلى قوله : ﴿ يَتَّقُونَ ﴾ فيه ست وثلاثون

مسئلة :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ أَحَلَّ لَكُمْ ﴾ الآية . لفظ « أحل » يقتضي أنه كان محرماً قبل ذلك ثم نسخ . روى أبو داود عن ابن أبي ليس قال وحدثنا أصحابنا قال : وكان الرجل إذا أفطر فنام قبل أن يأكل لم يأكل حتى يصبح ، قال : بجاء عمر فأراد امرأته فقالت : إني



قد نمت . فظن أنها تقتل فأتاها . بجاء رجل من الأنصار فأراد طعاما فقالوا : حتى نستخزن لك شيئا فنام ؛ فلما أصبحوا نزلت عليه هذه الآية ، وفيها ﴿ أَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصَّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ ﴾ . وروى البخاري عن البراء قال : كان أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم إذا كان الرجل صائما فحضر الإفطار فنام قبل أن يفطر لم يأكل ليلته ولا يومه حتى يمسي ، وإن قيس ابن صرمة الأنصاري كان صائما - وفي رواية : كان يعمل في النخيل بالنهار وكان صائما - فلما حضر الإفطار أتى امرأته فقال لها : أعندك طعام ؟ قالت : لا ، ولكن أنطلق فأطلب لك . وكان يومه يعمل ، فغلبته عيناه فجاءته امرأته فلما رآته قالت : خيبة لك ! فلما انتصف النهار غشي عليه ؛ فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم ، فنزلت هذه الآية ﴿ أَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصَّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ ﴾ ففرحوا فرحا شديدا ، فنزلت : ﴿ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ﴾ وفي البخاري أيضا عن البراء قال : لما نزل صوم رمضان كانوا لا يقربون النساء رمضانا كله ، وكان رجال يخونون أنفسهم ؛ فانزل الله تعالى : ﴿ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ ﴾ . يقال . خان واختان بمعنى من الخيانة ، أى تخونون أنفسكم بالمباشرة في ليالى الصوم . ومن عصى الله فقد خان نفسه إذ جلب إليها العقاب . وقال القتيبي : أصل الخيانة أن يؤتمن الرجل على شيء فلا يؤدي الأمانة فيه . وذكر الطبري « أن عمر رضي الله تعالى عنه رجع من عند النبي صلى الله عليه وسلم وقد سمر عنده ليلة فوجد امرأته قد نامت فأرادها فقالت له : قد نمت ؛ فقال لها : مانمت ، فوقع بها . وصنع كعب بن مالك مثاه ؛ فغدا عمر على النبي صلى الله عليه وسلم فقال : أعذر إلى الله وإليك ؛ فإن نفسي زينت لي فواقعت أهلي ، فهل تجد لي من رخصة ؟ فقال لي : "لم تكن حقيقا بذلك يا عمر" فلما بلغ بيته أرسل إليه فأنباه بعذره في آية من القرآن . وذكره النحاس ومكي وأن عمر نام ثم وقع بامرأته ، وأنه أتى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره بذلك فنزلت : ﴿ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ فَالآنَ بَاشِرُوهُنَّ ﴾ الآية .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ ﴾ ليلة نصب على الظرف ، وهي اسم جنس فلذلك أفردت . والرفث : كناية عن الجماع لأن الله عز وجل كريم يكتفي ، قاله ابن عباس والسدي . وقال الزجاج : الرفث : كلمة جامعة لكل ما يريد الرجل من امرأته ؛ وقاله الأزهري أيضا . وقال ابن عرفة : الرفث هاهنا الجماع . والرفث : التصريح بذكر الجماع والإعراب به . قال الشاعر :

وَيُرِينَ مِنْ أُنْسِ الْحَدِيثِ زَوَانِيَا \* وَبِهِنَّ عَنْ رَفَثِ الرِّجَالِ نِفَارُ

وقيل : الرفث أصله قول الفحش ؛ يقال : رفث وأرفث إذا تكلم بالقبيح ؛ ومنه قول الشاعر :

وَرُبَّ أَسْرَابٍ حَجِيجٍ كُظُمٍ \* عَنْ اللَّغَا وَرَفَثِ النَّكْمِ

وتعدي الرفث بآلى في قوله تعالى جده : ﴿ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ ﴾ . وأنت لا تقول : رفثت إلى النساء ، ولكن جيء به محمولا على الإفضاء الذي يراد به الملازمة في مثل قوله : ﴿ وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ ﴾ ومن هذا المعنى : ﴿ وَإِذَا خَلَوْا إِلَى شَيَاطِينِهِمْ ﴾ كما تقدم . وقوله : ﴿ يَوْمَ يُخَيَّطُ عَلَيْهَا ﴾ أى يوقد ، لأنك تقول : أحيت الحديد في النار ، وسألتني . ومنه قوله : ﴿ فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ ﴾ حمل على معنى يخرفون عن أمره أو يروغون عن أمره ؛ لأنك تقول : خالفت زيدا . ومثله قوله تعالى : ﴿ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ﴾ حمل على رءوف في نحو « بالمؤمنين رءوف رحيم » ألا ترى أنك تقول : رؤفت به ولا تقول رحمت به ، ولكن لما وافقه في المعنى نزل منزلته في التعدية . ومن هذا الضرب قول أبي كثير الهذلي :

حملت به في ليلة مزودة \* كرها وعقد نطاقها لم يحلل

عدي حملت بالباء ، وحقه أن يصل إلى المفعول بنفسه ؛ كما جاء في التزويل : ﴿ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا ﴾ ولكنه قال : حملت به ؛ لأنه في معنى حملت به .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ هُنَّ لِيَاسٌ لَكُمْ ﴾ ابتداء وخبر ، وشددت النون من هن لأنها بمنزلة الميم والواو في المذكر . ﴿ وَأَنْتُمْ لِيَاسٌ لَهُنَّ ﴾ أصل اللباس في الثياب ، ثم سمي



امتزاج كل واحد من الزوجين بصاحبه لباسا ، لانضمام الجسد إلى الجسد وامتزاجهما وتلازمهما  
تسببها بالشوب . وقال النابغة الجعدي :

إذا ما الضَّجِيعُ ثَنَى جِدَّهَا \* تَدَاعَتْ فَكَانَتْ عَلَيْهِ لِبَاسًا

وقال أيضا :

لَيْسْتُ أَنَا سَا فَأَنْتِيهِمْ \* وَأَنْتِ بَعْدَ أَنَا سَا

وقال بعضهم : يقال لما ستر الشيء وداراه : لباس . بخائر أن يكون كل واحد منهما سترًا  
لصاحبه عما لا يحل ، كما ورد في الخبر . وقيل : لأن كل واحد منهما ستر لصاحبه فيما يكون  
بينهما من الجماع من أبصار الناس . وقال أبو عبيد وغيره : يقال للمرأة : هي لباسك وفراشك  
وإزارك . قال رجل لعمر بن الخطاب .

أَلَا أبلغ أبا حفص رسولاً \* فدنى لك من أخى ثقة إزارى

قال أبو عبيد : أى نسائى . وقيل : نفسى . وقال الربييع : هن فراش لكم ، وأتم  
لحاف هن . مجاهد : أى سكن لكم . أى يسكن بعضكم إلى بعض .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ ﴾ أى يستامر بعضكم  
بعضاً في موقعة المحذور من الجماع والأكل بعد النوم في ليالى الصوم ، كقوله تعالى : ﴿ تَقْتُلُونَ  
أَنْفُسَكُمْ ﴾ يعنى يقتل بعضكم بعضاً . ويحتمل أن يريد به كل واحد منهم فى نفسه بأنه يخونها ،  
وسماه خائناً لنفسه من حيث كان ضرره عائداً عليه كما تقدم . وقوله : ﴿ فَتَابَ عَلَيْكُمْ ﴾  
يحتمل معنيين : أحدهما - قبول التوبة من خيانتهم لأنفسهم . والآخر - التخفيف عنهم  
بالرخصة والإباحة ، كقوله تعالى : ﴿ عَلِمَ أَنَّ أَنْ تُخْصَوْهُ فَتَابَ عَلَيْكُمْ ﴾ أى خفف عنكم .  
وقوله عقيب القتل الخطأ : ﴿ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِنَ اللَّهِ ﴾ يعنى تخفيفاً ،  
لأن القاتل خطأ لم يفعل شيئاً تلزمه التوبة منه . وقال تعالى : ﴿ أَقْبَدَ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ  
وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ ﴾ وإن لم يكن من النبى ما يوجب التوبة  
منه . وقوله : ﴿ فَعَفَا عَنْكُمْ ﴾ يحتمل العفو عن الذنب ، ويشتمل التوسعة والتسهيل ، كقول

النبي صلى الله عليه وسلم : «أول الوقت رضوان الله وآخره عفو الله» . يعنى تسهيله وتوسعته .  
 فعنى « علم الله » أى علم وقوع هذا منكم مشاهدة « قتاب عليكم » بعد ما وقع أى خفف  
 عنكم « وعفا » أى سهل . وتختانون : من الخيانة ، كما تقدم . قال ابن العربى : « وقال  
 علماء الزهد وكذا فلتكن العناية وشرف المتزلة ، خان نفسه عمر رضى الله عنه فجعلها الله تعالى  
 شريعة وخفف من أجله عن الأمة فرضى الله عنه وأرضاه » .

قوله تعالى : ﴿ فَأَلَّاَنَ بَاشِرُوهُنَّ ﴾ كناية عن الجماع ، أى قد أحل لكم ما حرم عليكم . وسمى  
 الوقاع مباشرة لتلاصق البشريتين فيه . قال ابن العربى : « وهذا يدل على أن سبب الآية جماع  
 عمر رضى الله عنه لا جوع قيس ؛ لأنه لو كان السبب جوع قيس لقال : فالآن كلوا ؛ ابتداء به  
 لأنه المهم الذى نزلت الآية لأجله » .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ ﴾ قال ابن عباس ومجاهد  
 والحكم بن عتيبة وعكرمة والحسن والسدى والربيع والضحاك : معناه وابتغوا الولد ؛ يدل عليه  
 أنه عقيب قوله : ﴿ فَأَلَّاَنَ بَاشِرُوهُنَّ ﴾ . وقال ابن عباس : ما كتب الله لنا هو القرآن .  
 الزجاج : أى ابتغوا القرآن بما أبيع لكم فيه وأمرتم به . وروى عن ابن عباس ومعاذ بن جبل  
 أن المعنى وابتغوا ليلة القدر . وقيل : المعنى اطلبوا الرخصة والتوسعة ؛ قاله قتادة . قال ابن  
 عطية : وهو قول حسن . قيل : ابتغوا ما كتب الله لكم من الإماء والزوجات . وقرأ الحسن  
 البصرى والحسن بن قرة « واتبعوا » من الاتباع ، وجوزها ابن عباس ، ورجح « ابتغوا »  
 من الابتغاء .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا ﴾ هذا جواب نازلة قيس ، والأول  
 جواب عمر ، وقد ابتدأ بنازلة عمر لأنه المهم فهو المقدم .

السابعة - قوله تعالى : ﴿ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ﴾ حتى ، غاية للتبيين ، ولا يصح أن يقع التبيين لأحد ويحرم عليه الأكل إلا وقد  
 مضى لطلوع الفجر قدر . واختلف فى الحد الذى يتيه به الإمساك ؛ فقال الجمهور :



ذلك الفجر المعترض في الأفق يمتدة ويسرة . وبهذا جاءت الأخبار ومضت عليه الأمصار .  
 روى مسلم عن شجرة بن جندب رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
 " لا يفترنكم من سحورك أذان بلال ولا بياض الأفق المستطيل هكذا حتى يستطير هكذا " (١)  
 وحكاة حماد بن عمار<sup>(٢)</sup> بيديه قال : يعنى معترضا . وفي حديث ابن مسعود : " إن الفجر ليس الذى يقول  
 هكذا - وجمع أصابعه ثم نكسها إلى الأرض - ولكن الذى يقول هكذا - ووضع المسبحة  
 على المسبحة ومد يديه " . وروى الدارقطني عن عبد الرحمن بن عباس انه باعه أن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال : " هما بفران فأما الذى كأنه ذنب السرحان<sup>(٤)</sup> فإنه لا يحل شيئا  
 ولا يحرمه وأما المستطيل الذى عارض الأفق ففيه تحل الصلاة ويحرم الطعام " هذا مرسل .  
 وقالت طائفة : ذلك بعد طلوع الفجر وتبينه في الطرق والبيوت ؛ روى ذلك عن عمر  
 وحذيفة وابن عباس وطلق بن علي وعطاء بن أبي رباح والأعمش سليمان وغيرهم أن الإمساك  
 يجب بتبين الفجر في الطرق وعلى رؤوس الجبال . وقال مسروق : لم يكن يعتدون الفجر  
 فجرم إنما كانوا يعتدون الفجر الذى يملأ البيوت . وروى النسائي عن عاصم عن زر قال  
 قلنا لحذيفة : أى ساعة تسحرت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال : هو النهار إلا أن  
 الشمس لم تطلع . وروى الدارقطني عن طلق بن علي أن نبي الله قال : " كلوا واشربوا  
 ولا يفترنكم الساطع المصعد وكلوا واشربوا حتى يعرض لكم الأحمر " . قال الدارقطني : [ قيس  
 ابن طلق ] ليس بالقوى . وقال أبو داود : هذا مما تفرد به أهل الإمامة . قال الطبري : والذى  
 قادهم إلى هذا أن الصوم إنما هو في النهار ، والنهار عندهم من طلوع الشمس وآخره غروبها ؛  
 وقد مضى الخلاف في هذا بين اللغويين . وتفسير رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك بقوله :  
 " إنما هو سواد الليل وبياض النهار " الفيصل في ذلك . وقوله « أياما معدودات » . وروى

(١) حتى يستطير، أى ينتشر ضوءه ويعترض في الأفق بخلاف المستطيل ، والاستطارة هذه تكون بعد غيوبة ذلك

المستطيل . (٢) حماد هذا ، هو حماد بن زيد أحد رجال سنن هذا الحديث . (٣) يقول : يظهر .

(٤) السرحان : الذئب ، وقيل : الأسد . (٥) الكلمة عن سنن الدارقطني . وقيس بن طلق هذا هو أحد

رجال سنن هذا الحديث في الدارقطني . فراجع .

الدارقطني عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " من لم يبيت الصيام قبل طلوع الفجر فلا صيام له " . تفرد به عبد الله بن عباد عن المفضل بن فضالة بهذا الإسناد ، وكلهم ثقات . وروى عن حفصة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " من لم يجمع الصيام قبل الفجر فلا صيام له " . رفعه عبد الله بن أبي بكر وهو من الثقات الرفهاء . وروى عن حفصة مرفوعا من قولها . ففي هذين الحديثين دليل على ما قاله الجمهور في الفجر ويمنع الصيام دون نية قبل الفجر خلافا لقول أبي حنيفة . وهي :

الثامنة - وذلك أن الصيام من جملة العبادات فلا يصح إلا بنية ، وقد وقتها الشارع قبل الفجر ، فكيف يقال : إن الأكل والشرب بعد الفجر جائز . وروى البخاري ومسلم عن مهمل بن سعد قال : أنزلت « وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود » ولم ينزل « من الفجر » وكان رجال إذا أرادوا الصوم ربط أحدهم في رجله الخيط الأبيض والخيط الأسود ، ولا يزال يأكل ويشرب حتى يتبين له رؤيتهما ، فأنزل الله بعد « من الفجر » فعلموا أنه إنما يعني بذلك بياض النهار . وعن عدي بن حاتم قال قلت : يا رسول الله ، ما الخيط الأبيض من الخيط الأسود أهما الخيطان ؟ قال : " إنك لعريض القفا<sup>(١)</sup> إن أبصرت الخيطين - ثم قال - لا بل هو سواد الليل وبياض النهار " . أخرجه البخاري . وسمي الفجر خيطا لأن ما يبدو من البياض يرى ممتدا كالخيط . قال الشاعر :

الخِيطُ الأَبْيَضُ ضَوْءُ الصَّبِيحِ مُنْقَلِقٌ \* والخِيطُ الأَسْوَدُ جَنَحُ اللَّيْلِ مَكْتَوِّمٌ

والخيط في كلامهم عبارة عن اللون . والفجر مصدر بقرت الماء أجفره فجرا إذا جرى وانبعث ، وأصله الشق ؛ فلذلك قيل للطالع من تبشير ضياء الشمس من مطلعها : فجرا لانبعث ضوءه ، وهو أول بياض النهار الظاهر المستطير في الأفق المنتشر ، تسميه العرب الخيط الأبيض كما بيناه . قال أبو دواد الأبادي :

فَلَمَّا أَضَاءَتْ لَنَا سُدَّةٌ<sup>(٢)</sup> \* وَلاَحَ مِنَ الصَّبِيحِ خَيْطٌ أَنَارَا

(١) القفا العريض ، يستبدل به على قلة فظة الرجل . (٢) السدقة (بضم السين وفتحها) : ظلمة الليل .



وقال آخر :

قد كاد يبدو وبدت تباشره \* وسَدَفَ الليل البهيم ساره  
وقد تسميه أيضا الصَّدِيع ، ومنه قولهم : انصدع الفجر . قال بشر بن أبي خازم أو عمرو  
ابن معديكرب :

تري السرحان مفترشاً يديه \* كأن بياض لَبَّتِهِ صَدِيعٌ  
وشبهه الشماخ بمفرق الرأس فقال :

إذا ما الليل كان الصُّبْح فيه \* أشق كمفرق الرأس الدهين  
ويقولون في الأمر الواضح : هذا كفلق الصُّبْح ، وكانبلج الفجر ، وتباشير الصُّبْح .  
قال الشاعر ،

فوردت قبل انبلج الفجر \* وابن ذكاء كامنٌ في كَفْرِ<sup>(١)</sup>

التاسعة - قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَتَمُوا الصَّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ ﴾ جعل الله جل ذكره الليل ظرفاً  
للاكل والشرب والجماع ، والنهار ظرفاً للصيام ، فبين أحكام الزمانين وغياب بينهما فلا يجوز  
في اليوم شيء مما أباحه بالليل إلا للمسافر أو مريض ، كما تقدم بيانه . فمن أفطر في رمضان  
من غير من ذكر فلا يخلو إما أن يكون عامداً أو ناسياً ، فإن كان الأول فقال مالك : من  
أفطر في رمضان عامداً بأكـل أو شرب أو جماع فعليه القضاء والكفارة ، لما رواه في موطأه ،  
ومسلم في صحيحه عن أبي هريرة أن رجلاً أفطر في رمضان وأمره رسول الله صلى الله عليه  
وسلم أن يكفر بعقوبة أو صيام شهرين متتابعين أو إطعام ستين مسكيناً ، الحديث . وبهذا  
قال الشعبي . وقال الشافعي وغيره : إن هذه الكفارة إنما تختص بمن أفطر بالجماع ، الحديث  
أبي هريرة أيضاً قال : جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : هلكت يا رسول  
الله ، قال : " وما أهلكك " قال : وقعت على امرأتى في رمضان ، الحديث ، وفيه ذكر  
الكفارة على الترتيب . أخرجه مسلم . وحملوا هذه القضية على القضية الأولى فقالوا : هي

(١) ذكاء (بالضم) : اسم الشمس ، ويقال للصبح : ابن ذكاء لأنه من ضوءها . الكفر : ظلمة الليل وسواده .

واحدة ، وهذا غير مسلم به بل هما قضيتان مختلفتان لأن مساقتهما مختلف ، وقد علق الكفارة على من أفطر مجردا عن القيود فلزم مطلقا ، وبهذا قال مالك وأصحابه والأوزاعي وإسحاق وأبو ثور والطبري وابن المنذر . وروى ذلك عن عطاء في رواية ، وعن الحسن والزهرى ، ويلزم الشافعى القول به فإنه يقول : ترك الاستفصال مع تعارض الأحوال يدل على عموم الحكم . وأوجب الشافعى عليه مع القضاء العقوبة لانتهاك حرمة الشهر .

العاشرة — واختلفوا أيضا فيما يجب على المرأة يطؤها زوجها في رمضان ، فقال مالك وأبو يوسف وأصحاب الرأي : عليها مثل ما على الزوج . وقال الشافعى : ليس عليها إلا كفارة واحدة ، وسواء طأعته أو أكرهها ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم أجاب السائل بكفارة واحدة ولم يفصل . ورى عن أبي حنيفة : إن طأعته فعلى كل واحد منهما كفارة ، وإن أكرهها فعليه كفارة واحدة لا غير . وهو قول سحنون بن سعيد المالكي . وقال مالك : عليه كفارتان . وهو تحصيل مذهبه عند جماعة أصحابه .

الحادية عشرة — واختلفوا أيضا فيمن جامع ناسيا لصومه أو أكل ، فقال الشافعى وأبو حنيفة وأصحابه وإسحاق : ليس عليه في الوجهين شيء لا قضاء ولا كفارة . وقال مالك والليث والأوزاعي : عليه القضاء ولا كفارة . وروى مثل ذلك عن عطاء . وقد روى عن عطاء أن عليه الكفارة إن جامع ، وقال : مثل هذا لا ينسى . وقال قوم من أهل الظاهر : سواء وطئ ناسيا أو عامدا فعليه القضاء والكفارة ، وهو قول ابن المباشون عبد الملك ، وإليه ذهب أحمد بن حنبل ، لأن الحديث الموجب للكفارة لم يفرق فيه بين الناسي والعامد . قال ابن المنذر : لا شيء عليه .

الثانية عشرة — قال مالك والشافعى وأبو ثور وأصحاب الرأي : إذا أكل ناسيا فظن أن ذلك قد قطره فجامع عامدا أن عليه القضاء ولا كفارة عليه . قال ابن المنذر : وبه نقول . وقيل في المذهب : عليه القضاء والكفارة إن كان قاصدا لهتك حرمة صومه جرأة وتماونا . قال أبو عمر : وقد كان يجب على أصل مالك أن لا يكفر ، لأن من أكل



ناسيا فهو عنده مفطر يقضى يومه ذلك ؛ فأى حرمة هتك وهو مفطر . وعند غير مالك :  
ليس بمفطر كل من أكل ناسيا لصومه .

قلت : وهو الصحيح ، وبه قال الجمهور : إن كل من أكل أو شرب ناسيا فلا قضاء  
عليه وإن صومه تام ؛ لحديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إذا أكل  
الصائم ناسيا أو شرب ناسيا فإنما هو رزق ساقه الله تعالى [ إليه ] ولا قضاء عليه - في رواية -  
وليت صومه فإن الله أطعمه وسقاه " . أخرجه الدارقطني . وقال : إسناد صحيح وكلهم ثقات .  
قال أبو بكر الأثرم : سمعت أبا عبد الله يسئل عن من أكل ناسيا في رمضان قال : ليس عليه شيء  
لحديث أبي هريرة . ثم قال أبو عبد الله مالك : وزعموا أن مالكا يقول : عليه القضاء ،  
وضحك . قال ابن المنذر : لا شيء عليه ، لقول النبي صلى الله عليه وسلم لمن أكل أو شرب  
ناسيا : " يتم صومه " . فأتمه فهو صوم تام كامل .

قلت : وإذا كان من أفطر ناسيا لا قضاء عليه وصومه صوم تام فعليه إذا جامع عامدا  
القضاء والكفارة - والله أعلم - كمن لم يفطر ناسيا . وقد احتج علماءنا على إيجاب القضاء  
بأن قالوا : المطلوب منه صيام يوم تام لا يقع به نحر لقوله تعالى : ﴿ وَاتِمُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ ﴾  
وهذا لم يأت به على التمام فهو باق عليه ، ولعل الحديث في صوم التطوع لخفته . وقد جاء  
في صحيح البخاري ومسلم : " من نسي وهو صائم فأكل أو شرب فليتم صومه " . فلم يذكر  
قضاء ولا تعرض له ، بل الذي تعرض له سقوط المؤاخذه والأمر بمضيه على صومه وإتمامه ،  
هذا إن كان واجبا فدل على ما ذكرناه من القضاء . فأما صوم التطوع فلا قضاء فيه لمن أكل  
ناسيا ؛ لقوله صلى الله عليه وسلم : " لا قضاء عليه " .

قلت : هذا ما احتج به علماءنا وهو صحيح ، لولا ما صح عن الشارع ما ذكرناه وقد جاء  
بالنص الصريح وهو ما رواه أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " من أفطر في شهر  
رمضان ناسيا فلا قضاء عليه ولا كفارة " . أخرجه الدارقطني وقال : تفرد به ابن سرزوق وهو  
ثقة عن الأنصاري ؛ فزال الاحتمال وارتفع الإشكال ، والحمد لله ذي الجلال والإكمال .

الثالثة عشرة — لما بين سبحانه محظورات الصيام وهي الأكل والشرب والجماع ولم يذكر المباشرة التي هي اتصال البشرة بالبشرة كالقبلة والجمعة وغيرها، دل ذلك على صحة صوم من قبل وباشر؛ لأن خوى الكلام إنما يدل على تحريم ما أباحه الليل وهو الأشياء الثلاثة، ولا دلالة فيه على غيرها بل هو موقوف على الدليل؛ ولذلك شاع الاختلاف فيه، واختلف علماء السلف فيه، فمن ذلك المباشرة. قال علماؤنا: يكره لمن لا يأمن على نفسه ولا يملكها لثلاث سبب إلى ما يفسد الصوم. روى مالك عن نافع أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما كان ينهى عن القبلة والمباشرة للصائم؛ وهذا — والله أعلم — خوف ما يحدث عنهما، فإن قبل وسلم فلا جناح عليه، وكذلك إن باشر. وروى البخاري عن عائشة قالت: كان النبي صلى الله عليه وسلم يقبل ويباشر وهو صائم. ومن كره القبلة للصائم عبد الله بن مسعود وعروة ابن الزبير. وقد روى عن ابن مسعود أنه يقضي يوما مكانه، والحديث حجة عليهم. قال أبو عمر: ولا أعلم أحدا رخص فيها لمن يعلم أنه يتولد عليه منها ما يفسد صومه؛ فإن قبل فأمنى عليه القضاء ولا كفارة؛ قاله أبو حنيفة وأصحابه والثوري والحسن والشافعي، واختاره ابن المنذر وقال: لا، ليس لمن أوجب عليه الكفارة حجة. قال أبو عمر: ولو قبل فأمنى لم يكن عليه شيء عندهم. وقال أحمد: من قبل فأمنى أو أمنى فعليه القضاء ولا كفارة عليه إلا على من جامع فأوبل عامدا أو ناسيا. وروى ابن القاسم عن مالك فيمن قبل أو باشر فأنعظ ولم يخرج منه ماء جملة عليه القضاء. وروى ابن وهب عنه لا قضاء عليه حتى يمضي. قال القاضي أبو محمد: واتفق أصحابنا على ألا كفارة عليه. وإن كان متبائها فهل تلزمه الكفارة مع القضاء؛ فلا يخلو أن يكون قبل قبلة واحدة فأنزل، أو قبل فالتد فعاود فأنزل. فإن كان قبل قبلة واحدة أو باشر أو لمس مرة، فقال أشهب وسحنون: لا كفارة عليه حتى يكرر. وقال ابن القاسم: يكفر في ذلك كله إلا في النظر فلا كفارة عليه حتى يكرر. ومن قال بوجوب الكفارة عليه إذا قبل أو باشر أو لاعب امرأته أو جامع دون الفرج فأمنى: الحسن البصري وعطاء وابن المبارك وأبو ثور وإسحاق، وهو قول مالك في المدونة. وحجة قول أشهب أن



اللبس والقبلة والمباشرة ليست تفطر في نفسها، وإنما يبق أن تؤول إلى الأمر الذي يقع به الفطر، فإذا فعل مرة واحدة لم يقصد الإنزال وإفساد الصوم فلا كفارة عليه كالنظر إليها، وإذا كرر ذلك فقد قصد إفساد صومه فغلبت الكفارة كما لو تكرر النظر . قال النخعي : واتفق جميعهم في الإنزال عن النظر ألا كفارة عليه إلا أن يتابع . والأصل أنه لا تجب الكفارة إلا على من قصد الفطر وانتهاك حرمة الصوم، فإذا كان ذلك وجب أن ينظر إلى عادة من نزل به ذلك، فإن كان ذلك شأنه أن ينزل عن قبلة أو مباشرة مرة، أو كانت عادته مختلفة مرة ينزل، ومرة لا ينزل رأيت عليه الكفارة؛ لأن فاعل ذلك قاصد لانتهاك صومه أو متعرض له . وإن كانت عادته السلامة فقدّر أن يكون منه خلاف العادة لم يكن عليه كفارة، وقد يحتمل قول مالك في وجوب الكفارة لأن ذلك لا يجري إلا ممن يكون ذلك طبعه واكتفى بما ظهر منه . وحمل أشهب الأمر على الغالب من الناس أنهم يساهون من ذلك، وقولهم في النظر دليل على ذلك .

قلت : ما حكاه من الاتفاق في النظر وجعله أصلاً ليس كذلك؛ فقد حكى الباجي في المستقى فإن نظر نظرة واحدة يقصد بها اللذة فقد قال الشيخ أبو الحسن : عليه القضاء والكفارة . قال الباجي : وهو الصحيح عندي؛ لأنه إذا قصد به الاستمتاع كان كالقبلة وغير ذلك من أنواع الاستمتاع؛ والله أعلم . وقال جابر بن زيد والثوري والشافعي وأبو ثور وأصحاب الرأي فيمن ردد النظر إلى المرأة حتى أمّنى : فلا قضاء عليه ولا كفارة . قاله ابن المنذر . قال الباجي : وروى في المدونة ابن نافع عن مالك أنه إن نظر إلى امرأته متجردة قالت فأنزل، عليه القضاء دون الكفارة .

الرابعة عشرة - والجمهور على صحة صوم من طلع عليه الفجر وهو جنب . وقال القاضي أبو بكر بن العربي : « وذلك جائز إجماعاً، وقد كان وقع فيه بين الصحابة كلام ثم استقر الأمر على أن من أصبح جنباً فإن صومه صحيح » .

قلت : أما ما ذكر من وقوع الكلام فصحيح مشهور، وذلك قول أبي هريرة : من أصبح جنباً فلا صوم له . أخرجه الموطأ وغيره . وفي كتاب النسائي أنه قال لمسا روجع : والله

ما أنا قاته ، محمد صلى الله عليه وسلم والله قال . وقد اختلف في رجوعه عنها ، وأشهر قوليه عند أهل العلم أنه لا صوم له ، حكاه ابن المنذر . وروى عن الحسن بن صالح وعن أبي هريرة أيضا قول ثالث قال : إذا علم بجنبته ثم نام حتى يصبح فهو مفطر ، وإن لم يعلم حتى أصبح فهو صائم . روى ذلك عن عطاء وظاوس وعروة بن الزبير . وروى عن الحسين والنخعي أن ذلك يجوز في التطوع ويقضى في الفرض .

قلت : فهذه أربعة أقوال للعلماء فيمن أصبح جنباً ، والصحيح منها مذهب الجمهور لخديث عائشة رضي الله عنها وأم سلمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصبح جنباً من جماع غير احتلام ثم يصوم . وعن عائشة رضي الله عنها قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدركه الفجر في رمضان وهو جنب من غير حلم فيغتسل ويصوم . أخرجهما البخاري ومسلم ، وهو الذي يفهم من ضرورة قوله تعالى : ﴿ فَأَلَا تَنبَازُوهُنَّ ﴾ الآية ، فانه لما مد إباحة الجماع إلى طلوع الفجر فبالضرورة يعلم أن الفجر يطلع عليه وهو جنب ، وإنما يتأني الغسل بعد الفجر . وقد قال الشافعي : ولو كان الذكر داخل المرأة فترعه مع طلوع الفجر أنه لا قضاء عليه . وقال المزني : عليه القضاء لأنه من تمام الجماع . والأول أصح لما ذكرنا وهو قول عالمنا .

الخامسة عشرة — واختلفوا في الحائض تطهر قبل الفجر وترك التطهر حتى تصبح ، فجمهورهم على وجوب الصوم عليها وإجزائه سواء تركته عمدا أو سهوا كالجنب ، وهو قول مالك وابن القاسم . وقال عبد الملك : إذا طهرت الحائض قبل الفجر فأحرمت غسلها حتى طلع الفجر فيومها يوم فطر ، لأنها في بعضه غير ظاهرة وليست كالجنب لأن الاحتلام لا ينقض الصوم والحائض تنقضه . هكذا ذكره أبو الفرج في كتابه عن عبد الملك . وقال الأوزاعي : تقضى لأنها فترت في الاغتسال . وذكر ابن الجلاب عن عبد الملك أنها إن طهرت قبل الفجر في وقت يمكنها فيه الغسل ففترت ولم تغتسل حتى أصبحت لم يضرها كالجنب ، وإن كان الوقت ضيقا لا تدرك فيه الغسل لم يحجز صومها ويومها يوم فطر . وقاله مالك . وهي كمن طلع عليها الفجر وهي حائض . وقال محمد بن مسلمة في هذه : تصوم وتقضى ، مثل قول



الأوزاعي . وروى عنه أنه شذ فأوجب صلى من طهرت قبل الفجر بخرطت ونوانت  
وتأخرت حتى تصبح الكفارة مع القضاء .

السادسة عشرة — وإذا طهرت المرأة ليلا في رمضان فلم تدر أكان ذلك قبل الفجر  
أو بعده، صامت وقضت ذلك اليوم احتياطا ولا كفارة عليها .

السابعة عشرة — روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: "أفطر الحاجم والمحجوم".  
من حديث ثوبان وحديث شداد بن أوس وحديث رافع بن خديج، وبه قال أحمد وإسحاق،  
وصحح أحمد حديث شداد بن أوس، وصحح علي بن المديني حديث رافع بن خديج. وقال مالك  
والشافعي والثوري: لا قضاء عليه إلا أنه يكره له ذلك من أجل التفرير. وفي صحيح مسلم  
من حديث أنس أنه قيل له: أكنتم تكرهون الجمجمة للصائم؟ قال: لا، إلا من أجل الضعف.  
وقال أبو عمر: حديث شداد ورافع وثوبان عندنا منسوخ بحديث ابن عباس أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم احتجم صائما محرما؛ لأن في حديث شداد بن أوس وغيره أنه صلى الله  
عليه وسلم مرة عام الفتح على رجل يحتجم لثمان عشرة ليلة خلت من رمضان فقال: "أفطر  
الحاجم والمحجوم". واحتجم هو صلى الله عليه وسلم عام حجة الوداع وهو محرم صائم؛ فإذا كانت  
يحجته صلى الله عليه وسلم عام حجة الوداع فهي ناسخة لا محالة، لأنه صلى الله عليه وسلم لم يدركه  
بعد ذلك رمضان؛ لأنه توفي في ربيع الأول .

الثامنة عشرة — قوله تعالى: ﴿ ثُمَّ أَتَمُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ ﴾ أمر يقتضي الوجوب من  
غير خلاف . و « إلى » غاية، فإذا كان ما بعدها من جنس ما قبلها فهو داخل في حكمه؛  
كقوله: اشتريت الفدان إلى حاشيته، أو اشتريت منك من هذه الشجرة إلى هذه الشجرة  
والمبيع شجرة، فإن الشجرة داخلة في المبيع؛ بخلاف قولك: اشتريت الفدان إلى الدار، فإن الدار  
لا تدخل في المحدود إذ ليس من جنسه . فشرط تعالى تمام الصوم حتى يتبين الليل، كما يجوز  
الأكل حتى يتبين النهار .

التاسعة عشرة — من تمام الصوم استصحاب النية دون رفعها، فإن رفعها في بعض النهار ونوى الفطر إلا أنه لم يأكل ولم يشرب بحسبه في المدونة مفطرا وعليه القضاء . وفي كتاب ابن حبيب أنه على صومه ، قال : ولا يخرج من الصوم إلا الإفطار بالفعل وليس بالنية . وقيل : عليه القضاء والكفارة . وقال سحنون : إنما يكفر من بطل الفطر ، فأما من نواه في نهاره فلا يصره وإنما يقضى استحسانا . قلت : هذا حسن .

الموفية عشرين — قوله تعالى : ﴿إِلَى اللَّيْلِ﴾ إذا تين الليل سن الفطر شرعا أكل أو لم يأكل . قال ابن العربي : وقد سئل الإمام أبو إسحاق الشيرازي عن رجل حلف بالطلاق ثلاثا أنه لا يفطر على حار ولا بارد ، فأجاب أنه يعروب الشمس مفطر لا شيء عليه . واحتج بقوله صلى الله عليه وسلم : "إذا جاء الليل من هاهنا وأدرك النهار من هاهنا فقد أفطر الصائم" . وسئل عنها الإمام أبو بصير بن الصباع صاحب الشامل فقال : لا بد أن يفطر على حار أو بارد . وما أحاب به الإمام أبو إسحاق أولى لأنه مقتضى الكتاب والسنة .

الحادية والعشرون — فإن ظن أن الشمس قد غربت لغيم أو غيره ثم طلعت الشمس فعليه القضاء في قول أكثر العلماء . وفي البحار عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما (١) قالت : أفطرنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم عيم ثم طلعت الشمس ، قيل لهشام : فأصروا بالقضاء . قال : فلا بد من قضاء . قال عمر في الموطأ في هذا : الخطيب يسير وقد اجتهدنا [في الوقت] (٢) يريد القضاء . وروى عن عمر أنه قال : لا قضاء عليه ؛ وبه قال الحسن البصري : لا قضاء عليه كالناسي ، وهو قول إسحاق وأهل الظاهر . وقول الله تعالى : ﴿إِلَى اللَّيْلِ﴾ يرد هذا القول . والله أعلم .

الثانية والعشرون — فإذا أفطر وهو شك في غروبها كفر مع القضاء ؛ قاله مالك ، إلا أ يكون الأغلب عليه غروبها ، ومن شك عنده في طلوع الفجر لزمه الكف عن الأكل ؛ فإن أكل مع شكه فعليه القضاء كالناسي ، لم يختلف في ذلك قوله . ومن أهل العلم بالمدينة

(٢) زيادة عن الموطأ .

(١) هو ابن مسرور ، أحد رجال سند هذا الحديث .



وغيرها من لا يرى عليه شيئا حتى يتبين له طلوع الفجر ، و به قال ابن المنذر . وقال الكيا الطبري : « وقد ظن قوم أنه إذا أبيع له الفطر الى أول الفجر فاذا أكل على ظن أن الفجر لم يطلع فقد أكل باذن الشرع في وقت جواز الأكل فلا قضاء عليه . كذلك قال مجاهد وجابر بن زيد . ولا خلاف في وجوب القضاء إذا غم عليه الهلال في أول ليلة من رمضان اذا أكل ثم بآن أنه من رمضان ، والذي نحن فيه مثله ، وكذلك الأسير في دار الحرب إذا أكل ظنا أنه من شعبان ثم بآن خلافه » .

الثالثة والعشرون — قوله تعالى : ﴿ إِلَى اللَّيْلِ ﴾ فيه ما يقتضى النهى عن الوصال إذ الليل غاية الصيام . وقاله عائشة . وهذا موضع اختلف فيه ؛ فمن واصل عبد الله بن الزبير وإبراهيم التيمي وأبو الجوزاء وأبو الحسن الدينورى وغيرهم . كان ابن الزبير يواصل سبعا ، فإذا أفطر شرب السمن والطبر حتى يفتق أمعاءه ، قال : وكانت تيبس أمعائه . وكان أبو الجوزاء يواصل سبعة أيام وسبع ليال ولو قبض على ذراع الرجل الشديد لحطمها . وظاهر القرآن والسنة يقتضى المنع ، قال صلى الله عليه وسلم : « إذا غابت الشمس من هاهنا وجاء الليل من هاهنا فقد أفطر الصائم » . أخرجه مسلم من حديث عبد الله بن أبي أوفى . ونهى عن الوصال ، فلما أبوا أن ينتهوا عن الوصال واصل بهم يوما ثم يوما ثم رأوا الهلال فقال : « لو تأخر الهلال لزدتكم » كالمُنْكَل لهم حين أبوا أن ينتهوا . أخرجه مسلم عن أبي هريرة . وفي حديث أنس « لو مد لنا الشهر لواصلنا وصالا يدع المتعمقون تعمقهم » . أخرجه مسلم أيضا ، وقال صلى الله عليه وسلم : « إياكم والوصال إياكم والوصال » . تأكيذا في المنع لهم منه ، أخرجه البخارى . وعلى كراهية الوصال — لما ذكرنا ولما فيه من ضعف القوى وانهاك الأبدان — جمهور العلماء . وقد حرّمه بعضهم لما فيه من مخالفة الظاهر والتشبيه بأهل الكتاب ، قال صلى الله عليه وسلم : « إن فصل ما بين صيامنا وصيام أهل الكتاب أكلة السحر » . أخرجه مسلم وأبو داود . وفي البخارى عن أبي سعيد الخدرى أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « لا تواصلوا »

(١) كذا في صحيح مسلم بالصاد المهملة بمعنى الفاصل . وفي سنن أبي داود بالضاد المعجمة .

فأيكم أراد أن يواصل فليواصل حتى السحر" قالوا : فإنك تواصل يا رسول الله؛ قال :  
 "لست كهيتكم إني أبيت لي مطعم يطعمني وساق يسقيني" : قالوا : وهذا إباحة لتأخير  
 الفطر إلى السحر، وهو غاية في الوصال لمن أراد، ومنع من اتصال يوم بيوم؛ وبه قال أحمد  
 وإسحاق وابن وهب صاحب مالك . واحتج من أجاز الوصال بأن قال : إنما كان النهي عن  
 الوصال لأنهم كانوا حديثي عهد بالإسلام، فخشي رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتكفوا  
 الوصال وأعلى المقامات فيفتروا أو يضعفوا عما كان أنفع منه من الجهاد والقبوة على العدو، ومع  
 حاجتهم في ذلك الوقت وكان هو يلتزم في خاصة نفسه الوصال وأعلى مقامات الطاعات، فلما  
 سألوه عن وصالهم أبدى لهم فارقا بينه وبينهم، وأعلمهم أن حالته في ذلك غير حالاتهم فقال :  
 "لست مثلكم إني أبيت يطعمني ربي ويسقيني" . فلما كمل الإيمان في قلوبهم واستحكم  
 في صدورهم ورسخ، وكثر المسلمون وظهروا على عدوهم واصل أولياء الله وألزموا أنفسهم أعلى  
 المقامات . والله أعلم .

قلت : ترك الوصال مع ظهور الاسلام وقهر الأعداء أولى، وذلك أرفع الدرجات  
 وأعلى المنازل والمقامات . والدليل على ذلك ما ذكرناه، وأن الليل ليس بزمان صوم شرعي،  
 حتى لو شرع إنسان فيه الصوم بنية ما أثيب عليه، والنبي صلى الله عليه وسلم ما أخبر عن نفسه  
 أنه واصل، وإنما الصحابة ظنوا ذلك فقالوا : إنك تواصل، فأخبر أنه يطعم ويسقي .  
 وظاهر هذا الحقيقة، وأنه صلى الله عليه وسلم يؤتى بطعام الجنة وشرابها . وقيل : إن ذلك  
 محمول على ما يرد على قلبه من المعاني واللطائف، وإذا احتمل اللفظ الحقيقة والمجاز فالأصل  
 الحقيقة حتى يرد دليل يزيلها . ثم لما أبوا أن ينتهوا عن الوصال واصل بهم وهو على عادته كما  
 أخبر عن نفسه، وهم على عادتهم حتى يضعفوا ويقل صبرهم فلا يواصلوا، وهذه حقيقة  
 التنكيل حتى يدعوا تعمقهم وما أرادوه من التشديد على أنفسهم . وأيضا لو تنزلنا على أن  
 المراد بقوله : "أطعم وأسقي" المعنى لكان مفطرا حكما، كما أن من اغتاب في صومه أو شهد بزور  
 مفطر حكما، ولا فرق بينهما، قال صلى الله عليه وسلم : "من لم يدع قول الزور والعمل به فليس



لله حاجة في أن يدع طعامه وشرابه“ . روى هذا الحديث ما واصل النبي صلى الله عليه وسلم ولا أمر به ، فكان تركه أولى . وبالله التوفيق .

الرابعة والعشرون - ويستحب للصائم إذا أفطر أن يفطر على رطبات أو تمرات أو حسوات من الماء ، لما رواه أبو داود عن أنس قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفطر على رطبات قبل أن يصلي ، فإن لم تكن رطبات فعلى تمرات ، فإن لم تكن تمرات ، حسا . حسوات من ماء . أخرجه الدارقطني وقال فيه : اسناد صحيح . وروى الدارقطني عن ابن عباس قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أفطر قال : ” لك صمنا وعلى رزقك أفطرتنا فتقبل منا إنك أنت السميع العليم “ . وعن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا أفطر : ” ذهب الظما وابتلت العروق وثبت الأجر إن شاء الله “ . أخرجه أبو داود أيضا . وقال الدارقطني : تفرد به الحسين بن واقد بإسناده حسن . وروى ابن ماجه عن عبد الله بن الزبير قال : أفطر رسول الله صلى الله عليه وسلم عند سعد بن معاذ فقال : ” أفطر عندكم الصائمون وأكل طعامكم الأبرار وصلت عليكم الملائكة “ . وروى أيضا عن زيد بن خالد الجهني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” من فطر صائما كان له مثل أجرهم من غير أن ينقص من أجورهم شيئا “ . وروى أيضا عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” إن للصائم عند فطره دعوة ما ترد “ . قال ابن أبي مليكة : سمعت عبد الله بن عمرو يقول إذا أفطر : اللهم إني أسئلك برحمتك التي وسعت كل شيء أن تغفر لي . وفي صحيح مسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم : ” للصائم فرحان يفرحهما إذا أفطر فراح بفطره وإذا لقي ربه فراح بصومه “ .

الخامسة والعشرون - ويستحب له أن يصوم سبعا من شوال ستة أيام ، لما رواه مسلم والترمذي وأبو داود والنسائي وابن ماجه عن أبي أيوب الأنصاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” من صام رمضان ثم أتبعه سبعا من شوال كان له كصيام الدهر “ . هذا حديث حسن صحيح من حديث سعد بن سعيد الأنصاري المدني ، وهو من لم يخرج له البخاري شيئا .

وقد جاء بإسناد جيد مفسرا من حديث أبي أسماء الرّحبي عن ثوبان مولى النبي صلى الله عليه وسلم أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : "جعل الله الحسنة بعشر أمثالها ف شهر رمضان عشرة أشهر وستة أيام بعد الفطر تمام السنة" . رواه النسائي . واختلف في صيام هذه الأيام فكرهها مالك في موطأه خوفا أن يلحق أهل الجهالة بـرمضان ما ليس منه ؛ وقد وقع ما خافه حتى أنه كان في بعض بلاد خراسان يقومون لسجورها على عادتهم في رمضان . وروى مطرف عن نافع أنه كان يصومها في خاصة نفسه ، واستحب صيامها الشافعي ، وكرهه أبو يوسف .

السادسة والعشرون — قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ ﴾ بين جلّ وتعالى أن الجماع يفسد الاعتكاف ، وأجمع أهل العلم على أن من جامع امرأته وهو معتكف عامدا لذلك في فرجها أنه مفسد لا اعتكاف ؛ واختلفوا فيما عليه إذا فعل ذلك ، فقال الحسن البصريّ والزهرى : عليه ما على المواقع أهله في رمضان . فأما المباشرة من غير جماع فإن قصدها التلذذ فهي مكروهة ، وإن لم يقصد لم يكره ، لأن عائشة كانت ترجل رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو معتكف ، وكانت لا محالة تمسّ بدن رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدها ، فدل بذلك على أن المباشرة بغير شهوة غير محظورة ؛ هذا قول عطاء والشافعي وابن المنذر . قال أبو عمر : وأجمعوا على أن المعتكف لا يباشر ولا يقبل . واختلفوا فيما عليه إن فعل ؛ فقال مالك والشافعي : إن فعل شيئا من ذلك فسد اعتكافه ؛ قاله المزني . وقال في موضع آخر من مسائل الاعتكاف : لا يفسد الاعتكاف من الوطء إلا ما يوجب الحد ، واختاره المزني قياسا على أصله في الحج والصوم .

السابعة والعشرون — قوله تعالى : ﴿ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ ﴾ جملة في موضع الحال . والاعتكاف في اللغة الملازمة ؛ يقال : عكف على الشيء إذا لازمه مقبلا عليه . قال الرازي :  
 ﴿ عَكَّفَ النَّبِيُّ يَلْعَبُونَ الْفَرَجَ <sup>(١)</sup> ﴾

(١) تقدّم صدر هذا البيت ومعناه .



وقال الشاعر :

وظل بنات الليل حولي عكفا \* عكوف البواكي بينهن صريع

ولما كان المعتكف ملازما للعمل بطاعة الله مدة اعتكافه لزمه هذا الاسم ، وهو في عرف الشرع ملازمة طاعة مخصوصة في وقت مخصوص على شرط مخصوص في موضع مخصوص . وأجمع العلماء على أنه ليس بواجب ، وهو قرينة من التقرب وناقلة من النوافل عمل بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وأزواجه ، ويلزمه إن ألزمه نفسه ، ويكره الدخول فيه لمن يخاف عليه العجز عن الوفاء بحقوقه .

الثامنة والعشرون - أجمع العلماء على أن الاعتكاف لا يكون إلا في المسجد لقول الله تعالى : ﴿ فِي الْمَسَاجِدِ ﴾ واختلفوا في المراد بالمساجد ، فذهب قوم إلى أن الآية خرجت على نوع من المساجد ، وهو ما بناه نبي كالمسجد الحرام ومسجد النبي صلى الله عليه وسلم ومسجد إيلياء ، روى هذا عن حذيفة بن اليمان وسعيد بن المسيب ، فلا يجوز الاعتكاف عندهم في غيرها . وقال آخرون : لا اعتكاف إلا في مسجد تجمع فيه الجماعة ، لأن الإشارة في الآية عندهم إلى ذلك الجنس من المساجد ، روى هذا عن علي بن أبي طالب وابن مسعود ، وهو قول عمرو والحكم وحامد والزهرى وأبي جعفر محمد بن علي ، وهو أحد قولي مالك . وقال آخرون : الاعتكاف في كل مسجد جائز ، يروى هذا القول عن سعيد بن جبيرة وأبي قلابة وغيرهم ، وهو قول الشافعي وأبي حنيفة وأصحابهما . وحجتهم حمل الآية على عمومها في كل مسجد ، وهو أحد قولي مالك ، وروى يقول ابن علية وداود بن علي والطبري وابن المنذر . وروى الدارقطني عن الضحاك عن حذيفة قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " كل مسجد له مؤذن وإمام فالاعتكاف فيه يصلح " . قال الدارقطني : والضحاك لم يسمع من حذيفة .

التاسعة والعشرون - وأقل الاعتكاف عند مالك وأبي حنيفة يوم وليلة ، فإن قال : ليلة على اعتكاف ليلة ، لزمه ليلة ويوم . وكذلك إن نذر اعتكاف يوم ، لزمه يوم وليلة . وقال

سُحْنُون : من نذر اعتكاف ليلة فلا شيء عليه . وقال أبو حنيفة وأصحابه : إن نذر يوماً ، فعليه يوم بغير ليلة ، وإن نذر ليلة ، فلا شيء عليه ، كما قال سُحْنُون . قال الشافعي : عليه ما نذر ، إن نذر ليلة قليلة ، وإن نذر يوماً قيوماً . قال الشافعي : أقله لحظة ولا حداً لاكثره . وقال بعض أصحاب أبي حنيفة : يصح الاعتكاف ساعة . وعلى هذا القول فليس من شرطه صوم ، وروى عن أحمد بن حنبل في أحد قوليه ، وهو قول داود بن علي وابن عُليّة ، واختاره بن المنذر وابن العربي . واحتجوا بأن اعتكاف رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في رمضان ، ومحال أن يكون صوم رمضان لرمضان وغيره . ولو نوى المعتكف في رمضان بصومه التطوع والفرض بطل صومه عند مالك وأصحابه ، ومعلوم أن ليل المعتكف يلزمه فيه من اجتناب مباشرة النساء ما يلزمه في نهاره ، وأن ليلة داخل في اعتكافه ، وأن الليل ليس بموضع صوم ، فكذلك نهاره ليس بمفتقر إلى الصوم وإن صام فحسن . وقال مالك وأبو حنيفة وأحمد في القول الآخر : لا يصح إلا بصوم . وروى عن ابن عمر وابن عباس وعائشة رضي الله عنهم . وفي الموطأ عن القاسم بن محمد ونافع مولى عبد الله بن عمر : لا اعتكاف إلا بصيام ، بقول الله تعالى في كتابه : ﴿ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا ﴾ إلى قوله : ﴿ فِي الْمَسَاجِدِ ﴾ . وقال : فإنما ذكر الله الاعتكاف مع الصيام . قال يحيى <sup>(١)</sup> قال مالك : وعلى ذلك الأمر عندنا . واحتجوا بما رواه عبد الله بن بديل عن عمرو بن دينار عن ابن عمر أن عمر جعل عليه [ أن يعتكف ] في الجاهلية ليلة أو يوماً [ عند الكعبة ] <sup>(٢)</sup> فسأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال : " اعتكف وضم " أخرجه أبو داود . وقال الدارقطني : تفرد به ابن بديل عن عمرو وهو ضعيف . وعن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " لا اعتكاف إلا بصيام " . قال الدارقطني : نفرد به سويد بن عبد العزيز عن سفيان بن حسين عن الزهري عن عروة عن عائشة . وقالوا : ليس من شرط الصوم عندنا أن يكون للاعتكاف ، بل يصح أن يكون الصوم له ولرمضان

(١) يحيى هذا ، هو ابن الإمام مالك رضي الله عنه . وروى عن أبيه نسخة من الموطأ . (٢) للزيادة



أبلى نذر وغيره؛ فإذا نذره الناذر فأنما ينصرف نذره إلى مقتضاه في أصل الشرع، وهذا كمن نذر صلاة فإنها تلزمه ولم يكن عليه أن يتطهر لها خاصة بل يحزئه أن يؤديها بطهارة غيرها .

الموفية ثلاثين — وليس للمعتكف أن يخرج من معتكفه إلا لما لا بد له منه، لما روى الأئمة عن عائشة قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا اعتكف يدني إلى رأسه فأرجله، وكان لا يدخل البيت إلا لحاجة الإنسان؛ تريد الغائط والبول . ولا خلاف في هذا بين الأئمة ولا بين الأئمة، فإذا خرج المعتكف لضرورة وما لا بد له منه ورجع في فوره بعد زوال الضرورة بنى على ما مضى من اعتكافه ولا شيء عليه . ومن الضرورة المرض البين والحيض . واختلفوا في خروجه لما سوى ذلك، فمذهب مالك ما ذكرنا، وكذلك مذهب الشافعي وأبي حنيفة . وقال سعيد بن جبير والحسن والنخعي : يعود المريض ويشهد الجنائز . وروى عن علي بن أبي طالب وليس بثابت عنه . وفتق اسحاق بين الاعتكاف الواجب والتطوع، فقال : في الاعتكاف الواجب : لا يعود المريض ولا يشهد الجنائز، وقال في التطوع : يشترط حين ابتدئ حضور الجنائز وعبادة المرضى والجمعة . وقال الشافعي : يصح اشتراط الخروج من معتكفه لعبادة مريض وشهود الجنائز وغير ذلك من حوائجه . واختلف فيه عن أحمد، فمنع منه مرة، وقال مرة : أرجو ألا يكون به بأس . وقال الأوزاعي كما قال مالك : لا يكون في الاعتكاف شرط . قال ابن المنذر : ولا يخرج المعتكف من اعتكافه إلا لما لا بد له منه، وهو الذي كان النبي صلى الله عليه وسلم يخرج له .

الحادية والثلاثون — واختلفوا في خروجه للجمعة، فقالت طائفة : يخرج للجمعة ويرجع إذا سلم، لأنه خرج إلى فرض ولا ينتقض اعتكافه . ورواه ابن الجهم عن مالك، وبه قال أبو حنيفة، واختاره ابن العربي وابن المنذر . ومشهور مذهب مالك أن من أراد أن يعتكف عشرة أيام أو نذر ذلك لم يعتكف إلا في المسجد الجامع، وإذا اعتكف في غيره ألزمه الخروج إلى الجمعة وبطل اعتكافه . وقال عبد الملك : يخرج إلى الجمعة فيشهدا ويرجع مكانه ويصح اعتكافه .

قلت : وهو صحيح لقوله تعالى : ﴿ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ ﴾ فعم . وأجمع العلماء على أن الاعتكاف ليس بواجب وأنه سنة ، وأجمع الجمهور من الأئمة على أن الجمعة فرض على الأعيان ، ومتى اجتمع واجبان أحدهما أكد من الآخر فقدم الآكد ، فكيف إذا اجتمع مندوب وواجب ، ولم يقل أحد بترك الخروج إليها ، فكان الخروج إليها في معنى حاجة الإنسان .

الثانية والثلاثون — المعتكف إذا أتى كبيرة فسد اعتكافه ، لأن الكبيرة ضد العبادة ، كما أن الحدث ضد الطهارة والصلاة ، وترك ما حرم الله عليه أعلى منازل الاعتكاف في العبادة . قاله ابن خويز منداد عن مالك .

الثالثة والثلاثون — روى مسلم عن عائشة قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن يعتكف صلى الفجر ثم دخل مُعتكفه ، الحديث . واختلف العلماء في وقت دخول المعتكف في اعتكافه ، فقال الأوزاعي بظاهر هذا الحديث ، وروى عن الثوري والليث ابن سعد في أحد قوليهِ ، وبه قال ابن المنذر وطائفة من التابعين . وقال أبو ثور : إنما يفعل هذا من نذر عشرة أيام ، فإن زاد عليها فقبل غروب الشمس . وقال مالك والشافعي وأبو حنيفة وأصحابهم : إذا أوجب على نفسه اعتكاف شهر ، دخل المسجد قبل غروب الشمس من ليلة ذلك اليوم . قال مالك : وكذلك كل من أراد أن يعتكف يوماً أو أكثر ، وبه قال أبو حنيفة وابن الماجشون ، لأن أول ليلة أيام الاعتكاف داخلية فيها وأنه زمن للاعتكاف فلم يتبعض كالיום . وقال الشافعي : إذا قال : لله علي يوم ، دخل قبل طلوع الفجر وخرج بعد غروب الشمس ، خلاف قوله في الشهر . وقال الليث في أحد قوليهِ وزفره يدخل قبل طلوع الفجر ، والشهر واليوم عندهم سواء . وروى مثل ذلك عن أبي يوسف ، وبه قال القاضي عبد الوهاب وأن الليلة إنما تدخل في الاعتكاف على سبيل التبع ، بدليل أن الاعتكاف لا يكون إلا بصوم وليس الليل بزمان للصوم ، فثبت أن المقصود بالاعتكاف هو النهار دون الليل .



قات . وحديث عائشة يرد هذا القول وهو الحجّة عند التنازع ، وهو حديث ثابت لا خلاف في صحته .

الرابعة والثلاثون - استحب مالك لمن اعتكف العشر الأواخر أن يبيت ليلة الفطر في المسجد حتى يغدو منه إلى المصلي ، وبه قال أحمد . وقال الشافعي والأوزاعي : يخرج إذا غابت الشمس ، ورواه سحون عن ابن القاسم ، لأن العشر يروى بزوال الشهر والشهر ينقضي بغروب الشمس من آخر يوم من شهر رمضان . وقال سحون : إن ذلك على الوجوب ، فإن خرج ليلة الفطر بطل اعتكافه . وقال ابن الماحشون : وهذا يردّه ما ذكرنا من انقضاء الشهر ، ولو كان المقام ليلة الفطر من شرط صحة الاعتكاف لما صح اعتكاف لا يتصل بليلة الفطر ، وفي الإجماع على جواز ذلك دليل على أن مقام ليلة الفطر للعتكف ليس شرطاً في صحة الاعتكاف ، فهذه حمل كافية من أحكام الصيام والاعتكاف بالآيات ، فيها لمن اقتصر عليها كفاية ، والله الموفق للهداية .

الخامسة والثلاثون - قوله تعالى : ﴿ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ ﴾ أي هذه الأحكام حدود الله فلا تخالفوها ، فذلك إشارة إلى هذه الأوامر والنواهي ، والحدود : الحواجر . والحد : المنع ، ومنه سمي الحديد حديداً ، لأنه يمنع من وصول السلاح إلى البدن . وسمي البواب والسجان حداداً ، لأنه يمنع من في الدار من الخروج منها ، ويمنع الخارج من الدخول فيها . وسميت حدود الله ، لأنها تمنع أن يدخل فيها ما ليس منها ، وأن يخرج منها ما هو منها ، ومنها سميت الحدود في المعاصي ، لأنها تمنع أصحابها من العود إلى أمثالها ، ومنه سميت الحاذق في العدة ، لأنها تتمتع من الزينة .

السادسة والثلاثون - قوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ يبينُ اللَّهُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ ﴾ أي كما بين هذه الحدود يبين جميع الأحكام ليتفوها محاورتها . والآيات : العلامات الهادية إلى الحق . و « لعلمهم » ترج في حقهم ، فظاهر ذلك عموم ومعناه خصوص فيمن يسره الله للهدى بدلالة الآيات التي تتضمن أن الله يفضل من يشاء .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ ﴾ إلى قوله : ﴿ تَعْلَمُونَ ﴾ فيه ثمان مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ ﴾ قيل : إنه نزل في عبدان بن أشوع الحضرمي ، ادعى مالا على امرئ القيس الكندي واختصما إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فأنكر امرؤ القيس وأراد أن يحلف فزلت هذه الآية ، فكف عن اليمين وحكم عبد الله في أرضه ولم يخصمه .

الثانية — الخطاب بهذه الآية يتضمن جميع أمة محمد صلى الله عليه وسلم ، والمعنى لا يأكل بعضكم مال بعض بغير حق ، فيدخل في هذا : القمار والحداع والغصب ومحمد الحقوق ، ومالا تطيب به نفس مالكة ، أو حرمة الشريعة وإن طابت به نفس مالكة ، كمهر البغي وحلوان الكاهن وأثمان الخمور والخنسازير وغير ذلك . ولا يدخل فيه الغبن في البيع مع معرفة البائع بحقيقة ما باع لأن الغبن كأنه هبة ، على ما يأتي بيانه في سورة « النساء » . وأضيفت الأموال إلى ضمير المنهي لما كان كل واحد منهما منهيًا ومنهيًا عنه ، كما قال : ﴿ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ ﴾ . وقال قوم : المراد بالآية « وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ » أي في الملاهى والقيان والشرب والبطالة ، فيجئ على هذا إضافة المال إلى ضمير المالكين .

الثالثة — من أخذ مال غيره لأعلى وجه إذن الشرع فقد أكله بالباطل ، ومن الأكل بالباطل أن يقضى القاضى لك وأنت تعلم أنك مبطل ، فالحرام لا يصير حلالًا بقضاء القاضى لأنه إنما يقضى بالظاهر . وهذا إجماع في الأموال ، وإن كان عند أبي حنيفة قضاؤه ينفذ في الفروج باطنا ، وإذا كان قضاء القاضى لا يغير حكم الباطن في الأموال فهو في الفروج أولى . وروى الأئمة عن أم سلمة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إنكم تختصمون إلي ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض فأقضى له على نحو مما أسمع فمن قطعت له من حق أخيه شيئا فلا يأخذه فإنما أقطع له قطعة من نار » في رواية « فليحملها أو يذرها » . وعلى القول بهذا الحديث جمهور العلماء وأئمة الفقهاء ، وهو نص في أن حكم الحاكم على الظاهر لا يغير



حكم الباطن، وسواء كان ذلك في الأموال والدماء والفروج، إلا ما حكى عن أبي حنيفة في الفروج، وزعم أنه لو شهد شاهداً زوراً على رجل بطلاق زوجته وحكم الحاكم بشهادتهما لعدلتهما عنده فإن فرجها يحل لمتزوجها - ممن يعلم أن القضية باطل - بعد العدة . وكذلك لو تزوجها أحد الشاهدين جاز عنده، لأنه لما حلت للأزواج في الظاهر كان الشاهد وغيره سواء؛ لأن قضاء القاضي قطع عصمتها، وأحدث في ذلك التحليل والتحريم في الظاهر والباطن جميعاً، ولولا ذلك ما حلت للأزواج . واحتج بحكم اللعان وقال : معلوم أن الزوجة إنما وصلت إلى فراق زوجها باللعان الكاذب، الذي لو علم الحاكم كذبها فيه لحدها وما فرق بينهما، فلم يدخل هذا في عموم قوله عليه السلام : " فمن قضيت له من حق أخيه شيئاً فلا يأخذه " الحديث .

الرابعة - وهذه الآية متمسك كل مؤلف ومخالف في كل حكم يدعو به لا تقسم به لا يجوز، فيستدل عليه بقوله تعالى : ( وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ ) . بخوابه أن يقال له : لا نسلم أنه باطل حتى يتبينه بالدليل ، وحينئذ يدخل في هذا العموم، فهي دليل على أن الباطل في المعاملات لا يجوز وليس فيها تعيين الباطل .

الخامسة - قوله تعالى : ( بِالْبَاطِلِ ) الباطل في اللغة : الذهاب الزائل ، يقال : بطل يبطل بطولاً وبطولاً . وجمع الباطل بواطل . والأباطيل جمع البطولة ، وتبطل أي أتبع اللهو . وأبطل فلان إذا جاء بالباطل . وقوله تعالى : ( لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ ) قال قتادة : هو إبليس ، لا يزيد في القرآن ولا ينقص . وقوله : ( وَيَمْحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ ) يعني الشرك . والبطالة : السحرة .

السادسة - قوله تعالى : ( وَتَدُلُّوْا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ ) الآية . قيل : يعني الوديعه ومالا تقوم فيه بينة . عن ابن عباس والحسن . وقيل : هو مال اليتيم الذي هو في أيدي الأوصياء، يرفعه إلى الحكام إذا طوبى به ليقطع بعضه وتقوم له في الظاهر حجة . وقال الزجاج : تعملون ما يوجب ظاهراً الأحكام وتركون ما علمتم أنه الحق . يقال : أدلى الرجل بحجته أو بالأمر

الذى يرجو النجاح به، تشبيها بالذى يرسل الدلو في الدثر. يقال: أدلى دلوه: أرسلها، ودلأها: أخرجها. وجمع الدلو والدلاء: أدل ودلاء ودلي. والمعنى في الآية: لا تجمعوا بين أكل المال بالباطل وبين الإدلاء إلى الأحكام بالجميع الباطلة. وهو كقوله: ﴿وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ﴾. وهو من قبيل قولك: لا تأكل السمك وتشرب اللبن. وقيل: المعنى لا تصانعوا بأموالكم الأحكام وترشوهم ليقضوا لكم على أكثر منها. فالباء إلزاق مجزء. قال ابن عطية: وهذا القول يترجح لأن الأحكام مظنة الرشا إلا من عصم وهو الأقل؛ وأيضا فإن اللفظين متناسبان: تدلوا من إرسال الدلو، والرشوة من الرشاء، كأنه يمد بها ليقضى الحاجة. قلت: ويقوى هذا قوله: ﴿وَتَدُلُّوا بِهَا﴾. تدلوا، في موضع جزم عطفًا على تأكلوا كما ذكرنا. وفي مصحف أبي: «ولا تدلوا» بتكرار حرف النهي، وهذه القراءة تؤيد جزم تدلوا في قراءة الجماعة. وقيل: تدلوا في موضع نصب على الظرف، والذي يصب في مثل هذا عند سيبويه أن مضمرة. والهاء في قوله «بها» ترجع إلى الأموال، وعلى القول الأول إلى الحجة ولم يجر لها ذكر؛ فقوى القول الثاني لذكر الأموال. والله أعلم. في الصحاح «والرشوة معروفة، والرشوة بالضم مثله، والجمع رشي ورشي، وقد رشاه يرشوه. وارتشى: أخذ الرشوة. واسترشي في حكمه: طلب الرشوة عليه».

قلت — فالأحكام اليوم عين الرشا لامظنته، ولا خول ولا قوة إلا بالله.

السابعة — قوله تعالى: ﴿لِيَأْكُلُوا﴾ نصب بلام كي. «فريقا» أى قطعة وجزءا، فمبتر عن الفريق بالقطعة والعص. والفريق: القطعة من الغنم تشد عن معطمها. وقيل: في الكلام تقديم وتأخير، التقدير لتأكلوا أموال فريق من الناس. «بالإثم» معناه بالظلم والفساد. «وَأَتَمَّ تَعَامُلُونَ» أى سطلان ذلك راءه، رداءه، مبالغة في الجرأة والمعصية.

الثامنة — اتفق أهل السنة على أن من أخذ ما وقع عليه اسم مال قل أو كثر أنه يفسق بذلك، وأنه محرم عليه أخذه. خلافا لبشر بن المعتمر ومن تابعه من المعتزلة حيث قالوا:



إن المسكاف لا يُفسق إلا بأخذ مائتي درهم ولا يفسق بدون ذلك . وخلافا لابن الجبائي حيث قال : إنه يفسق بأخذ عشرة دراهم ولا يفسق بدونها . وخلافا لابن الهذيل حيث قال : يفسق بأخذ خمسة دراهم . وخلافا لبعض قدرية البصرة حيث قال : يفسق بأخذ درهم فما فوق ولا يفسق بما دون ذلك . وهذا كله مردود بالقرآن والسنة وباتفاق علماء الأمة ، قال صلى الله عليه وسلم : " إن دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام " الحديث متفق على صحته . قوله تعالى : ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلَةِ ﴾ إلى قوله : ﴿ تَفْلِحُونَ ﴾ فيه اثنتا عشرة مسألة : الأولى — قوله تعالى : ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلَةِ ﴾ هذا مما سأل عنه اليهود واعترضوا به على النبي صلى الله عليه وسلم فقال معاذ : يا رسول الله ، إن اليهود تغشانا ويكثرون مسئلتنا عن الأهل ، فما بال الهلال يبدو دقيقا ثم يزيد حتى يستوى ويستدير ، ثم ينتقص حتى يعود كما كان ؟ فانزل الله هذه الآية . وقيل : إن سبب نزولها سؤال قوم من المسلمين النبي صلى الله عليه وسلم عن الهلال وما سبب <sup>(١)</sup> محاقه وكاله ومخالفته لحال الشمس . قاله ابن عباس وقتادة والربيع وغيرهم .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ عَنِ الْأَهْلَةِ ﴾ الأهل جمع الهلال ، وجمع وهو واحد في الحقيقة من حيث كونه هلالا واحدا في شهر غير كونه هلالا في آخر ، وإنما جمع أحواله من الأهل ويريد بالأهل مشهورها ، وقد يعبر بالهلال عن الشهر لحولته فيه ، كما قال :

أخوان من نجد على ثقة \* والشهر مثل قلامة الظفر

وقيل : سمي شهرا لأن الأيدي تشهر بالإشارة إلى موضع الرؤية ويدلون عليه ، ويطلق لفظ الهلال لليتين من آخر الشهر، وليلتين من أوله . وقيل : لثلاث من أوله . وقال الأصمعي : هو هلال حتى يُحجَّر ويستديره كالخيط الرقيق . وقيل : بل هو هلال حتى يبهز بضوئه السماء ، وذلك ليلة سبع . قال أبو العباس : وإنما قيل له هلال لأن الناس يرفعون أصواتهم

(١) الخاق : أن يستمر القمر ليلتين فلا يرى غدوة ولا عشية .

بالإخبار عنه . ومنه استهل الصبي إذا ظهرت حياته بصراحه . واستهل وجهه فرحا وتهلل إذا ظهر فيه السرور . قال أبو كبير :

وإذا نظرت إلى أسرة وجهه \* برقت كبرق العارض المتهلل

ويقال : أهلنا الهلال إذا دخلنا فيه . قال الجوهري : « وأهل الهلال واستهل على ما لم يسم فاعله . » ويقال أيضا : استهل بمعنى تبين . ولا يقال : أهل . ويقال : أهلنا عن ليلة كذا ، ولا يقال : أهلناه فهل ؛ كما يقال : أدخلناه ودخل ؛ وهو قياسه . قال أبو نصر عبد الرحيم القشيري في تفسيره : ويقال : أهل الهلال واستهل وأهلنا الهلال واستهلنا .

الثالثة — قال علماءنا : من حلف ليقضين غريمه أو ليفعلن كذا في الهلال أو رأس الهلال أو عند الهلال ففعل ذلك بعد رؤية الهلال بيوم أو يومين لم يحنث . وجميع الشهور تصلح لجميع العبادات والمعاملات ، على ما يأتي .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ ﴾ تبين لوحه الحكمة في زيادة القمر ونقصانه ، وهو زوال الإشكال في الآجال والمعاملات والأيمان والحج والعدد والصوم والفطر ومدة الحمل والإجازات والأكرية إلى غير ذلك من مصالح العباد . ونظيره قوله الحق : ﴿ وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً لِّتَبْتَغُوا فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابِ ﴾ على ما يأتي . وقوله : ﴿ هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِّتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابِ ﴾ . وإحصاء الأهلة أيسر من إحصاء الأيام .

الرابعة — وبهذا الذي قررناه يرد على أهل الظاهر ، ومن قال بقولهم : إن المساقاة تجوز إلى الأجل المجهول سنين غير معلومة ؛ واحتجوا بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم عامل اليهود على شطر الزرع والنخل ما بدا للرسول الله صلى الله عليه وسلم من غير توقيت . وهذا لا دليل فيه ، لأنه عليه السلام قال لليهود : « أقرمكم [ فيها ] ما أقرمكم الله » . وهذا أدل دليل



وأوضح سبيل على أن ذلك خصوص له ، فكان ينتظر في ذلك القضاء من ربه ، وليس كذلك غيره . وقد أحكت الشريعة معاني الإجازات وسائر المعاملات فلا يجوز شيء منها إلا على ما أحكمه الكتاب والسنة ، وقال به علماء الأمة .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ مَوَاقِيتُ ﴾ المواقيت : جمع الميقات وهو الوقت . وقيل : الميقات منتهى الوقت . ومواقيت لا تنصرف لأنه جمع لا نظيره في الآحاد ، فهو جمع ونهاية جمع إذ ليس يجمع فصار كأن الجمع تكرر فيها . وصرفت قوارير في قوله : ﴿ قَوَارِيرًا ﴾ لأنها وقعت في رأس آية فتونت كما تتون القوافي ، فليس هو تنوين الصرف الذي يدل على تمكن الاسم .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ وَالْحَجَّ ﴾ بفتح الحاء قراءة الجمهور . وقرأ ابن أبي اسحاق بالكسر في جميع القرآن ، وفي قوله : ﴿ حُجَّ الْبَيْتِ ﴾ في آل عمران . قال سيبويه : الحج كالرد والشد ، والحج كالذكر ، فهما مصدران بمعنى . وقيل : الفتح مصدر والكسر الاسم .

السابعة - أفرد سبحانه الحج بالذكور لأنه مما يحتاج فيه إلى معرفة الوقت ، وأنه لا يجوز النسئ فيه عن وقته . بخلاف ما رآته العرب فإنها كانت تحج بالعدد وتبدل الشهور ، فأبطل الله قولهم وفعلهم . على ما يأتي بيانه في « براءة » إن شاء الله تعالى .

الثامنة - استدل مالك رحمه الله وأبو حنيفة وأصحابهما على أن الإحرام بالحج يصح في غير أشهر الحج بهذه الآية ؛ لأن الله تعالى جعل الأهلة كلها ظرفاً لذلك ، فصح أن يحرم في جميعها بالحج . وخالف في ذلك الشافعي لقوله تعالى : ﴿ الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ ﴾ على ما يأتي . وأن معنى هذه الآية أن بعضها مواقيت للناس ، وبعضها مواقيت للحج ؛ وهذا كما تقول : الجارية لزيد وعمرو ، وذلك يقتضي أن يكون بعضها لزيد وبعضها لعمرو . ولا يجوز أن يقال : جميعها لزيد وجميعها لعمرو . والجواب أن يقال : إن ظاهر قوله : ﴿ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجُّ ﴾ يقتضي كون جميعها مواقيت للناس وجميعها مواقيت للحج ؛ ولو أراد التبعض لقال : بعضها مواقيت للناس وبعضها مواقيت للحج . وهذا كما تقول : إن شهر رمضان ميقات لصوم زيد وعمرو . ولا خلاف أن المراد بذلك أن جميعه ميقات لصوم كل واحد منهما .

وما ذكره من الجارية فصحيح ، لأن كونهما جمعا لزيد مع كونها جمعا لعمره مستحيل ،  
وليس كذلك في مسئلتنا ؛ فإن الزمان يصح أن يكون ميقانا لزيد وميقانا لعمره ؛ فبطل ما قالوه .

التاسعة — لاخلاف بين العلماء أن من باع معلوما من السلع بثمن معلوم إلى أجل معلوم  
من شهور العرب أو إلى أيام معروفة العدد أن البيع جائز . وكذلك قالوا في السلم إلى الأجل  
المعلوم . واختلفوا في من باع إلى الحصاد أو إلى الدياس أو إلى العطاء وشبه ذلك ؛ فقال  
مالك : ذلك جائز لأنه معروف . وبه قال أبو ثور . وقال أحمد : أرجو ألا يكون به بأس .  
وكذلك إلى قدوم الغزاة . وعن ابن عمر أنه كان يتساع إلى العطاء . وقالت طائفة : ذلك  
غير جائز ؛ لأن الله تعالى وقت المواقيت وجعلها علما لآجالهم في بياعاتهم ومصالحهم . كذلك  
قال ابن عباس ، وبه قال الشافعي والنعمان . قال ابن المنذر : قول ابن عباس صحيح .

العاشرة — إذا روى الهلال كبيرا فقال علمائنا : لا يقول على كبره ولا على صغره وإنما  
هو ابن ليلته . روى مسلم عن أبي البختري قال : خرجنا للعمرة فلما نزلنا ببطن نخلة قال :  
تراءينا الهلال ؛ فقال بعض القوم : هو ابن ثلاث . وقال بعض القوم : هو ابن ليلتين . قال :  
فلقينا ابن عباس فقلنا : إنا رأينا الهلال فقال بعض القوم : هو ابن ثلاث ، وقال بعض  
القوم : هو ابن ليلتين . فقال : أي ليلة رأيتموه ؟ قال فقلنا : ليلة كذا وكذا . فقال : إن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "إن الله مدهم للرؤية" . فهو ليلة رأيتموه .

الحادية عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا ﴾ اتصل  
هذا بذكر مواقيت الحج لاتفاق وقوع القضيتين في وقت السؤال عن الأهلة وعن دخول  
البيوت من ظهورها ، فنزلت الآية فيهما جميعا . وكان الأنصار إذا حجوا وعادوا لا يدخلون  
من أبواب بيوتهم ، فإنهم كانوا إذا أهلوا بالحج أو العمرة يلتمسون شرعا ألا يحول بينهم وبين  
السماء حائل ، فإذا خرج الرجل منهم بعد ذلك ، أي بعد إحرامه من بيته فرجع الحاجة  
لا يدخل من باب الحجرة من أجل سقف البيت أن يحول بينه وبين السماء ؛ فكان يتسم ظهر  
بيته على الجدران ثم يقوم في حجرته فيأمر بحاجته فتخرج إليه من بيته . فكانوا يرون هذا



من النّسك والبر، كما كانوا يعتقدون أشياء لسكاً، فردّ عليهم فيها . وبين الرّب تعالى أن البر في امتثال أمره . وقال ابن عباس في رواية أبي صالح : كان الناس في الجاهلية وفي أول الإسلام إذا أحرم رجل منهم بالجماع فإن كان من أهل المدر - يعني من أهل البيوت - تقب في ظهر بيته فمنه يدخل ومنه يخرج ، أو يصنع سلماً فيصعد منه ويحدر عليه . وإن كان من أهل الوبر - يعني من أهل الخيام - يدخل من خلف الخيمة ، إلا من كان من الخمس . وروى الزهري أن النبي صلى الله عليه وسلم أهل زمن الحديبية بالعمرة فدخل حجته ودخل خلفه رجل أنصاري من بني سامة ، فدخل وحرق عادة قومه ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : " لِمَ دخلت وأنت قد أحرمت " . فقال : دخلت أنت فدخلت بدخولك . فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : " إني أحمس " . أي من قوم لا يدينون بذلك . فقال له الرجل : وأنا ديني دينك . فترأت الآية . وقاله ابن عباس وعطاء وقتادة . وقيل : إن هذا الرجل هو قطبة بن عامر الأنصاري .

(١) والخمس : قريش وكنانة ونزاعة وثقيف وجشم وبنو عامر بن صعصعة وبنو نصر ابن معاوية . وسموا خمساً لتشديدهم في دينهم . والحجاسة : الشدة . قال العجاج :  
(٢) \* وكم قطعنا من قفاف خمس \*

أي شدة . ثم اختلفوا في تأويلها ، فقليل ما ذكرنا وهو الصحيح . وقيل : إنه النسيء وتأخير الحج به ، حتى كانوا يجعلون الشهر الحلال حراماً بتأخير الحج إليه ، والشهر الحرام حلالاً بتأخير الحج عنه ، فيكون ذكر البيوت على هذا مثلاً لمخالفة الواجب في الحج وشهوره . وسبأني بيان النسيء في سورة « راءة » إن شاء الله تعالى . وقال أبو عبيدة : الآية ضربٌ مثل ، المعنى ليس البر أن تسألوا الجهال ولكن اتقوا الله واسألوا العلماء . فهذا كما تقول : أتيت هذا الأخر من بابي . وحكى المهدوي ومكي عن ابن الأنباري ، والماوردي عن ابن زيد أن

(١) كذا في نسخة من الأصل . وفي سائر الأصول والفخر الرازي : « خيم » . وفي البحر لأبي حيان « ختم »

(٢) في نسخ الأصل : « قفار » بالراء . والتصويب عن اللسان . والقفاف : الأماكن الغلاظ الصلبة .

الآية مثل في جماع النساء، أمر باتباعهن في القبل لامن الدر. وسمى النساء بيوتا للإيواء إليهن كالإيواء إلى البيوت : قال ابن عطية . وهذا بعيد مغير عط الكلام . وقال الحسن : كانوا يتطهرون ، فمن سافر ولم تحصل حاجته كان يأتي بيته من وراء ظهره تطهراً من الخبيثة ، فقبل لهم : ليس في التطهير برُّ بل البر أن تتقوا الله وتوكلوا عليه .

قلت : القول الأول أصح هذه الأقوال ، لما رواه البراء قال : كان الأنصار إذا حجوا فرجعوا لم يدخلوا البيوت من أبوابها ، قال : نساء رجل من الأنصار قد دخل من بابه ، فقبل له في ذلك ، فنزلت هذه الآية : ﴿ وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا ﴾ وهذا نص في البيوت حقيقة . حرمه البخاري ومسلم . وأما تلك الأقوال فتؤخذ من موضع آخر لا من الآية ، فتأمل . وقد قيل : إن الآية خرجت محرج التنبيه من الله تعالى على أن يأتوا البر من وجهه ، وهو الوجه الذي أمر الله تعالى به ، وذكر إتيان البيوت من أبوابها مثلاً لبشيره إلى أن يأتي الأمور من مآنها الذي بدأ الله تعالى إليه .

قلت : فعل هذا بصح ما ذكر من الأقوال . والبيوت جمع بيت ، وفريق نصم الباء وكسرها . وتقدم معنى التقوى والملاح ولعل ، فلا معنى للإعادة .

الثانية عشرة - في هذه الآية بيان أن ما لم يشرعه الله فربة ولا ندب إليه لا يصير فربة بأن يتقرب له به متقرب . قال ابن حزم : إذا أشكل ما هو بر وفربة بما ليس هو بر وفربة أن ينظر في ذلك العمل ، فإن كان له نظير في الفرائض والسنن فيجوز أن يكون ، وإن لم يكن فليس بر ولا فربة . قال : وبذلك جاءت الآثار عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وذكر حديث ابن عباس قال : بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم يحط إذا هو رجل قائم في الشمس فسأل عنه ، فقالوا : هو أبو إسرائيل ، نذر أن يقوم ولا يقعد ولا يستطبل ولا يتكلم

(١) أبو إسرائيل هدا ، رجل من الأنصار من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، اختلف في اسمه . راجع

الاستيعاب والإصابة وأسد الغابة في « باب الكي » .



وبصوم . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : "مُرُوهُ فَلْيَتَكَلَّمْ وَلْيَسْتَظِلَّ وَلْيَقْعُدْ وَلْيَتَمَّ صَوْمَهُ" .  
فاطل النبي صلى الله عليه وسلم ما كان غير قربة مما لا أصل له في شريعته ، وصح ما كان  
قربة مما له بظير في الفرائض والسنن .

قوله تعالى : ﴿ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا ﴾ فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَقَاتِلُوا ﴾ هذه الآية أول آية نزلت في الأمر بالقتال . ولا  
خلاف في أن القتال كان محظورا قبل الهجرة بقوله : ﴿ أَدْفَعْ بِأَلَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ﴾ وقوله :  
﴿ فَأَعْبُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ ﴾ وقوله : ﴿ وَأَهْرُؤَهُمْ هُرًا جَمِيلًا ﴾ وقوله : ﴿ لَسْتُ عَلَيْهِمْ بِمُسَيِّطِرٍ ﴾  
وما كان مثله مما نزل بمكة . فلما هاجر إلى المدينة أمر بالقتال فنزل : ﴿ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ  
الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ ﴾ قاله الربيع بن أنس وغيره . وروى عن أبي بكر الصديق أن أول آية نزلت  
في القتال ﴿ أَذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنَّهُمْ ظُلِمُوا ﴾ . والأول أكثر ، وأن آية الإذن إنما نزلت  
في القتال عامة لمن قاتل ولمن يقاتل من المشركين . وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج  
مع أصحابه إلى مكة للعمرة ، فلما نزل الحديبية بقرب مكة - والحديبية أسم بئر ، فسمى ذلك  
الموضع باسم تلك البئر - فصده المشركون عن البيت ، وأقام بالحديبية شهرا ، فصالحوه على  
أن يرجع من عامه ذلك كما جاء ، على أن تخلى له مكة في العام المستقبل ثلاثة أيام ، وصالحوه  
على ألا يكون بينهم قتال عشر سنين ورجع إلى المدينة ، فلما كان من قابل تجهز لعمرة القضاء ،  
وخاف المسلمون غدر الكفار وكرهوا القتال في الحرم وفي الشهر الحرام ، فنزلت هذه الآية ،  
أي يحل لكم القتال إن قاتلكم الكفار . فالآية متصلة بما سبق من ذكر الحج وإتيان البيوت  
من ظهورها . فكان عليه السلام يقاتل من قاتله ويكف عن كف عنه ، حتى نزل ﴿ أَقْتُلُوا  
الْمُشْرِكِينَ ﴾ فنسخت هذه الآية . قاله جماعة من العلماء . وقال ابن زيد والربيع : نسختها  
« وقاتلوا المشركين كافة » فأمر بالقتال لجميع الكفار . وقال ابن عباس وعمر بن عبد العزيز  
ومجاهد : هي مُحْكَمَةٌ ، أي قاتلوا الذين هم بحالة من يقاتلونكم ، ولا تعتدوا في قتل النساء والصبيان  
والرهبان وشبههم . على ما يأتي بيانه . قال أبو جعفر النحاس : وهذا أصح القولين في السنة

والنظر؛ فأما السنة فحديث ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى في بعض مغازيه امرأة ممتسولة فكره ذلك، ونهى عن قتل النساء والصبيان . رواه الأئمة . وأما النظر فإن « فاعل » لا يكون في الغالب إلا من اثنين ، كالمقاتلة والمشائمة والخاصمة ؛ والقتال لا يكون في النساء ولا في الصبيان ومن أشبههم ، كالرهبان والزمنى والشيخ والأجراء فلا يقتلون . وبهذا أوصى أبو بكر الصديق رضي الله عنه يزيد بن أبي سفيان حين أرسله إلى الشام ؛ إلا أن يكون لهؤلاء إداية . أخرجه مالك وغيره . وللعلماء فيهم صور ست :

الأولى — النساء إن قاتلن قتلن ؛ قال سحنون : في حالة المقاتلة وبعدها ، لعموم قوله : ( وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ ) ( وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَقِفْتُمُوهُمْ ) . وللرأفة آثار عظيمة في القتال ، منها الإمداد بالأموال ، ومنها التحريض على القتال ، وقد يخرجن ناشرات شعورهن نادبات مثيرات معيرات بالفرار ، وذلك يبيع قتلهن ؛ غير أنهن إذا حصلن في الأسر فلا يسترقاق أنفع لسرعة إسلامهن ورجوعهن عن أديانهن . وتعذر فرارهن إلى أوطانهن بخلاف الرجال .

الثانية — الصبيان فلا يقتلون للنهي الثابت عن قتل الذرية ، ولأنه لا تكليف عليهم ؛ فإن قاتل قتل .

الثالثة — الرهبان لا يقتلون ولا يسترقون ، بل يترك لهم ما يعيشون به من أموالهم ، وهذا إذا انفردوا عن أهل الكفر ، لقول أبي بكر ليزيد : وستجد أقواما زعموا أنهم حبسوا أنفسهم لله ، فذرهم وما زعموا أنهم حبسوا أنفسهم له ؛ فإن كانوا مع الكفار في الكائس قتلوا ؛ ولو ترهبت المرأة ، فروى أشهب أنها لا تهاج . وقال سحنون : لا يغير الترهيب حكمها . قال القاضي أبو بكر بن العربي : « والصحيح عندي رواية أشهب ، لأنها داخلية تحت قوله : فذرهم وما حبسوا أنفسهم له » .



الرابعة - الزمى ، قال سحون : يقتلون . وقال ابن حبيب : لا يقتلون . والصحيح (١)  
أن تعتبر أحوالهم ؛ فإن كانت فيهم إذابة قتلوا ، وإلا تركوا وما هم بسبيله من الزمانة وصاروا  
مالا على حالهم وحشوة .

الخامسة - الشيوخ ، قال مالك في كتاب محمد : لا يقتلون . والذي عليه جمهور  
الفقهاء : إن كان شيخا كبيرا هيرما لا يطبق القتال ، ولا يُنتفع به في رأي ولا مدافعة فإنه  
لا يقتل ، وبه قال مالك وأبو حنيفة . وللشافعي قولان : أحدهما - مثل قول الجماعة .  
والثاني - يقتل هو والراهب . والصحيح الأول لقول أبي بكر ليزيد ؛ ولا يخالف له ثبت  
أنه إجماع . وأيضا فإنه ممن لا يقاتل ولا يعين العدو فلا يجوز قتله كالمرأة . فأما إن كان ممن  
تخشى مضرته بالحرب أو الرأي والمال ، فهذا إذا أسرى يكون الإمام فيه خيرا بين خمسة أشياء :  
القتل أو العن أو الفداء أو الاسترقاق أو عقد الذمة على أداء الجزية .

السادسة - العسقاء ، وهم الأجراء والفلاحون ؛ فقال مالك في كتاب محمد : لا يقتلون .  
وقال الشافعي : يقتل الفلاحون والأجراء والشيوخ الكبار إلا أن يسلموا أو يؤدوا الجزية .  
والأول أصح ، لقوله عليه السلام في حديث رباح بن الربيع (٢) "الحق بخالد بن الوليد فلا يقتل  
ذرية ولا عسقا" . وقال عمر بن الخطاب : اتقوا الله في الذرية والفلاحين الذين لا ينصبون  
لكم الحرب . وكان عمر بن عبد العزيز لا يقتل حراثا ، ذكره ابن المنذر .

الثانية - روى أشهب عن مالك أن المراد بقوله : ﴿ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ ﴾ أهل الحديبية أمروا بقتال من قاتلهم . والصحيح أنه خطاب لجميع المسلمين ،  
أمر كل أحد أن يقاتل من قاتله إذ لا يمكن سواه . ألا تراه كيف بينها في سورة «براءة»  
بقوله : ﴿ قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ ﴾ وذلك أن المقصود أولا كان أهل مكة فتعينت  
البداءة بهم ؛ فلما فتح الله مكة كان القتال لمن يلي ممن كان يؤذى حتى تعم الدعوة وتبلغ الكلمة

(١) هكذا في الأصول .

(٢) رباح ، بيا موحدة . وقيل : بالياء المثناة من تحت . راجع تهذيب التهذيب في حرف الراء .

جميع الآفاق ولا يبقى أحد من الكفرة، وذلك باقٍ متداد إلى يوم القيامة، ممتد إلى غاية هي قوله عليه السلام : " الخيل معقود في نواصيها الخير إلى يوم القيامة . الأجر والمغنى " وقيل : غايته نزول عيسى بن مريم عليه السلام ، وهو موافق للحديث الذي قبله ، لأن نزوله من أشراط الساعة .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَعْتَدُوا ﴾ قيل في تأويله ما قدمناه ، فهي محكمة . فاما المرتدون فليس إلا القتل أو التوبة ، وكذلك أهل الزيغ والضلال ليس إلا السيف أو التوبة . ومن أسر الاعتقاد بالباطل ثم ظهر عليه فهو كالزنديق يقتل ولا يستتاب . وأما الخوارج على أئمة العدل فيجب قتالهم حتى يرجعوا إلى الحق . وقال قوم : المعنى لا تعتدوا في القتال لغير وجه الله ، كالحجية وكسب الذكركم ، بل قاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم . يعني ديناً وإظهاراً للكلمة . وقيل : لا تعتدوا ، أي لا تقاتلوا من لم يقاتل . فعلى هذا تكون الآية منسوخة بالأمر بالقتال لجميع الكفار ، والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ ﴾ إلى قوله : ﴿ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ فيه خمس مسائل : الأولى - قوله تعالى : ﴿ تَقِفْ يَثْقَفْ تَقَفًا ، وَرَجُلٌ تَقَفٌ تَقَفٌ هـ إذا كان محكماً لمسا يتناوله من الأمور . وفي هذا دليل على قتل الأسير . وسيأتي بيان هذا في « الأنفال » إن شاء الله تعالى . ﴿ وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ ﴾ أي مكة . قال الطبري : الخطاب للمهاجرين ، والضمير لكفار قريش .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ ﴾ أي الفتنة التي حلواكم عليها وراموا رجوعكم بها إلى الكفر أشد من القتل . قال مجاهد : أي من أن يقتل المؤمن ، فالقتل أخف عليه من الفتنة . وقال غيره : أي شركهم بالله وكفرهم به أعظم جرمًا وأشد من القتل الذي عيروكم به . وهذا دليل على أن الآية نزلت في شأن عمرو بن الحضرمي حين قتله وأفد بن عبد الله التيمي في آخر يوم من رجب الشهر الحرام ، حسب ما هو مذكور في سيرة عبد الله ابن جحش . على ما يأتي بيانه ، قاله الطبري وغيره .



الثالثة - قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يَقَاتِلُوكُمْ فِيهِ ﴾ الآية .  
 للعلماء في هذه الآية قولان : أحدهما - أنها منسوخة ، والثاني - أنها محكمة ، قال مجاهد :  
 الآية محكمة ، ولا يجوز قتال أحد في المسجد الحرام الا بعد أن يقاتل ، وبه قال طاوس . وهو  
 الذي يقتضيه نص الآية ، وهو الصحيح من القولين ، وإليه ذهب أبو حنيفة وأصحابه . وفي الصحيح  
 عن ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة : " إن هذا البلد حرمه الله  
 يوم خلق السموات والأرض فهو حرام بحرمه الله تعالى الى يوم القيامة وإنه لم يحل القتال  
 فيه لأحد قبلي ولم يحل لي الا ساعة من نهار فهو حرام بحرمه الله الى يوم القيامة " . وقال  
 قتادة : الآية منسوخة بقوله تعالى : ﴿ فَإِذَا انسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ قَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ  
 وَجَدْتُمُوهُمْ ﴾ . وقال مقاتل : نسخها قوله تعالى : ﴿ وَأَقَاتِلُوهُمْ حَيْثُ تَقِفْتُمُوهُمْ ﴾ ثم نسخ  
 هذا قوله : ﴿ اقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ ﴾ . فيجوز الابتداء بالقتال في الحرم . ومما  
 احتجوا به أن «براءة» نزلت بعد سورة «البقرة» بسنتين ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم دخل  
 مكة وعليه المغفر<sup>(١)</sup> ، ف قيل : إن ابن خطل متعلق بأستار الكعبة ، فقال : " اقتلوه " .

وقال ابن خويزمنداد : «ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام» منسوخة لأن الإجماع قد تقرّر  
 بأن عدواً أو استولى على مكة وقال : لا قاتلتكم ، وأمنعكم من الحج ولا أبرج من مكة ، لوجب قتاله  
 وإن لم يبدأ بالقتال . فمكة وغيرها من البلاد سواء . وإنما قيل فيها : هي حرام ، تعظيماً لها ، ألا ترى  
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث خالد بن الوليد يوم الفتح وقال : " احصدهم بالسيف  
 حتى تلقاني على الصفا " . حتى جاء العباس فقال : يا رسول الله ، ذهبت قريش ، فلا قريش  
 بعد اليوم . ألا ترى أنه قال في تعظيمها : " وَلَا يَلْتَقِطُ لِقَظَتِهَا إِلَّا مُنْشِدٌ " . واللقطة بها  
 وبغيرها سواء . ويجوز أن تكون منسوخة بقوله : ﴿ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً ﴾ . قال  
 ابن العربي : «حضرت في بيت المقدس طهره الله بمدرسة أبي عقبة الحنفى ، والقاضى الزنجانى  
 يلقى علينا الدرس في يوم جمعة فبينما نحن كذلك إذ دخل علينا رجل بهى المنظر على ظهره أطمار ،

(١) المغفر ومثله المنفرة والنفارة (كلها بالكسر) : زرد ينسج من الدروع على قدر الرأس يلبس تحت القلنسوة .

فسلم سلام العلماء ونصذري صدر المحاسن مدارغ الرعاء، فقال القاصي الزنجاني: من السبد  
فقال: رحل سلمه الشطار أمس، وكان مقصدي هذا الحرم المقدس، وأنا رجل من أهل  
مساعد من دلالة العلم. فقال القاصي مائدا: سلوه على العادة في أكرام العلماء بمبادرة  
سؤالهم. ووقعت القرعة على مسألة الكافر إذا التحا إلى الحرم، هل يقتل أم لا؟ فأتني بأنه  
لا يقتل. فسئل عن الدليل. فقال قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى  
يُقَاتِلُوكُمْ فِيهِ﴾ فري «ولا تقتلوهم». ولا تقتلوهم «فان فري» «ولا تقتلوهم» فالمسألة ص،  
وإن فري «ولا تقتلوهم» فهو صبه، لأنه إذا هي عن القتال الذي هو سب القتل كان  
دليلا بينا ظاهرا على النهي عن القتل. فاعترض عليه القاصي مستصرا للشافعي ومالك،  
وإن لم يرمدهما، على العادة، فقال: هذه الآية مسوغة بقوله تعالى: ﴿فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ  
حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾. فقال له الصاغاني: هذا لا يليق بمنصب القاصي وعلمه، فإن هذه الآية  
التي اعترضت بها، عاقبة في الأماكن، والتي احتججت بها خاصة، ولا يجوز لأحد أن يقول:  
إن العام يسع الخاص، فهت القاصي الزنجاني. وهذا من بدع الكلام. قال ابن العربي:  
«إن لحا إليه كافر فلا سبيل إليه، لنص الآية والسنة النافذة بالنهي عن القتال فيه. وأما  
الزاني والقاتل فلا بد من إقامة الحد عليه، إلا أن يتدنى الكافر بالقتال فيقتل بنص القرآن».  
قلت: وأما ما احتجوا به من قتل ابن حنظل وأصحابه فلا حجة فيه، فإن ذلك كان  
في الوقت الذي أحلت له مكة وهي دار حرب وكفر، وكان له أن يريق دماء من شاء من  
أهلها في الساعة التي أحل له فيها القتال. فثبت وصح أن القول الأول أصح، والله أعلم.

الرابعة — قال بعض العلماء: في هذه الآية دليل على أن الساعي على الإمام بخلاف  
الكافر، والكافر يقتل إذا قاتل بكل حال، والساعي إذا قاتل بقاتل بية الدفع. ولا ينفع مدبر  
ولا يجهر على جريح. على ما يأتي بيانه من أحكام الباعين في «المحترات» إن شاء الله تعالى.



الخامسة - قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ أَنْتَهَوْا ﴾ أى عن قتالكم بالإيمان فإن الله يعمر لهم جميع ما تقدم ، ويرحم كلا منهم بالعفو عما احترم . نظيره قوله تعالى : ﴿ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ ﴾ . وسبأى .

قوله تعالى : ﴿ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً ﴾ فيه مسئلتان :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَقَاتِلُوهُمْ ﴾ أمر بالقتال لكل مشرك فى كل موضع ، على من رآها ناسخة . ومن رآها غير ناسخة قال : المعنى قاتلوا هؤلاء الذين قال الله فيهم : ﴿ فَإِنْ قَاتَلْتُمُوهُمْ ﴾ . والأول أظهر ، وهو أمر بقتال مطلق ، لا شرط أن يبدأ الكفار . دليل ذلك قوله تعالى : ﴿ وَيَكُونَنَّ الَّذِينَ لِلَّهِ ﴾ . وقال عليه السلام : " أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله . " فدللت الآية والحديث على أن سبب القتال هو الكفر ، لأنه قال : ﴿ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً ﴾ أى كفر ، يجعل الغاية عدم الكفر ، وهذا ظاهر . قال ابن عباس وقتادة والربيع والسدى وغيرهم : الفتنة هنا الشرك ، وما تابعه من أدى المؤمنين . وأصل الفتنة . الاختسار والامتحان ، مأخوذ من قَتَنَتُ الفضة إذا أدخلتها فى النار لتبرر دينها من جدها . وسبأى بيان محاملها إن شاء الله تعالى .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ أَنْتَهَوْا ﴾ أى عن الكفر ، إما بالإسلام كما تقدم فى الآية قبل ، أو بأداء الجزية فى حق أهل الكتاب ، على ما يأتى بيانه فى « راءة » وإلا فقتلوا وهم ظالمون لا عدوان إلا عليهم . وسبأى ما يصنع بالظالمين عدوانا من حيث هو جزاء عدوان ، إذ الظلم يتضمن العدوان ، فسمى جزاء العدوان عدوانا ، كقوله : ﴿ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا ﴾ . والظالمون هم على أحد التأويلين : من بدأ بقتال ، وعلى التأويل الآخر : من بقى على كفر وفتنة . قوله تعالى : ﴿ الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ وَالْحُرُمَاتُ قِصَاصٌ ﴾ إلى قوله : ﴿ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴾ فيه عشر مسائل .

الأولى - قوله تعالى : ﴿ الشَّهْرُ الْحَرَامُ ﴾ قد تقدم اشتقاق الشهر . وسبب نزولها ما روى عن ابن عباس وقتادة ومجاهد ومقسم والسدى والربيع والضحاك وغيرهم قالوا :

نزلت في عُمره القضاء وعام الحديبية في ذي القعدة سنة ست ، فصدّه كفار قريش عن البيت فانصرف ؛ ووعدّه الله سبحانه أنه سيدخله فدخله سنة سبع وقضى نسكه . فنزلت هذه الآية . وروى عن الحسن أن المشركين قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : أنهيت يا محمد عن القتال في الشهر الحرام ؟ قال : نعم . فأرادوا قتاله ، فنزلت الآية . المعنى : إن استحلوا ذلك فيسه فقاتلهم ، فأباح الله بالآية مدافعتهم ، والقول الأول أشهر وعليه الأكثر .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ وَالْحُرُمَاتُ قِصَاصٌ ﴾ الحُرُمَات : جمع حُرْمَةٍ ، كالظلمات جمع ظلمة ، والمحرمات جمع حجرة . وإنما جمعت الحُرُمَات لأنه أراد [ حرمة ] الشهر الحرام [ وحرمة ] البلد الحرام ، وحرمة الإحرام . والحُرْمَةُ : ما مُنِعَتْ من انتهاكه . والقصاص : المساواة . أى اقتصاصت لكم منهم إذ صدّوكم سنة ست فقضيتُم العمرة سنة سبع . فالحرُمَات قِصَاصٌ على هذا متصل بما قبله ومتعلق به . وقيل : هو مقطوع منه . وهو ابتداء أمر كان في أول الإسلام ، أى من انتهك حرمتك نلت منه مثل ما اعتدى عليك ، ثم نسخ ذلك بالقتال . وقالت طائفة : ما تناوأت الآية من التعدى بين أمة محمد صلى الله عليه وسلم والجنائيات ونحوها لم ينسخ ، وجاز لمن تُعَدَى عليه فى مال أو جرح أن يتعدى بمثل ما تعدى به عليه إذا خفى ذلك ، وليس بينه وبين الله فى ذلك شيء . قاله الشافعى وغيره ، وهى رواية فى مذهب مالك . وقالت طائفة من أصحاب مالك : ليس ذلك له ، وأمور القصاص وَقُفَّ على الحكام . والأموال يتناولها قوله صلى الله عليه وسلم : ” أَدِّ الْأَمَانَةَ إِلَى مَنْ أَيْمَنَكَ وَلَا تَخُنْ مَنْ خَانَكَ ” . نخرجه الدارقطنى وغيره . فمن أئتمنه من خاّنه فلا يجوز له أن يخونه ويصل إلى حقه مما أئتمنه عليه ، وهو المشهور من المذهب ، وبه قال أبو حنيفة تمسكاً بهذا الحديث ، وقوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا ﴾ . وهو قول عطاء الخراسانى . قال قدامة بن الهيثم : سألت عطاء بن ميسرة الخراسانى فقالت له : لى على رجل حق ، وقد حمدنى به وقد أعيا على البينة ، أفاقتص من ماله ؟ قال : أرايت لو وقع بيجاريتك ، فعلمت ما كنت صانعا .



قلت : والصحيح جواز ذلك كيف ما توصل الى أخذ حقه مالم يعتد سارقا ، وهو مذهب الشافعي وحكاه الدأودي عن مالك ، وقال به ابن المنذر ، واختاره ابن العربي ، وأن ذلك ليس خيانة وإنما هو وصول الى حق . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " انصر أخاك ظالما أو مظلوما " . وأخذ الحق من الظالم بصره . وقال صلى الله عليه وسلم لهند بنت عتبة امرأة أبي سفيان لما قالت له : إن أبا سفيان رجل شحيح لا يعطيني من النفقة ما يكفيني ويكفي بني إلا ما أخذت من ماله بغير علمه ، فهل على جناح ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " خذي ما يكفيك ويكفي ولدك بالمعروف " . فأباح لها الأخذ والا تأخذ إلا القدر الذي يجب لها . وهذا كله ثابت في الصحيح . وقوله تعالى : ﴿ فَمَنْ آعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا آعْتَدَى عَلَيْكُمْ ﴾ فاطع في موضع الخلاف .

الثالثة - واختلفوا اذا ظفر له بمال من غير جنس ماله ؛ فقيل : لا يأخذ إلا بحكم الحاكم . وللشافعي قولان ، أحدهما الأخذ ، قياسا على ما لو ظفر له من جنس ماله . والقول الثاني : لا يأخذ لأنه خلاف الجنس . ومنهم من قال : يتحرى قيمة ماله عليه ويأخذ مقدار ذلك . وهذا هو الصحيح لما بيناه من الدليل . والله أعلم .

الرابعة - وإذا فرعنا على الأخذ فهل يعتبر ما عليه من الديون وغير ذلك ؛ فقال الشافعي : لا ، بل يأخذ ماله عليه . وقال مالك : يعتبر ما يحصل له مع الغرماء في الفلس . وهو القياس والله أعلم .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ آعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا آعْتَدَى عَلَيْكُمْ ﴾ مضموم متحقق عليه ، إما بالباشرة إن أسكن ، وإما بالحكم . واختلف الناس في المكافاة هل تسمى عدوانا أم لا ، فمن قال : ليس في القرآن مجاز ، قال : المقابلة عدوان ، وهو عدوان مباح ، كما أن المجاز في كلام العرب كذب مباح ؛ لأن قول العائل :

\* قالت العينان سمعا وطاعة \*

وكذلك :

\* امتلأ الحوض وقال قطني \*

وكذلك :

\* شكا إلى جمل طول السرى \*

ومعلوم أن هذه الأشياء لا تنطق ، وحد الكذب : إخبار الشئ على خلاف ما هو به . ومن قال : في القرآن مجاز ، سمى هذا عدوانا على طريق المجاز ومقابلة الكلام بمثله ، كما قال عمرو ابن كلثوم ،

الا لا يجهل أحد علينا \* فنجهل فوق جهل الجاهلينا

وقال الآخر :

ولى فرس للحلم بالحلم ملجم \* ولى فرس للجهل بالجهل مسرج  
ومن رام تقويمى فإنى مقوم \* ومن رام تعويمى فإنى معوج

يريد أ كفى الجاهل والمعوج ، لا أنه امتدح بالجهل والاعوجاج .

السادسة — واختلفت العلماء فيمن استهلك أو أفسد شيئا من الحيوان أو العروض التى لا تكال ولا توزن ، فقال الشافعى وأبو حنيفة وأصحابهما وجماعة من العلماء : عليه فى ذلك المثل ، ولا يعدل إلى القيمة الا عند عدم المثل ، لقوله تعالى : ﴿ فَمَنْ أَعْتَدى عَلَيْكُمْ فَأَعْتَدُوا عَلَيْهِ يَمِثل مَا أَعْتَدى عَلَيْكُمْ ﴾ وقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوِفْتُمْ بِهِ ﴾ . قالوا : وهذا عموم فى جميع الأشياء كلها ، وعَضَدُوا هذا بما خرجه أبو داود قال : حدثنا مسدد حدثنا يحيى ، وحدثنا محمد بن المثنى حدثنا خالد عن حميد عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان عند بعض نسائه ، فأرسلت إحدى أمهات المؤمنين مع خادمها قَصْعَةً فيها طعام ، قال : فضربت بيدها فكسرت القصعة : قال ابن المثنى : فأخذ النبي صلى الله عليه وسلم الكسرتين فضم إحداها إلى الأخرى ، بفعل يجمع فيها الطعام ويقول : « غارت أمكم » . زاد ابن المثنى « كلوا » فأكلوا حتى جاءت قصعتها التى فى بيتها . ثم رجعنا إلى لفظ مسدد وقال : « كلوا » وحبس الرسول والقصعة حتى فرغوا ، فدفع القصعة الصحيحة إلى الرسول وحبس المكسورة فى بيته . حدثنا أبو داود قال : حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن سفيان قال وحدثنا



(١) فليست العامري - قال أبو داود : وهو أفلت بن خليفة - عن جسارة بنت دجاجة قالت قالت عائشة رضي الله عنها : ما رأيت صائعا طعاما مثل صفية ؛ صنعت لرسول الله صلى الله عليه وسلم طعاما فبعثت به ، فأخذني أفكك<sup>(٢)</sup> فكسرت الإناء ، فقلت : يا رسول الله ، ما كفارة ما صنعت ؟ قال : "إناء مثل إناء وطعام مثل طعام" . وقال مالك وأصحابه : عليه في الحيوان والعروض التي لا تكال ولا توزن القيمة لا المثل ؛ بدليل تضمين النبي صلى الله عليه وسلم الذي أعتق نصف عبده قيمة نصف شريكه ، ولم يضمه مثل نصف عبده . ولا خلاف بين العلماء على تضمين المثل في المطعومات والمشروبات والموزونات ، لقوله عليه السلام : "طعام بطعام" .

السابعة - لا خلاف بين العلماء أن هذه الآية أصل في المماثلة في القصاص ؛ فمن قتل بشيء قُتل بمثل ما قتل به ، وهو قول الجمهور . ما لم يقتله بفسق كاللوطية وإسقاء الخمر فيقتل بالسيف . وللشافعية قول : إنه يقتل بذلك ، فيتخذ عود على تلك الصفة ويطعن به في دبره حتى يموت ، ويسقى من الخمر ماء حتى يموت . وقال ابن الماجشون : إن من قتل بالنار أو بالسهم لا يقتل به ، لقول النبي صلى الله عليه وسلم : "لا يُعَذَّبُ بالنار إلا الله" . والسهم نار باطنة . وذهب الجمهور إلى أنه يقتل بذلك ، لعموم الآية .

الثامنة - وأما القود بالعصا فقال مالك في إحدى الروايتين : إنه إن كان في القتل بالعصا تطويل وتعذيب قتل بالسيف . رواه عنه ابن وهب ، وقاله ابن القاسم . وفي الأخرى : يقتل بها وإن كان فيه ذلك . وهو قول الشافعي . وروى أشهب وابن نافع عن مالك في الحجر والعصا أنه يقتل بهما إذا كانت الضربة مُجَهَّزَةً ؛ فأما أن يضرب ضربات فلا . وعليه لا يرمى بالنبل ولا بالحجارة لأنه من التعذيب . وقاله عبد الملك . قال ابن العربي : « والصحيح من أقوال علمائنا أن المماثلة واجبة ، إلا أن تدخل في حد التعذيب فلتترك إلى السيف » . واتفق علمائنا على أنه إذا قطع يده ورجله وفقاً عينه قصده التعذيب فعل نه ذلك ، كما فعل النبي صلى

(١) تكم هذا الاسم في ص ٢٣٠ من هذا الجزء بحرفاء والصواب ما أثبتناه هنا .

(٢) الأفكك (على وزن أفعل) : الرعدة . أي ارتعدت من شدة الغيرة .

الله عليه وسلم بقتله الرءاء . وإن كان في مدافعة أو مضاربة قتل بالسيف . وذهبت طائفة إلى خلاف هذا كله فقالوا : لا قود إلا بالسيف ، وهو مذهب أبي حنيفة والشعبي والنخعي . واحتجوا على ذلك بما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " لا قود إلا بحديدة " . وبالنهي عن المثلة . وقوله : " لا يعذب بالنار إلا رب النار " . والصحيح ما ذهب إليه الجمهور ، لما رواه الأئمة عن أنس بن مالك أن جارية وُجد رأسها قد رُض بين حجرين ، فسألوها : من صنع هذا بك ! أفلان ، أفلان ؟ حتى ذكروا يهودياً فأومأت برأسها ، فأخذ اليهودي فاقز ، فأمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تُرض رأسه بالحجارة . وفي رواية : فقتله رسول الله صلى الله عليه وسلم بين حجرين . وهذا نص صريح صحيح ، وهو مقتضى قوله تعالى : ( وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ ) . وقوله : ( فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ ) . وأما ما استدلوا به من حديث جابر فحديث ضعيف عند المحققين ، لا يروى من طريق صحيح ، ولو صح قلنا بموجبه ، وأنه إذا قتل بحديدة قتل بها . يدل على ذلك حديث أنس : أن يهودياً رُض رأس جارية بين حجرين فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه بين حجرين . وأما النهي عن المثلة ، فنقول أيضاً بموجبه إذا لم يُمثل ، فإذا مَثَلَ مثلاً به . يدل على ذلك حديث العرييين وهو صحيح أخرجه الأئمة . وقوله : " لا يعذب بالنار " صحيح إذا لم يحرق ، فإن حرق حرق ، يدل عليه عموم القرآن . قال الشافعي : إن طرحه في النار عمدا طرح في النار حتى يموت ؛ وذكره الوقار في مختصره عن مالك ، وهو قول محمد بن عبد الحكم . قال ابن المنذر : وقول كثير من أهل العلم في الرجل يَخْنُق الرجل : عليه القود . وخالف في ذلك محمد بن الحسن فقال : لو خنقه حتى مات أو طرحه في بثر فمات ، أو ألقاه من جبل أو سطح فمات ، لم يكن عليه قصاص وكان على عاقلة الذية ؛ فإن كان معروفاً بذلك — قد خنق غير واحد — فعليه القتل . قال ابن المنذر : ولما أقاد النبي صلى الله عليه وسلم من اليهودي الذي رُض رأس الجارية بالحجر كان هذا في معناه ، فلا معنى لقوله .

(١) الوقار (كسحاب) : لقب ذكره يابن يحيى بن إبراهيم الفقيه المصري ، أخذ عن ابن القاسم وابن وهب .



قلت : وحكى هذا القول غيره عن أبي حنيفة فقال : وقد شدّ أبو حنيفة فقال فيمن قتل بـمُخْتَقٍ أو بـسِمٍ أو تَرْدِيَةٍ من جبل أو بـثَرٍ أو بـخَشْبَةٍ : إنه لا يقتل ولا يقتص منه ، إلا إذا قتل بمُحَدَّدٍ حديد أو خشب أو كان معروفاً بالـمُخْتَقِ والتَرْدِيَةِ وكان على عاقلة الدية . وهذا منه ردٌّ للكتاب والسنة ، وإحداث ما لم يكن عليه أمر الأمة ، وذريعة إلى رفع القصاص الذي شرعه الله للنفوس فليس عنه مناص .

التاسعة — واختلفوا فيمن حبس رجلاً وقتله آخر ، فقال عطاء : يقتل القاتل ويحبس الحابس حتى يموت . وقال مالك : إن كان حبسه وهو يرى أنه يريد قتله قتلاً جميعاً . وفي قول الشافعي وأبي ثور والنعمان يعاقب الحابس ، واختاره ابن المنذر .

قلت : قول عطاء صحيح وهو مقتضى التنزيل .

وروى الدارقطني عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إذا أمسك الرجل الرجل وقتله الآخر يقتل القاتل ويحبس الذي أمسكه " . رواه سفیان الثوري عن اسماعيل ابن أمية عن نافع عن ابن عمر . ورواه معمر وابن جريح عن اسماعيل مرسلًا .

العاشر — قوله تعالى : ( فَمَنْ آعْتَدَى ) الاعتداء هو التجاوز ، قال الله تعالى : ( وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ ) أي يتجاوزها . فمن ظلمك نخذ حَقَّك منه بقدر مظلمتك ، ومن شتمك فردَّ عليه مثل قوله ، ومن أخذ عرضك نخذ عرضه ، لا تتعدى إلى أبويه ولا إلى ابنه أو قريبه ، وليس لك أن تكذب عليه وإن كذب عليك ، فإن المعصية لا تقابل بالمعصية ، فلو قال لك مثلاً : يا كافر ، جازلك أن تقول له : أنت الكافر . وإن قال لك : يازان ، فقصاصك أن تقول له : يا كذاب يا شاهد زور . ولو قلت له : يازان ، كنت كاذباً وأثمت في الكذب . وإن مَطَّلَكَ وهو غنيّ دون عذر فقل : يا ظالم ، يا آكل أموال الناس . قال النبي صلى الله عليه وسلم : " لَيْتَ الْوَاجِدُ يُجِلُّ عِرْضَهُ وَعُقُوبَتَهُ " . أما عرضه فما فسرناه ، وأما عقوبته فالسجن يحبس فيه . وقال ابن عباس : نزل هذا قبل أن يقوى الإسلام ، فأمر من أودى من المسلمين أن يجازى

(١) اللّي : المطل . الواجد : القادر على قضاء دينه .

بمثل ما أودى به ، أو يصبر أو يعفو ، ثم نسخ ذلك بقوله : ﴿ وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً ﴾ . وقيل :  
نسخ ذلك بتصديره إلى السلطان . ولا يحل لأحد أن يقتص من أحد إلا بإذن السلطان .

قوله تعالى : ﴿ وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَأَحْسِنُوا ﴾ فيه

ثلاث مسائل :

الأولى - روى البخارى عن حذيفة : وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى  
التَّهْلُكَةِ ، قال : نزلت في النفقة . روى يزيد بن أبى حبيب عن أسلم أبى عمران قال :  
هزونا القُسْطَنْطِينِيَّةَ وعلى الجماعة عبد الرحمن بن الوليد والروم ملصقوا ظهورهم بحائط المدينة ،  
فحمل رجل على العدو ، فقال الناس : مَهْ مَهْ ! لا إله إلا الله ، يلقى بيديه إلى التَّهْلُكَةِ ! فقال  
أبو أيوب : سبحان الله ! أنزلت هذه الآية فينا معاشر الأنصار لما نصر الله نبيه وأظهر دينه .  
قلنا : هَلُمَّ تقيم في أموالنا ، فأنزل الله عز وجل : ﴿ وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ الآية . والإلقاء  
باليد إلى التَّهْلُكَةِ أن تقيم في أموالنا ونصالحها وتدع الجهاد . فلم يزل أبو أيوب مجاهدا  
في سبيل الله حتى دفن بالقسطنطينية ، فقره هناك . فأخبرنا أبو أيوب أن الإلقاء باليد إلى  
التَّهْلُكَةِ هو ترك الجهاد في سبيل الله ، وأن الآية نزلت في ذلك . وروى مثله عن حذيفة  
والحسن وقتادة ومجاهد والضحاك .

قلت : وروى الترمذى عن يزيد بن أبى حبيب عن أسلم أبى عمران هذا الخبر بمعنى  
فقال : « كنا بمدينة الروم ، فأخرجوا إلينا صفا عظيما من الروم ، فخرج إليهم من المسلمين مثلهم  
أو أكثر ، وعلى أهل مصر عقبة بن عامر ، وعلى الجماعة فصالة بن عبيد ، فحمل رجل من المسلمين  
على صف الروم حتى دخل فيهم ، فصاح الناس وقالوا : سبحان الله ! يلقى بيديه إلى التَّهْلُكَةِ .  
فقام أبو أيوب الأنصارى فقال : يا أيها الناس ، إنكم تتأولون هذه الآية هذا التأويل ، وإنما أنزلت  
هذه الآية فينا معاشر الأنصار لما أعز الله الإسلام وكثرنا نصره . قال بعضنا لبعض سرا دون  
رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن أموالنا قد ضاعت ، وإن الله قد أعز الإسلام وكثر

(١) . : زجر ونهى ، فإن وصلت نوت ، قلت : مَهْ مَهْ . وكذلك هنا .



ناصروه ، فلو أقمنا في أموالنا فأصلحنا ماضع منها . فأنزل الله على نبيه صلى الله عليه وسلم يرد علينا ما قلنا : ﴿ وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ ﴾ . فكانت التهلكة الإقامة على الأموال وإصلاحها وتركها الغزو . فما زال أبو أيوب شاخصا في سبيل الله حتى دفن بأرض الروم . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن غريب صحيح . وقال حذيفة بن اليمان وابن عباس وعكرمة وعطاء ومجاهد وجمهور الناس : المعنى لا تلقوا بأيديكم بأن تتركوا النفقة في سبيل الله وتخافوا العيلة ، فيقول الرجل : ليس عندي ما أنفقه . وإلى هذا المعنى ذهب البخاري إذ لم يذكر غيره ، والله أعلم . قال ابن عباس : أنفق في سبيل الله ، وإن لم يكن لك إلا سهم أو مشقة<sup>(١)</sup> ، ولا يقول أحدكم : لا أجد شيئا . ونحوه عن السدي : أنفق ولو عقالا ، ولا تلق بيدك إلى التهلكة فتقول : ليس عندي شيء . وقول ثالث قاله ابن عباس ، وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أمر الناس بالخروج إلى الجهاد قام إليه أناس من الأعراب حاضرين بالمدينة فقالوا : بماذا نتجهز ! فوالله ما لنا زاد ولا يطعمنا أحد . فأنزل قوله تعالى : ﴿ وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ يعني تصدقوا بأهل الميسرة في سبيل الله ، يعني في طاعة الله . ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة ، يعني ولا تمسكوا بأيديكم عن الصدقة فتهلكوا . وهكذا قال مقاتل . ومعنى قول ابن عباس : ولا تمسكوا عن الصدقة فتهلكوا ، أي لا تمسكوا عن النفقة على الضعفاء ، فإنهم إذا تخلفوا عنكم غلبكم العدو فتهلكوا . وقول رابع - قيل للبراء بن عازب في هذه الآية : أهو الرجل يحمل على الكتيبة ؟ فقال : لا ، ولكنه الرجل يصيب الذنب فيأق بيديه ويقول : قد بلغت في المعاصي ولا فائدة في التوبة . فيأس من الله فينهمك بعد ذلك في المعاصي . فاهلاك : اليأس من الله . وقاله عبيدة السلماني . وقال زيد بن أسلم : المعنى لا تسافروا في الجهاد بغير زاد ، وقد كان فعل ذلك قوم فأذاهم ذلك إلى الانقطاع في الطريق ، [ أو إلى ] أن يكون عالة على الناس . فهذه خمسة أقوال . وسبيل الله هنا : الجهاد ، واللفظ يتناول بعد جميع سبله . والباء في « بأيديكم » زائدة ، التقدير تلقوا أيديكم .

(١) المشقة (كثير) : فصل عريض أو مبهم فيه فصل ، يرى به الوحش .

ونظيره : ﴿ أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى ﴾ . وقال المبرد : بأيديكم أى بأنفسكم ، فعبّر بالبعض عن الكل ؛ كقوله : ﴿ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ ﴾ بما كسبت يداك . وقيل : هذا ضربٌ مثل ، تقول : فلان ألقى بيده فى أمر كذا إذا استسلم ، لأن المستسلم فى القتال يلقى سلاحه بيديه ، فكذلك فعل كل عاجز فى أى فعل كان . ومنه قول عبد المطلب : « والله إن إلقاءنا بأيدينا للموت لعجز » . وقال قوم : التقدير لا تلقوا أنفسكم بأيديكم ؛ كما تقول : لا تفسد حالك برأيتك . والتهلكة (بضم اللام) : مصدر من هلك يهلك هلاكا وهلكا وتهلكة . أى لا تأخذوا فيما يهلككم . قاله الزجاج وغيره . أى ان لم تنفقوا عصية الله وهلكتم . وقيل . إن معنى الآية لا تمسكوا أموالكم فيرشها منكم غيركم ، فتهلكوا بحرمان منفعة أموالكم . ومعنى آخر : ولا تمسكوا فيذهب عنكم الخلف فى الدنيا والثواب فى الآخرة . ويقال : لا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة ، يعنى لا تنفقوا من حرام فيرد عليكم فتهلكوا . ونحوه عن عكرمة قال : ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة ، قال : لا تيمموا الجيث منه تنفقون . وقال الطبرى : قوله : ﴿ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ ﴾ عام فى جميع ما ذكر لدخوله فيه ، إذ اللفظ يحتمله .

الثانية — اختلف العلماء فى اقتحام الرجل فى الحرب وحمله على العدو وحده ؛ فقال القاسم بن مخيمرة والقاسم بن محمد وعبد الملك من علمائنا : لا بأس أن يحمل الرجل وحده على الجيش العظيم إذا كان فيه قوة ، وكان لله بنية خالصة ؛ فإن لم تكن فيه قوة فذلك من التهلكة . وقيل : إذا طلب الشهادة وخلصت النية فليحمل ، لأن مقصوده واحد منهم ؛ وذلك بين فى قوله تعالى : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْرِى نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ ﴾ . وقال ابن خُوَيْرِزَمِنداد : فأما أن يحمل الرجل على مائة أو على جملة العسكر أو جماعة اللصوص والمحاربين والحوارج فذلك حالتان : إن علم وغلب على ظنه أن سيقتل من حمل عليه وينجو لحسن ، وكذلك لو علم وغلب على ظنه أن يُقتل ولكن سِنَّيْكِي نكاية أو سيئلى أو يؤثر أثرًا ينتفع به المسلمون بخائز أيضا . وقد بلغنى أن عسكر المسلمين لما لقي الفرس نفرت خيل المسلمين من الفيلة ، فعمد رجل منهم فصنع فيلا من طين وأَسَّ به فرسه حتى ألغى ، فلما أصبح لم ينفر



فرسه من الفيل فحمل على الفيل الذي كان يقدّمها فقتل له : إنه قاتلك . فقال : لا ضير أن  
أقتل ويفتح للمسلمين . وكذلك يوم اليمامة لما تحصنت بنو حنيفة بالحديقة ، قال رجل من  
المسلمين : ضعوني في الحجفة وألقوني إليهم ، ففعلوا وقاتلهم وحده وفتح الباب .

قلت : ومن هذا ما روى أن رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم : أرأيت إن قُلتُ  
في سبيل الله صابرا مُحْتَسِبًا؟ قال : « فلك الجنة » . فانغمس في العدو حتى قُتل . وفي صحيح  
مسلم عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أُفِرِدَ يوم أُحُد في سبعة من الأنصار  
ورجلين من قريش ؛ فلما رَهَقُوهُ قال : « مَنْ يرُدُّهم عنا وله الجنة » أو « هو رفيقي في الجنة »  
فتقدم رجل من الأنصار فقاتل حتى قُتل . فلم يزل كذلك حتى قُتل السبعة ، فقال  
النبي صلى الله عليه وسلم : « ما أنصفنا أصحابنا » . هكذا الرواية « أنصفنا » بسكون  
الفاء « أصحابنا » بفتح الباء ؛ أي لم تدلّم للقتال حتى قتلوا . وروى بفتح الفاء ورفع  
الباء ، وجهها أنها ترجع لمن فرّ عنه من أصحابه ، والله أعلم . وقال محمد بن الحسن : لو حمل  
رجل واحد على ألف رجل من المشركين وهو وحده ، لم يكن بذلك بأس إذا كان يطمع في نجاة  
أو نكاية في العدو ؛ فإن لم يكن كذلك فهو مكروه ، لأنه عرض نفسه للتلف في غير منفعة للمسلمين .  
فإن كان قصده تجرئة للمسلمين عليهم حتى يصنعوا مثل صنيعه فلا يبعد جوازه ، ولأن فيه منفعة  
للمسلمين على بعض الوجوه . وإن كان قصده إرهاب العدو ولعلم صلاحية المسلمين في الدين  
فلا يبعد جوازه . وإذا كان فيه نفع للمسلمين فتلفت نفسه لإعزاز دين الله وتوهين الكفر فهو  
المقام الشريف الذي مدح الله به المؤمنين في قوله : « إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ »  
الآية . إلى غيرها من آيات المدح التي مدح الله بها من بذل نفسه . وعلى ذلك ينبغي أن يكون  
حكم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أنه متى رجا نفعاً في الدين فبذل نفسه فيه حتى قتل كان

(١) هو البراء بن مالك ، أخو أنس بن مالك ؛ كما في تاريخ الطبري .

(٢) الحجفة (بتقديم الحاء على الجيم والتحريك) : ترس يتخذ من الخلود .

(٣) أُفِرِدَ يوم أُحُد ، أي حين انهزم الناس وخلص إليه العدو .

(٤) رَهَقَ (بكسر ثانيه) : غشيه ولحقه .

(٥) أي لم يرشدكم ، نسدّهم .

إذا كان « القرطبي » مسجل في مجلد واحد فتزوع هذه الورقة



مكتبة دار الشعب  
٩٩ شارع قيسري القاهره - جيزة ٩٩٩٩١

كتاب الشعب

# تفسير القرطبي

الجامع لأحكام القرآن  
لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي

خيركم من علم القرآن وعلمه  
حديث شريف

٩



إذا كان « القرطبي » سيوجد في مجلد واحد فتنزع هذه الورقة

في أعلا درجات الشهداء . قال الله تعالى : ﴿ وَأَمْرٌ بِالْمَعْرُوفِ وَأَنْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴾ . وقد روى عكرمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " أفضل الشهداء حمزة بن عبد المطلب ورجل تكلم بكلمة حق عند سلطان جائر فقتله " . وسيأتي القول في هذا في «آل عمران» إن شاء الله تعالى .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ وَأَحْسِنُوا ﴾ أي في الإنفاق في الطاعة ، أو أحسنوا الظن بالله في إخلافه عليكم . وقيل : أحسنوا في أعمالكم بامثال الطاعات ؛ روى ذلك عن بعض الصحابة . قوله تعالى : ﴿ وَاتَّقُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ ﴾ فيه سبع مسائل :

الأولى — اختلف العلماء في المعنى المراد بإتمام الحج والعمرة لله ؛ فقيل : أداؤهما والإتيان بهما ؛ كقوله : ﴿ فَأَتِمُّوهُنَّ ﴾ وقوله : ﴿ ثُمَّ أَتِمُّوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ ﴾ أي اتوا بالصيام ؛ وهذا على مذهب من أوجب العمرة ، على ما يأتي . ومن لم يوجبها قال : المراد تمامهما بعد الشروع فيهما ، فإن من أحرم بنفسك وجب عليه المضى فيه ولا يفسخه ، قال معناه الشعبي وابن زيد . وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه إتمامهما أن تُجرم بهما من دَوْرَةِ أهلك . وروى ذلك عن عمر بن الخطاب وسعد بن أبي وقاص ، وفعله عمران بن حصين . وقال سفيان الثوري : إتمامهما أن تخرج قاصدا لهما لا لتجارة ولا لغير ذلك . ويقوى هذا قوله «لله» . وقال عمر : إتمامهما أن يُفرد كل واحد منهما من غير تمتع وقران . وقاله ابن حبيب . وقال مقاتل : إتمامهما ألا تستحلوا فيهما مالا ينسخي لكم ؛ وذلك أنهم كانوا يشركون في إحرامهم فيقولون : لبيك اللهم لبيك ، لا شريك لك إلا شريكا هو لك ، تملكه وما ملك . فقال : فاتمواهما ولا تخطوهما بشيء آخر .

قلت : أما ما روى عن علي وفعله عمران بن حصين في الإحرام قبل المواقيت التي وقتها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد قال به عبد الله بن مسعود وجماعة من السلف ، وثبت أن عمر أهل من إيلياء<sup>(١)</sup> . وكان الأسود وعلقمة وعبد الرحمن وأبو اسحاق يُحرمون من بيوتهم ؛

(١) إيلياء (بالمذ وتقصير) اسم مدينة بيت المقدس .



ورخص فيه الشافعي . وروى أبو داود والدارقطني عن أم سامة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من أحرم من بيت المقدس بحتج أو عُمرة كان من ذنوبه كيوم ولدته أمه »<sup>(١)</sup> في رواية « غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر » . وخرجه أبو داود وقال : « يرحم الله وكيعا ! أحرم من بيت المقدس ؛ يعني إلى مكة » . وفي هذا إجازة الإحرام قبل الميقات ، وكره مالك رحمه الله أن يحرم أحد قبل الميقات ، ويروى ذلك عن عمر بن الخطاب ، وأنه أنكر على عمران بن حصين إحرامه من البصرة . وأنكر عثمان على ابن عمر إحرامه قبل الميقات . وقال أحمد وإسحاق : وجه العمل المواقيت ؛ ومن الحجّة لهذا القول أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت المواقيت وعينها فصارت بيانا لمجمل الحج ، ولم يحرم صلى الله عليه وسلم من بيته لمجته ، بل أحرم من ميقاته الذي وقته لأمته . وما فعله صلى الله عليه وسلم فهو الأفضل إن شاء الله . وكذلك صنع جمهور الصحابة والتابعين بعدهم . واحتج أهل المقالة الأولى وأن ذلك أفضل بقول عائشة : ما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أمرين إلا اختار أيسرهما . وبحديث أم سلمة مع ما ذكر عن الصحابة في ذلك ، وقد شهدوا إحرام رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجته من ميقاته ، وعرفوا مغزاه ومراده ، وعلموا أن إحرامه من ميقاته كان تيسيرا على أمته .

الثانية - روى الأئمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت لأهل المدينة ذا الحليفة<sup>(٢)</sup> ، ولأهل الشام الجحفة<sup>(٣)</sup> ، ولأهل نجد قرن<sup>(٤)</sup> ، ولأهل اليمن يلم<sup>(٥)</sup> ، هن لمن أتى عليهن من غير أهلهن ممن أراد الحج والعمرة . ومن كان دون ذلك فمن حيث أنشأ ؛ حتى أهل مكة من مكة

(١) كذا في الدارقطني . وفي الأصول : « كهية يوم » . (٢) في شرح الموطأ للزرقاني : « ... على

عبد الله بن عامر » . وعبد الله بن عامر ههنا ؛ ابن خال عثمان وكان واليا له على البصرة . (٣) ذو الحليفة

( مصفر حلقه ) ؛ قرية خربة بينها وبين مكة مائتا ميل . (٤) الحففة ( بضم الحيم وسكون المهمله ) ؛ قرية خربة

بها وبين مكة خمس مراحل ، ويقرب منها القرية المعروفة برابع - براء وموحدة وعين معجمة - فبصح الإحرام

مها . (٥) قرن ( بفتح القاف وسكون الراء ) ؛ جبل مشرف على عرقات ، وهو على مرحلتين من مكة .

(٦) يلم ( بفتح النحبة واللام وسكون الميم وفتح اللام ) ؛ مكان على مرحلتين من مكة .

يأتون منها . وأجمع أهل العلم على القول بظاهر هذا الحديث واستعماله ، لا يخالفون شيئا منه .  
واختلفوا في ميقات أهل العراق وفيمن وقته ، فروى أبو داود والترمذى عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم وقت لأهل المشرق العقيق . قال الترمذى : هذا حديث حسن . وروى أن عمر وقت لأهل العراق ذات عرق<sup>(١)</sup> . وفي كتاب أبي داود عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت لأهل العراق ذات عرق . وهذا هو الصحيح ، ومن روى أن عمر وقته ، لأن العراق في وقته افتتحت ، فغفلة منه ، بل وقته رسول الله صلى الله عليه وسلم كما وقت لأهل الشام الجحفة . والشام كلها يومئذ دار كفر كما كانت العراق وغيرها يومئذ من البلدان ، ولم تفتح العراق ولا الشام إلا على عهد عمر ، وهذا مالا خلاف فيه بين أهل السير . قال أبو عمر : كل عراقى أو مشرقى أحرم من ذات عرق فقد أحرم عند الجميع من ميقاته ، والعقيق أحوط عندهم وأولى من ذات عرق ، وذات عرق ميقاتهم أيضا بإجماع .

الثالثة - أجمع أهل العلم على أن من أحرم قبل أن يأتى الميقات أنه محرم ، وإنما منع من ذلك من رأى الإحرام عند الميقات أفضل ، كراهية أن يضيق المرء على نفسه ما قد وسع الله عليه ، وأن يتعرض بما لا يؤمن أن يحدث فى إحرامه ، وكلهم ألزمه الإحرام إذا فعل ذلك ، لأنه زاد ولم ينقص .

الرابعة - فى هذه الآية دليل على وجوب العمرة ، لأنه تعالى أمر بإتمامها كما أمر بإتمام الحج . قال الصبي<sup>(٢)</sup> بن معبد : أتيت عمر رضى الله عنه فقلت إني كنت نصرانيا فأسلمت ، وإني وجدت الحج والعمرة مكتوبتين على ، وإني أهلت بهما جميعا . فقال له عمر : هديت لسنة نبيك . قال ابن المنذر : ولم ينكر عليه قوله : وجدت الحج والعمرة مكتوبتين على . وبوجوبهما قال علي بن أبي طالب وابن عمر وابن عباس . وروى الثارقي عن ابن جريح قال : أخبرني نافع أن عبد الله بن عمر كان يقول : ليس من خلق الله أحد إلا عليه حجة وعمرة واجبتان

(١) ذات عرق : قرية على مرحلتين من مكة .

(٢) الصبي (بضم الصاد المهملة وفتح الباء الموحدة وتشديد الياء) .



من استطاع إلى ذلك سبيلاً؛ فمن زاد بعدها شيئاً فهو خير وتطوع . قال : ولم أسمعه يقول في أهل مكة شيئاً . قال ابن جريح : وأخبرت عن عكرمة أن ابن عباس قال : العمرة واجبة كوجوب الحج من استطاع إليه سبيلاً . ومن ذهب إلى وجوبها من التابعين : عطاء وطاوس ومجاهد والحسن وابن سيرين والشعبي وسعيد بن جبيرة وأبو بردة ومسروق وعبد الله بن شداد والشافعي وأحمد وإسحاق وأبو عبيد وابن الجهم من المالكيين . وقال الثوري : سمعنا أنها واجبة . وسئل زيد بن ثابت عن العمرة قبل الحج ، فقال : صلاتان لا يضررك بأيهما بدأت . ذكره الدارقطني . وروى مرفوعاً عن محمد بن سيرين عن زيد بن ثابت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن الحج والعمرة فريضتان لا يضررك بأيهما بدأت " . وكان مالك يقول : « العمرة سنة ولا نعلم أحداً أرخص في تركها » . وهو قول النخعي وأصحاب الرأي فيما حكى ابن المنذر . وحكى بعض القزوينيين والبغداديين عن أبي حنيفة أنه كان يوجبها كالحج ، وبأنها سنة ثابتة . قاله ابن مسعود وجابر بن عبد الله . روى الدارقطني حدثنا محمد بن القاسم بن زكريا حدثنا محمد بن الغلاء أبو كريب حدثنا عبد الرحيم بن سليمان عن حجاج بن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله قال : سألت رجلاً رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلاة والزكاة والحج : أوجب هو ؟ قال : " نعم " فسأله عن العمرة : أواجبة هي ؟ قال : " لا وأن تعمرك خير لك " . رواه يحيى بن أيوب عن حجاج وابن جريح عن ابن المنكدر عن جابر موقوفاً من قول جابر . فهذه حجة من لم يوجبها من السنة . قالوا : وأما الآية فلا حجة فيها للوجوب ، لأن الله سبحانه إنما قرنهما في وجوب الإتمام لا في الابتداء ، فإنه ابتداء الصلاة والزكاة فقال : ﴿ وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ﴾ . وابتدأ بالحج فقال : ﴿ وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حُجُّ الْبَيْتِ ﴾ . ولما ذكر العمرة أمر بإتمامها لا بابتدائها ، فلو حج عشر حجج ، أو اعتمر عشر عمر لم يلزم الإتمام في جميعها ، فإنما جاءت الآية للإتمام لا للإتمام . والله أعلم . واحتج المخالف من جهة النظر على وجوبها بأن قال : عماد الحج الوقوف بعرفة ،

(١) في نسخ الأصل : « حمد » والتصويب عن سنن الدارقطني .

وليس في العمرة وقوف ؛ فلو كانت كسنة الحج لوجب أن تساويه في أفعاله ؛ كما أن سنة الصلاة تساوى فريضتها في أفعالها .

الخامسة — قرأ الشعبي وأبو حنيفة برفع التاء في العمرة ؛ وهي تدل على عدم الوجوب .  
وقرأ الجماعة « العمرة » بنصب التاء ، وهي تدل على الوجوب . وفي مصحف ابن مسعود « وأتموا الحج والعمرة إلى البيت <sup>(١)</sup> لله » وروى عنه « وأقيموا الحج والعمرة إلى البيت » . وفائدة التخصيص بذكر الله هنا أن العرب كانت تقصد الحج للاجتماع والتظاهر والتناضل والتنافر وقضاء الحاجة وحضور الأسواق ، وكل ذلك ليس فيه طاعة ، ولا حظ بقصد ، ولا قرينة بمعتقد ؛ فامر الله سبحانه بالقصد إليه لأداء فرضه وقضاء حقه ، ثم سأل في التجارة على ما يأتي .

السادسة — لا خلاف بين العلماء فيمن شهد مناسك الحج وهو لا ينوي حجاً ولا عمرة — والقلم جاري له وعليه — أن شهودها بغير نية ولا قصد غير مؤثر عنه ، وأن النية تجب فرضاً ، لقوله تعالى : « وَأَتِمُّوا » ومن تمام العبادة حضور النية ، وهي فرض كالإحرام عند الإحرام ؛ لقوله عليه السلام لما ركب راحلته : « لَبَّيْكَ بِحُجَّةٍ وَعُمْرَةٍ مَعًا » . على ما يأتي .  
وذكر الترمذي في كتاب البؤيطى عن الشافعي قال : ولو لبّي رجل ولم ينو حجاً ولا عمرة لم يكن حاجاً ولا معتمراً ، ولو نوى ولم يلبّ حتى قضى المناسك كان حجه تاماً . واحتج بحديث النبي صلى الله عليه وسلم : « إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ » . قال : ومن فعل مثل ما فعل على حين أهْل على إهلال النبي صلى الله عليه وسلم أجزته تلك النية ؛ لأنها وقعت على نية لغيره قد تقدمت ، بخلاف الصلاة .

السابعة — واختلف العلماء في المراهق والعبد يُحرمان بالحج ثم يحتلم هذا ويعتق هذا قبل الوقوف بعرفة ؛ فقال مالك : لا سبيل لهما إلى رفض الإحرام ولا لأحد ، متمسكاً بقوله تعالى : « وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ » ومن رفض إحرامه فلا يتم حجه ولا عمرته . وقال أبو حنيفة : جائز للصبي إذا بلغ قبل الوقوف بعرفة أن يحدّد إحراماً ؛ فإن تمادى على حجه ذلك لم يُجزد .  
(١) قال أبرحان في البحر ينبغي أن يحمل هذا كله على التفسير لأنه مخالف لسواد المصحف الذي أجمع عليه



من حجة الإسلام . واحتج بأنه لما لم يكن الحج يجزى عنه ، ولم يكن الفرض لازماً له حين أحرم  
 بالحج ثم لزمه حين بلغ ، استحال أن يشغل عن فرض قد تعين عليه بنافلة ويعطل فرضه ؛ كمن  
 دخل في نافلة وأقيمت عليه المكتوبة وخشي فوتها ، قطع النافلة ودخل في المكتوبة .  
 وقال الشافعي : إذا أحرم الصبي ثم بلغ قبل الوقوف بعرفة فوقف بها محرماً أجزأه من حجة  
 الإسلام ، وكذلك العبد . قال : ولو عتق بمزدلفة وبلغ الصبي بها فرجعاً إلى عرفة بعد العتق  
 والبلوغ فأدركا الوقوف ، أقبل طلوع الفجر أجزأت عنهما من حجة الإسلام ، ولم يكن عليهما دم ؛  
 ولو احتاطا فأهراقاً دماً كان أحب إلى ، وليس ذلك بالبين عندي . واحتج في إسقاط تجديد  
 الإحرام بحديث علي رضي الله عنه إذ قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أقبل من اليمن  
 مُهِلًا بالحج : ” بيم أهلت “ قال قلت : لبيك اللهم بإهلال كإهلال نبيك . فقال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم : ” فإني أهلت بالحج وسقت الهدى “ . قال الشافعي : ولم ينكر عليه رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم مقالته ، ولا أمره بتجديد نية لإفراد أو تمتع أو قرآن . وقال مالك في النصراني  
 يُسلم عشية عرفة فيُحرم بالحج : أجزأه من حجة الإسلام ، وكذلك العبد يعتق ، والصبي يبلغ  
 إذا لم يكونوا محرمين ولا دم على واحد منهم ؛ وإنما يلزم الدم من أراد الحج ولم يحرم من الميقات .  
 وقال أبو حنيفة : يلزم العبد الدم ، وهو كالحُر عندهم في تجاوز الميقات بخلاف الصبي والنصراني  
 فإنهما لا يلزمهما الإحرام لدخول مكة لسقوط الفرض عنهما . فإذا أسلم الكافر وبلغ الصبي  
 كان حكمهما حكم المكي ، ولا شيء عليهما في ترك الميقات .

قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ أَحْبَبْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ ﴾ فيه اثنتا عشرة مسألة :

الأولى - قال ابن العربي : هذه آية مشككة ، عُضلة من العُضل .

قلت : لا إشكال فيها ونحن نبينها غاية البيان فنقول : الإحصار هو المنع من الوجه الذي  
 تقصده بالعوائق جملة ، بقملة بأي عذر كان ، كأن حصر عدو أو جور سلطان أو مرض  
 أو ما كان . واختلف العلماء في تعيين المانع هنا على قولين : الأول - قال علقمة وعسرة

(١) هراق الماء وأهرقه وأهراقه : صبه . وأصله : أراقه .

ابن الزبير وغيرهما : هو المرض لا العدو . وقيل : العدو خاصة . قاله ابن عباس وابن عمر  
 وأنس والشافعي . قال ابن العربي : وهو اختيار علمائنا . ورأى أكثر أهل اللغة ومحصليها  
 على أن أحصر عرض للمرض ، وحصر نزل به العدو .

قلت : ما حكاه ابن العربي من أنه اختيار علمائنا لم يقل به إلا أشهب وحده ، وخالفه  
 سائر أصحاب مالك في هذا وقالوا : الإحصار إنما هو المرض ، وأما العدو فإنما يقال فيه : حصر  
 حصرا فهو محصور . قاله الباجي في المستق . وحكى أبو إسحاق الزجاج أنه كذلك عند جميع  
 أهل اللغة على ما يأتي . وقال أبو عبيدة والكسائي : أحصر بالمرض وحصر بالعدو .  
 وفي المجمل لابن فارس على العكس ، فحصر بالمرض ، وأحصر بالعدو . وقالت طائفة : يقال  
 أحصر فيهما جميعا من الرباعي . حكاه أبو عمر .

قلت : وهو يشبه قول مالك حيث ترجم في موطاه «أحصر» فيهما فتأمل .

وقال الفراء : هما بمعنى واحد في المرض والعدو . قال القشيري أبو نصر : وأدعت  
 الشافعية أن الإحصار يستعمل في العدو ، فأما المرض فيستعمل فيه الحصر ، والصحيح أنهما  
 يستعملان فيهما .

قلت : ما ادعته الشافعية قد نصّ الخليل بن أحمد وغيره على خلافه . قال الخليل :  
 حصرت الرجل حصرا منعه وحبسته ، وأحصر الحاج عن بلوغ المناسك من مرض أو نحوه .  
 هكذا قال . جعل الأول ثلاثيا من حصرت ، والثاني في المرض رباعيا ، وعلى هذا خرج  
 قول ابن عباس : لا حصر إلا حصر العدو . وقال ابن السكيت : أحصره المرض إذا منعه  
 من السفر أو من حاجة يريد بها . وقد حصره العدو يحصرونه إذا ضيقوا عليه فأطافوا به .  
 وحاصروه محاصرة وحصارا . قال الأخفش : حصرت الرجل فهو محصور ، أي حبسته .  
 قال : وأحصرني بولي ، وأحصرني مرضي ، أي جعلني أحصر نفسي . قال أبو عمرو الشيباني :  
 حصرتني الشيء ، وأحصرني ، أي حبسني .



قلت : فالأكثر من أهل اللغة على أن حصر في العدو ، وأحصر في المرض ؛ وقد قيل ذلك في قول الله تعالى : ﴿ لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أَحْصَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ . وقال ابن ميادة : وما هجر ليلى أن تكون تباعدت \* عليك ولا أن أحصرتك شغول

وقال الزجاج : الإحصار عند جميع أهل اللغة إنما هو من المرض ، فأما من العدو فلا يقال فيه الإحصار . يقال : حُصِر حصرا ، وفي الأول أحصر إحصارا ، فدل على ما ذكرناه . وأصل الكلمة من الحبس ؛ ومنه الحصير الذي يحبس نفسه عن البوح بسرّه . والحصير : الملك لأنه كالخبوس من وراء الحجاب . والحصير الذي يجلس عليه لانضمام بعض طاقات البردى<sup>(١)</sup> إلى بعض ؛ كحبس الشيء مع غيره .

الثانية - ولما كان أصل الحصر الحبس قالت الحنفية : المحصر من يصير ممنوعا من مكة بعد الإحرام بمرض أو عدو أو غير ذلك . واحتجوا بمقتضى الإحصار مطلقا . قالوا : وذكر الأمن في آخر الآية لا يدل على أنه لا يكون من المرض ؛ قال صلى الله عليه وسلم : " الزكام أمان من الجذام " . وقال : " مَنْ سَبَقَ الْعَاطِسَ بِالْحَمْدِ أَمِنَ الشُّوْصَ وَاللُّوْصَ وَالْعِلْوْصَ " . الشووص : وجع السن . واللوص : وجع الأذن . والعلوص : وجع البطن . أخرجه ابن ماجه في سننه . قالوا : وإنما جعلنا حبس العدو حصارا قياسا على المرض إذا كان في حكمه ، لا بدلالة الظاهر . وقال ابن عمر وابن الزبير وابن عباس والشافعي وأهل المدينة : المراد بالآية حصر العدو ، لأن الآية نزلت في سنة ست في عمرة الحديبية حين صدّ المشركون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مكة . قال ابن عمر : خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم نحال كفار قريش دون البيت ، فتحرّ النبي صلى الله عليه وسلم هديّة وحلق رأسه . ودل على هذا قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا أَمِنتُمْ ﴾ . ولم يقل : برأتم . والله أعلم .

الثالثة - جمهور الناس على أن المحصر بعدو يحل حيث أحصر ويتحرّ هديّة إن كان ثمّ هدى ويتحلق رأسه . وقال قتادة وإبراهيم : يبعث بهديه إن أمكن ، فإذا بلغ محله صار حلالا .

(١) البردى ( بفتح الموحدة وسكون الراء ) : نبات يعدل منه الحصر . وبصها وسكون الراء : صرب من أجود الثمر .

وقال أبو حنيفة : دم الإحصار لا يتوقف على يوم النحر، بل يجوز ذبحه قبل يوم النحر إذا بلغ تحله . وخالفه أصحابه فقالوا : يتوقف على يوم النحر، وإن نحر قبله لم يحزه . وسيأتي لهذا المسئلة زيادة بيان .

الرابعة — الأكثر من العلماء على أن من أحصر بعدد كافر أو مسلم، أو سلطان حبسه في سجن أن عليه الهدى، وهو قول الشافعي، وبه قال أشهب . وكان ابن القاسم يقول : ليس على من صد عن البيت في حج أو عمرة هدى إلا أن يكون ساقه معه . وهو قول مالك، ومن حجتهما أن النبي صلى الله عليه وسلم إنما نحر يوم الحديبية هدياً قد كان أشعره وقلده حين أحرم بعمرة، فلما لم يبلغ ذلك الهدى محله للصد، أمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم فنحر، لأنه كان هدياً وجب بالتقليد والإشعار، وخرج الله فلم يحز الرجوع فيه، ولم يتحره رسول الله صلى الله عليه وسلم من أجل الصد، فلذلك لا يجب على من صد عن البيت هدى . واحتج الجمهور بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يحل يوم الحديبية ولم يخلق رأسه حتى نحر الهدى، فدل ذلك على أن من شرط إحلال المحصر ذبح هدى إن كان عنده، وإن كان فقيراً فتي وجده . وقدر عليه لا يحل إلا به . وهو مقتضى قوله : ﴿ فَإِنْ أَحْصَرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ ﴾ . وقد قيل : يحل ويهدى إذا قدر عليه، والقولان للشافعي، وكذلك من لا يجد هدياً يشتريه قولان .

الخامسة — قال عطاء وغيره : المحصر بمرض كالمحصر بعدد . وقال مالك والشافعي وأصحابهما : من أحصره المرض فلا تحله إلا الطواف بالبيت وإن أقام سنين حتى يفيق . وكذلك من أخطأ العدد أو خفى عليه الهلال . قال مالك : وأهل مكة في ذلك كأهل الآفاق . وإن احتاج المريض إلى دواء تداوى به واقتدى وبقى على إحرامه لا يحل من شيء حتى يبرأ من مرضه، فإذا برئ من مرضه مضى إلى البيت فطاف به سبعا، وسعى بين الصفا والمروة يحل من حجته أو عمرته . وهذا كله قول الشافعي، وذهب في ذلك إلى ما روى عن عمر



وآبن عباس وعائشة وابن عمرو وابن الزبير أنهم قالوا في المحصر بمرض أو خطأ العدد :  
 إنه لا يحلّ إلا الطواف بالبيت . وكذلك من أصابه كسر أو بطن منخرق . وحكم من كانت  
 هذه حاله عند مالك وأصحابه أن يكون بالخيار إذا خاف فوت الوقوف بعرفة لمرضه ، إن شاء  
 مضى إذا أفاق إلى البيت فطاف وتحالّ بعمره ، وإن شاء أقام على إحرامه إلى قابل ، وإن أقام  
 على إحرامه ولم يواقع شيئاً مما نهى عنه الحاج فلا هدى عليه ، ومن حجته في ذلك الإجماع من  
 الصحابة على أن من أخطأ العدد أن هذا حكمه لا يحلّ إلا الطواف بالبيت . وقال في المكيّة  
 إذا بقي محصوراً حتى فرغ الناس من حجهم : فإنه يخرج إلى الحل فيلبي ويفعل ما يفعله  
 المعتمر ويحلّ ؛ فإذا كان قابل حجج وأهدى . وقال ابن شهاب الزهريّ في إحصار من أحصر  
 بمكة من أهلها : لا بدّ له من أن يقف بعرفة وإن نُعش نُعشاً . واختار هذا القول أبو بكر محمد  
 ابن أحمد بن عبد الله بن بكير المالكي فقال : قول مالك في المحصر المكيّ أن عليه ما على  
 الآفاق من إعادة الحج والهدى خلاف ظاهر الكتاب ، لقول الله عز وجل : ﴿ ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ  
 أَهْلَهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ﴾ . قال : والقول عندي في هذا قول الزهريّ في أن الإباحة  
 من الله عز وجل لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام أن يقيم لبعده المسافة يتعالج  
 وإن فاتته الحج ؛ فأما من كان بينه وبين المسجد الحرام ما لا تقصر في مثله الصلاة فإنه يحضر  
 المشاهد وإن نُعش نُعشاً لقرب المسافة بالبيت . وقال أبو حنيفة وأصحابه : كل من منع من  
 الوصول إلى البيت بعدوّ أو مرض أو ذهاب نفقة أو إضلال راحلة أو لدغ هامة فإنه يقف  
 مكانه على إحرامه ويبعث بهديه أو بثن هديه ، فإذا نحر فقد حلّ من إحرامه . كذلك قال  
 عروة وقتادة والحسن وعطاء والنخعي ومجاهد وأهل العراق لقوله ، تعالى : ﴿ فَإِنْ أَحْصَرْتُمْ  
 فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ ﴾ الآية .

السادسة - قال مالك وأصحابه : لا ينفع المحرم الاشتراط في الحج إذا خاف الحصر بمرض  
 أو عدوّ ، وهو قول الثوريّ وأبي حنيفة وأصحابهم . والاشتراط أن يقول إذا أهلك : لبيك  
 اللهم لبيك ، وتحلّ حيث حبستني من الأرض . وقال أحمد بن حنبل وإسحاق بن راهويه

وابو ثور : لا بأس أن يشترط وله شرطه . وقاله غير واحد من الصحابة والتابعين ، وحجتهم حديث ضباعة بنت الزبير بن عبد المطلب أنها أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله ، إني أردت الحج ، أشتريه؟ قال : "نعم" . قالت : فكيف أقول؟ قال : "قولي : ليك اللهم ليك ومحلي من الأرض حيث حبستني" . أخرجه أبو داود والدارقطني وغيرهما . قال الشافعي : لو ثبت حديث ضباعة لم أعده ، وكان محله حيث حبسه الله .

قلت : قد صححه غير واحد ، منهم أبو حاتم الهيثمي وابن المنذر ، قال ابن المنذر : ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لضباعة بنت الزبير : "حجّي واشترطي" . وبه قال الشافعي . إذ هو بالعراق ، ثم وقف عنه بمصر . قال ابن المنذر : وبالقول الأول أقول . وذكره عبد الرزاق أخبرنا ابن جريح قال : أخبرني أبو الزبير أن طاوسا وعكرمة أخبراه عن ابن عباس قال : جاءت ضباعة بنت الزبير إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : إني امرأة ثقيلة وإني أريد الحج ، فكيف تأمرني أن أهمل؟ قال : "أهلي واشترطي أن محلي حيث حبستني" . قال : فأدركت . وهذا إسناد صحيح .

السابعة - واختلفت العلماء أيضا في وجوب القضاء على من أحصر ، فقال مالك والشافعي : من أحصر بعدو فلا قضاء عليه لحجه ولا عمرته ، إلا أن يكون ضرورة لم يكن حج ، فكون عليه الحج على حسب وجوبه عليه . وكذلك العمرة عند من أوجبها فرضا . وقال أبو حنيفة : المحصر بمرض أو عدو عليه حجة وعمره ، وهو قول الطبري . قال أصحاب الرأي : إن كان مهلا بحج قضى حجة وعمره ، لأن إحرامه بالحج صار عمرة . وإن كان قارنا قضى حجة وعمرتين . وإن كان مهلا بعمرة قضى عمرة . وسواء عندهم المحصر بمرض أو عدو على ما تقدم . واحتجوا بحديث ميمون بن مهران قال : خرجت معتمرا عام حاصر أهل الشام ابن الزبير بمكة وبعث معي رجال من قومي بهدي ، فلما انتهيت إلى أهل الشام منعوني أن أدخل الحرم ، فنحرت

(١) قوله : فأدركت . معناه أدركت الحج ولم تحلل حتى فرغت منه . (٢) الضرورة (بالصاد المهملة) :

الذي لم يحج قط . ويطلق أيضا على من لم يتزوج . وأصله من الصر : الحبس والمنع .



الهدى مكاني ثم حالت ثم رجعت ؛ فلما كان من العام المقبل خرجت لأقضي عمرتي ، فاتيت ابن عباس فسألته . فقال : أبطل الهدى ، فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر أصحابه أن يبدلوا الهدى الذي نحرروا عام الحديبية في عمرة القضاء . واستدلوا بقوله عليه السلام : "مَنْ كَسِرَ أَوْ عَرَجَ فَقَدْ حَلَّ وَعَلَيْهِ حَجَّةٌ أُخْرَى أَوْ عَمْرَةٌ أُخْرَى" . رواه عكرمة عن الجحاج بن عمرو الأنصاري قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : "مَنْ عَرَجَ أَوْ كَسِرَ فَقَدْ حَلَّ وَعَلَيْهِ حَجَّةٌ أُخْرَى" . قالوا : فاعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه في العام المقبل من عام الحديبية إنما كان قضاء لتلك العمرة . قالوا : ولذلك قيل لها عمرة القضاء . واحتج مالك بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يأمر أحدا من أصحابه ولا ممن كان معه أن يقضوا شيئا ولا أن يعودوا لشيء ، ولا حفظ ذلك عنه بوجه من الوجوه ، ولا قال في العام المقبل : إن عمرتي هذه قضاء عن العمرة التي حُصرت فيها ، ولم ينقل ذلك عنه . قال : وعمرة القضاء وعمرة القضية سواء ، وإنما قيل لها ذلك لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قاضى قريشا وصالحهم في ذلك العام على الرجوع عن البيت وقصده من قبل ؛ فسميت بذلك عمرة القضية .

الثامنة — لم يقل أحد من الفقهاء فيمن كسر أو عرج أنه يحل مكانه بنفس الكسر غير أبي ثور على ظاهر حديث الجحاج بن عمرو ، وتابعه على ذلك داود بن علي وأصحابه . وأجمع العلماء على أنه يحل من كسر ؛ ولكن اختلفوا فيما به يحل ؛ فقال مالك وغيره : يحل بالطواف بالبيت لا يحل غيره . ومن خالفه من الكوفيين يقول : يحل بالنية وفعل ما يتحل به على ما تقدم من مذهبه .

التاسعة — لا خلاف بين علماء الأمصار أن الإحصار عام في الحج والعمرة . وقال ابن سيرين : لا إحصار في العمرة ، لأنها غير مؤقتة ، وأجيب بأنها وإن كانت غير مؤقتة لكن في الصبر إلى زوال العذر ضرر ، وفي ذلك نزلت الآية . وحكى عن ابن الزبير أن من أحصره العدو أو المرض فلا يحل له إلا الطواف بالبيت . وهذا أيضا يخالف لنص الخبر عام الحديبية .

العاشرة — الحاصر لا يخلو أن يكون كافرا أو مسلما، فإن كان كافرا لم يحز قتاله ولو وثق بالظهور عليه، ويتحلل بموضعه؛ لقوله تعالى: ﴿وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ كما تقدم . ولو سأل الكافر جُعلًا لم يحز لأن ذلك وفن في الإسلام . فإن كان مسلما لم يحز قتاله بحال ، ووجب التحلل . فإن طلب شيئا ويتخلل عن الطريق جاز دفعه ، ولم يحز القتال لما فيه من إتلاف المهج ، وذلك لا يلزم في أداء العبادات فإن الدين أسمع . وأما بذل الجُعل فلما فيه من دفع أعظم الضررين بأهونهما ، ولأن الجع مما يتفق فيه المال ، فيُعَدُّ هذا من النفقة .

الحادية عشرة — والعدو الحاصر لا يخلو أن يتيقن بقاؤه واستيطانه لقوته وكثرته أولا، فإن كان الأول حل المحصر مكانه من ساعته . وإن كان الثاني وهو مما يرجى زواله فهنا لا يكون محصورا حتى يبقى بينه وبين الجع مقدار ما يعلم أنه إن زال العدو لا يدرك فيه الجع ، فيحل حينئذ عند ابن القاسم وابن المساجشون . وقال أشهب : لا يحل من حصر عن الجع بعدو حتى يوم النحر ولا يقطع التلبية حتى يروح الناس إلى عرفة . وجه قول ابن القاسم أن هذا وقت يأمن من إكمال حجه لعدو غالب ، بغازله أن يحل فيه ، أصل ذلك يوم عرفة . ووجه قول أشهب أن عليه أن يأتي من حكم الإحرام بما يمكنه [ والترامه<sup>(١)</sup> له إلى يوم النحر ، الوقت الذي يجوز للحاج التحلل بما يمكنه ] الاتيان به [ فكان ذلك عليه ] .

قوله تعالى : ﴿فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ﴾ ما ، في موضع رفع ، أي فالواجب أو فعلكم ما استيسر . ويحتمل أن يكون في موضع نصب ، أي فانحروا أو فاهدوا . وما استيسر عند جمهور أهل العلم شاة . وقال ابن عمر وعائشة وابن الزبير : ما استيسر جمل دون جمل ، وبقرة دون بقرة لا يكون من غيرهما . وقال الحسن أعلى الهدي بدنة وأوسطه بقرة وأخسها شاة . وفي هذا دليل على ما ذهب إليه مالك من أن المحصر بعدو لا يجب عليه القضاء ، لقوله : ﴿فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ﴾ ولم يذكر قضاء . والله أعلم .

(١) الزيادة عن كتاب «المتقى للباحي» يقتضيا السياق .



الثانية عشرة - قوله تعالى : ( مِنْ الْهَدْيِ ) الهَدْيُ والهَدْيُ لغتان ، وهو ما يُهْدَى إلى بيت الله من بدنة أو غيرها . والعرب تقول : كم هدى بني فلان ، أى كم إبلهم . وقال أبو بكر : سميت هدياً لأن منها ما يُهْدَى إلى بيت الله ، فسميت بما يلحق بعضها ، كما قال تعالى : ( فَإِنْ أَنْتَ بِقَاحِشَةٍ فَقَلِيلٍ نِصْفٌ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ ) . أراد فإن زنى الإماء فعلى الأمة منهن إذا زنت نصف ما على الحرة البكر إذا زنت . فذكر الله المحصنات وهو يريد الأبكار ؛ لأن الإحصان يكون في أكثرهن فسمين بأمر يوجد في بعضهن . والمحصنة من الحرائر هي ذات الزوج ، يجب عليها الرجم إذا زنت ، والرجم لا يتبعض ، فيكون على الأمة نصفه ، فأنكشف بهذا أن المحصنات يراد بهن الأبكار لا أولات الأزواج . وقال الفراء : أهل الحجاز وبنو أسد يخففون الهدى ، قال : وتميم وسُفْلَى قَيْسٌ يثقلون فيقولون : هدى . قال الشاعر :

حَلَفْتُ رَبِّ مَكَّةَ وَالْمُصَلَّى \* وَأَعْتَاقَ الْهَدْيِ مُقْلِدَاتِ

قال : وواحد الهدى هدية . ويقال في جمع الهدى : أهداء .

قوله تعالى : ( وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ ) فيه سبع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ ) الخطاب لجميع الأمة : مُحَصَّرٌ وَمَحَلٌّ . ومن العلماء من يراها للمحصرين خاصة ، أى لا تحلقوا من الإحرام حتى ينحر الهدى . والمحل : الموضع الذى يحل فيه ذبحه . فالمحل في حصر العدو عند مالك والشافعي موضع الحصر ، اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم زمن الحديبية ؛ قال الله تعالى : ( وَالْهَدْيُ مَكْرُوفًا أَنْ يَبْلُغَ مَحَلَّهُ ) قيل : محبوساً إذا كان محصراً ممنوعاً من الوصول إلى البيت العتيق . وعند أبي حنيفة محل الهدى في الإحصار الحرم ؛ لقوله تعالى : ( ثُمَّ يَحْلُهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ ) . وأجيب عن هذا بأن المخاطب به الأمن الذى يجد الوصول إلى البيت . فاما المحصر فنخرج من قول الله تعالى : ( ثُمَّ يَحْلُهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ ) دليل نحر النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه هديهم بالحديبية وليست من الحرم . واحتجوا من السنة بحديث ناجية ابن جندب صاحب النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال للنبي صلى الله عليه وسلم : ابعت معي

المهدي فأنحره بالحرم . قال : " فكيف تصنع به " قال : أخرجه في الأودية لا يقدرّون عليه ، فأنطلق به حتى أنحره في الحرم . وأجيب بأن هذا لا يصح ، وإنما ينحر حيث حل ؛ اقتداء بفعله عليه السلام بالحديبية . وهو الصحيح الذي رواه الأئمة ، ولأن المهدي تابع للمهدي ، والمهدي حل بموضعه ؛ فالمهدي أيضا يحل معه .

الثانية — واختلف العلماء على ما قررناه في المحصر هل له أن يتحلق أو يحل بشيء من الحل قبل أن ينحر ما استيسر من المهدي ؛ فقال مالك : السنة الثابتة التي لا اختلاف فيها عندنا أنه لا يجوز لأحد أن يأخذ من شعره حتى ينحر هديه ، قال الله تعالى : ﴿ وَلَا تَحِلُّوا رَسُولَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْمَهْدَى حِلَّهُ ﴾ . وقال أبو حنيفة وأصحابه : إذا حل المحصر قبل أن ينحر هديه فعليه دم ، ويعود حراما كما كان حتى ينحر هديه . وإن أصاب صيدا قبل أن ينحر المهدي فعليه الجزاء . وسواء في ذلك الموسر والمعسر لا يحل أبدا حتى ينحر أو ينحر عنه . قالوا : وأقل ما يهديه شاة لا عمياء ولا مقطوعة الأذنين ؛ وليس هذا عندهم موضع صيام . قال أبو عمر : قول الكوفيين فيه ضعف وتناقض ؛ لأنهم لا يجيزون لمحصر بعدو ولا مرض أن يحل حتى ينحر هديه في الحرم . وإذا أجازوا للمحصر بمرض أن يبعث بهدي ويؤاخذ حامله يوما ينحره فيه فيحل ويتحلق ، فقد أجازوا له أن يحل على غير يقين من نحر المهدي وبلوغه ، وحملوه على الإحلال بالظنون . والعلماء متفقون على أنه لا يجوز لمن لزمه شيء من فرائضه أن يخرج منه بالظن ؛ والدليل على أن ذلك ظن قولهم : لو عطب ذلك المهدي أو ضل أو سرق فحل مرسله وأصاب النساء وصاد أن يعود حراما وعليه جزاء ما صاد ؛ فأباحوا له فساد الحج والزموه ما يلزم من لم يحل من إحرامه . وهذا ما لا خفاء فيه من التناقض وضعف المذاهب ، وإنما بنوا مذهبهم هذا كله على قول ابن مسعود ولم ينظروا في خلاف غيره له . وقال الشافعي في المحصر إذا أعسر بالمهدي فيه قولان : لا يحل أبدا إلا بهدي . والقول الآخر : أنه مأمور أن يأتي بما قدر عليه ؛ فإن لم يقدر على شيء كان عليه أن يأتي به إذا قدر عليه . قال الشافعي : ومن قال هذا قال : يحل مكانه ويذبح إذا قدر ؛ فإن قدر على أن يكون الذبح بمكة لم يحزه أن يذبح إلا بها ،



وان لم يقدر ذبح حيث قدر . قال ويقال : لا يجزيه إلا هدى . ويقال : اذا لم يجد هديا كان عليه الإطعام أو الصيام . وإن لم يجد واحدا من هذه الثلاثة أتى بواحد منها اذا قدر . وقال في العبد : لا يجزيه إلا الصوم ، تقوم له الشاة دراهم ثم الدراهم طعاما ثم بصوم عن كل مئة يوما .

الثالثة - واختلفوا اذا نحصر المحصر هديه هل له أن يحلق أولا ، فقالت طائفة : ليس عليه أن يحلق رأسه ؛ لأنه قد ذهب عنه النسك . واحتجوا بأنه لما سقط عنه بالإحصار جميع المناسك كالطواف والسعي - وذلك مما يحل به المحرم من إحرامه - سقط عنه سائر ما يحل به المحرم من أجل أنه محصر . ومن احتج بهذا وقال به أبو حنيفة ومحمد بن الحسن قالا : ليس على المحصر تقصير ولا حلاق . وقال أبو يوسف : يحلق المقصر ، فإن لم يحلق فلا شيء عليه . وقد حكى ابن أبي عمران عن ابن سبيعة عن أبي يوسف في نوادره أن عليه الحلاق ، والتقصير لا بد له منه . واختلف قول الشافعي في هذه المسئلة على قولين : أحدهما أن الحلاق للمحصر من النسك ، وهو قول مالك . والآخر ليس من النسك كما قال أبو حنيفة . والحجة لمالك أن الطواف بالبيت والسعي بين الصفا والمروة قد منيع من ذلك كله المحصر وقد صمد عنه ، فسقط عنه ما قد حيل بينه وبينه . وأما الحلاق فلم يحل بينه وبينه وهو قادر على أن يفعله ، وما كان قادرا على أن يفعله فهو غير ساقط عنه . ومما يدل على أن الحلاق باق على المحصر كما هو باق على من قد وصل إلى البيت سواء ، قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ ﴾ ، وما رواه الأئمة من دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم للمحلقين ثلاثا وللمقصرين واحدة . وهو الحجمة القاطعة والنظر الصحيح في هذه المسئلة . وإلى هذا ذهب مالك وأصحابه . والحلاق عندهم نسك على الحاج الذي قد أتم حجه ، وعلى من فاته الحج والمحصر بعدد والمحصر بمرض .

الرابعة - روى الأئمة واللفظ لمالك عن نافع عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " اللهم ارحم المحلقين " قالوا : والمقصرين يا رسول الله ؟ قال : " اللهم ارحم المحلقين " قالوا : والمقصرين يا رسول الله ؟ قال : " والمقصرين " . قال

علمائنا : ففي دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم للحلقين ثلاثا وللقصرين مرة دليل على أن الحلق في الحج والعمرة أفضل من التقصير، وهو مقتضى قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ ﴾ الآية، ولم يقل تقصروا . وأجمع أهل العلم على أن التقصير يجوز عن الرجال ؛ إلا شيء ذكر عن الحسن أنه كان يوجب الحلق في أول حجة يحجها الإنسان .

الخامسة — لم تدخل النساء في الحلق، وإن سئلتن التقصير؛ لما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " ليس على النساء حلق إنما عليهن التقصير " . أخرجه أبو داود عن ابن عباس . وأجمع أهل العلم على القول به . ورأت جماعة أن حلقها رأسها من المشقة، واختلفوا في قدر ما تقصر من رأسها؛ فكان ابن عمر والشافعي وأحمد وإسحاق يقولون : تقصر من كل قرن مثل الأئمة . وقال عطاء : فسد ثلاث أصابع مقبوضة . وقال قتادة : تقصر الثلث أو الربع . وفترقت حفصة بنت سيرين بين المرأة التي قعدت فتأخذ الربع، وفي الشابة أشارت بأنملة تأخذ وتقل . وقال مالك : تأخذ من جميع قرون رأسها، وما أخذت من ذلك فهو يكفها، ولا يجوز عنده أن تأخذ من بعض القرون وتبقى بعضا . قال ابن المنذر : يجوز ما وقع عليه اسم تقصير، وأحوط أن تأخذ من جميع القرون قدر أئمة .

السادسة — لا يجوز لأحد أن يحلق رأسه حتى ينحر هديه ؛ وذلك أن سنة الذبح قبل الحلق . والأصل في ذلك قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ ﴾ . وكذلك فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم، بدأ فنحر هديه ثم حلق بعد ذلك ؛ فمن خالف هذا فقدم الحلق قبل النحر فلا يخلو أن يقدمه خطأ وجهلا أو عمدا وقصدا ؛ فإن كان الأول فلا شيء عليه ؛ رواه ابن حبيب عن ابن القاسم ، وهو المشهور من مذهب مالك . وقال ابن الماجشون : عليه الهدى ؛ وبه قال أبو حنيفة . وإن كان الثاني فقد روى القاضي أبو الحسن أنه يجوز تقديم الحلق على النحر ؛ وبه قال الشافعي . والظاهر من المذهب المنع، والصحيح الجواز؛ لحديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قيل له في الذبح والحلق والرمي والتقديم والتأخير فقال : " لا حرج " رواه مسلم . وخرج ابن ماجه عن عبد الله بن عمرو أن النبي



صلى الله عليه وسلم سئل عن ذبح قبل أن يحلق، أو حلق قبل أن يذبح فقال :  
« لا حرج » .

السابعة - لا خلاف أن حلق الرأس في الحج نسك مندوب إليه ، وفي غير الحج جائز ،  
خلافاً لمن قال : إنه مثله . ولو كان مثله ما جاز في الحج ولا غيره ، لأن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم نهى عن المثلة ، وقد حلق رؤوس بنى جعفر بعد أن أتاه قتله بثلاثة أيام ، ولو لم يجز الحلق  
ما حلقهم . وكان علي بن أبي طالب رضى الله عنه يحلق رأسه . قال ابن عبد البر : وقد أجمع  
العلماء على حبس الشعر وعلى إباحة الحلق ، وكفى بهذا حجة وبالله التوفيق .

قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ  
أَوْ نُسُكٍ ﴾ فيه تسع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا ﴾ استدلل بعض علماء الشافعية بهذه  
الآية على أن المحصر في أول الآية العدو لا المرض ، وهذا لا يلزم ، فإن معنى قوله : ﴿ فَمَنْ كَانَ  
مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ ﴾ فحلق فدية ، أى فعلية فدية ، وإذا كان هذا وارداً في المرض  
بلا خلاف ، كان الظاهر أن أول الآية ورد فيمن ورد فيه وسطها وآخرها ، لا تساق الكلام  
بعضه على بعض ، وانتظام بعضه ببعض . ورجوع الإضمار في آخر الآية إلى من خوطب  
في أولها ، فيجب حمل ذلك على ظاهره حتى يدل الدليل على العدول عنه . ومما يدل على  
ما قلناه سبب نزول هذه الآية ، روى الأئمة واللفظ للدارقطني « عن كعب بن عجرة أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم رآه وقمعه يتساقط على وجهه فقال : « أيؤذيك هَوَامُّكَ » قال : نعم .  
فأمره أن يحلق وهو بالحديبية ، ولم يبين لهم أنهم يحلون بها وهم على طمع أن يدخلوا مكة ،  
فأنزل الله الفدية ، فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يطعم <sup>(١)</sup> فرقاً بين ستة مساكين ، أو يهدي  
شاة ، أو يصوم ثلاثة أيام » . نخرجه البخاري بهذا اللفظ أيضاً . فقوله : ولم يبين لهم أنهم

(١) الفرق ( بالتحريك ) : ميكال يسع ستة عشر رطلاً ، وهى اثنا عشر مداً ، أو ثلاثة أصع عند أهل الحجاز .  
وقيل : خمسة أقساط ، والقسط : نصف صاع . والفرق ( بالسكون ) : مائة وعشرون رطلاً . عن نهاية ابن الأثير .

يحلون بها، يدل على أنهم ما كانوا على يقين من حصر العدو لهم؛ فإذا الموجب للفدية الحلق للأذى والمرض، والله أعلم .

الثانية — قال الأوزاعي في المحرم يصيبه أذى في رأسه : إنه يجوز به أن يكفر بالفدية قبل الحلق .

قلت : فعلى هذا يكون المعنى : فمن كان منكم مريضاً أو به أذى من رأسه ففدية من صيام أو صدقة أو نسك إن أراد أن يحلق . ومن قدر حلقه ففدية ؛ فلا يفتر حتى يحلق . والله أعلم .

الثالثة — قال ابن عبد البر : كل من ذكر النسك في هذا الحديث مفسراً فائماً ذكره بشاة، وهو أمر لا خلاف فيه بين العلماء . وأما الصوم والإطعام فاختلفوا فيه ؛ فجمهور فقهاء المسلمين على أن الصوم ثلاثة أيام، وهو محفوظ صحيح في حديث كعب بن عُجْرة . وجاء عن الحسن وعكرمة ونافع أنهم قالوا : الصوم في فدية الأذى عشرة أيام، والإطعام عشرة مساكين . ولم يقل أحد بهذا من فقهاء الأمصار ولا أئمة الحديث . وقد جاء من رواية أبي الزبير عن مجاهد عن عبد الرحمن عن كعب بن عُجْرة أنه حدثه أنه كان أهلاً في ذي القعدة، وأنه قَلَّ رأسه فأتى عليه النبي صلى الله عليه وسلم وهو يوقد تحت قدر له ؛ فقال له : «كأنك يؤذيك هوأم رأسك» . فقال : أجل . قال : «أحلق وأهد هدياً» . فقال : ما أجدهدياً . قال : «فاطعم ستة مساكين» . فقال : ما أجده . فقال : «صم ثلاثة أيام» . قال أبو عمر : كان ظاهر هذا الحديث على الترتيب وليس كذلك، ولو صح هذا كان معناه الاختيار أولاً فإولاً، وعامة الآثار عن كعب بن عُجْرة وردت باللفظ التخيير، وهو نص القرآن، وعليه مضى عمل العلماء في كل الأمصار وفتواهم، وبالله التوفيق .

الرابعة — اختلف العلماء في إطعام في فدية الأذى ؛ فقال مالك والشافعي وأبو حنيفة وأصحابهم : الإطعام في ذلك مُتَدَانٌ مُتَدَانٌ بمسدة النبي صلى الله عليه وسلم . وهو قول أبي ثوبان وداود . وروى عن الثوري أنه قال في الفدية : من البر نصف صاع، ومن التمر والشعير



والزبيب صاع . وروى عن أبي حنيفة أيضا مثله ، جعل نصف صاع برّ عذل صاع تمر . قال ابن المنذر : وهذا غلط ؛ لأن في بعض أخبار كعب أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له : **« أن تصدق بثلاثة أصوع من تمر على ستة مساكين »** . وقال أحمد بن حنبل مرة كما قال مالك والشافعي . ومرة قال : إن أطعم برّا فقد لكل مسكين ، وإن أطعم تمرا فنصف صاع .

**الخامسة -** ولا يحزى أن يغتدى المساكين ويعشيهم في كفارة الأذى حتى يعطى كل مسكين مدين مدين بمكة النبي صلى الله عليه وسلم . وبذلك قال مالك والثوري والشافعي ومحمد بن الحسن . وقال أبو يوسف : يحزى أن يغتدى ويعشيهم .

**السادسة -** أجمع أهل العلم على أن المحرم ممنوع من حلق شعره وجزه وإتلافه بحلق أو نورة أو غير ذلك ، إلا في حالة العلة كما نص على ذلك القرآن . وأجمعوا على وجوب الفدية على من حلق وهو محرم بغير علة ، واختلفوا فيما على من فعل ذلك ، أو لبس أو تطيب بغير عذر عايدا ، فقال مالك : بئس ما فعل ! وعليه الفدية ، وهو مخير فيها . وسواء عنده العمد في ذلك والخطأ ، لضرورة وغير ضرورة . وقال أبو حنيفة والشافعي وأصحابهما وأبو ثور : ليس بمخير إلا في الضرورة ؛ لأن الله تعالى قال : **« فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَإِذَا حَلَقَ رَأْسَهُ عَامِدًا أَوْ لَبَسَ عَامِدًا لَمْ يَرْفَعْ يَدَيْهِ عَنْهُ وَفِي ذَلِكَ كَثِيرٌ مِنْكُمْ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ »** .

**السابعة -** واختلفوا فيمن فعل ذلك ناسيا ، فقال مالك رحمه الله : العامد والناسي في ذلك سواء في وجوب الفدية . وهو قول أبي حنيفة والثوري والليث . وللشافعي في هذه المسئلة قولان : أحدهما - لا فدية عليه . وهو قول داود وإسحاق . والثاني - عليه الفدية . وأكثر العلماء يوجبون الفدية على المحرم بلبس الخيط وتغطية الرأس أو بعضه ، ولبس الخفين وتقليم الأظافر ومس الطيب وإمالة الأذى ، وكذلك إذا حلق شعر جسده أو أظفاله ، أو حلق مواضع المحاجم . والمرأة كالرجل في ذلك ، وعليها الفدية في الكحل وإن لم يكن فيه طيب . وللرجل أن يكتحل بما لا طيب فيه . وعلى المرأة الفدية إذا غطت وجهها أو لبست القفازين ،

(١) النورة (بضم النون) : حجر الكلس ثم غابت على أخلاط تضاف إليه من زرنيخ وغيره ؛ يستعمل لازالة الشعر .

والعمد والسهو والجهل في ذلك سواء ؛ وبعضهم يجعل عليهما دماً في كل شيء من ذلك .  
وقال داود : لا شيء عليهما في حاق شعر الجسد .

الثامنة — واختلف العلماء في موضع الفدية المذكورة ؛ فقال عطاء ؛ ما كان من دم  
فبمكة ، وما كان من طعام أو صيام فحيث شاء ؛ وبخو ذلك قال أصحاب الرأي . وعن الحسن  
أن الدم بمكة . وقال طاوس والشافعي : الإطعام والدم لا يكونان إلا بمكة ، والصوم حيث  
شاء ؛ لأن الصيام لا منفعة فيه لأهل الحرم ؛ وقد قال الله سبحانه : ﴿ هَدْيًا بَالِغَ الْكَعْبَةِ ﴾  
وفقاً لمساكين جيزان بيته . فالإطعام فيسه منفعة بخلاف الصيام ، والله أعلم . وقال مالك ؛  
يفعل ذلك أين شاء ؛ وهو الصحيح من القول ، وهو قول مجاهد . والذبح هنا عند مالك نسك  
وليس بهدي . لنص القرآن والسنة ؛ والنسك يكون حيث شاء ، والهدي لا يكون إلا بمكة .  
ومن حجه أيضاً ما رواه عن يحيى بن سعيد في موطأه ، وفيه : فامر علي بن أبي طالب  
رضي الله عنه برأسه — يعني رأس حسين — فخلق ثم نسك عنه بالسقيا فنحر عنه بعيرا . قال  
مالك قال يحيى بن سعيد : وكان حسين خرج مع عثمان في سفر إلى مكة . ففى هذا أوضح دليل  
على أن فدية الأذى جائز أن تكون بغير مكة ، وجائز عند مالك في الهدى إذا نحر في الحرم أن  
يعطاه غير أهل الحرم ؛ لأن البغية فيه إطعام مساكين المسلمين . قال مالك : « ولو جاز الصوم  
أن يؤتى به بغير الحرم جاز إطعام غير أهل الحرم . ثم أن قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا ﴾  
الاية ، أوضح الدلالة على ما قلناه ؛ فانه تعالى لما قال : ﴿ فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ ﴾  
لم يقل في موضع دون موضع ، فالظاهر أنه حيث ما فعل أجزأه . وقال : « أو نسك » فسمى  
ما يذبح نسكاً ، وقد سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم كذلك ولم يسمه هدياً ؛ فلا يلزمنا أن  
نرده قياساً على الهدى ، ولا أن نعتبره بالهدى مع ما جاء في ذلك عن علي . وأيضاً فإن النبي  
صلى الله عليه وسلم لما أمر كعباً بالفدية ما كان في الحرم ؛ فصيح أن ذلك كله يكون خارج  
الحرم . وقد روى عن الشافعي مثل هذا في وجه بعيد .

(١) السقيا : منزل بين مكة والمدينة ؛ قيل : هي على يومين من المدينة .



التاسعة - قوله تعالى : ﴿ أَوْ نُسُكٍ ﴾ النسك : جمع نسكة ، وهي الذبيحة ينسكها العبد لله تعالى . ويجمع أيضا على نسائك . والنسك : العبادة في الأصل . ومنه قوله تعالى : ﴿ أَوِنَا مَنَاسِكَنَا ﴾ أي مُتَعَبِدَاتِنَا . وقيل : إن أصل النسك في اللغة الغسل ومنه نَسَكَ ثوبه إذا غسله . فكان العابد غسل نفسه من أدران الذنوب بالعبادة . وقيل : النُّسُك : سبائك الفضة ، كل سبيكة منها نسكة . فكان العابد خلص نفسه من دنس الآثام وسبكها .

قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا أُمِيتُمْ مِّن تَمَتُّعٍ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ ﴾ فيه ثلاث عشرة مسألة :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا أُمِيتُمْ ﴾ قيسل : معناه برأتم من المرض . وقيل : من خوفكم من العدو المحصر ، قاله ابن عباس وقتادة . وهو أشبهه باللفظ إلا أن يتخيل الخوف من المرض فيكون الأمن منه ، كما تقدم . والله أعلم .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ فَمَن تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ ﴾ الآية . اختلف العلماء من المخاطب بهذا ؟ فقال عبدالله بن الزبير وعلقمة وابراهيم : الآية في المحصرين دون الخُلَى سبيلهم . وصورة المتمتع عند ابن الزبير : أن يُحَصِّرَ الرجل حتى يفوته الحج ، ثم يصل الى البيت فيحل بعمره ، ثم يقضى الحج من قابل ، فهذا قد تمتع بما بين العمرة الى حج القضاء . وصورة المتمتع المحصر عند غيره : أن يُحَصِّرَ فيحل دون عمرة ويؤخرها حتى يأتي من قابل فيعتمر في أشهر الحج ويحج من عامه . وقال ابن عباس وجماعة : الآية في المحصرين وغيرهم ممن خلى سبيله .

الثالثة - لا خلاف بين العلماء في أن التمتع جائز على ما يأتي تفصيله ، وأن الأفراد جائز ، وأن القرآن جائز ؛ لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم رضى كلاً ولم ينكره في حجته على أحد من أصحابه ، بل أجازهم ورضيه منهم صلى الله عليه وسلم . وإنما اختلف العلماء فيما كان به رسول الله صلى الله عليه وسلم مُحَرِّمًا في حجته وفي الأفضل من ذلك ، لاختلاف الآثار الواردة في ذلك ، فقال قائلون منهم مالك : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مُفَرِّدًا ، والأفراد أفضل من القرآن . قال : والقرآن أفضل من التمتع . وفي صحيح مسلم عن عائشة قالت : خرجنا

مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : " من أراد منكم أن يَهْلَ بِحَجٍّ وعمره فليفعل ومن أراد أن يَهْلَ بِحَجٍّ فليَهْلَ ومن أراد أن يَهْلَ بعمره فليَهْلَ " . قالت عائشة : فأهل رسول الله صلى الله عليه وسلم بحج ، وأهل به ناس معه ، وأهل ناس بالعمرة والحج ، وأهل ناس بعمره ، وكنت فيمن أهل بالعمرة . رواه جماعة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة . وقال بعضهم فيه : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " وأما أنا فأهل بالحج " . وهذا نص في موضع الخلاف ، وهو حجة من قال بالإفراد وفضله . وحكى محمد بن الحسن عن مالك أنه قال : إذا جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثان مختلفان وبلغنا أن أبا بكر وعمر عملا بأحد الحديثين وتركوا الآخر كان في ذلك دلالة على أن الحق فيما عملا به . واستحب أبو نؤير الإفراد أيضا وفضله على التمتع والقرآن . وهو أحد قولى الشافعى في المشهور عنه . واستحب آخرون التمتع بالعمرة إلى الحج ، قالوا : وذلك أفضل . وهو مذهب عبد الله بن عمر وعبد الله بن الزبير ، وبه قال أحمد بن حنبل ، وهو أحد قولى الشافعى . قال الدارقطني قال الشافعى : اخترت الإفراد ، والتمتع حسن لا نكرهه . احتج من فضل التمتع بما رواه مسلم عن عمران بن حصين قال : نزلت آية المتعة في كتاب الله — يعنى متعة الحج — وأمرنا بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم لم تنزل آية <sup>(١)</sup> تنسخ [ آية ] متعة الحج ، ولم ينها رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى مات ، قال رجل برأيه بعد ما شاء . وروى الترمذى حديثا قتيبة بن سعيد عن مالك بن أنس عن ابن شهاب عن محمد بن عبد الله بن الحارث بن نوفل أنه سمع سعد بن أبي وقاص والضحاك بن قيس عام حج معاوية بن أبي سفيان وهما يذكران التمتع بالعمرة إلى الحج ، فقال الضحاك بن قيس : لا يصنع ذلك إلا من جهل أمر الله تعالى . فقال سعد : بئس ما قلت يا بن أنى ! فقال الضحاك : فإن عمر بن الخطاب قد نهى عن ذلك . فقال سعد : قد صنعها رسول الله صلى الله عليه وسلم وصنعناها معه . هذا حديث صحيح . وروى ابن اسحاق عن الزهرى عن سالم قال : لاني جالس مع ابن عمر في المسجد إذ جاءه رجل من أهل الشام فسأله عن التمتع

(١) زيادة من صحيح مسلم .



بالعمرة الى الحج ، فقال ابن عمر : حسن جميل . قال : فإن أباك كان ينهى عنها . فقال :  
ويلك ! فإن كان أبي ينهى عنها وقد فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر به ، أفبقول أبي  
أخذ ، أم بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ! ؟ قم عني . أخرجه الدارقطني ، وأخرجه أبو عيسى  
الترمذي من حديث صالح بن كيسان عن ابن شهاب عن سالم . وروى عن ليث عن طاوس  
عن ابن عباس قال : تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر وعثمان ، وأول من نهى  
بعضها معاوية . حديث حسن . قال أبو عمر : حديث ليث هذا حديث منكر ، وهو ليث بن  
أبي سليم ضعيف . والمشهور عن عمر وعثمان أنهما كانا ينهيان عن التمتع ، وإن كان جماعة من  
أهل العلم قد زعموا أن المتعة التي نهى عنها عمر وضرب عليها فسخ الحج في العمرة . فأما التمتع  
بالعمرة الى الحج فلا . وزعم من صحح نهى عمر عن التمتع أنه إنما نهى عنه لئلا يتجمع البيت مرتين  
أو أكثر في العام حتى تكثر عمارته بكثرة الزوار له في غير الموسم ، وأراد إدخال الرفق على أهل  
الحرم بدخول الناس تحقيقاً لدعوة إبراهيم : « وَاجْعَلْ أَفْنِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ » . وقال  
آخرون : إنما نهى عنها لأنه رأى الناس مالوا إلى التمتع ليسارته وخفته ، فخشي أن يضيع  
الإفراد والقران وهما ستان للنبي صلى الله عليه وسلم . واحتج أحمد في اختياره التمتع بقوله  
صلى الله عليه وسلم : « لو استقبلت من أمري ما استدبرت ما سقت الهدى ولجعلتها عمرة » .  
أخرجه الأئمة . وقال آخرون : القرآن أفضل ، منهم أبو حنيفة والثوري . وبه قال المزني  
قال : لأنه يكون مؤدياً للفرضين جميعاً ، وهو قول إسحاق . قال إسحاق : كان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قارناً ، وهو قول علي بن أبي طالب . واحتج من استحب القرآن وفضله  
بما رواه البخاري عن عمر بن الخطاب قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوادى<sup>(١)</sup>  
العقيق يقول : « أنا في الليلة آت من ربي فقال صل في هذا الوادي المبارك وقل عمرة  
في حجة » . وروى الترمذي عن أنس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول :  
« ليك بعمره وحجة » . وقال : حديث حسن صحيح . قال أبو عمر : والإفراد إن شاء الله أفضل ،  
لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان مُفَرِّداً ، فلذلك قلنا إنه أفضل ، لأن الآثار أصح عنه

(١) العقيق : موضع بينه وبين المدينة أربعة أميال .

في إفراده صلى الله عليه وسلم، ولأن الأفراد أكثر عملاً، ثم العمرة عمل آخر. وذلك كله طاعة والأكثر منها أفضل. وقال أبو جعفر النحاس: المفرد أكثر تعباً من المتمتع، لإقامته على الإحرام وذلك أعظم لأوابه. والوجه في اتفاق الأحاديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أمرنا بالتمتع والقرآن جاز أن يقال: تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقرآن، كما قال جل وعز: ﴿وَنَادَىٰ فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ﴾. وقال عمر بن الخطاب: رجمنا ورجم رسول الله صلى الله عليه وسلم. وإنما أمر بالرجم.

قلت: الأظهر في حجته عليه السلام القرآن، وأنه كان قارناً، لحديث عمرو أنس المذكورين. وفي صحيح مسلم عن بكر عن أنس قال: "سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يلبي بالبحج والعمرة معاً. قال بكر: فحدثت بذلك ابن عمر فقال: لبي بالبحج وحده؛ فلقيت أنساً فحدثته بقول ابن عمر؛ فقال أنس: ما تعدوننا إلا صبياناً! سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: "ليكن عمرة وحجاً". وفي صحيح مسلم أيضاً عن ابن عباس قال: أهل النبي صلى الله عليه وسلم بعمرة وأهل أصحابه بحج؛ فلم يحل النبي صلى الله عليه وسلم ولا من ساق الهدى من أصحابه، وحل بقيتهم. قال بعض أهل العلم: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قارناً، وإذا كان قارناً فقد حج واضعراً، وانفقت الأحاديث. وقال النحاس: ومن أحسن ما قيل في هذا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل بعمرة؛ فقال من رآه: تمتع ثم أهل بحجة. فقال من رآه: أفرد ثم قال: "ليكن بحجة وعمرة". فقال من سمعه: قرآن. فانفقت الأحاديث. والدليل على هذا أنه لم يرو أحد عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: أفردت الحج ولا تمتعت. وصح عنه أنه قال: "قرئت" كما رواه النسائي عن علي أنه قال: أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لي: "كيف صنعت؟" قالت: أهملت بإهلاالك. قال: "فإني سقت الهدى وقرئت". قال: وقال صلى الله عليه وسلم لأصحابه: "لو استقبلت من أمرى ما استدبرت لفعلت كما فعلتم ولكنني سقت الهدى وقرئت". وثبت عن حفصة قالت قلت: يا رسول الله، ما بال الناس



قد جئوا من عمرتهم ولم تحل أنت ؟ قال : ” إني لبئت رأسي وسقت هدي فلا أحل حتى أئحر “ . وهذا يبين أنه كان قارنا لأنه لو كان متمتعا أو مفردا لم يمتنع من نحر الهدى .

قلت : ما ذكره النحاس أنه لم يرو أحد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : أفردت الحج فقد تقدم من رواية عائشة أنه قال : ” وأما أنا فأهل بالحج “ . وهذا معناه : فأنا أفرد الحج . إلا أنه يحتمل أن يكون قد أحرم بالعمرة ؛ ثم قال : فأنا أهل بالحج . ومما يبين هذا ما رواه مسلم عن ابن عمر ، وفيه : وبدأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فأهل بالعمرة ثم أهل بالحج . فلم يبق في قوله : ” فأنا أهل بالحج “ دليل على الأفراد . وبقي قوله عليه السلام : ” إني قرنت “ . وقول أنس خادمه أنه سمعه يقول : ” ليك بحجة وعمرة معا “ نص صريح في القران لا يحتمل التأويل . وروى الثارقي عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه قال : إنما جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الحج والعمرة ، لأنه علم أنه ليس بحاج بعدها .

الرابعة - وإذا مضى القول في الأفراد والتمتع والقران وأن كل ذلك جائز بإجماع ، فالتمتع بالعمرة إلى الحج عند العلماء على أربعة أوجه ؛ منها وجه واحد مجتمع عليه ، والثلاثة مختلف فيها . فأما الوجه المجتمع عليه فهو التمتع المراد بقول الله جل وعز : ﴿ فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ ﴾ وذلك أن يحرم الرجل بعمرة في أشهر الحج - على ما يأتي بيانها - وأن يكون من أهل الآفاق ، وقدم مكة ففرغ منها ثم أقام حلالا بمكة إلى أن أنشأ الحج منها في عامه ذلك قبل رجوعه إلى بلده أو قبل خروجه إلى ميقات أهل ناحيته ؛ فإذا فعل ذلك كان متمتعا وعليه ما أوجب الله على المتمتع ، وذلك ما استيسر من الهدى ، يذبحه ويعطيه للساكنين بمكة ، فإن لم يجد صام ثلاثة أيام ، وسبعة إذا رجع إلى بلده - على ما يأتي - وليس له صيام يوم النحر بإجماع المسلمين . واختلف في صيام أيام التشريق على ما يأتي . فهذا إجماع أهل العلم قديما وحديثا في المتعة ، ورابطها ثمانية شروط : الأول - أن يجمع بين الحج والعمرة . الثاني - في سفر واحد . الثالث - في عام واحد . الرابع - في أشهر

الحج . الخامس - تقديم العمرة . السادس - ألا يمزجها ، بل يكون إحرام الحج بعد الفراغ من العمرة . السابع - أن تكون العمرة والحج عن شخص واحد . الثامن - أن يكون من غير أهل مكة . وتأمل هذه الشروط فيما وصفنا من حكم التمتع تجدها .

والوجه الثاني من وجوه التمتع بالعمرة إلى الحج : القرآن ، وهو أن يجمع بينهما في إحرام واحد فيهل بهما جميعاً في أشهر الحج أو غيرها ، يقول لبيك بحجة وعمرة معاً . فإذا قدم مكة طاف بحجته وعمرته طوافاً واحداً وسعى سعيّاً واحداً عند من رأى ذلك ، وهم مالك والشافعي وأصحابهما وإسحاق وأبو ثور ، وهو مذهب عبد الله بن عمر وجابر بن عبد الله وعطاء بن أبي رباح والحسن ومجاهد وطاوس ، لحديث عائشة رضي الله عنها قالت : خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع فأهلنا بالعمرة ، الحديث . وفيه : وأما الذين جمعوا بين الحج والعمرة فإنما طافوا طوافاً واحداً . أخرجه البخاري . وقال صلى الله عليه وسلم لعائشة يوم النفر ولم تكن طافت بالبيت وحاضت : " يَسْعُكَ طَوَافُكَ لِحَجِّكَ وَعِمْرَتِكَ " في رواية : " يُجْزِي عَنْكَ طَوَافُكَ بِالصَّفا وَالْمَرْوَةِ عَنْ حَجِّكَ وَعِمْرَتِكَ " . أخرجه مسلم - أو طاف طوافين وسعى سعيين عند من رأى ذلك ، وهو أبو حنيفة وأصحابه والثوري والأوزاعي والحسن بن صالح وابن أبي ليلى . وروى عن علي وابن مسعود ، وبه قال الشعبي وجابر بن زيد . واحتجوا بأحاديث عن علي عليه السلام أنه جمع بين الحج والعمرة فطاف لهما طوافين وسعى لهما سعيين ، ثم قال : هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل . أخرجهما الدارقطني في سننه وضعفها كلها . وإنما جعل القرآن من باب التمتع ، لأن القارن يتمتع بترك النصب في السفر إلى العمرة مرة وإلى الحج أخرى ، ويتمتع بهما ، ولم يحرم لكل واحدة من ميقاته ، وضم الحج إلى العمرة ، فدخل تحت قول الله عز وجل : ﴿ فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ ﴾ . وهذا وجه من التمتع لا خلاف بين العلماء في جوازه . وأهل المدينة لا يجيزون الجمع بين العمرة والحج إلا بسباق الهدى ، وهو عندهم بدنة لا يجوز دونها ، وما يدل على أن القرآن تمتع قول ابن عمر : إنما جعل

(١) يوم النفر (فتح النون وتسكين الفاء ، وفتحها) : اليوم الذي ينشر (ينزل) الناس فيه من منى .



القران لأهل الآفاق ، وتلا قول الله جل وعز : ﴿ ذَٰلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ﴾ فمن كان من حاضري المسجد الحرام وتمتع أو قرن لم يكن عليه دم قران ولا تمتع . قال مالك : وما سمعت أن مكياً قرن ، فإن فعل لم يكن عليه هدى ولا صيام . وعلى قول مالك جمهور الفقهاء في ذلك . وقال عبد الملك بن الماجشون : إذا قرن المكى الحج مع العمرة كان عليه دم القران من أجل أن الله إنما أسقط عن أهل مكة الدم والصيام في التمتع .

الوجه الثالث من التمتع هو الذي توعده عليه عمر بن الخطاب وقال : متعتان كانتا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما أنهى عنهما وأعاقب عليهما : متعة النساء ومتعة الحج . وقد تنازع العلماء في جواز هذا بعد هلم جراً ، وذلك أن يحرم الرجل بالحج حتى إذا دخل مكة فسبح حجته في عمرة ، ثم حل وأقام حالاً حتى يهل بالحج يوم التروية . فهذا هو الوجه الذي تواردت به الآثار عن النبي صلى الله عليه وسلم ، فيه أنه أمر الصحابة في حجته ممن لم يكن معه هدى ولم يسقه وقد كان أحرم بالحج أن يجعلها عمرة . وقد أجمع العلماء على تصحيح الآثار بذلك عنه صلى الله عليه وسلم ولم يدفعوا شيئاً منها ؛ إلا أنهم اختلفوا في القول بها والعمل لعل ؛ بجمهورهم على ترك العمل بها ، لأنها عندهم خصوص حص بها رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه في حجته تلك . قال أبو ذر : كانت المتعة لنا في الحج خاصة . أخرجه مسلم . وفي رواية عنه قال : « لا تصلح المتعتان إلا لنا خاصة ، يعني متعة النساء ومتعة الحج » . والعلة في الخصوصية ووجه الفائدة فيها ما قاله ابن عباس رضي الله عنه قال : « كانوا يرون أن العمرة

(١) كذا في الأصل . وفي المتن الباجي بحث طويل في هذه المسألة ، فارجع إليه . (٢) يوم التروية : يوم قبل يوم عرفة ، وهو الثامن من ذي الحجة ؛ سمي به لأن الحجاج يرتوون فيه من الماء ، وينهضون إلى منى ولا ماء بها . (٣) الضمير في كانوا يعود إلى الجاهلية . وقوله : ويجعلون المحرم صفراً . المراد الإخبار عن النسيء الذي كانوا يفعلونه وكانوا يسمون المحرم صفراً ويحلونه ، وينسئون المحرم ، أي يؤخرون تحريره إلى ما بعد صفر لئلا يتوالى عليهم ثلاثة أشهر محرمة تضيق عليهم أمورهم من الغارة وغيرها . والدبر : الجرح الذي يحصل في ظهر الإبل من اصطكاك الأتائب ؛ فإنها كانت تدبر بالسير طامياً للحج . وعفا الأثر : أي درس وأحى ، والمراد أثر الإبل وغيرها في سيرها ، عفا أثرها لطول مرور الأوباء . وقال الخطابي : المراد أثر الدبر . وهذه الألفاظ نقرأ كلها ساكنة الآخر ويوقف عليها ؛ لأن مرادهم السج . عن شرح النووي لصحيح مسلم .

في أشهر الحج من أجزر الفجور في الأرض ويجعلون المحرم صفراً ويقولون : إذا برأ الدبر، وعفا  
 الأثر، وانسلخ صفراً، حلت العمرة لمن اعتمر. فقدم النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه صبيحة رابعة<sup>(١)</sup>  
 مهلين بالحج، فأمرهم أن يجعلوها عمرة، فتعاطم ذلك عندهم فقالوا : يا رسول الله، أي الحِل؟ قال :  
 "الحِل كله". أخرجه مسلم . وفي المسند الصحيح لأبي حاتم عن ابن عباس قال : والله ما أعمر  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عائشة في ذي الحجة إلا ليقطع بذلك أمر أهل الشرك، فان هذا  
 الحِل من قريش ومن دان دينهم كانوا يقولون : إذا عفا الوبر وبرأ الدبر وانسلخ صفراً، حلت  
 العمرة لمن اعتمر . فقد كانوا يحرمون العمرة حتى ينسلخ ذو الحجة، فما أعمر رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم عائشة إلا لينقض ذلك من قولهم . ففى هذا دليل على أن رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم إنما فسخ الحج في العمرة ليريه أن العمرة في أشهر الحج لا بأس بها . وكان ذلك له ولين معه  
 خاصة، لأن الله عز وجل قد أمر بإتمام الحج والعمرة كل من دخل فيها أمراً مطلقاً، ولا يجب  
 أن يخالف ظاهر كتاب الله إلا إلى ما لا إشكال فيه من كتاب ناسخ أو سنة مبينة . واحتجوا  
 بما ذكرناه عن أبي ذر وبحديث الحارث بن بلال عن أبيه قال قلنا : يا رسول الله، فسخ الحج  
 لنا خاصة أم للناس عامة؟ قال : "بل لنا خاصة" . وعلى هذا جماعة فقهاء الحجاز والعراق  
 والشام، إلا شياً يروى عن ابن عباس والحسن والسدي، وبه قال أحمد بن حنبل . قال أحمد :  
 لا أردت تلك الآثار الواردة المتواترة الصحاح في فسخ الحج في العمرة بحديث الحارث بن بلال  
 عن أبيه ويقول أبي ذر . قال : ولم يجمعوا على ما قال أبو ذر، ولو أجمعوا كان حجة، قال : وقد  
 خالف ابن عباس أبا ذر ولم يجعله خصوصاً . واحتج أحمد بالحديث الصحيح : حديث جابر  
 الطويل في الحج، وفيه : أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "لو أنى استقبلت من أمرى  
 ما استدبرت لم أسق الهدي وجعلتها عمرة" فقام مُرَاقَة بن مالك بن جُعشم فقال : يا رسول الله،  
 أليامنا هذا أم لأيد؟ فشبك رسول الله صلى الله عليه وسلم أصابعه واحدة في الأخرى وقال :  
 "دخلت العمرة في الحج مرتين لا بل لأيد أيد"<sup>(٢)</sup> . لفظ مسلم . وإلى هذا والله أعلم مال البخاري

(٢) قوله : أي الحِل . أي هل هو الحِل العام لكل ما حرم

(١) أي صبح رابعة من ذي الحجة .

(٣) قوله : مرتين . أي قاله مرتين .

بالإجماع حتى بالجماع ، أو حل خاص .



حيث ترجم « رَأَى مِنْ لِيٍّ بِالْحَجِّ وَنَمَّاهُ » وساق حديث جابر بن عبد الله : قدمنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نقول : ليك بالحج ؛ فأمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بفعلناها عمرة . وقال قوم : إن أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالإحلال كان على وجه آخر . وذكر مجاهد ذلك الوجه ، وهو أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كانوا فرضوا الحج أولاً ، بل أمرهم أن يأتوا مطافاً وينظروا ما يؤمرون به ؛ وكذلك أهل علي باليمن . وكذلك كان إحرام النبي صلى الله عليه وسلم ، ويدل عليه قوله عليه السلام : « لو استقبلت من أمري ما استقبلت ما استقبلت إلهدي وجعلتها عمرة » فكانه نخرج ينتظر ما يؤمر به ويأمر أصحابه بذلك ، ويدل على ذلك قوله عليه السلام : « أتاني آت من ربي في هذا الوادي المبارك وقال قل حجة في عمرة » .

والوجه الرابع من المتعة - متعة المحصر ومن صعد عن البيت ؛ ذكر يعقوب بن شيبه قال حدثنا أبو سلمة التبوذكي حدثنا وهيب حدثنا إسحاق بن سويد قال سمعت عبد الله بن الزبير وهو يخطب يقول : أيها الناس ، إنه والله ليس التمتع بالعمرة إلى الحج كما تصنعون ، ولكن التمتع أن يخرج الرجل حاجاً فيحبسه عدو أو أمر يعذره حتى تذهب أيام الحج ، فيأتي البيت فيطوف ويسعى بين الصفا والمروة ، ثم يتمتع بحله إلى العام المقبل ثم يحج ويهدي . وقد مضى القول في حكم المحصر وما للعلماء في ذلك مبيناً والحمد لله .

فكان من مذهبه أن المحصر لا يحل ولكنه يبقى على إحرامه حتى يذبح عنه الهدي يوم النحر ، ثم يحلق ويبقى على إحرامه حتى يقدم مكة فيتحلل من حجه بعمل عمرة . والذي ذكره ابن الزبير خلاف عموم قوله تعالى : « فَإِنْ أَحْصَرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ » بعد قوله : « وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ » ولم يفصل في حكم الإحصار بين الحج والعمرة ، والنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه حين أحصروا بالحدبية حلوا وحل ، وأمرهم بالإحلال .

واختلف العلماء أيضاً لم يسمي المتمتع متمتعاً ؛ فقال ابن القاسم : لأنه تمتع بكل ما لا يحوز للحرم فعلة من . وقت حله في العمرة إلى وقت إنشائه الحج . وقال غيره :

سمى متمتعاً لأنه تمتع بإسقاط أحد السفرين ، وذلك أن حق العمرة أن تقصده إسقيراً  
 وحق الحج كذلك ، فلما تمتع بإسقاط أحدهما ألزمه الله هدياً ، كالقارن الذي يجمع بين الحج  
 والعمرة في سفر واحد ، والوجه الأول أعم ، فإنه يمتنع بكل ما يجوز للحال أن يفعله ، وسقط  
 عنه السفر لحجه من بلده ، وسقط عنه الإحرام من ميقاته في الحج . وهذا هو الوجه الذي كرهه  
 عمر وابن مسعود ، وقالوا أو قال أحدهما : يأتي أحدكم منى وذكره يقطر منياً ، وقد أجمع  
 المسلمون على جواز هذا . وقد قال جماعة من العلماء : إنما كرهه عمر لأنه أحب أن يزار  
 البيت في العام مرتين : مرة في الحج ، ومرة في العمرة . ورأى الأفراد أفضل ، فكان يأمر به  
 ويميل إليه وينهى عن غيره استيجاباً ، ولذلك قال : رافضوا بين حجكم وعمركم ، فإنه أتم الحج  
 أحدكم [وأتم] لعمركم أن يعتمر في غير أشهر الحج .

الخامسة — اختلف العلماء في من اعتمر في أشهر الحج ثم رجع إلى بلده ومثله ثم حج  
 من عامه ، فقال الجمهور من العلماء : ليس بتمتع ولا هدي عليه ولا صيام . وقال الحسن  
 البصري : هو متمتع وإن رجع إلى أهله ، حج أو لم يحج . قال لأنه كان يقبل هجراً  
 في أشهر الحج متعة . رواه هشيم عن يونس عن الحسن . وقد روى عن يونس عن الحسن  
 ليس عليه هدي . والصحيح القول الأول ، هكذا ذكر أبو عمر حج أو لم يحج ولم يذكر  
 ابن المنذر . قال ابن المنذر : وحجته ظاهر الكتاب قوله عز وجل : ﴿ رَفَقْنَ تَمَتُّعَ الْعُمْرَةِ ﴾  
 ﴿ إِلَى الْحَجِّ ﴾ . ولم يستثن راجعاً إلى أهله وغير راجع ، ولو كان الله جل ثناؤه في ذلك مراداً لبيته  
 في كتابه أو على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم . وقد روى عن سعيد بن المسيب مثل قول  
 الحسن . قال أبو عمر : وقد روى عن الحسن أيضاً في هذا الباب قول لم يتابع عليه أيضاً ،  
 ولا ذهب إليه أحد من أهل العلم . وذلك أنه قال : من أعتمر بعد يوم النحر فهي متعة .  
 وقد روى عن طاوس قولان هما أشد شذوذاً مما ذكرنا عن الحسن ، أحدهما : أن من  
 أعتمر في غير أشهر الحج ، ثم أقام حتى دخل وقت الحج ، ثم حج من عامه أنه متمتع . وهذا لم يقل به  
 أحد من العلماء غيره . ولا ذهب إليه أحد من فقهاء الأمصار ، وذلك والله أعلم =



ان شهور الحج أحق بالحج من العمرة ؛ لأن العمرة جائزة في السنة كلها ، والحج إنما موضعه شهور معلومة ؛ فإذا جعل أحد العمرة في أشهر الحج فقد جعلها في موضع كان الحج أولى به ، إلا أن الله تعالى قد رخص في كتابه وعلى لسان رسوله في عمل العمرة في أشهر الحج للتمتع وللقارن ولمن شاء أن يفردھا ، رحمة منه ، وجعل منها ما استيسر من الهدى . والوجه الآخر قاله في المكي إذا تمتع من مصر من الأمصار فعليه الهدى ، وهذا لم يعرج عليه ؛ لظاهر قوله تعالى : ﴿ ذَٰلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ﴾ . والتمتع الجائز عند جماعة العلماء ما أوضحناه بالشرائط التي ذكرناها وبالله توفيقنا .

السادسة - أجمع العلماء على أن رجلا من غير أهل مكة لو قدم مكة معتمرا في أشهر الحج عازما على الإقامة بها ثم أنشأ الحج من عامه فحج أنه تمتع ، عليه ما على المتمتع . وأجمعوا في المكي يحج من وراء الميقات محريما بعمرة ، ثم ينشئ الحج من مكة وأهله بمكة ولم يسكن سواها أنه لا دم عليه ، وكذلك إذا سكن غيرها وسكنها وكان له فيها أهل وفي غيرها . وأجمعوا على أنه إن انتقل من مكة بأهله ثم قدمها في أشهر الحج معتمرا فأقام بها حتى حج من عامه أنه تمتع .

السابعة - واتفق مالك والشافعي وأبو حنيفة وأصحابهم والثوري وأبو ثور على أن المتمتع يطوف لعمرة بالبيت ويسعى بين الصفا والمروة ، وعليه بعد أيضا طواف آخر للحج وسعى بين الصفا والمروة . وروى عن عطاء وطاوس أنه يكفيه سعي واحد بين الصفا والمروة . والأول المشهور ، وهو الذي عليه الجمهور ، وأما طواف القارن فقد تقدم .

الثامنة - واختلفوا فيمن أنشأ عمرة في غير أشهر الحج ثم عمل لها في أشهر الحج ؛ فقال مالك : عمرته في الشهر الذي حل فيه . يريد إن كان حل منها في غير أشهر الحج فليس بتمتع ، وإن كان حل منها في أشهر الحج فهو تمتع إن حج من عامه . وقال الشافعي : إذا طاف بالبيت في الأشهر الحرم بالعمرة فهو تمتع إن حج من عامه . وذلك أن العمرة إنما تكمل بالطواف بالبيت ، وإنما ينظر إلى كمالها . وهو قول الحسن البصري والحكم بن عيينة وابن شبرمة وسفيان الثوري .

وقال قتادة وأحمد وإسحاق : عمرته للشهر الذي أهل فيه . وروى معنى ذلك عن جابر بن عبد الله . وقال طاوس : عمرته للشهر الذي يدخل فيه الحرم . وقال أصحاب الرأي : إن طاف لها ثلاثة أشواط في رمضان ، وأربعة أشواط في شوال فحج من عامه أنه متمتع . وإن طاف في رمضان أربعة أشواط ، وفي شوال ثلاثة أشواط لم يكن متمتعا . وقال أبو ثور : إذا دخل في العمرة في غير أشهر الحج فسواء طاف لها في رمضان أو في شوال لا يكون بهذه العمرة متمتعا . وهو معنى قول أحمد وإسحاق : عمرته للشهر الذي أهل فيه .

التاسعة — أجمع أهل العلم على أن لمن أهل بعمرته في أشهر الحج أن يدخل عليها الحج ما لم يفتح الطواف بالبيت ، ويكون قارنا بذلك ، يلزمه ما يلزم القارن الذي أنشأ الحج والعمرة معا . واختلفوا في إدخال الحج على العمرة بعد أن افتتح الطواف ، فقال مالك : يلزمه ذلك ويصير قارنا ما لم يتم طوافه . وروى مثله عن أبي حنيفة ، والمشهور عنه أنه لا يجوز إلا قبل الأخذ في البطواف ، وقد قيل : له أن يدخل الحج على العمرة ما لم يركع ركعتي الطواف . وكل ذلك قول مالك وأصحابه . فإذا طاف المعتمر شوطا واحدا لعمرته ثم أحرم بالحج صار قارنا ، وسقط عنه باقي عمرته ولزمه دم القران . وكذلك من أحرم بالحج في أضعاف طوافه أو بعد فراغه منه قبل ركوعه . وقال بعضهم : له أن يدخل الحج على العمرة ما لم يكمل السعي بين الصفا والمروة . قال أبو عمر : وهذا كله شذوذ عند أهل العلم . وقال أشهب : إذا طاف لعمرته شوطا واحدا لم يلزمه الإحرام به ولم يكن قارنا ، ومضى على عمرته حتى يتمها ثم يحرم بالحج . وهذا قول الشافعي وعطاء ، وبه قال أبو ثور .

العاشرة — واختلفوا في إدخال العمرة على الحج ، فقال مالك وأبو ثور وإسحاق : لا تدخل العمرة على الحج ، ومن أضاف العمرة إلى الحج فليست العمرة بشيء . قاله مالك ، وهو أحد قولي الشافعي ، وهو المشهور عنه بمصر . وقال أبو حنيفة وأصحابه والشافعي في القديم : يصير قارنا ، ويكون عليه ما على القارن ما لم يطف لحجته شوطا واحدا ، فإن طاف لم يلزمه ؛ لأنه قد عمل في الحج . قال ابن المنذر : ويقول مالك أقول في هذه المسألة .



الحادية عشرة - قال مالك : من أهدي هديا للعمرة وهو متمتع لم يجزه ذلك ، وعليه هدى آخر لمتعته ؛ لأنه إنما يصير متمتعا إذا أنسا الحج بعد أن حل من عمرته ، وحينئذ يجب عليه الهدى . وقال أبو حنيفة وأبو ثور وإسحاق : لا ينحر هديه إلا يوم النحر . وقال أحمد : إن قدم المتمتع قبل العشر طاف وسعى ونحر هديه . وإن قدم في العشر لم ينحر إلا يوم النحر . وقاله عطاء . وقال الشافعي : يحل من عمرته إذا طاف وسعى ، ساق هديا أو لم يسقه .

الثانية عشرة - واختلف مالك والشافعي في المتمتع يموت ؛ فقال الشافعي : إذا أحرم بالحج وجب عليه دم المتعة إذا كان واجداً لذلك . حكاه الزعفراني عنه . وروى ابن وهب عن مالك أنه سئل عن المتمتع يموت بعد ما يحرم بالحج بعرفة أو غيرها ، أثرى عليه هديا ؟ قال : من مات من أولئك قبل أن يرمى بجمرة العقبة فلا أرى عليه هديا . ومن رمى الجمرة ثم مات فعليه الهدى . قيل له : من رأس المال أو من الثلث ؟ قال : بل من رأس المال . الثالثة عشرة - قوله تعالى : ﴿ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ ﴾ قد تقدم الكلام فيه . قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ ﴾ إلى قوله : ﴿ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴾ فيه عشر مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ ﴾ يعني الهدى ، إما لعدم المال أو لعدم الحيوان . صام ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجع إلى بلده . والثلاثة الأيام في الحج آخرها يوم عرفة . هذا قول طاوس . وروى عن الشعبي وعطاء ومجاهد والحسن البصري والنخعي وسعيد بن جبيرة وعائقة وعمرو بن دينار وأصحاب الرأي ، حكاه ابن المنذر . وحكى أبو ثور عن أبي حنيفة يصومها في إحرامه بالعمرة ، لأنه أحد إحرام التمتع ، بخلاف صوم الأيام فيه كإحرامه بالحج . وقال أبو حنيفة أيضا وأصحابه : يصوم قبل يوم التروية يوما ، ويوم التروية ويوم عرفة . وقال ابن عباس ومالك بن أنس : له أن يصومها منذ يحرم بالحج إلى يوم النحر ؛ لأن الله تعالى قال : ﴿ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ ﴾ فإذا صامها في العمرة فقد أتاه قبل وقته فلم يجزه . وقال الشافعي وأحمد بن حنبل : يصومهن ما بين أن يهل بالحج إلى يوم عرفة . وهو قول ابن عمر .

وعائشة، وروى هذا عن مالك، وهو مقتضى قوله في موطأه؛ ليكون يوم عرفة مفطرا؛  
فذلك أتبع للسنة، وأقوى على العبادة. وسيأتي. وعن أحمد أيضا جائز أن يصوم الثلاثة قبل أن  
يحرم. وقال الثوري والأوزاعي: يصومهم من أول أيام العشر. وبه قال عطاء. وقال  
عروة: يصومها ما دام بمكة في أيام منى، وقاله أيضا مالك وجماعة من أهل المدينة.

وأيام منى هي أيام التشريق الثلاثة التي تلي يوم النحر. روى مالك في الموطأ عن عائشة  
أم المؤمنين أنها كانت تقول: «الصيام لمن تمتع بالعمرة إلى الحج لمن لم يجد هديا ما بين أن يهل  
بالحج إلى يوم عرفة، فإن لم يصم صام أيام منى». وهذا اللفظ يقتضي صحة الصوم من وقت  
يحرم بالحج المتمتع إلى يوم عرفة، وأن ذلك مبدأ، إما لأنه وقت الأداء وما بعد ذلك من أيام  
منى وقت القضاء، على ما يقوله أصحاب الشافعي. وإما لأن في تقديم الصيام قبل يوم النحر  
إبراء للذمة، وذلك مأمور به. والأظهر من المذهب أنها على وجه الأداء، وإن كان الصوم  
قبلها أفضل؛ كوقت الصلاة الذي فيه سعة للأداء وإن كان أولا أفضل من آخره. وهذا هو  
الصحيح وأنها أداء لا قضاء؛ فإن قوله: أيام في الحج. يحتمل أن يريد موضع الحج، ويحتمل  
أن يريد أيام الحج؛ فإن كان المراد أيام الحج فهذا القول صحيح؛ لأن آخر أيام الحج يوم النحر،  
ويحتمل أن يكون آخر أيام الحج أيام الرمي؛ لأن الرمي عمل من عمل الحج خالصا وإن لم يكن من  
أركانه. وإن كان المراد موضع الحج صامه ما دام بمكة في أيام منى؛ كما قال عروة، ويقوى  
جدا. وقد قال قوم: له أن يؤخرها ابتداء إلى أيام التشريق، لأنه لا يجب عليه الصيام  
إلا بالألا يجد الهدى يوم النحر. فإن قيل وهي:

الثانية — فقد ذهب جماعة من أهل المدينة والشافعي في الجديد وعليه أكثر أصحابه  
إلى أنه لا يجوز صوم أيام التشريق لنهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيام أيام منى؛  
فيل له: إن ثبت النهي فهو عام يخص منه المتمتع بما ثبت في البخاري أن عائشة كانت  
تصومها. وعن ابن عمر وعائشة قالا: لم يرتخص في أيام التشريق أن يصمن إلا لمن لم يجد  
الهدى. وقال الدارقطني: إسناده صحيح، ورواه مرفوعا عن ابن عمر وعائشة من طرق ثلاثة



ضعفها . وإنما رخص في صومها لأنه لم يبق من أيامه إلا بمقدارها ، وبذلك يتحقق وجوب الصوم لعدم الهدى . قال ابن المنذر : وقد روينا عن علي بن أبي طالب أنه قال : إذا فاتته الصوم صام بعد أيام التشريق ، وقاله الحسن وعطاء . قال ابن المنذر : وكذلك تقول . وقالت طائفة : إذا فاتته الصوم في العشر لم يحزه إلا الهدى . روى ذلك عن ابن عباس وسعيد ابن جبير وطاوس ومجاهد ، وحكاه أبو عمر عن أبي حنيفة وأصحابه عنه فتأمله .

الثالثة - أجمع العلماء على أن الصوم لا سبيل للتمتع إليه إذا كان يحسد الهدى ، واختلفوا فيه إذا كان غير واجد للهدى فصام ثم وجد الهدى قبل إكمال صومه ، فذكر ابن وهب عن مالك قال : إذا دخل في الصوم ثم وجد هدياً فأحب إلى أن يهدي ، فإن لم يفعل أجزأه الصيام . وقال الشافعي : يمضي في صومه وهو فرضه . وكذلك قال أبو ثور ، وهو قول الحسن وقتادة ، واختاره ابن المنذر . وقال أبو حنيفة : إذا أيسر في اليوم الثالث من صومه بطل الصوم ووجب عليه الهدى . وإن صام ثلاثة أيام في الحج ثم أيسر كان له أن يصوم السبعة الأيام لا يرجع إلى الهدى ، وبه قال الثوري وابن أبي نجيح وحماد .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ وَسَبْعَةٍ ﴾ قراءة الجمهور بالخفض على العطف . وقرأ زيد بن علي « وسبعة » بالنصب ، على معنى وصوموا سبعة .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ إِذَا رَجَعْتُمْ ﴾ يعني إلى بلادكم . قاله ابن عمر وقتادة والربيع ومجاهد وعطاء ، وقاله مالك في كتاب محمد ، وبه قال الشافعي . قال قتادة والربيع : هذه رخصة من الله تعالى ، فلا يجب على أحد صوم السبعة إلا إذا وصل وطنه ، إلا أن يتشدد أحد ، كما يفعل من يصوم في السفر في رمضان . وقال أحمد وإسحاق : يحزيه الصوم في الطريق . وروى عن مجاهد وعطاء . قال مجاهد : إن شاء صامها في الطريق ، إنما هي رخصة . وكذلك قال عكرمة والحسن . والتقدير عند بعض أهل اللغة : إذا رجعت من الحج ، أي إذا رجعت إلى ما كنتم عليه قبل الإحرام من الحل . وقال مالك في الكتاب : إذا رجع من منى فلا بأس

أن يصوم . قال ابن العربي : « إن كان تخفيفا ورخصة فيجوز تقديم الرخص وترك<sup>(١)</sup> الرفق فيها الى العزيمة إجماعا . وإن كان ذلك توقفا فليس فيه نص ، ولا ظاهرا أنه أراد البلاد ، وأنها المراد في الأغلب<sup>(٢)</sup> » .

قلت : بل فيه ظاهر يقرب الى النص ، يبينه ما رواه مسلم عن ابن عمر قال : تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع بالعمرة الى الحج وأهدى ، فساق معه الهدى من ذى الحليفة ، وبدأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فأهل بالعمرة ثم أهل بالحج ، وتمتع الناس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعمرة الى الحج ، فكان من الناس من أهل فساق الهدى ، ومنهم من لم يهد ، فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة قال للناس : « من كان منكم أهدى فلا يحل من شيء حرم منه حتى يقضى حجه ومن لم يكن منكم أهدى فليطئ بالبيت وبالصفاء والمروة وليقصر وليحلق ثم ليهل بالحج وليهد فمن لم يجد هديا فليصم ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجع الى أهله » الحديث . وهذا كالنص في أنه لا يجوز صوم السبعة الأيام إلا في أهله وبلده . والله أعلم . وكذا قال البخاري في حديث ابن عباس : ثم أمرنا عشية التروية أن نهل بالحج فاذا فرغنا من المناسك جئنا فطفنا بالبيت وبالصفاء والمروة وقد تم حجنا وعلينا الهدى ، كما قال الله تعالى : ﴿ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ ﴾ . الى أمصاركم . الحديث ، وسيأتي . قال النحاس : وكان هذا إجماعا .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ ﴾ يقال : كَلَّ يَكُلُّ مثل نصر ينصر ، وَكَلَّ يَكُلُّ مثل عَظُمَ يَعْظُمُ ، وَكَلَّ يَكُلُّ مثل حَمِدَ يَحْمَدُ ، ثلاث لغات . واختلفوا في معنى قوله : ﴿ تِلْكَ عَشْرَةٌ ﴾ وقد علم أنها عشرة ؛ فقال الزجاج : لما جاز أن يتوهم متوهم التخيير بين ثلاثة أيام في الحج أو سبعة إذا رجع بدلا منها ؛ لأنه لم يقل وسبعة أخرى أزيل ذلك بالجملة

(١) كذا في أحكام القرآن لابن العربي . وفي الأصل : « بدل » .

(٢) عبارة ابن العربي : « ... ولا ظاهر أنه أراد البلاد ، وإنما المراد في الأغلب والأظهر فيه أنه الحج » .



من قوله «تلك عشرة» ثم قال : «كاملة» . وقال الحسن : كاملة في الثواب كمن أهدى .  
وقيل : كاملة في البذل عن الهدى ، يعني العشرة كلها بذل عن الهدى . وقيل : كاملة في الثواب  
كمن لم يتمتع . وقيل : لفظها لفظ الإخبار ومعناها الأمر ، أى أكلوها فذلك فرضها . وقال  
المبرد : عشرة دلالة على انقضاء العدد ، لئلا يتوهم متوهم أنه قد بقي منه شيء بعد ذكر السبعة .  
وقيل : هو تأكيد ، كما تقول : كتبت بيدي . ومنه قول الشاعر :

ثلاث واثنتان فهن خمس \* وسادسة تميل الى شامي

فقوله : خمس ، تأكيد . ومثله قول الآخر

ثلاث بالغداة فذاك حسبي \* وست حين يدركني العشاء  
فذلك تسعة في اليوم ربي \* وشرب المرء فوق الرى داء

وقوله : «كاملة» ، تأكيد آخر ، فيه زيادة توصية بصيامها وأن لا ينقص من عددها ، كما  
تقول لمن تأمره بأمر ذي بال : الله الله لا تقصر .

السابعة - قوله تعالى : ﴿ ذَٰلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ﴾ أى إنما يجب  
عدم التمتع عن الغريب الذى ليس من حاضرى المسجد الحرام . نخرج البخارى «عن ابن عباس  
أنه سئل عن متعة الحج فقال : أهل المهاجرون والأنصار وأزواج النبى صلى الله عليه وسلم في حجة  
الوداع وأهلنا ، فلما قدمنا مكة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «اجعلوا إهلالكم بالحج عمرة  
إلا من قلده الهدى» . طُفْنَا بالبيت وبالصفى والمروة وأتينا النساء ولبسنا الثياب . وقال :  
«من قلده الهدى فإنه لا يحل حتى يباغ محسلة» . ثم أمرنا عشية التروية أن نهل بالحج ، فإذا  
فرغنا من المناسك جئنا فطفنا بالبيت وبالصفى والمروة فقد تم حجنا وعامنا الهدى ، كما قال الله  
تعالى : فما استيسر من الهدى فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجعتم . إلى أمصاركم ،  
الشاة تجزى . بجمعوا يسكن في عام بين الحج والعمرة ، فإن الله أنزله في كتابه وسنة نبيه صلى  
الله عليه وسلم وأباحه للناس غير أهل مكة ، قال الله عز وجل : ذلك لمن لم يكن أهله  
حاضري المسجد الحرام . وأشهر الحج التى ذكر الله عز وجل : شوال وذو القعدة وذو الحجة ،

فمن تمتع في هذه الأشهر فعليه دم أو صوم . والزفت الجماع . والفسوق المعاصي .  
والجدال المراء « »

الثامنة — اللام في قوله « يَمَن » بمعنى على ، أى وجوب الدم على من لم يكن من أهل مكة ، كقوله عليه السلام : « اشترطى لهم الولاء » . وقوله تعالى : « وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا » أى فمائها . وذلك إشارة الى التمتع والقران للغريب عند أبي حنيفة وأصحابه ، لا متعة ولا قران لحاضري المسجد الحرام عندهم . ومن فعل ذلك كان عليه دم جناية لا يأكل منه ، لأنه ليس بدم تمتع . وقال الشافعي : لهم تمتع وقران . والإشارة ترجع الى الهدى والصيام ، فلا هدى ولا صيام عليهم . وفرق عبد الملك بن الماجشون بين التمتع والقران ، فأوجب الدم في القران وأسقطه في التمتع . على ما تقدم عنه .

التاسعة — واختلف الناس في حاضري المسجد الحرام — بعد الإجماع على أن أهل مكة وما اتصل بها من حاضريه . وقال الطبري : بعد الإجماع على أهل الحرم . قال ابن عطية : وليس كما قال — فقال بعض العلماء : من كان يجب عليه الجمعة فهو حاضري ، ومن كان أبعد من ذلك فهو بدوي ، بفعل اللفظة من الحضارة والبدواة . وقال مالك وأصحابه : هم أهل مكة وما اتصل بها خاصة . وعند أبي حنيفة وأصحابه : هم أهل المواقيت ومن وراءها من كل ناحية ، فمن كان من أهل المواقيت أو من أهل ما وراءها فهم من حاضري المسجد الحرام . وقال الشافعي وأصحابه : هم من لا يلزمه تقصير الصلاة من موضعه الى مكة ، وذلك أقرب المواقيت . وعلى هذه الأقوال مذاهب السلف في تأويل الآية .

العاشرة — قوله تعالى : « وَاتَّقُوا اللَّهَ » أى فيما فرضه عليكم . وقيل : هو أمر بالتقوى على العموم ، وتحذير من شدة عقابه .

قوله تعالى — « الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ » الى قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ » . فيه أربع عشرة مسألة :



الأولى - قوله تعالى : ﴿ الْحَجَّ أَشْهُرَ مَعْلُومَاتٍ ﴾ لما ذكر الحج والعمرة سبحانه وتعالى في قوله : ﴿ وَأَيُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ ﴾ بين اختلافهما في الوقت ، بجميع السنة وقت للإحرام بالعمرة ، ووقت للعمرة . وأما الحج فيقع في السنة مرة ، فلا يكون في غير هذه الأشهر . والحج أشهر معلومات ، ابتداء وخبر ، وفي الكلام حذف تقديره : أشهر الحج أشهر ، أو وقت الحج أشهر ، أو وقت عمل الحج أشهر . وقيل : التقدير الحج في أشهر . ويلزمه مع سقوط حرف الجر نصب الأشهر ، ولم يقرأ أحد بنصبها ، إلا أنه يجوز في الكلام النصب على أنه ظرف . قال الفراء : الأشهر رفع ، لأن معناه وقت الحج أشهر معلومات . قال الفراء : وسمعت الكسائي يقول : إنما الصيف شهران ، وإنما الطيلسان ثلاثة أشهر . أراد وقت الصيف ، ووقت لباس الطيلسان ، حذف .

الثانية - واختلف في الأشهر المعلومات ؛ فقال ابن مسعود وابن عمر وعطاء والزبيع وبجاهد والزهرى : أشهر الحج شوال وذو القعدة وذو الحجة كله . وقال ابن عباس والسدي والشعبي والنخعي : هي شوال وذو القعدة وعشرة من ذي الحجة . وروى عن ابن مسعود ، وقاله ابن الزبير ، والقولان مرويان عن مالك . حكى الأخير ابن حبيب ، والأول ابن المنذر . وفائدة الفرق تعلق الدم ؛ فمن قال : إن ذا الحجة كله من أشهر الحج لم يردمًا فيما يقع من الأعمال بعد يوم النحر ، لأنها في أشهر الحج . وعلى القول الأخير ينقض الحج بيوم النحر ، ويلزم الدم فيما عمل بعد ذلك لتأخيره عن وقته .

الثالثة - لم يسم الله تعالى أشهر الحج في كتابه ، لأنها كانت معلومة عندهم . ولفظ الأشهر قد يقع على شهرين وبعض الثالث ، لأن بعض الشهر يتنزل منزلة كله ؛ كما يقال : رأيتك سنة كذا ، أو على عهد فلان . ولعله إنما رآه في ساعة منها ، فالوقت يذكر بعضه بأكمله ؛ كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : " أيام منى ثلاثة " . وإنما هي يومان وبعض الثالث . ويقولون : رأيتك اليوم ، وجئتكم العام . وقيل : لما كان الاثنان وما فوقهما جمع قال : أشهر . والله أعلم .

الرابعة - اختلف في الإهلال بالبحر في غير أشهر الحج ، فروى عن ابن عباس من سنة الحج أن يحرم به في أشهر الحج . وقال عطاء ومجاهد وطاوس والأوزاعي : من أحرم بالبحر قبل أشهر الحج لم يجزه ذلك عن حجه ويكون عمرة ، كمن دخل في صلاة قبل وقتها فإنه لا تجزيه وتكون نافلة . وبه قال الشافعي وأبو ثور . وقال الأوزاعي : يحل بعمرة . وقال أحمد بن حنبل : هذا مكروه . وروى عن مالك . والمشهور أنه جواز الإحرام بالبحر في جميع السنة كلها . وهو قول أبي حنيفة - وقال النخعي : لا يحل حتى يقضى حجه ، لقوله تعالى : ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَيَّامِ الَّتِي هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ ﴾ وقد تقدم القول فيها . وما ذهب إليه الشافعي أصح ، لأن تلك عامة ، وهذه الآية خاصة . ويحتمل أن يكون من باب النص على بعض أشخاص العموم ، لفضل هذه الأشهر على غيرها ، وعليه فيكون قول مالك صحيحاً ، والله أعلم .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ قَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ ﴾ أي ألزمت نفسه بالشروع فيه بالنية قصداً باطناً ، وبالإحرام فعلاً ظاهراً ، وبالتلبية نطقاً مسموعاً . قاله ابن حبيب وأبو حنيفة في التلبية . وليست التلبية عند الشافعي من أركان الحج . وهو قول الحسن بن حي . قال الشافعي : تكفي النية في الإحرام بالحج . وأوجب التلبية أهل الظاهر وغيرهم . وأصل الفرض في اللغة : الحز والقطع ، ومنه فُرْضَةُ القوس والنهر والجبل . وفرضية الحج لازمة للعبد الحر كزوم الحز للقدح . وقيل : فرض أي أبان ، وهذا يرجع إلى القطع ، لأن من قطع شيئاً فقد أبانه عن غيره . ومن رفع بالابتداء ومعناها الشرط ، والخبر قوله : قَرَضَ ، لأن « من » ليست بموصولة ، فكأنه قال : رجل فرض . وقال : فيمن ، ولم يقل فيها ، فقال قوم : هما سواء في الاستعمال . وقال المازني أبو عثمان : الجمع الكثير لما لا يعقل يأتي كالواحدة المؤنثة ، والقليل ليس كذلك ، تقول : الأجذاع انكسرت ، والجذوع انكسرت . ويؤيد ذلك قول الله تعالى : ﴿ إِنَّ يَدَّ الشُّهُورِ ﴾ ثم قال : ﴿ مِنْهَا ﴾ .

(١) فُرْضَةُ القوس ( بضم أوله وسكون ثانيه ) : الحز يقع عليه الوتر . وفُرْضَةُ النهر : شرب الماء منه . وفُرْضَةُ

الجبل : ما انحدر من وسطه وجانبه .



السادسة - قوله تعالى : ﴿ فَلَا رَفَثَ ﴾ قال ابن عباس وابن جبير والسدي وقادة والحسن وعكرمة والزهرى ومجاهد ومالك : الرفث الجماع ، أى فلا جماع لأنه يفسده . وأجمع العلماء على أن الجماع قبل الوقوف يعرفه مفسد للحج ، وعليه حج قابل والهدى . وقال عبد الله بن عمر وطاوس وعطاء وغيرهم : الرفث الإفحاش للمرأة بالكلام ، لقوله : إذا أحللتنا فعلنا بك كذا ، من غير كناية . وقاله ابن عباس أيضا ، وأنشد وهو مخرم :

وَهُنَّ يَمْشِينَ بَنَاتُ هَيْسَا \* إِنْ تَصَدَّقِ الطَّيْرُ نَيْكَ لَيْسَا<sup>١٧</sup>

فقال له صاحبه حصصين بن قيس : أترفت وأنت محرم ؟ فقال : إن الرفث ما قيل عنه النساء . وقال قوم : الرفث الإفحاش بذكر النساء ، كان ذلك بحضورهن أم لا . وقيل : الرفث كلمة جامعة لما يريد الرجل من أهله . وقال أبو عبيدة : الرفث اللغا من الكلام ، وأنشد :

وَرَبِّ أَسْرَابٍ تَجِيحُ كُظْمٍ \* عَنِ اللِّغَا وَرَفَثِ التَّكْلِيمِ

يقال : رفث يرفث بضم الفاء وكسرهما . وقرأ ابن مسعود « فلا رفوث » على الجمع . قال ابن العربى : « المراد بقوله : « فلا رفث » نفيه مشروعا لا موجودا ، فإننا نجده الرفث فيه ونشاهده ، وخبر الله سبحانه لا يجوز أن يقع بخلاف خبره ، وإنما يرجع النفي الى وجوده مشروعا لا الى وجوده محسوسا ، كقوله تعالى : ﴿ وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ ﴾ معناه شرعا لا حسا ، فإننا نجده المطلقات لا يتربصن ، فعاد النفي الى الحكم الشرعى لا الى الوجود الحسى ؛ وهذا كقوله تعالى : ﴿ لَا يَمْسُهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ﴾ إذا قلنا : إنه وارد فى الآدميين - وهو الصحيح - أن معناه لا يمسّه أحد منهم شرعا ، فإن وجد المس فعلى خلاف حكم الشرع ؛ وهذه الدقيقة هى التى فاتت العلماء فقالوا : إن الخبر يكون بمعنى النهى ، وما وجد ذلك قط ، ولا يصح أن يوجد ، فإنهما مختلفان حقيقة ومتضادان وصفا .

السابعة - قوله تعالى : ﴿ وَلَا فُسُوقَ ﴾ يعنى جميع المعاصى كلها . قاله ابن عباس وعطاء والحسن . وكذلك قال ابن عمر وجماعة : الفسوق إتيان معاصى الله عز وجل

(١) النيس : المرأة اللينة الملبس .

في حال إخرامه بالبحر ، كقتل السيد وقص الفلقر وأخذ الشعر ، وشبه ذلك . وقال ابن زيد ومالك : الفسوق الذبح للأضنام ، ومنه قوله تعالى : ﴿ أَوْ فِسْقًا أُهْلًا لِنَبِيِّ اللَّهِ رِيحٌ ﴾ . وقال الضحاك : الفسوق التنازع بالألقاب ، ومنه قوله : ﴿ يَنْتَسِ آلَ الْأَنْفُسِ الْفُسُوقُ ﴾ . وقال ابن عمر أيضا : الفسوق السباب ، ومنه قوله عليه السلام : " سباب المسلم فسوق وقتاله كفر " . والقول الأول أصح ، لأنه يتناول جميع الأقوال . قال صلى الله عليه وسلم : " من حج فلم يرفث ولم يفسق رجع كما ولدته أمه " . [ قال ] : " والحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة " . نرجعه مسلم وغيره . وجاء عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : " والذي نفسي بيده ما بين السماء والأرض من عمل أفضل من الجهاد في سبيل الله أو حجة مبرورة لا رفث فيها ولا فسوق ولا جدال " . وقال الفقههاء : الحج المبرور هو الذي لم يعص الله تعالى فيه أثناء أدائه . وقال الفراء : هو الذي لم يعص الله سبحانه بعده . ذكر القولين ابن العربي رحمه الله .

قلت : الحج المبرور هو الذي لم يعص الله سبحانه فيه ولا بعده . قال الحسين : الحج المبرور هو أن يرجع صاحبه زاهدا في الدنيا راغبا في الآخرة . وقيل غير هذا ، وسيأتي .  
 الثامنة - قوله تعالى : ﴿ وَلَا جَدَالَ فِي الْحَجِّ ﴾ قريء « فلا رفث ولا فسوق » . بالرفع والتنوين فيهما . وقرأ بالنصب بغير تنوين . وأجمعوا على الفتح في « ولا جدال » وهو يقوى قراءة النصب فيما قبله ، ولأن المقصود النفي العام من الرفث والفسوق والجدال ، وليكون الكلام على نظام واحد في عموم المنفى كله . وعلى النصب أكثر القراء . والأسماء الثلاثة في موضع رفع ، كل واحد مع لا . وقوله « في الحج » خبر عن جميعها . ووجه قراءة الرفع أن « لا » بمعنى « ليس » فإن رفع الاسم بعدها ، لأنه اسمها ، والخبر محذوف تقديره : « فليس رفث ولا فسوق في الحج » ، ذلك عليه في الحج الشامي الظاهر وهو خبر « لا جدال » . وقال أبو عمرو بن العلاء : الرفع بمعنى فلا يكون رفث ولا فسوق ، أي شيء يخرج من الحج ، ثم ابتداء النفي فقال : ولا جدال .

(١) في الأصول : « كرم ولده » . والتصحيح عن صحيح مسلم .

(٢) هذا على أحد قولين النجوين والثاني أن لا تعامل في الاسم النصب وما بعدها خبر .



قلت : فيحتمل أن تكون كان تامة ، مثل قوله : ﴿ وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ ﴾ فلا تحتاج إلى خبر . ويحتمل أن تكون ناقصة والخبر محذوف ، كما تقدم آنفا . ويجوز أن يرفع رَفَثٌ وفسوق بالابتداء ، ولا للنفي ، والخبر محذوف أيضا . وقرأ أبو جعفر بن القَعْقَاع بالرفع في الثلاثة . ورويت عن عاصم في بعض الطرق ، وعليه يكون « في الج » خبر الثلاثة ، كما قلنا في قراءة النصيب ؛ وإنما لم يحسن أن يكون « في الج » خبر عن الجميع مع اختلاف القراءة ، لأن خبر ليس منصوب وخبر ولا جدال مرفوع ؛ لأن « ولا جدال » مقطوع من الأول وهو في موضع رفع بالابتداء ، ولا يعمل عاملان في اسم واحد . ويجوز « فلا رَفَثٌ ولا فسوق » تعطفه على الموضع . وأنشد النحويون :

لا تَسِبَّ اليومَ ولا خُلَّةً \* اتَّسع الحرقُ على الراقيع<sup>(١)</sup>

ويجوز في الكلام « فلا رَفَثٌ ولا فسوقا ولا جدالا في الج » عطفا على اللفظ على ما كان يجب في لا . قال القراء : ومثله :

فلا أبَ وأبناً مثلُ مَرَّوانَ وابنيه \* إذا هو بالمجدِ ارتدى وتأزرا

وقال أبو رجاء العطاردي : فلا رَفَثٌ ولا فسوق بالنصب فيهما ، ولا جدال بالرفع والتنوين . وأنشد الأخفش :

هذا وجدكم الصغار بعينه \* لا أم لي إن كان ذاك ولا أبُ

وقيل : إن معنى « فلا رَفَثٌ ولا فسوق » النهي ، أي لا ترفثوا ولا تفسقوا . ومعنى « ولا جدال » النفي ، فلما اختلفا في المعنى خولف بينهما في اللفظ . قال القشيري : وفيه نظر ، إذ قيل : ولا جدال نهى أيضا ، أي لا تجادلوا ، فلم فرق بينهما .

التاسعة — قوله تعالى : ﴿ وَلَا جِدَالَ ﴾ الجدال وزنه فعال من المجادلة ، وهي مشتقة من الجدَل وهو القتل ؛ ومنه زمام مجدول . وقيل : هي مشتقة من الجدالة التي هي الأرض .

(١) البيت لأَنَس بن العباس السامي . والشاهد فيه : نصب المطفوف وتنوينه على إلقاء « لا » الثانية ، وزبادتها لنا كبد النفي ، ولو رفعت « الخلة » على الموضع لجاز .

فكان كل واحد من الخصمين يقاوم صاحبه حتى يغلبه ، فيكون كمن ضرب به الجملالة .  
قال الشاعر :

قد أركب الآلة بعد الآلة <sup>(١)</sup> • وأترك العاجز بالجملالة

• منعفراً ليست له محالة •

العاشرة - واختلقت العلماء في المعنى المراد به هنا على أقوال حسنة ، فقال ابن مسعود وابن عباس وعطاء : الجدال هنا أن تمارى مسلماً حتى تغضبه فينتهي إلى السباب ، فأما مذاكرة العلم فلا نهى عنها . وقال قتادة : الجدال السباب . وقال ابن زيد ومالك بن أنس : الجدال هنا أن يختلف الناس ، أيهم صادف موقف إبراهيم عليه السلام ، كما كانوا يفعلون في الجاهلية حين كانت قريش تقف في غير موقف سائر العرب ، ثم يتجادلون بعد ذلك . فالمعنى على هذا التأويل : لا جدال في مواضعه . وقالت طائفة : الجدال هنا أن تقول طائفة : الحج اليوم ، وتقول طائفة : الحج غداً . (وقال مجاهد وطائفة معه : الجدال المماراة في الشهور حسب ما كانت عليه العرب من النسيء ، كانوا ربما جعلوا الحج في غير ذي الحجة ، ويقف بعضهم ببعض ويمنعهم بعرفة ، ويتمازرون في الصواب من ذلك .

قلت : فعلى هذين التأويلين لا جدال في وقته ولا في موضعه ، وهذان القولان أصح ما قيل في تأويل قوله « ولا جدال » ، لقوله صلى الله عليه وسلم : « إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض » الحديث . وسيأتي في « براءة » . يعني رجع أمر الحج كما كان ، أي عاد إلى يومه ووقته . وقال صلى الله عليه وسلم لما حج : « خذوا عني مناسككم » . فبين بهذا مواقف الحج ومواضعه . وقال محمد بن كعب القرظي : الجدال أن تقول طائفة : حجنا أبر من حجكم . ويقول الآخر مثل ذلك . وقيل : الجدال كان في الفخر بالآباء . والله أعلم .

الحادية عشر - قوله تعالى : ( وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمْهُ اللَّهُ ) شرط وجوابه . والمعنى : إن الله يجازيكم على أعمالكم ، لأن المجازاة إنما تقع من العالم بالشيء . وقيل :

(١) الآلة : الحالة ، والنية . (٢) هي المزدلفة .



هو تحريض وحث على حسن الكلام مكان الفحش ، وعلى السبر والتقوى في الأخلاق مكان  
الفسوق والجبال . وقيل : جعل فعل الخير عبارة عن ضبط أنفسهم حتى لا يوجد  
ما نهوا عنه .

الثانية عشرة - قوله تعالى : ﴿ وَتَزَوَّدُوا ﴾ أمر باتخاذ الزاد . قال ابن عمر وعكرمة ومجاهد  
وقسادة وابن زيد : نزلت الآية في طائفة من العرب كانت تخرج إلى الحج بلا زاد ، ويقول  
بعضهم : كيف نخرج بيت الله ولا يطعمنا ؛ فكانوا يبقون عالة على الناس ، فنهوا عن ذلك ،  
وأمروا بالزاد . وقال عبد الله بن الزبير : كان الناس يتكلم بعضهم على بعض بالزاد ؛ فأمروا  
بالزاد . وكان للنبي صلى الله عليه وسلم في مسيره راحلة عليها زاد ، وقدم عليه ثلثمائة رجل من  
مُزَيْنَةَ ، فلما أرادوا أن ينصرفوا قال : " يا عمر زود القوم " . وقال بعض الناس : تزودوا ،  
الرفيق الصالح . قال ابن عطية : وهذا تخصيص ضعيف ، والأولى في معنى الآية : وتزودوا  
لمعادكم من الأعمال الصالحة .

قلت : القول الأول أصح ، فإن المراد الزاد المتخذ في سفر الحج المأكل حقيقة كما ذكرناه ؛  
كما روى البخاري عن ابن عباس قال : كان أهل اليمن يخرجون ولا يتزودون ويقولون :  
نحن المتوكلون . فاذا قدموا مكة سألوا الناس ، فأنزل الله تعالى : ﴿ وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ  
التَّقْوَى ﴾ وهذا نص فيما ذكرناه وعليه أكثر المفسرين . قال الشعبي : الزاد التمر والسويق .  
ابن جبير : الكعك والسويق . قال ابن العربي : « أمر الله تعالى بالتزود لمن كان له مال ،  
ومن لم يكن له مال فإن كان ذا حرفة تنفق في الطريق أو سائلا فلا خطاب عليه ، وإنما  
خطب الله أهل الأموال الذين كانوا يتركون أموالهم ويخرجون بغير زاد ويقولون : نحن  
المتوكلون . والتوكل له شروط ، من قام بها خرج بغير زاد ولا يدخل في الخطاب ، فإنه خرج  
على الأغلب من الخلق وهم المقصرون عن درجة التوكل الغافلون عن حقائقه . والله عز وجل  
أعلم » . قال أبو الفرج الجوزي : وقد لبس إبليس على قوم يدعون التوكل ، فخرجوا بلا زاد  
وظنوا أن هذا هو التوكل وهم على غاية الخطأ . قال رجل لأحمد بن حنبل : أريد أن أخرج

إلى مكة على التوكل بغير زاد . فقال له أحمد : اخرج في غير القافلة . فقال : لا ، إلا معهم .  
قال : فعلى جُرب الناس توكلت .

الثالثة عشرة — قوله تعالى : ﴿ فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى ﴾ أخبر تعالى أن خير الزاد اتقاء  
المنهيات ، فأمرهم أن يضعوا إلى التزوّد التقوى ، وجاء قوله « فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى » محمولا  
على المعنى ؛ لأن معنى وتزوّدوا : اتقوا الله في اتباع ما أمركم به من الخروج بالزاد . وقيل :  
يحتمل أن يكون المعنى : فإن خير الزاد ما اتقى به المسافر من الهلكة أو الحاجة إلى السؤال  
والتكفف . وقيل : فيه تنبيه على أن هذه الدار ليست بدار قرار . قال أهل الإشارات :  
ذكرهم الله تعالى سفر الآخرة وحثهم على تزوّد التقوى ، فإن التقوى زاد الآخرة .  
قال الأعشى :

إذ أنت لم ترحل بزاد من التّقى \* ولا قيت بعد الموت من قد تزوّدا  
ندمت على ألا تكون كمشله \* وأنت لم ترصد كما كان أرصدًا

وقال آخر :

الموت بحمر طامح موجه \* تذهب فيه حيلة السابح  
يا نفس إني قائل فاسمعي \* مقالة من مشفق ناصح  
لا يصحب الإنسان في قبره \* غير التقى والعمل الصالح

الرابعة عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَاتَّقُوا يَٰ أُولِيَ الْأَلْبَابِ ﴾ خص أولى الألباب  
بالخطاب — وإن كان الأمر بعم الكل — لأنهم الذين قامت عليهم حجة الله وهم قابلو  
أوامره والناسهضون بها . والألباب : جمع لب . ولَبَّ كل شيء : خالصه ؛ ولذلك  
قيل للعقل : لب . قال النحاس : سمعت أبا إسحاق يقول قال لي أحمد بن يحيى ثعلب :  
أعرف في كلام العرب شيئا من المضاعف جاء على فعل ؟ قلت : نعم ، حكى سيبويه عن  
يونس لُبِّيت تَلَب . فاستحسنه وقال : ما أعرف له نظيرا .

قوله تعالى : ﴿ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ ﴾ فيه مسئلتان :



الأول - قوله تعالى : ﴿ جُنَاحٌ ﴾ أى إثم ، وهو اسم ليس . أن تبتغوا ، فى موضع نصب خبر ليس ، أى فى أن تبتغوا . وعلى قول الخليل والكسائى أنها فى موضع خفض . ولما أمر تعالى بتزيه الحج عن الزمت والفسوق والجدال وخص فى التجارة . المعنى : لا جناح عليكم فى أن تبتغوا فضل الله . وإستفاء الفضل ورد فى القرآن بمعنى التجارة ، قال الله تعالى : ﴿ فَأَنْتُمْ شُرَكَاءُ فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ ﴾ . والدليل على صحة هذا ما رواه البخارى عن ابن عباس قال : كانت عكاظ ومجنة وذو الحجاز أسواقا فى الجاهلية فتأثموا أن يتجروا فى المواسم فزلت : ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم فى مواسم الحج .

الثانية - إذا ثبت هذا ، ففى الآية دليل على جواز التجارة فى الحج للحاج مع أداء العبادة ، وأن القصد الى ذلك لا يكون شركا ولا يخرج به المكلف عن رسم الإخلاص المفترض عليه ، خلافا للفقهاء أن الحج دون تجارة أفضل ، لعروقه عن شوائب الدنيا وتعلق القلب بغيره . وروى الدارقطنى فى سننه عن أبى أمامة التيمى قال قلت لابن عمر : إني رجل أكرى فى هذا الوجه ، وإن ناسا يقولون : إنه لا حج لك . فقال ابن عمر : جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله مثل هذا الذى سألتنى ، فسكت حتى نزلت هذه الآية : « ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم » فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن لك حجا » . قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا أَقَضْتُمْ ﴾ الى قوله : ﴿ الضَّالِّينَ ﴾ فيه ست عشرة مسألة .

(١) الذى فى البخارى : « كان ذو الحجاز وعكاظ منجر الناس فى الجاهلية ، فلما جاء الاسلام كانوا كرهوا ذلك حتى نزلت هذه الآية » . وقوله : فى مواسم الحج . زادها أبى فى قراءته . وعكاظ : نخل فى واديه وبين الطائف والمكة وبين مكة ثلاث ليل . وذو الحجاز خلف عرفة . ومجنة بمن الظهران ، قرب جبل يقال له : الأصفر ، وهو بأستل مكة على فلاة يربد منها . وهذه أسواق العرب ، وكان أهل الجاهلية يصبحون بعكاظ يوم هلال ذى القعدة ، ثم يذهبون من مكة الى منة بعد ماضى مشرين يوما من ذى القعدة ، فاذا رأوا هلال ذى الحجة ذهبوا من منة الى ذى الحجاز ، فليقوا به ثمان ليل ، ثم يذهبون الى عرفة . ولم تزل هذه الأسواق قائمة فى الاسلام الى أن كان أول ما ترك منها سوق عكاظ فى زمن الخوارج سنة تسع وعشرين ومائة لما خرج الحرورى بمكة مع أبى حمزة المختار بن عوف ، خاف الناس أن يقتلوا فتركوا الى الآن ، ثم ترك ذو الحجاز ومجنة بعد ذلك ، واستغنوا بالأسواق بمكة وبمنى وعرفة . (عن شرح القسطلانى) . (٢) لغة يربد بالفقراء الصوفية .

الأولى — قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا أَفَضْتُمْ ﴾ أى اندفعتم . ويقال : فاض الإناء إذا امتلأ حتى ينصب عن نواحيه . ورجل فياض أى مندفع بالمطاء . قال زهير :  
وأبيض فياض يده غمامة \* على معنفيه ما نغيب فواضله<sup>(١)</sup>  
وحديث مستفيض أى شائع .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ مِنْ عَرَافَاتٍ ﴾ قراءة الجماعة «عرفات» بالتنوين . وكذلك لو سميت امرأة بمسلمات ، لأن التنوين هنا ليس فرقا بين ما ينصرف وما لا ينصرف فتحذفه ، وإنما هو بمنزلة النون في مسلمين . قال النحاس : هذا الجيد . وحكى سيبويه عن العرب حذف التنوين من عرفات ، يقول : هذه عرفات يا هذا ، ورأيت عرفات يا هذا ، بكسر التاء وبغير تنوين . قال : لما جعلوها معرفة حذفوا التنوين . وحكى الأخفش والكوفيون فتح التاء ، تشبيها بتاء فاطمة وطلحة . وأنشدوا :

تتورتها من أذرعات وأهلها \* يثرب أدنى دارها نظر حال

والقول الأول أحسن ، وأن التنوين فيه على حذو في مسلمات ، الكسرة مقابلة الياء في مسلمين ، والتنوين مقابل للنون . وعرفات اسم علم ، سمي بجمع كأذرعات . وقيل : سمي بما حوله ، كأرض سباسب<sup>(٢)</sup> . وقيل : سميت تلك البقعة عرفات ، لأن الناس يتعارفون بها .<sup>(٣)</sup> وقيل : لأن آدم لما هبط وقع بالهند ، وحواء بجدة ، فاجتمعا بعد طول الطلب بعرفات يوم عرفة وتعارفا ، فسعى اليوم عرفة ، والموضع عرفات . قاله الضحاك . وقيل غير هذا مما تقدم ذكره عند قوله تعالى : ﴿ وَأَرَانَا مَنَاسِكًَا ﴾ . قال ابن عطية : والظاهر أن اسمه مرتجل كسائر أسماء البقاع . وعرفة هي نعان الأراك ، وفيها يقول الشاعر :

ترودت من نعان عود أراك \* لهنيء ولكن من يبلغه هندا

(١) الفياض : الكثير المطاء . المعفون : الطالبون ماعنده . يقال : عفاه واعتفاه : إذا أتاه يطلب معروفه .

(٢) ما نغيب فواضله ، أى عطاياه دائمة لا تنقطع . (٣) جاء في اللسان : «وحكى الحياني بلد سباسب»

وبلد سباسب : كأنهم جعلوا كل جزء منه سباسباً ، ثم جمعه على هذا . واليسيس : القفر والمقازة . وقيل : الأرض

المستوية البعيدة . (٣) كل هذا يحتاج الى التثبت



وقيل : مأخوذة من العرف وهو الطيب ؛ قال الله تعالى : ﴿ عَرَفَهَا لَهُمْ ﴾ أى طيبها ؛  
 (١) فهي طيبة بخلاف منى التي فيها الفروث والدماء ؛ فلذلك سميت عرفات . ويوم الوقوف :  
 يوم عرفة . وقال بعضهم : أصل هذين الاسمين من الصبر ؛ يقال : رجل عارف ، إذا كان  
 صابرا خاشعا . ويقال فى المثل : النفس عروف وما حاتمها تتحمل . قال :

﴿ قَصَبْتُ عَارِفَةً لَدَاكَ حَرَةً ﴾<sup>(٢)</sup>

وقال ذو الرمة :

﴿ عُرُوفٌ لِمَا خَطَّتْ عَلَيْهِ الْمَقَادِرُ ﴾<sup>(٣)</sup>

أى صبور على قضاء الله ؛ فسمى بهذا الاسم لخضوع الحاج وتذللهم ، وصبرهم على الدعاء  
 وأنواع البلاء واحتمال الشدائد ؛ لإقامة هذه العبادة .

الثالثة - أجمع أهل العلم على أن من وقف بعرفة يوم عرفة قبل الزوال ثم أفاض  
 منها قبل الزوال أنه لا يعتد بوقوفه ذلك قبل الزوال . وأجمعوا على تمام حج من وقف بعرفة  
 بعد الزوال وأفاض نهرا قبل الليل ؛ إلا مالك بن أنس فإنه قال : لا بد أن يأخذ من الليل  
 شيئا . وأما من وقف بعرفة بالليل فإنه لا خلاف بين الأمة فى تمام حجه . والحجة للجمهور  
 ومطابق قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا أَنْقَضْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ ﴾ ولم ينحصر ليلا من نهار . وحديث عروة بن  
 مضر بن قال : أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو فى الموقف من جمع ، فقلت : يا رسول الله ،  
 جئت من جبل طى ، أكلت مطيتى ، وأتعبت نفسى ، والله إن تركت من جبل إلا وقفت<sup>(٤)</sup>  
 عليه ، فهل لى من حج يا رسول الله ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من صلى معنا

(١) الفروث : جمع فروث وهو البرجى ( الزيل ) ما دام فى الكرش

(٢) البيت العترة ، وقامه \* ترسو إذا نفس الجبان نطاع \*

(٣) صدر البيت \* إذا خاف شيئا وقرته طبيعة \*

(٤) رواية الدارقطنى بإسناد صحيح بعض كتب الحديث ونهاية ابن الأثير بالحاء المهملة المفتوحة وسكون الموحدة .

قال الترمذى فى سننه : « قوله » من جبل « إذا كان من رمل يقال له جبل ، وإذا كان من حجارة يقال له جبل » .

وقال ابن الأثير فى تفسيره لهذا الحديث : « الخليل : المستطيل من الرمل » وقيل : الضخم منه ، وبجملة حبال . وقيل :

للخيل فى الرمل كالخيل فى غير الرمل . وقال الخطاين : الحبال ما دون الجبال فى الارتفاع .

(١) صلاة الغداة يجمع وقد أتى عرفات قبل ذلك ليلاً أو نهراً فقد قضى تفثه وتم حجه . أخرجه غير واحد من الأئمة ، منهم أبو داود والنسائي والدارقطني واللفظ له . وقال الترمذي حديث حسن صحيح . وقال أبو عمر : حديث عروة بن مضر الطائي حديث ثابت صحيح ، رواه جماعة من أصحاب الشعبي الثقات عن الشعبي عن عروة بن مضر ، منهم اسماعيل بن أبي خالد وداود بن أبي هند وزكريا بن أبي زائدة وعبد الله بن أبي السَّفر ومطرف ، كلهم عن الشعبي عن عروة بن مضر بن أوس بن حارثة بن لام . وحجة مالك من السنة الثابتة ، حديث جابر الطويل ، أخرجه مسلم ، وفيه : فلم يزل واقفاً حتى غربت الشمس وذهبت الصفرة قليلاً حتى غاب القرص . وأفعاله على الوجوب ، لا سيما في الحج ، وقد قال : ” خذوا عني مناسككم “ .

الرابعة — واختلفت الجمهور فيمن أفاض قبل غروب الشمس ولم يرجع ماذا عليه مع صحة الحج ، فقال عطاء وسفيان الثوري والشافعي وأحمد وأبو ثور وأصحاب الرأي وغيرهم : عليه دم . وقال الحسن البصري : عليه هدي . وقال ابن جريج : عليه بدنة . وقال مالك : عليه حج قابل ، والهدي ينحره في حج قابل ، وهو كمن فاته الحج . فان عاد إلى عرفة حتى يدفع بعد مغيب الشمس ، فقال الشافعي : لا شيء عليه . وهو قول أحمد وإسحاق وداود ، وبه قال الطبري . وقال أبو حنيفة وأصحابه والثوري : لا يسقط عنه الدم وإن رجع بعد غروبه الشمس . وبذلك قال أبو ثور .

الخامسة — ولا خلاف بين العلماء في أن الوقوف بعرفة راكباً لمن قدر عليه أفضل ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم كذلك وقف إلى أن دفع منها بعد غروب الشمس ، وأردف أسامة بن زيد . وهذا محفوظ في حديث جابر الطويل ، وحديث علي ، وفي حديث ابن عباس

(١) قال صاحب التعليق المفتي على سنن الدارقطني : « قوله : وقضى تفثه » قيل : المراد به أنه أتى بما عليه من المناسك ، والمشهور أن التفث ما يعتنه المحرم عند حله من تقصير شعر أو حلقه وحلق العانة وتنف الإبط وغيره من خصال الفطرة ، ويدخل في ضمن ذلك نحر البدن ، وقضاء جميع المناسك ؛ لأنه لا يقضي التفث إلا بعد ذلك ، وأصل التفث الوسخ والقدر . قاله الشوكاني » .



أيضا . قال جابر : ثم ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أتى الموقف ، بفعل بطن تأقته القصواء إلى الصخرات <sup>(١)</sup> ، وجعل حبل المشاة بين يديه واستقبل القبلة ؛ فلم يزل واقفا حتى غربت الشمس وذهبت الصفرة قليلا حتى غاب القرص ، وأردف أسامة بن زيد خلفه ، الحديث . فان لم يقدر على الركوب وقف قائما على رجليه ، داعيا ما دام يقدر ، ولا حرج عليه في الجلوس اذا لم يقدر على الوقوف ، وفي الوقوف راجا مباحات وتعظيم للحج « ومن يعظم شيعائر الله فإنها من تقوى القلوب » . قال ابن وهب في موطأه : قال لي مالك : الوقوف بعرفة على الدواب والإبل أحب إلى من أن ألق قائما ، قال : ومن وقف قائما فلا بأس أن يستريح .

السادسة - ثبت في صحيح مسلم وغيره عن أسامة بن زيد أنه عليه السلام كان إذا أفاض من عرفة يسير العنق فاذا وجد فجوة نص <sup>(٢)</sup> . قال هشام بن عروة : والنص فوق العنق . وهكذا ينبغي على أئمة الحاج فمن دونهم ؛ لأن في استعجال السير إلى المزدلفة استعجال الصلاة بها ، ومعلوم أن المغرب لا تصل تلك الليلة إلا مع العشاء بالمزدلفة ، وتلك سنتها ، على ما يأتي بيانه إن شاء الله تعالى .

ظاهر عموم القرآن والسنة الثابتة يدل على أن عرفة كلها موقف ؛ قال صلى الله عليه وسلم : « ووقفتُ هاهنا وعرفة كلها موقف » . رواه مسلم وغيره من حديث جابر الطويل . وفي موطأ مالك أنه بلغه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « عرفة كلها موقف وارتفعوا عن بطن عرنة والمزدلفة كلها موقف وارتفعوا عن بطن محسر » . قال ابن عبد البر : هذا الحديث يتصل من حديث جابر بن عبد الله ، ومن حديث ابن عباس ، ومن

(١) الصخرات : هي صخرات مفترشات في أسفل جبل الرحمة ، وهو الجبل الذي يوسط أرض عرفات .

(٢) قال ابن الأثير : « وجعل حبل المشاة بين يديه ، أي طريقهم الذي يسلكونه في الرمل . وقيل : أراد صفهم ومجتمعهم في مشيهم تشبها بحبل الرمل » .

(٣) العنق (محرمة) : سير سريع فسيح واسع للإبل والدابة . والفجوة : الموضع المتسع بين شيئين .

حديث علي بن أبي طالب، وأكثر الآثار ليس فيها استثناء بطن عرنة من عرفة، وبطن محسر من المزدلفة؛ وكذلك نقلها الحفاظ الثقات الأثبات من أهل الحديث في حديث جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر. قال أبو عمر: واختلف الفقهاء فيمن وقف بعرفة بعرنة؛ فقال مالك فيما ذكر ابن المنذر عنه: يهريق دما وحجه تام. وهذه رواية رواها خالد بن نزار عن مالك. وذكر أبو المصعب أنه كمن لم يقف وحجه فائت، وعليه الحج من قابل إذا وقف ببطن عرنة. وروى عن ابن عباس قال: من أفاض من عرنة فلا حج له. وهو قول ابن القاسم وسالم، وذكر ابن المنذر هذا القول عن الشافعي، قال وبه أقول: لا يميزه أن يقف بمكان أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا يوقف به. قال ابن عبد البر: الاستثناء ببطن عرنة من عرفة لم يجرى بحيثاً تلزم حجته، لا من جهة النقل ولا من جهة الإجماع. وحجة من ذهب مذهب أبي المصعب أن الوقوف بعرفة فرض مجمع عليه في موضع معين، فلا يجوز آداؤه إلا بيقين، ولا يقين مع الاختلاف. وبطن عرنة يقال بفتح الراء وضمها، وهو بغربي مسجد عرفة؛ حتى لقد قال بعض العلماء: إن الجدار الغربي من مسجد عرفة لو سقط سقط في بطن عرنة. وحكى الباقي عن ابن حبيب أن عرفة في الحل، وعرنة في الحرم. قال أبو عمر: وأما بطن محسر فذكر وكيع: حدثنا سفيان عن أبي الزبير عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم أوضع في بطن محسر<sup>(١)</sup>.

السابعة — ولا بأس بالتعريف في المساجد يوم عرفة بغير عرفة، تشبيهاً بأهل عرفة. روى شعبة عن قتادة عن الحسن قال: أول من صنع ذلك ابن عباس بالبصرة. يعني اجتماع الناس يوم عرفة في المسجد بالبصرة. وقال موسى بن أبي عائشة: رأيت عمر بن حريث يخطب يوم عرفة وقد اجتمع الناس إليه. وقال الأثرم: سألت أحمد بن حنبل عن التعريف في الأمصار، يجتمعون يوم عرفة؛ فقال: أرجو ألا يكون به بأس، قد فعله غير واحد، الحسن وبكر وثابت ومحمد بن واسع كانوا يشهدون المسجد يوم عرفة.

(١) الإيضاع: سير مثل الخبيب. يقال: وضع البعير يضع وضماً، وأوضعه راحته. إيضاعاً إذا حمل على مرة السير.



الثامنة - في فضل يوم عرفة . يوم عرفة فضله عظيم وثوابه جسيم ، يكفر الله فيه الذنوب العظام ، ويضاعف فيه الصالح من الأعمال . قال صلى الله عليه وسلم : " صوم يوم عرفة يكفر السنة الماضية والباقية " . أخرجه الصحيح . وقال صلى الله عليه وسلم : " أفضل الدعاء دعاء يوم عرفة وأفضل ما قلت أنا والنبيون من قبلي لا إله إلا الله وحده لا شريك له " . وروى الدارقطني عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " ما من يوم أكثر أن يُعق الله فيه عددا من النار من يوم عرفة وإنه ليدنو عز وجل ثم يباهي بهم الملائكة يقول ما أراد هؤلاء " . وفي الموطأ عن عبيد الله بن كزير أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " ما رأى الشيطان يوما هو فيه أصغر ولا أحقر ولا أدحر ولا أغيط منه في يوم عرفة وما ذاك إلا لما رأى من تنزل الرحمة وتجاوز الله عن الذنوب العظام إلا ما رأى يوم بدر " . قيل : وما رأى [ يوم بدر ] يا رسول الله ؟ قال : " أما إنه قد رأى جبريل يزع الملائكة " . قال أبو عمر : روى هذا الحديث أبو النضر اسماعيل بن إبراهيم العجلي عن مالك عن إبراهيم بن أبي عبلة عن طلحة بن عبيد الله بن كزير عن أبيه ، ولم يقل في هذا الحديث عن أبيه غيره وليس بشيء ، والصواب ما في الموطأ . وذكر الترمذي الحكيم في نوادر الأصول - حدثنا حاتم بن نعيم التيمي أبو روح قال حدثنا هشام بن عبد الملك أبو الوليد الطيالسي قال حدثنا عبد القاهر بن السري الساسي قال حدثني ابن لكانة بن عباس بن مرداس عن أبيه عن جده عباس بن مرداس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا لأئمة عشية عرفة بالمغفرة والرحمة ، وأكثر الدعاء ، فأجابه : إني قد فعلت إلا ظلم بعضهم بعضا فأما ذنوبهم فيما بيني وبينهم فقد غفرتها . قال : " يا رب إنك قادر أن تثيب هذا المظلوم خيرا من مظالمه وتغفر لهذا الظالم " فلم يجبه تلك العشية ؛ فلما كان الغداة غداة المزدلفة اجتهد في الدعاء فأجابه : إني قد غفرت لهم ؛ فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فقيل له : تبسمت يا رسول الله في ساعة لم تكن تبسم فيها ؟ فقال : " تبسمت

(١) زيادة عن الموطأ

(٢) قوله : يزع الملائكة . يرتبهم ويسويهم ويصفهم للحرب ؛ فكانه يكفرهم عن التفرق والانتشار .

من عذق الله إبليس إنه لما علم أن الله قد استجاب لي في أمتي أهوى يدعو بالويل والثبور ويحشي التراب على رأسه ويفتر<sup>(١)</sup>. وذكر أبو عبد الغنى الحسين بن علي حدثنا عبد الرزاق حدثنا مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «إذا كان يوم عرفة غفر الله للحاج الخالص وإذا كان ليلة المزدلفة غفر الله للتجار وإذا كان يوم منى غفر الله للجمالين وإذا كان يوم جمره العقبة غفر الله للسؤال ولا يشهد ذلك الموقف خلق ممن قال لا إله إلا الله إلا غفر له». قال أبو عمر : هذا حديث غريب من حديث مالك ، وليس محفوظا عنه إلا من هذا الوجه ، وأبو عبد الغنى لا أعرفه ، وأهل العلم ما زالوا يسامحون أنفسهم في روايات الرغائب والفضائل عن كل أحد ، إنما كانوا يتشدّدون في أحاديث الأحكام .

التاسعة — استحب أهل العلم صوم يوم عرفة إلا بعرفة . روى الأئمة واللفظ للترمذي عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم أفطر بعرفة ، وأرسلت إليه أم الفضل بلبن فشرب . قال : حديث حسن صحيح ، وقد روى عن ابن عمر قال : سمعت مع النبي صلى الله عليه وسلم فلم يصمه — يعني يوم عرفة — ومع أبي بكر فلم يصمه ، ومع عمر فلم يصمه . والعمل على هذا عند أكثر أهل العلم ، يستحبون الإفطار بعرفة ليتقوى به الرجل على الدعاء ، وقد صام بعض أهل العلم يوم عرفة بعرفة . وأسند عن ابن عمر مثل الحديث الأول ، وزاد في آخره : ومع عثمان فلم يصمه ، وأنا لا أصومه ولا أمر به ولا أنهى عنه . حديث حسن . وذكره ابن المنذر . وقال عطاء في صوم يوم عرفة : أصوم في الشتاء ولا أصوم في الصيف . وقال يحيى الأنصاري : يجب الفطر يوم عرفة . وكان عثمان بن أبي العاصي وابن الزبير وعائشة يصومون يوم عرفة . قال ابن المنذر : الفطر يوم عرفة بعرفات أحب إلى اتباعا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، والصوم بغير عرفة أحب إلى ؛ لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : «يَكْفُرُ السَّنَةُ الْمَاضِيَةُ وَالْبَاقِيَةُ» .

(١) في نسخة من الأصل : « الحسن » . والذي يروى عن عبد الرزاق بن هشام الحميري — أحد رجال

هذا السند — هو الحسن بن علي الخلال أبو علي ، وقيل أبو محمد .



وقد روي عن عطاء أنه قال : من أضر يوم عرفة ليتقوى على الدعاء فإن له مثل أجر الصائم .

العاشرة - في قوله تعالى : ( فَادْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ ) أى اذكروه بالدعاء والتلبية عند المشعر الحرام ، ويسمى جمعاً لأنه يجمع ثم المغرب والعشاء ، قاله قتادة . وقيل : لاجتماع آدم فيه مع حواء وازدلف إليهما ، أى دنا منهما ، وبه سميت المزدلفة ، ويجوز أن يقال : سميت بفعل أهلها ، لأنهم يزدلفون إلى الله ، أى يتقربون بالوقوف فيها . وسمى مشعراً من الشعار وهو العلامة ؛ لأنه معلم للحج والصلاة والمبيت به ، والدعاء عنده من شعائر الحج ، ووصف بالحرام لحرمته .

الحادية عشرة - ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى المغرب والعشاء بالمزدلفة جميعاً . وأجمع أهل العلم - لا اختلاف بينهم - أن السنة أن يجمع الحاج بين المغرب والعشاء . واختلفوا فيمن صلاها قبل أن يأتى جمعاً ، فقال مالك : من وقف مع الإمام ودفع بدفعه فلا يصلى حتى يأتى المزدلفة فيجمع بينهما . واستدل على ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم لأسامة بن زيد : " الصلاة أمامك " . قال ابن حبيب : من صلى قبل أن يأتى المزدلفة دون عذر يعيد متى ما علم ، بمنزلة من قد صلى قبل الزوال ؛ لقوله عليه السلام : " الصلاة أمامك " . وبه قال أبو حنيفة . وقال أشهب : لا إعادة عليه ، إلا أن يصليهما قبل مغيب الشفق فيعيد العشاء وحدها . وبه قال الشافعي ، وهو الذي نصره القاضي أبو الحسن ، واحتج له بأن هاتين صلاتين سن الجمع بينهما ، فلم يكن ذلك شرطاً في صحتهما ، وإنما كان على معنى الاستحباب ؛ كالجمع بين الظهر والعصر بعرفة . واختار ابن المنذر هذا القول ، وحكاه عن عطاء ابن أبي رباح وعروة بن الزبير والقاسم بن محمد وسعيد بن جبير وأحمد وإسحاق وأبي ثور ويعقوب . وحكى عن الشافعي أنه قال : لا يصلى حتى يأتى المزدلفة ، فإن أدركه نصف الليل قبل أن يأتى المزدلفة صلاهما .

الثانية عشرة - ومن أسرع فأتى المزدلفة قبل مغيب الشفق فقد قال ابن حبيب :  
لا صلاة لمن عجل إلى المزدلفة قبل مغيب الشفق ، لا لإمام ولا غيره حتى يغيب الشفق ؛  
أقوله عليه السلام ، " الصلاة أمامك " . ثم صلاها بالمزدلفة بعد مغيب الشفق . ومن جهة  
المعنى أن وقت هذه الصلاة بعد مغيب الشفق ؛ فلا يجوز أن يؤتى بها قبله ، ولو كان لها  
وقت قبل مغيب الشفق لما أخرت عنه .

الثالثة عشرة - وأما من أتى عرفة بعد دفع الإمام ، أو كان له عذر بمن وقف مع الإمام  
فقد قال ابن المواز : من وقف بعد الإمام فليصل كل صلاة لوقتها . وقال مالك فيمن كان  
له عذر يمنعه أن يكون مع الإمام : إنه يصلي إذا غاب الشفق الصلاتين يجمع بينهما . وقال  
ابن القاسم فيمن وقف بعد الإمام : إن رجا أن يأتي المزدلفة ثلث الليل فليؤخر الصلاة  
حتى يأتي المزدلفة ، وإلا صلى كل صلاة لوقتها . فجعل ابن المواز تأخير الصلاة إلى المزدلفة  
لمن وقف مع الإمام دون غيره ، وراعى مالك الوقت دون المكان ، واعتبر ابن القاسم الوقت  
المختار للصلاة والمكان ، فإذا خاف فوات الوقت المختار بطل اعتبار المكان ، وكان مراعاة  
وقتها المختار أولى .

الرابعة عشرة - اختلف العلماء في هيئة الصلاة بالمزدلفة على وجهين : أحدهما -  
الأذان والإقامة . والآخر - هل يكون جمعهما متصلا لا يفصل بينهما بعمل ، أو يجوز  
العمل بينهما وحط الرحال ونحو ذلك ؛ فأما الأذان والإقامة فنثبت أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم صلى المغرب والعشاء بالمزدلفة بأذان واحد وإقامتين . أخرجه الصحيح من  
حديث جابر الطويل ، وبه قال أحمد بن حنبل وأبو ثور وابن المنذر . وقال مالك :  
يصليهما بأذنين وإقامتين ، وكذلك الظهر والعصر بعرفة ، إلا أن ذلك في أول وقت الظهر  
بإجماع . قال أبو عمير : لا أعلم فيما قاله مالك حديثا مرفوعا إلى النبي صلى الله عليه وسلم  
بوجه من الوجوه ، ولكنه روى عن عمر بن الخطاب ، وزاد ابن المنذر ابن مسعود . ومن  
الحجة لمالك في هذا الباب من جهة النظر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم من في الصلاتين



يمزلفة وعرفة أن الوقت لهما جميعا وقت واحد، وإذا كان وقتها واحدا، وكانت كل صلاة  
تصل في وقتها لم تكن واحدة منهما أولى بالأذان والإقامة من الأخرى، لأن ليس واحدة  
منهما نقض، وإنما هي صلاة تصل في وقتها، وكل صلاة صليت في وقتها متتها أن يؤذن لها  
وتقام في الجماعة، وهذا بين. والله أعلم. وقال آخرون: أما الأولى منهما فتصل بأذان  
 وإقامة، وأما الثانية فتصل بلا أذان ولا إقامة، وإنما أمر عمر بالتأذين الثاني، لأن الناس  
قد تفرقوا لعشائهم فأذن ليجمعهم. قالوا: وكذلك تقول إذا تفرق الناس عن الإمام لعشاء  
أو غيره، أمر المؤذنين فأذنوا ليجمعهم، وإذا أذن أقام. قالوا: فهذا معنى ما روى عن  
عمر، وذكرنا حديث عبد الرحمن بن يزيد قال: كان ابن مسعود يجعل العشاء بالمزلفة  
بين الصلاتين وفي طريق أخرى، وصلى كل صلاة بأذان وإقامة. ذكره عبد الرزاق. وقال  
آخرون: تصلى الصلاتان جميعا بالمزلفة بإقامة ولا أذان في شيء منهما. روى عن ابن عمر وبه  
قال الثوري. وذكر عبد الرزاق وعبد الملك بن الصباح عن الثوري عن سلمة بن كهيل عن  
سعيد بن جبيرة عن ابن عمر قال: جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين المغرب والعشاء بجمع،  
صلى المغرب ثلاثا والعشاء ركعتين بإقامة واحدة. وقال آخرون: تصلى الصلاتان جميعا بين  
المغرب والعشاء بجمع بأذان واحد وإقامة واحدة. وذهبوا في ذلك إلى ما رواه هشيم عن يونس  
ابن عبيد عن سعيد بن جبيرة عن ابن عمر أنه جمع بين المغرب والعشاء بجمع بأذان واحد وإقامة  
واحدة، لم يجعل بينهما شيئا. وروى مثل هذا مرفوعا من حديث خزيمة بن ثابت، وليس  
بالقوي. وحكى الجوزجاني عن محمد بن الحسن عن أبي يوسف عن أبي خنيفة أنهما تصليان  
بأذان واحد وإقامتين، يؤذن للمغرب ويقام للعشاء فقط. وإلى هذا ذهب الطحاوي لحديث  
جابر، وهو القول الأول وعليه المعقول. وقال آخرون: تصلى بإقامتين دون أذان لواحدة  
منهما. ومن قال ذلك الشافعي وأصحابه وإسحاق وأحمد بن حنبل في أحد قوليه، وهو قول

(١) الجوزجاني (بحجم وراو وزاي معجمة ثم جيم أخرى): هذه النسبة إلى مدينة نخراسان مما يلي بلخ، وهو  
أبو سليمان مومى بن سليمان، صاحب الامام محمد بن الحسن بن فرقد، أخذ الفقه عنه وروى عنه.

سالم بن عبد الله والقاسم بن محمد . واحتجوا بما ذكره عبد الرزاق عن معمر عن ابن شهاب عن سالم عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم لما جاء بالمزدلفة جمع بين المغرب والعشاء، صلى المغرب ثلاثا والعشاء ركعتين بإقامة لكل واحدة منهما ولم يصل بينهما شيئا . قال أبو عمر : والآثار عن ابن عمر في هذا القول من أثبت ما روى عنه في هذا الباب ، ولكنها محتملة للتأويل ، وحديث جابر لم يختلف فيه فهو أولى ؛ ولا مدخل في هذه المسألة للنظر ، وإنما فيها الاتباع

الخامسة عشرة — وأما الفصل بين الصلاتين بعمل غير الصلاة فنثبت عن أسامة بن زيد أن النبي صلى الله عليه وسلم لما جاء بالمزدلفة نزل فتوضأ فأسبغ الوضوء ، ثم أقيمت الصلاة فصل المغرب ، ثم أناخ كل إنسان بعيره في منزله ، ثم أقيمت الصلاة فصلاها ، ولم يصل بينهما شيئا . في رواية : ولم يَحْلُوا<sup>(١)</sup> حتى أقام العشاء الآخرة فصلي ثم حلوا . وقد ذكرنا اتفاقنا عن ابن مسعود أنه كان يجعل العشاء بين الصلاتين ، ففي هذا جواز الفصل بين الصلاتين بجمع . وقد مثل مالك فيمن أتى المزدلفة : أبدأ بالصلاة أو يؤخر حتى يحط عن راحته ؟ فقال : أما الرجل الخفيف فلا بأس أن يبدأ به قبل الصلاة ، وأما المحامل والزوامل فلا أدري ، وليبدأ بالصلاتين ثم يحط عن راحته . وقال أشهب في كتبه : له حط رحله قبل الصلاة ، وحطه له بعد أن يصل المغرب أحب إلى ما لم يضطر إلى ذلك ، لما بدايته من الثقل ، أو لغير ذلك من العذر . وأما التنفل بين الصلاتين فقال ابن المنذر : ولا أعلمهم يختلفون أن من السنة ألا يتطوع بينهما الجامع بين الصلاتين ، وفي حديث أسامة : ولم يصل بينهما شيئا .

السادسة عشرة — وأما المبيت بالمزدلفة فليس ركنا من الحج عند الجمهور . واختلفوا فيما يجب على من لم يبيت بالمزدلفة ليلة النحر ولم يقف بجمع ، فقال مالك : من لم يبيت بها فعليه دم ، ومن قام بها أكثر ليلة فلا شيء عليه ؛ لأن المبيت بها ليلة النحر سنة مؤكدة عند

(١) قوله : ولم يَحْلُوا - هو من الحَلَّ بمعنى القك ، أو من الحُلُول بمعنى النزول ، أي لم يفكروا ما على الحال ، أو ما نزلوا تمام النزول الذي يريد المسافر البالغ منزله .



مالك وأصحابه، لا فرض . ونحوه قول عطاء والزهرى وقتادة وسفيان الثوري وأحمد وإسحاق وأبو ثور وأصحاب الرأي فيمن لم يبت . وقال الشافعى : إن خرج منها بعد نصف الليل فلا شيء عليه ، وإن خرج قبل نصف الليل فلم يعد إلى المزدلفة اقتدى ، والفدية شاة . وقال عكرمة والشعبي والنخعي والحسن البصري : الوقوف بالمزدلفة فرض ، ومن فاتته جمع ولم يقف فقد فاتته الحج ، ويجعل إحرامه عمرة . وروى ذلك عن ابن الزبير وهو قول الأوزاعي . وروى عن الثوري مثل ذلك ، والأصح عنه أن الوقوف بها سنة مؤكدة . وقال حماد بن أبي سليمان : من فاتته الإفاضة من جمع فقد فاتته الحج ، وليتحلل بعمرة ثم ليحج قابلاً . واحتجوا بظاهر الكتاب والسنة ، فأما الكتاب فقول الله تعالى : ﴿ فَإِذَا أَقَضْتُمْ مِنْ عَرَافَاتٍ قَدْ كُتِبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ الْمُشْعَرُ الْحَرَامُ ﴾ . وأما السنة فقول الله صلى الله عليه وسلم : " من أدرك جمعاً أوقف مع الناس حتى يفيض فقد أدرك ومن لم يدرك ذلك فلا حج له " . ذكره ابن المنذر . وروى الدارقطنى عن عمرو بن مضر : قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو يجمع فقلت له : يا رسول الله ، هل لي من حج ؟ فقال : " من صلى معنا هذه الصلاة ثم وقف معنا حتى يفيض وقد أفاض <sup>(١)</sup> [قبل] ذلك <sup>(١)</sup> [من عرفات] ليلاً أو نهاراً فقد تم حجه وقضى نفثه " . فقال الشعبي : من لم يقف يجمع جعلها عمرة . وأجاب من احتج بالجمهور بأن قال : أما الآية فلا حجة فيها على الوجوب في الوقوف ولا المبيت ، إذ ليس ذلك مذكوراً فيها ، وإنما فيها مجرد الذكر . وكل قد أجمع أنه لو وقف بمزدلفة ولم يذكر الله أن حجه تام ، فإذا لم يكن الذكر المأمور به من صلب الحج فشهود الموطن أولى بالأى يكون كذلك . قال أبو عمر : وكذلك أجمعوا أن الشمس إذا طلعت يوم النحر فقد فات وقت الوقوف يجمع ، وأن من أدرك الوقوف بها قبل طلوع الشمس فقد أدرك ، ممن يقول إن ذلك فرض ، ومن يقول إن ذلك سنة . وأما حديث عمرو بن مضر من فقد جاء في بعض طرقه بيان الوقوف بعرفة دون المبيت بالمزدلفة ، ومثله حديث عبد الرحمن بن يعمر الدبلى قال : شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعرفة ، وإناؤه من أهل الجند فسألوه عن الحج ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " الحج عرفة ومن "

أدركها قبل أن يطلع الفجر من ليلة جمع فقد تم حجه . رواه النسائي قال : أخبرنا إسحاق ابن إبراهيم قال وكيع قال سفيان - يعني الثوري - عن بكير بن عطاء عن عبد الرحمن بن يعمر الديلي قال : شهدت ، فذكره . ورواه أبو عينة عن بكير عن عبد الرحمن بن يعمر الديلي قال : شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : "الجم عرفات فمن أدرك عرفة قبل أن يطلع الفجر فقد أدرك وأيام منى ثلاثة فمن تعجل في يومين فلا أثم عليه ومن تأخر فلا أثم عليه" . وقوله في حديث عمروة : "من صلى صلاتنا هذه" . فذكر الصلاة بالمزدلفة ؛ فقد أجمع العلماء أنه لو بات بها ووقف ونام عن الصلاة فلم يصل مع الإمام حتى فاتته أن حجه تام . فلما كان حضور الصلاة مع الإمام ليس من صلب الحج كان الوقوف بالموطن الذي تكون فيه الصلاة أخرى أن يكون كذلك . قالوا : فلم يتحقق بهذا الحديث ذلك الفرض إلا بعرفة خاصة .

السادسة عشرة - قوله تعالى : ﴿ وَاذْكُرُوهُ كَمَا هَدَاكُمْ ﴾ كرر الأمر تأكيداً ، كما تقول : ارم ارم . وقيل : الأول أمر بالذكر عند المشعر الحرام . والثاني أمر بالذكر على حكم الإخلاص . وقيل : المراد بالثاني تعديد النعمة وأمر بشكرها . ثم ذكرهم بحال ضلالهم ليظهر قدر الإنعام فقال : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الضَّالِّينَ ﴾ . والكاف في « كما » نعت لمصدر محذوف ، وما مصدرية أو كافة . والمعنى : اذكروه ذكراً حسناً كما هداكم هداية حسنة ، واذكروه كما علمكم كيف تذكرونه لا تعدلوا عنه . وإن ، مخففة من الثقيلة ، يدل على ذلك دخول اللام في الخبر . قاله سيبويه . الفراء : نافية بمعنى ما ، واللام بمعنى إلا ، كما قال :  
 نكلك أتمك إن قتلت لمساها \* حلت عليك عقوبة الرحمن

أو بمعنى قد ، أي قد كنتم ؛ ثلاثة أقوال . والضمير في « قبله » عائد إلى الجدي . وقيل إلى القرآن ، أي ما كنتم من قبل إنزاله إلا ضالين . وإن شئت على النبي صلى الله عليه وسلم ، كناية عن غير مذكور . والأول أظهر ، والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ ﴾ فيه أربع مسائل :



الأولى - قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَفِضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ ﴾ قيل : الخطاب للمُحْسِن ، فإنهم كانوا لا يقفون مع الناس بعرفات ، بل كانوا يقفون بالمزدلفة وهي من الحرم ، وكانوا يقولون : نحن قطين<sup>(١)</sup> الله ، فينبغي لنا أن نعظم الحرم ، ولا نعظم شيئاً من الحل ؛ وكانوا مع معرفتهم وإقرارهم أن عرفة موقف إبراهيم عليه السلام لا يخرجون من الحرم ، ويقفون بجمع ويفيضون منه ويقف الناس بعرفة ؛ فقل لهم : أفيضوا مع الجملة . وثم ، ليست في هذه الآية للترتيب ، وإنما هي لعطف جملة كلام هي منها منقطعة . وقال الضحاك : المخاطب بالآية جملة الأمة ، والمراد بالناس إبراهيم عليه السلام ؛ كما قال : ﴿ الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ ﴾ وهو يريد واحداً . ويحتمل على هذا أن يؤمروا بالإفاضة من عرفة . ويحتمل أن تكون إفاضة أخرى ، وهي التي من المزدلفة ؛ فتجيء « ثم » على هذا الاحتمال على بابها . وعلى هذا الاحتمال قول الطبري . والمعنى : أفيضوا من حيث أفاض إبراهيم من مزدلفة ، أي ثم أفيضوا إلى منى ؛ لأن الإفاضة من عرفات قبل الإفاضة من جمع .

قلت : ويكون في هذا حجة لمن أوجب الوقوف بالمزدلفة ، للأمر بالإفاضة منها ، والله أعلم . والصحيح في تأويل هذه الآية من القولين القول الأول . روى الترمذي عن عائشة قالت : كانت قريش ومن كان على دينها وهم المحسن يقفون بالمزدلفة يقولون : نحن قطين الله ، وكان من سواهم يقفون بعرفة ؛ فأنزل الله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَفِضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ ﴾ . هذا حديث حسن صحيح . وفي صحيح مسلم عن عائشة قالت : المحسن هم الذين أنزل الله فيهم : « ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس » . قالت : كان الناس يفيضون من عرفات ، وكان المحسن يفيضون من المزدلفة ، يقولون : لا نفيض إلا من الحرم ؛ فلما نزلت : « أفيضوا من حيث أفاض الناس » ، رجعوا إلى عرفات . وهذا نص صريح ، ومشابه كثير صحيح ، فلا معقول على غيره من الأقوال ، والله المستعان . وقرأ سعيد بن جبير « الناسي » وتأويله آدم عليه السلام ؛ لقوله تعالى : ﴿ فَتَنَسَّى وَلَمْ يُجِدْ لَهُ عَزْماً ﴾ . ويجوز عنده بعضهم تخفيف الباء .

(١) قطين الله ، أي مكان سوره ؛ والقطين جمع قاطن كالقطان .

فيقول : الناس ، كالقاض والهاد . ابن عطية : أما جوازه في العربية فذكره سيبويه ،  
وأما جوازه مقروءا به فلا أحفظه . وأمر تعالى بالاستغفار لأنها مواطبه ، ومطابق القبول  
ومساقط الرحمة . وقالت فرقة : المعنى واستغفروا الله من فعلكم الذي كان مخالفا لسنة إبراهيم  
في وقوفكم بقُرح من المزدلفة دون عرفة .

الثانية — روى أبو داود عن علي قال : فلما أصبح — يعني النبي صلى الله عليه وسلم —  
وقف على قُرح فقال : ” هذا قُرح وهو الموقف وجمع كلها موقف ونحرت هاهنا ومعنى كلها  
منحَر فأنحروا في رحالكم “ . فحكم الجميع إذا دفعوا من عرفة إلى المزدلفة أن يبيتوا بها ، ثم يفلّس  
بالصبح الإمام بالناس ويقفون بالمشعر الحرام . والقُرح هو الحبل الذي يقف عليه الإمام ،  
ولا يزالون يذكرون الله ويدعون إلى قرب طلوع الشمس ، ثم يدفعون قبل الطلوع ، على مخالفة  
العرب ، فإنهم كانوا يدفعون بعد الطلوع ويقولون : أشرق <sup>(١)</sup> ثبير ، كما يُغير ، أي كما تقرب من  
التحل فتوصل إلى الإغارة . وروى النحاس عن عمرو بن ميمون قال : شهدت عمر صلى الله عليه وسلم  
الصبح ثم وقف فقال : إن المشركين كانوا لا يفيضون حتى تطلع الشمس ويقولون : أشرق  
ثبير . وإن النبي صلى الله عليه وسلم خالفهم فدفع قبل أن تطلع الشمس . وروى ابن عينة  
عن ابن جريج عن محمد بن قيس بن مخزومة عن ابن طاوس عن أبيه أن أهل الجاهلية كانوا  
يدفعون من عرفة قبل غروب الشمس ، وكانوا يدفعون من المزدلفة بعد طلوع الشمس ،  
فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا ، وعجل هذا أخر الدفع من عرفة ، وعجل الدفع من  
المزدلفة مخالفا هدى المشركين .

الثالثة — فإذا دفعوا قبل الطلوع فحكمهم أن يدفعوا على هيئة الدفع من عرفة ، وهو  
أن يسير الإمام بالناس سير العنق ، فإذا وجد أحدهم فرجة زاد في العنق شيئا . والعنق مشى  
للدواب معروف لا يجهل . والنص فوق العنق ، كالحبب أو فوق ذلك . وفي صحيح مسلم

(١) ثبير (بفتح المثلثة وكسر الموحدة وسكون النحبة) : جبل عظيم بالمزدلفة على يسار الجانب منها إلى النبي صلى الله عليه وسلم

هذا هو المراد ، وللعرب جبال أتراسم كل منها ثبير . (عن زهر الربي للسيوطي) .



عن أسامة بن زيد رضي الله عنهما وسئل : كيف كان يسير رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أفاض من عرفة ؟ قال : كان يسير العتق ، فإذا وجد بقوة نص . قال هشام : والنص فوق العتق . وقد تقدم . ويستحب له أن يحرك في بطن محسر قدر رمية بحجر ، فإن لم يفعل فلا حرج ، وهو من منى . روى الترمذي وغيره عن أبي الزبير عن جابر قال : دفع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه السكينة وقال لهم : "أَوْضِعُوا فِي وَادِي مُحَسَّرٍ" . وقال لهم : "خُذُوا عَنِّي مَنَاسِكُكُمْ" . فإذا أنوا منى وذلك غدوة يوم النحر ، رموا بجمرة العقبة بها ضحى ركبانا إن قدروا ، ولا يستحب الركوب في غيرها من الجمار ، ويرمونها بسبع حصيات كل حصاة منها مثل حصي الخذف<sup>(١)</sup> - على ما يأتي بيانه - فإذا رموها حل لهم كل ما حرم عليهم من اللباس والتفتت كله ، إلا النساء والطيب والصبيد عند مالك وإسحاق في رواية أبي داود الخفاف عنه . وقال عمر بن الخطاب وابن عمر : يحل له كل شيء إلا النساء والطيب . ومن تطيب عند مالك بعد الرمي وقبل الإفاض لم ير عليه فدية ، لما جاء في ذلك . ومن صاد عنده بعد أن رمى بجمرة العقبة وقبل أن يفيض كان عليه الجزاء . وقال الشافعي وأحمد وإسحاق وأبو ثور : يحل له كل شيء إلا النساء . وروى عن ابن عباس .

الراية - ويقطع الحاج التلبية بأول حصاة يرميها من جمرة العقبة ، وعلى هذا أكثر أهل العلم بالمدينة وغيرها ، وهو جائز مباح عند مالك . والمشهور عنه قطعها عند زوال الشمس من يوم عرفة ، على ما ذكر في موطأه عن علي ، وقال : هو الأمر عندنا

قلت : والأصل في هذه الجملة من السنة ما رواه مسلم عن الفضل بن عباس ، وكان رديف رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال في عشية عرفة وغداة جمع للناس حين دفعوا :  
 "عليكم بالسكينة" وهو كاف نافته حتى دخل محسرا - وهو من منى - قال : "عليكم بحصى

(١) الخذف (بالتاء المعجمة المفتوحة والذال المعجمة الساكنة) : رميك حصاة أو نواة تأخذها بين الإبهام والسبابة وترى بها .

(٢) قوله : كاف ناته . من الكف بمعنى المنع ، أي يمنعه الإسراع .

الحذف الذى يرمى به الجمرة . وقال : لم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يلجى حتى رمى  
 جمرة العقبة — فى رواية — والنبي صلى الله عليه وسلم يشير بيده كما يحذف الإنسان . وفى البخارى  
 عن عبد الله أنه انتهى إلى الجمرة الكبرى جعل البيت عن يساره ، ويمنى عن يمينه ورمى بسبع  
 وقال : هكذا رمى الذى أنزلت عليه سورة البقرة صلى الله عليه وسلم . وروى الدارقطنى عن  
 عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إذا رميتم وحلقتم وذبحتم فقد حل لكم كل  
 شيء إلا النساء وحل لكم الثياب والطيب " . وفى البخارى عن عائشة قالت : طيب  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي هاتين ، حين أحرم ، ولحله حين أحل قبل أن يطوف ؛  
 وبسطت يديها . وهذا هو التحلل الأصغر عند العلماء ، والتحلل الأكبر طواف الإفاضة ، وهو  
 الذى يحل النساء وجميع محظورات الإحرام ، وسيأتى ذكره فى سورة « الحج » إن شاء الله تعالى .  
 قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا قَضَيْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ ﴾ فيه مسألان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا قَضَيْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ ﴾ قال مجاهد : المناسك الذبائح وحرقة  
 الدماء . وقيل : هى شعائر الحج ؛ لقوله عليه السلام : "خذوا عني مناسككم" . المعنى :  
 فإذا فعلتم منسكاً من مناسك الحج فاذكروا الله واتوا عليه بالآية عنكم . وأبو عمر يذهب الكاف  
 فى الكاف ، وكذلك « ما سلككم » ، لأنها مثالان . وقضيت هنا بمعنى أدبتم وفرغتم ، قال الله  
 تعالى : ﴿ فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ ﴾ أى أدبتم الجمعة . وقد يعبر بالقضاء عما فعل من العبادات  
 خارج وقتها المحدود لها .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ فَادْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ ﴾ كانت عادة العرب إذا قضت  
 حجها تقف عند الجمرة ، فتفخر بالآباء ، وتذكر أيام أسلافها من بسالة وكرم ، وغير ذلك ؛ حتى  
 أن الواحد منهم ليقول : اللهم إن أبى كان عظيم القبة ، عظيم الحفنة<sup>(١)</sup> ، كثير المال ؛ فأعطني  
 مثل ما أعطيته . فلا يذكر غير أبيه ؛ فترت الآية ليلزموا أنفسهم ذكر الله أكثر من الترابهم  
 ذكر أيام الجاهلية . هذا قول جمهور المفسرين . وقال ابن عباس وعطاء والضحاك والربيع :

(١) الحفنة : أعظم ما يكون من الفصاع .



معنى الآية واذكروا الله كذا الأطفال آباءهم وأمهاتهم : أبه ، أمه ، أى فاستغيثوا به والجلثوا إليه كما كنتم تفعلون في حال صغركم بآبائكم . وقالت طائفة : معنى الآية اذكروا الله وعظموه وذنبوا عن حرمه ، وادفعوا من أراد الشرك في دينه ومشاعره ، كما تذكرون آباءكم بالخير إذا غص أحد منهم ، وتحمون جوانبهم وتذبون عنهم . وقال أبو الجوزاء لابن عباس : إن الرجل اليوم لا يذكر أباه ، فما معنى الآية ؟ قال : ليس كذلك ، ولكن أن تغضب الله تعالى إذا عصي أشد من غضبك لو لديك إذا شتم . والكاف من قوله « كذا كركم » في موضع نصب ، أى ذكرا كذا كركم . أو أشد ، قال الزجاج : أو أشد ، في موضع خفض عطف على ذكركم ، المعنى : أو كأشد ذكرا ، ولم ينصرف لأنه أفعل صفة ، ويجوز أن يكون في موضع نصب بمعنى أو اذكروه أشد . وذكرا ، نصب على البيان .

قوله تعالى — ﴿ فَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا ﴾ من ، في موضع رفع بالابتداء ، وإن شئت بالصفة . يقول ربنا آتنا في الدنيا ، صلة من ، والمراد المشركون . قال أبو وائل والسدي وابن زيد : كانت عادة الجاهلية أن تدعو في مصالح الدنيا فقط ، فكانوا يسألون الإبل والغنم والظفر بالعدو ، ولا يطلبون الآخرة ، إذ كانوا لا يعرفونها ولا يؤمنون بها ، فنهوا عن ذلك الدعاء المخصوص بأمر الدنيا . وجاء النهي في صيغة الخبر عنهم . ويجوز أن يتناول هذا الوعيد المؤمن أيضا إذا قصر دعواته في الدنيا ، وعلى هذا فماله في الآخرة من خلاق ، أى تخلاق الذى يسأل الآخرة . والتخلاق النصيب . ومن زائدة ، وقد تقدم .

قوله تعالى — ﴿ وَمِنْهُمْ مَّن يَقُولُ رَبَّنَا ﴾ فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَمِنْهُمْ ﴾ أى من الناس وهم المسلمون يطلبون خير الدنيا والآخرة ، واختلف في تأويل الحسنتين على أقوال عديدة ؛ فروى عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه أن الحسنة في الدنيا المرأة الحسنة ، وفي الآخرة الحور العين . وقنا عذاب النار ، المرأة السوء .

قلت : وهذا فيه بُعد ، ولا يصح عن عليؑ ؛ لأن النار حقيقة في النار المحرقة ، وعبرة المرأة عن النار تجوز . وقال قتادة : حسنة الدنيا العافية في الصحة وكفاف المال . وقال الحسن : حسنة الدنيا العلم والعبادة . وقيل غير هذا . والذي عليه أكثر أهل العلم أن المراد بالحسنتين نعم الدنيا والآخرة ، وهذا هو الصحيح ؛ فإن اللفظ يقتضي هذا كله ، فإن حسنة نكرة في سياق الدعاء ، فهو محتمل لكل حسنة من الحسنات على البدل ، وحسنة الآخرة الجنة بإجماع . وقيل : لم يرد حسنة واحدة ، بل أراد أعطانا في الدنيا عطية حسنة ، لحذف الاسم .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴾ أصل قننا أو قننا ، حذف الواو كما حذف في يني ويشي ؛ لأنها بين ياء وكسرة ، مثل يعد . هذا قول البصريين ، وقال الكوفيون : حذفتم فرقا بين اللازم والمتعدي . قال محمد بن يزيد : هذا خطأ لأن العرب تقول : ورم يرم ؛ فيحذفون الواو . والمراد بالآية الدعاء في ألا يكون المرء ممن يدخلها بمعاصيه وتخرجه الشفاعة . ويحتمل أن يكون دعاء مؤكدا لطلب دخول الجنة ؛ لتكون الرغبة في معنى النجاة والفوز من الطرفين ؛ كما قال أحد الصحابة للنبي صلى الله عليه وسلم : أنا إنما أقول في دعائي : اللهم أدخلني الجنة وعافني من النار ، ولا أدري ما دندنتك ولا دندنة معاذ . فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : « حوّلها دندن » خرجه أبو داود في سننه وابن ماجه أيضا .

الثالثة — هذه الآية من جوامع الدعاء التي عمت الدنيا والآخرة ، قيل لأنس : ادع الله لنا ؛ فقال : اللهم آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار . قالوا : زدنا . قال : ما تريدون ! قد سألت الدنيا والآخرة . وفي الصحيحين عن أنس قال : كان

(١) الدندنة : أن يتكلم الرجل الكلام تسمع نفسه ولا يفهم ؛ وهو أرفع من الهبة قليلا .

(٢) في نهاية ابن الأثير واللسان : « حوّلها » بالثنية . فعل الأول معناه حول مقالتك ، أي كلاما قريب من كلامك . وعلى الثاني معناه حول الجنة والنار ، أي في طلبها دندن . ومع دندن الرجل إذا اختلف في مكان واحد بجينا وذهابا .



أكثر دعوة يدعو بها النبي صلى الله عليه وسلم يقول : اللهم آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار . قال : فكان أنس إذا أراد أن يدعو بدعوة دعا بها ، فإذا أراد أن يدعو بدعاء دعا بها فيه . وفي حديث عمر أنه كان يطوف بالبيت ويقول : ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار ، ماله هجيرى غيرها . ذكره أبو عبيد . وقال ابن جريج : بلغني أنه كان يأمر أن يكون أكثر دعاء المسلم في الموقف هذه الآية : « ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار » . وقال ابن عباس : إن عند الركن ملكا قائما منذ خلق الله السموات والأرض يقول آمين ، فقولوا : ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار . وسئل عطاء بن أبي رباح عن الركن اليماني وهو يطوف بالبيت ، فقال عطاء : حدثني أبو هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « وكل به سبعون ملكا فمن قال اللهم أنى أسألك العفو والعافية في الدنيا والآخرة ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار قالوا آمين » ، الحديث . أخرجه ابن ماجه في السنن ، وسبأني بكأله مسندا في « الحج » إن شاء الله .

قوله تعالى : ﴿ أُولَئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبُوا ﴾ فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ أُولَئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبُوا ﴾ هذا يرجع الى الفريق الثاني ، فريق الإسلام ؛ أى لهم ثواب الحج أو ثواب الدعاء ، فإن دعاء المؤمن عبادة . وقيل : يرجع إلى أولئك إلى الفريقين ؛ فاللهم ثواب عمله ودعائه ، ولللكافر عقاب شركه وقصر نظره على الدنيا . وهو مثل قوله تعالى : ﴿ وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِّمَّا عَمِلُوا ﴾ .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴾ من سرع يسرع - مثل عظم لا عظم - سرعا وسرعة ؛ فهو سريع . الحساب مصدر كالحاسبة . وقد يسمى المحسوب حسابا .

والحساب العتد ؛ يقال : حَسَبَ يحسب حساباً وحساباً وحساباً وحساباً أي عتد .  
وأنشد ابن الأعرابي :

يا جُمَّلُ أسْقَاكِ بلا حسابٍ \* سُقْيَا مَلِيكَ حَسَنِ الرِّبَاةِ<sup>(١)</sup>  
\* قَتَلْتَنِي بِالذَّلِّ وَالْحِسَابَةِ \*

والحسب ما عتد من مفاتيح المروء . ويقال : حسبه دينه . ويقال : ماله ؛ ومنه الحديث  
" الحسب المال والكرم التقوى " رواه سَمُرَةُ بن جندب ، أخرجه ابن ماجه ، وهو في الشهاب  
أيضا . والرجل حسيب ، وقد حَسَبَ حساباً بالضم ، مثل خَطُبَ خطابة . والمعنى في الآية  
أن الله سبحانه سريع الحساب ، لا يحتاج الى عتد ولا الى عقد ولا الى إعمال فكر كما يفعله  
الحساب ؛ ولهذا قال وقوله الحق : ﴿ وَكَفَى بِنَا حَاسِبِينَ ﴾ وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
" اللهم منزل الكتاب سريع الحساب " الحديث . فالتعبد جل وعز عالم بما للعباد وعليهم ؛  
فلا يحتاج الى تذكر وتأمل ، إذ قد علم ما للحاسب وعليه ؛ لأن الفائدة في الحساب علم  
حقيقته . وقيل : سريع المجازاة للعباد بأعمالهم . وقيل : المعنى لا يشغله شأن عن شأن ،  
فيحاسبهم في حالة واحدة ؛ كما قال وقوله الحق : ﴿ مَا خَلَقْتُكُمْ إِلَّا كَفَافٍ وَاحِدَةً ﴾ .  
قال الحسن : حسابه أسرع من لمح البصر . وفي الخبر « إن الله يحاسب في قدر حلب شاة » .  
وقيل : هو أنه إذا حاسب واحدا فقد حاسب جميع الخلق . وقيل لعلي بن أبي طالب  
رضي الله عنه : كيف يحاسب الله العباد في يوم ؟ قال : كما يرزقهم في يوم . ومعنى الحساب  
تعريف الله عباده بمقادير الجزاء على أعمالهم وتذكيره إياهم بما قد نسوه ؛ بنيل قوله تعالى :  
﴿ يَوْمَ يَبْعَثُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا أَحْصَاهُ اللَّهُ وَنَسُوهُ ﴾ . وقيل : معنى الآية سريع  
يجيء يوم الحساب . فالمقصد بالآية الإنذار بيوم القيامة .

(١) هكذا أورده الجوهري في الصحاح . وصواب أنشاده : يا جُمَّلُ أسْقَتِ . أي أسقبت بلا حساب  
ولا هتاذ . والرباية ( بالكسر ) : القيام على الشيء بإصلاحه وترتيبه . وفي الأصول الرباية . والخلافة ( بالكسر ) :  
أن تطلب المرأة تلب الرجل باللفظ القول وأعذبه .



قلت : والكل محتمل ، فيأخذ العبد لنفسه في تخفيف الحساب عنه بالأعمال الصالحة ، وإنما يخفف الحساب في الآخرة على من حاسب نفسه في الدنيا .

الثالثة - قال ابن عباس في قوله تعالى : ﴿ أُولَئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبُوا ﴾ هو الرجل يأخذ مالا يبيع به عن غيره ، فيكون له ثواب . وروى عنه في هذه الآية أن رجلا قال : يا رسول الله ، مات أبي ولم يبيع ، أفأجج عنه ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " لو كان على أبيك دين فقضيته أما كان ذلك يجرى " . قال : نعم . قال : " فدين الله أحق أن يقضى " . قال : فهل لي من أجر ؟ فأنزل الله تعالى : ﴿ أُولَئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبُوا ﴾ يعني من حج عن ميت كان الأجر بينه وبين الميت . قال أبو عبد الله محمد بن خويرز منداد في أحكامه : قول ابن عباس نحو قول مالك ، لأن تحصيل مذهب مالك أن المحجوج عنه يحصل له ثواب النفقة ، والحجة للماج ، فكانه يكون له ثواب بدنه وأعماله ، وللمحجوج عنه ثواب ماله وإنفاقه ، ولهذا قلنا : لا يختلف في هذا حكم من حج عن نفسه حجة الإسلام أو لم يبيع ، لأن الأعمال التي تدخلها النيابة لا يختلف حكم المستتاب فيها بين أن يكون قد أدى عن نفسه أو لم يؤد ، اعتبارا بأعمال الدين والدنيا . ألا ترى أن الذي عليه زكاة أو كفارة أو غير ذلك يجوز أن يؤدي عن غيره وإن لم يؤد عن نفسه ، وكذلك من لم يراع مصالحه في الدنيا يصح أن يتوب عن غيره في مثلها فتم لغيره وإن لم يتم لنفسه ، ويزوج غيره وإن لم يزوج نفسه .

# بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى : **وَأَذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ لِمَنِ اتَّقَىٰ وَآتَقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٢٠٢﴾**

قوله تعالى : **( وَأَذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ )** فيه ست مسائل ،

الأولى — قال الكوفيون : الألف والنساء في « معدودات » لأقل العدد . وقال البصريون : هما للقليل والكثير ؛ بدليل قوله تعالى : **« وَهُمْ فِي الْغُرَفَاتِ آمِنُونَ »** والغرفات كثيرة . ولا خلاف بين العلماء أن الأيام المعدودات في هذه الآية هي أيام منى ، وهي أيام التشريق ، وأن هذه الثلاثة الأسماء واقعة عليها ، وهي أيام رمي الجمار ، وهي واقعة على الثلاثة الأيام التي يتعجل الحاج منها في يومين بعد يوم النحر ؛ فقف على ذلك . وقال الشعبي وقال إبراهيم : الأيام المعدودات أيام العشر ، والمعلومات أيام النحر ؛ وكذا حكى مكى والمهدوي أن الأيام المعدودات هي أيام العشر . ولا يصح لما ذكرناه من الإجماع ، على ما نقله أبو عمر بن عبد البر وغيره . قال ابن عطية : وهذا إما أن يكون من تصحيف النسخة ، وإما أن يريد العشر الذي بعد النحر ؛ وفي ذلك بعد .

الثانية — أمر الله سبحانه وتعالى عباده بذكره في الأيام المعدودات ، وهي الثلاثة التي بعد يوم النحر وليس يوم النحر منها ؛ لإجماع الناس أنه لا ينفرد أحد يوم النحر وهو ثاني يوم النحر ، ولو كان يوم النحر في المعدودات لساغ أن ينفرد من شاء متعجلاً يوم النحر ؛ لأنه قد أخذ يومين من المعدودات . نخرج الدارقطني والترمذي وغيرهما عن عبد الرحمن ابن يعمر الدبلي أن ناساً من أهل نجد أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بعرفة فسألوه ؛



فأمر مناديا فنادى : «الْحَجَّ عَرَفَةُ فَمَنْ جَاءَ لَيْلَةَ جَمْعٍ قَبْلَ طُلُوعِ الْفَجْرِ فَقَدْ أَدْرَكَ أَيَّامَ مِنِّي الثَّلَاثَةَ<sup>(١)</sup> فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ» أَيُّ مَنْ تَعَجَّلَ مِنَ الْحَاجِّ فِي يَوْمَيْنِ مِنْ أَيَّامِ مِنِّي صَارَ مُقَامَهُ بِمَنِّي ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ بِيَوْمِ النَّحْرِ ، وَيَصِيرُ جَمِيعَ رَمْيِهِ بِتِسْعٍ وَأَرْبَعِينَ حِصَاةً ، وَيَسْقُطُ عَنْهُ رَمَى يَوْمِ الثَّلَاثِ . وَمَنْ لَمْ يَنْفِرْ مِنْهَا إِلَّا فِي آخِرِ الْيَوْمِ الثَّلَاثِ حَصَلَ لَهُ بِمَنِّي مَقَامُ أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ مِنْ أَجْلِ يَوْمِ النَّحْرِ ، وَاسْتَوْفَى الْعِدَّةَ فِي الرَّمْيِ ، عَلَى مَا يَأْتِي بِإِيَّانِهِ . وَمَنْ الدَّلِيلُ عَلَى أَنَّ أَيَّامَ مِنِّي ثَلَاثَةٌ — مَعَ مَا ذَكَرْنَاهُ — قَوْلُ الْعَرَبِيِّ :

مَا تَلْتَقِي إِلَّا ثَلَاثَ مِنِّي \* حَتَّى يُفَرِّقَ بَيْنَنَا النَّفَرُ

فَأَيَّامُ الرَّمْيِ مَعْدُودَاتٌ ، وَأَيَّامُ النَّحْرِ مَعْلُومَاتٌ . وَرَوَى نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ الْأَيَّامَ الْمَعْدُودَاتِ وَالْأَيَّامَ الْمَعْلُومَاتِ يَجْمَعُهَا أَرْبَعَةُ أَيَّامٍ : يَوْمُ النَّحْرِ وَثَلَاثَةُ أَيَّامٍ بَعْدَهُ ، فَيَوْمُ النَّحْرِ مَعْلُومٌ غَيْرُ مَعْدُودٍ ، وَالْيَوْمَانِ بَعْدَهُ مَعْلُومَانِ مَعْدُودَانِ ، وَالْيَوْمُ الرَّابِعُ مَعْدُودٌ لَا مَعْلُومٌ ، وَهَذَا مَذْهَبُ مَالِكٍ وَغَيْرِهِ . وَإِنَّمَا كَانَ كَذَلِكَ لِأَنَّ الْأَوَّلَ لَيْسَ مِنَ الْأَيَّامِ الَّتِي تَخْتَصُّ بِمَنِّي فِي قَوْلِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى : «وَأَذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ» وَلَا مِنَ الَّتِي عَيَّنَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَوْلِهِ : «أَيَّامُ مِنِّي ثَلَاثَةٌ» فَكَانَ مَعْلُومًا ، لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ : «وَيَذْكُرُوا أَسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ» وَلَا خِلَافَ أَنَّ الْمُرَادَ بِهِ النَّحْرُ ، وَكَانَ النَّحْرُ فِي الْيَوْمِ الْأَوَّلِ وَهُوَ يَوْمُ الْأَضْحَى وَالثَّانِي وَالثَّلَاثِ ، وَلَمْ يَكُنْ فِي الرَّابِعِ نَحْرٌ بِإِجْمَاعٍ مِنْ عُلَمَائِنَا ، فَكَانَ الرَّابِعُ غَيْرَ مُرَادٍ فِي قَوْلِهِ : «مَعْلُومَاتٍ» لِأَنَّهُ لَا يَنْحَرُ فِيهِ وَكَانَ مِمَّا يُرْمَى فِيهِ ، فَصَارَ مَعْدُودًا لِأَجْلِ الرَّمْيِ ، غَيْرَ مَعْلُومٍ لِعَدَمِ النَّحْرِ فِيهِ . قَالَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ : وَالْحَقِيقَةُ فِيهِ أَنَّ يَوْمَ النَّحْرِ مَعْدُودٌ بِالرَّمْيِ مَعْلُومٌ بِالذَّبْحِ ، لَكِنَّهُ عِنْدَ عُلَمَائِنَا لَيْسَ مُرَادًا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : «وَأَذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ» . وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ وَالشَّافِعِيُّ : الْأَيَّامُ الْمَعْلُومَاتُ الْعَشْرُ مِنْ أَوَّلِ ذِي الْحِجَّةِ ، وَآخِرُهَا يَوْمُ النَّحْرِ ، لَمْ يَخْتَلَفْ قَوْلُهُمَا فِي ذَلِكَ ، وَرَوَى ذَلِكَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ . وَرَوَى الطَّحَاوِيُّ عَنْ أَبِي يُوسُفَ أَنَّ الْأَيَّامَ الْمَعْلُومَاتِ أَيَّامُ النَّحْرِ . وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ : رَوَى ذَلِكَ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَلِيٍّ وَإِلَيْهِ أَذْهَبَ ؛

(١) جمع (بفتح فسكون) : علم للزلفة .

لأنه تعالى قال : « وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ » .  
وحكى الكرخي عن محمد بن الحسن أن الأيام المعلومات أيام النحر الثلاثة : يوم الأضحي  
ويومان بعده . قال اليكا الطبري : فعلى قول أبي يوسف ومحمد لا فرق بين المعلومات  
والمعدودات ؛ لأن المعدودات المذكورة في القرآن أيام التشريق بلا خلاف ولا يشك أحد  
أن المعدودات لا نتناول أيام العشر ؛ لأن الله تعالى يقول : « فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ  
عَلَيْهِ » وليس في العشر حكم يتعلق بيومين دون الثالث . وقد روى عن ابن عباس أن  
المعلومات العشر ، والمعدودات أيام التشريق ؛ وهو قول الجمهور .

قلت : وقال ابن زيد : الأيام المعلومات عشر ذي الحجة وأيام التشريق ، وقيل بعده  
لما ذكرناه ، وظاهر الآية يدفعه . وجعل الله الذكر في الأيام المعدودات والمعلومات يدل  
على خلاف قوله ، فلا معنى للاشتغال به .

الثالثة — ولا خلاف أن المخاطب بهذا الذكر هو الحاج ، خوطب بالتكبير عند رمي  
الجنار وعلى ما رُزق من بهيمة الأنعام في الأيام المعلومات ، وعند أدبار الصلوات دون تلبية ؛  
وهل يدخل غير الحاج في هذا أم لا ؟ فالذي عليه فقهاء الأمصار والمشاهير من الصحابة  
والتابعين على أن المراد بالتكبير كل أحد — وخصوصا في أوقات الصلوات — فيكبر عند  
انقضاء كل صلاة — كان المصلي وحده أو في جماعة — تكبيرا ظاهرا في هذه الأيام ،  
اقتداء بالسلف رضي الله عنهم . وفي المختصر : ولا يكبر النساء دبر الصلوات ، والأول أشهر ،  
لأنه يلزمها حكم الإحرام كالرجل ؛ قاله في المدونة .

الرابعة — ومن نسي التكبير بإثر صلاة كبر إن كان قريبا ، وإن تباعد فلا شيء عليه ؛  
قاله ابن الجلاب . وقال مالك في المختصر : يكبر ما دام في مجلسه ، فإذا قام من مجلسه فلا شيء  
عليه . وفي المدونة من قول مالك : إن نسي الإمام التكبير فإن كان قريبا قعد فكبر ، وإن  
تباعد فلا شيء عليه ، وإن ذهب ولم يكبر والقوم جلوس فليكبروا .



الخامسة - واختلف العلماء في طرفي مدة التكبير؛ فقال عمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب وابن عباس : يكبر من صلاة الصبح يوم عرفة إلى العصر من آخر أيام التشريق . وقال ابن مسعود وأبو حنيفة : يكبر من غداة عرفة إلى صلاة العصر من يوم النحر . وخالفاه صاحباه فقالا بالقول الأول ، قول عمر وعلي رضي الله عنهم ؛ فاتفقوا في الابتداء دون الانتهاء . وقال مالك : يكبر من صلاة الظهر يوم النحر إلى صلاة الصبح من آخر أيام التشريق ؛ وبه قال الشافعي ، وهو قول ابن عمر وابن عباس أيضا . وقال زيد بن ثابت : يكبر من ظهر يوم النحر إلى آخر أيام التشريق . قال ابن العربي : فأما من قال يكبر يوم عرفة ويقطع العصر من يوم النحر فقد خرج عن الظاهر ؛ لأن الله تعالى قال : « فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ » وأيامها ثلاثة ؛ وقد قال هؤلاء : يكبر في يومين ؛ فتركوا الظاهر لغير دليل . وأما من قال يوم عرفة وأيام التشريق ، فقال إنه قال : « فَإِذَا أَقَضْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ » فذكر عرفات داخل في ذكر الأيام ؛ هذا كان يصح لو كان قال : يكبر من المغرب يوم عرفة ؛ لأن وقت الإفاضة حينئذ ؛ فأما قبل فلا يقتضيه ظاهر اللفظ ، ويلزمه أن يكون من يوم التروية عند الحلول بمنى .

السادسة - واختلفوا في لفظ التكبير؛ فمشهور مذهب مالك أن يكبر إثر كل صلاة ثلاث تكبيرات ؛ رواه زياد بن زياد عن مالك ؛ وفي المذهب رواية يقال بعد التكبيرات الثلاث : لا إله إلا الله ، والله أكبر والله الحمد . وفي المختصر عن مالك : الله أكبر الله أكبر ، لا إله إلا الله ، والله أكبر الله أكبر والله الحمد .

قوله تعالى : « فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ » فيه إحدى وعشرون مسألة :

الأولى - قوله تعالى : « فَمَنْ تَعَجَّلَ » التعجيل أبدا لا يكون هنا إلا في آخر النهار ، وكذلك اليوم الثالث ، لأن الرمي في تلك الأيام إنما وقته بعد الزوال . وأجمعوا على أن يوم النحر لا ترمى فيه غير جمرة العقبة ، لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يرم يوم النحر من الجمرات غيرها ؛ ووقتها من طلوع الشمس إلى الزوال ، وكذلك أجمعوا أن وقت رمي الجمرات في أيام

التشريق بعد الزوال إلى الغروب ؛ واختلفوا فيمن رمى جمرة العقبة قبل طلوع الفجر أو بعد طلوع الفجر قبل طلوع الشمس ؛ فقال مالك وأبو حنيفة وأحمد وإسحاق : جائز رميها بعد الفجر قبل طلوع الشمس . وقال مالك : لم يبلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص لأحد رمي قبل أن يطلع الفجر ، ولا يجوز رميها قبل الفجر ؛ فإن رماها قبل الفجر أعادها ؛ وكذلك قال أبو حنيفة وأصحابه : لا يجوز رميها ، وبه قال أحمد وإسحاق . ورخصت طائفة في الرمي قبل طلوع الفجر ؛ روى عن أسماء بنت أبي بكر أنها كانت ترمي بالليل وتقول : إنا كنا نصنع هذا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ أخرجه أبو داود . وروى هذا القول عن عطاء وابن أبي مليكة وعكرمة بن خالد ، وبه قال الشافعي إذا كان الرمي بعد نصف الليل . وقالت طائفة : لا يرمى حتى تطلع الشمس ؛ قاله مجاهد والنخعي والثوري . وقال أبو ثور : إن رماها قبل طلوع الشمس فإن اختلفوا فيه لم يجزه ، وإن أجمعوا وكانت فيه سنة أجزأه . قال أبو عمر : أما قول الثوري ومن تابعه فحجته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رمى الجمرة بعد طلوع الشمس وقال : "خذوا عني مناسككم" . وقال ابن المنذر : السنة أن لا ترمى إلا بعد طلوع الشمس ، ولا يجزئ الرمي قبل طلوع الفجر ؛ فإن رمى أعاد ، إذ فاعله مخالف لما سنّه الرسول صلى الله عليه وسلم لأئمة . ومن رماها بعد طلوع الفجر قبل طلوع الشمس فلا إعادة عليه ، إذ لا أعلم أحدا قال لا يجزئه .

الثانية — روى معمر قال أخبرني هشام بن عروة عن أبيه قال : أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أم سلمة أن تصبح بمكة يوم النحر وكان يومها . قال أبو عمر : اختلف على هشام في هذا الحديث ؛ فروثه طائفة عن هشام عن أبيه مرسل كما رواه معمر ، ورواه آخرون عن هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر أم سلمة بذلك مسندا ، ورواه آخرون عن هشام عن أبيه عن زينب بنت أبي سلمة عن أم سلمة مسندا أيضا ، وكلهم ثقات . وهو يدل على أنها رمت الجمرة بمنى قبل الفجر ؛ لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرها أن تصبح بمكة يوم النحر ، وهذا لا يكون إلا وقد رمت



الجمرة بمنى ليلا قبل الفجر، والله أعلم . ورواه أبو داود قال حدثنا هارون بن عبد الله قال حدثنا ابن أبي قديك عن الضحاك بن عثمان عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت : أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم بآتم سلامة ليلة النحر فرمت الجمرة قبل الفجر ثم مضت فأفاضت ، وكان ذلك اليوم [اليوم] <sup>(١)</sup> الذي يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم عندها . وإذا ثبت فالرمي بالليل جائز لمن فعله ؛ والاختيار من طلوع الشمس إلى زوالها . قال أبو عمر : وأجمعوا أنه إن رماها قبل غروب الشمس من يوم النحر فقد أجزأ عنه ولا شيء عليه ، إلا ما لكأفانه قال : استحب له إن ترك جمرة العقبة حتى أمسى أن يهريق دمًا يحمي به من الحبل . واختلفوا فيمن لم يرمها حتى غابت الشمس فرماها من الليل أو من الغد ؛ فقال مالك : عليه دم ، واحتج بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت لرمي الجمرة وقتاً وهو يوم النحر ، فمن رمى بعد غروب الشمس فقد رماها بعد خروج وقتها ، ومن فعل شيئاً في الحج بعد وقته فعليه دم . وقال الشافعي : لا دم عليه ؛ وهو قول أبي يوسف ومحمد ، وبه قال أبو ثور ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال له السائل : يا رسول الله ، رميت بعد ما أمسيت . فقال : " لا حرج " قال مالك : من نسي رمي الجمار حتى يمسي فليرم أية ساعة ذكر من ليل أو نهار ، كما يصلي أية ساعة ذكر ، ولا يرمى إلا ما فاتته خاصة ، وإن كانت جمرة واحدة رماها ثم يرمى مارمى بعدها من الجمار ؛ فإن الترتيب في الجمار واجب ، فلا يجوز أن يشرع في رمي جمرة حتى يكمل رمي الجمرة الأولى كركعات الصلاة ؛ هذا هو المشهور عن المذهب ، وقيل : ليس الترتيب بواجب في صحة الرمي ، بل إذا كان الرمي كله في وقت الأداء أجزأه .

الثالثة — فإذا مضت أيام الرمي فلا رمي ، فإن ذكر بعد ما يصدر وهو بمكة أو بعد ما يخرج منها فعليه الهدى ، وسواء ترك الجمار كلها أو جمرة منها أو حصاة من جمرة حتى خرجت أيام منى فعليه دم . وقال أبو حنيفة : إن ترك الجمار كلها فعليه دم ، وإن ترك جمرة واحدة

كان عليه بكل حصاة من الجمرة إطعام مسكين نصف صاع، إلى أن يبلغ دمًا فيطعم ماشاء، إلا جمرة العقبة فعليه دم . وقال الأوزاعي : يتصدق إن ترك حصاة . وقال الثوري : يطعم في الحصاة والحصاتين والثلاث، فإن ترك أربعة فصاعدًا فعليه دم . وقال الليث : في الحصاة الواحدة دم، وهو أحد قولي الشافعي . والقول الآخر وهو المشهور : إن في الحصاة الواحدة مئدًا من طعام، وفي حصاتين مئتين وفي ثلاث حصيات دم .

الرابعة — ولا سبيل عند الجميع إلى رمي ما فاتته من الجمار في أيام التشريق حتى غابت الشمس من آخرها، وذلك اليوم الرابع من يوم النحر وهو الثالث من أيام التشريق، ولكن يحزئه الدم أو الاطعام على حسب ما ذكرنا .

الخامسة — ولا تجوز البيئوتة بمكة وغيرها عن مئتي ليالي التشريق؛ فإن ذلك غير جائز عند الجميع إلا للرعاء ولن ولي السقاية من آل العباس . قال مالك : من ترك المبيت ليلة من ليالي مئتي من غير الرعاء وأهل السقاية فعليه دم . روى البخاري عن ابن عمر أن العباس استأذن النبي صلى الله عليه وسلم ليبيت بمكة ليالي مئتي من أجل سقايته فأذن له . قال ابن عبد البر : كان العباس ينظر في السقاية ويقوم بأمرها، ويسقى الحاج شرابها أيام الموسم؛ فلذلك أُرخص له في المبيت عن مئتي، كما أُرخص لرعاء الإبل من أجل حاجتهم لرعي الإبل وضرورتهم إلى الخروج بها نحو المراعي التي تبعد عن مئتي .

وسُميت مئتي «مئتي» لما يُمنى فيها من الدماء، أي يُراق . وقال ابن عباس : إنما سُميت مئتي لأن جبريل قال لآدم عليه السلام : تمنّ . قال : أتمنى الجنة؛ فسُميت مئتي . قال : وإنما سميت جمعًا لأنه اجتمع بها حواء وآدم عليهما السلام، والجمع أيضًا هو المزدلفة، وهو المشعر الحرام، كما تقدّم .<sup>(٢)</sup>

السادسة — وأجمع الفقهاء على أن المبيت للحاج غير الذين رُخص لهم ليالي مئتي بمئتي من شعائر الحج ونُسكته، والنظر يوجب على كل مسقط لنُسكه دمًا؛ قياسًا على سائر الحج ونُسكه .



(١) وفي موطأ مالك عن نافع عن ابن عمر قال قال عمر : لا يبيتن أحد من الحاج [ ليالي منى ] من وراء العقبة . والعقبة التي منع عمر أن يبيت أحد وراءها هي العقبة التي عند الجحرة التي يرميها الناس يوم النحر مما يلي مكة . رواه ابن نافع عن مالك في المبسوط ؛ قال وقال مالك : ومن بات وراءها ليالي منى فعليه الفدية ؛ وذلك أنه بات بغير منى ليالي منى ، وهو مبيت مشروع في الحج فلزم الدم بتركه كالمبيت بالمزدلفة ، ومعنى الفدية هنا عند مالك الهدي . قال مالك : هو هدي يساق من الحلال إلى الحرم .

السابعة - روى مالك عن عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن أبيه أن أبا البتاح بن عاصم بن عدي أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخص لرياء الإبل في البتوة عن منى يرمون يوم النحر ثم يرمون الغد ومن بعد الغد ليومين ، ثم يرمون يوم النحر . قال أبو عمر : لم يقل مالك بمقتضى هذا الحديث ، وكان يقول : يرمون يوم النحر - يعني بحجرة العقبة - ثم لا يرمون من الغد ؛ فإذا كان بعد الغد وهو الثاني من أيام التشريق وهو اليوم الذي يتعجل فيه التفر من يريد التعجيل أو من يجوز له التعجيل رموا اليومين لذلك اليوم ولليوم الذي قبله ؛ لأنهم يقضون ما كان عليهم ، ولا يقضى أحد عنده شيئاً إلا بعد أن يجب عليه ؛ هذا معنى ما فسره مالك هذا الحديث في موطئه . وغيره يقول : لا بأس بذلك كله على ما في حديث مالك ، لأنها أيام رمي كلها ؛ وإنما لم يجوز عند مالك للزعماء تقديم الرمي لأن غير الزعماء لا يجوز لهم أن يرموا في أيام التشريق شيئاً من الجمار قبل الزوال ، فإن رمي قبل الزوال أعادها ؛ ليس لهم التقديم . وإنما رخص لهم في اليوم الثاني إلى الثالث . قال ابن عبد البر الذي قاله مالك في هذه المسألة موجود في رواية ابن جريح قال : أخبرني محمد بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن أبيه أن أبا البتاح بن عاصم بن عدي أخبره أن النبي صلى الله عليه وسلم أخص للزعماء أن يتعاقبوا فيرموا يوم النحر ثم يدعوا يوماً وليلاً ثم يرمون الغد . قال علياً وأنا : ويسقط رمي الجحرة الثالثة عن تعجل . قال ابن أبي زيمين (٢)

(١) زيادة عن الموطأ . (٢) هو محمد بن عبد الله بن عيسى بن أبي زيمين المزي من أهل البصرة ، وهو

بلدة بالأندلس . (عن النكلة لكتاب الصلاة) .

يرميها يوم النفر الأول حين يريد التعجيل . قال ابن المَوَاز : يرمى المتعجل في يومين بأحدى وعشرين حصاة ، كل جمرة بسبع حصيات ، فيصير جميع رميه بتسع وأربعين حصاة ، لأنه قد رمى جمرة العقبة يوم النحر بسبع . قال ابن المنذر : ويسقط رمي اليوم الثالث .

الثامنة — روى مالك عن يحيى بن سعيد عن عطاء بن أبي رباح أنه سمعه يذكر أنه أرخص للرعاء أن يرموا بالليل ، يقول في الزمن الأول . قال الباجي : « قوله في الزمن الأول يقتضى إطلاقه زمن النبي صلى الله عليه وسلم لأنه أول زمان هذه الشريعة ، فعلى هذا هو مرسل . ويحتمل أن يريد به أول زمن أدركه عطاء ، فيكون موقوفا متصلا <sup>(١)</sup> » والله أعلم .

قلت : هو مسند من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم ، خرجه الدارقطني وغيره ، وقد ذكرناه في « المقتبس في شرح موطأ مالك بن أنس » ، وإنما أبيح لهم الرمي بالليل لأنه أرفق بهم وأحوط فيما يحاولونه من رمي الإبل ، لأن الليل وقت لا ترعى فيه ولا تتنشر ، فيرمون في ذلك الوقت . وقد اختلفوا فيمن فاته الرمي حتى غربت الشمس ، فقال عطاء : لا رمى بالليل إلا لرعاء الإبل ، فأما التجار فلا . وروى عن ابن عمر أنه قال : من فاته الرمي حتى تغيب الشمس فلا يرم حتى تطلع من الغد ، وبه قال أحمد وإسحاق . وقال مالك : إذا تركه نهارا رماه ليلا ، وعليه دم في رواية ابن القاسم ، ولم يذكر في الموطأ أن عليه دما . وقال الشافعي وأبو ثور ويعقوب ومحمد : إذا نسي الرمي حتى أمسى يرمى ولا دم عليه . وكان الحسن البصري يرخص في رمي الجمار ليلا . وقال أبو حنيفة : يرمى ولا شيء عليه ، وإن لم يذكرها من الليل حتى يأتى الغد فعليه أن يرميها وعليه دم . وقال الثوري : إذا أضر الرمي إلى الليل ناسيا أو متعمدا أهرق دما .

قلت : أما من رمى من رعاء الإبل أو أهل السقاية بالليل فلا دم يجب ، للحديث ، وإن كان من غيرهم فالنظر يوجب الدم لكن مع العمد ، والله أعلم .

(١) في الأصل : « موقوفا مستندا » والتصويب من شرح الباجي للموطأ .



التاسعة - ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رمى جمرَةَ العقبة يوم النحر على راحلته ، واستحب مالك وغيره أن يكون الذي يرميها راجلاً . وقد كان ابن عمر وابن الزبير وسالم يرمونها وهم مشاة ، ويرمى في كل يوم من الثلاثة بإحدى وعشرين حصاة ، يكبر مع كل حصاة ، ويكون وجهه في حال رميه إلى الكعبة ، ويرتب الجمرات ويجمعهن ولا يفرقهن ولا ينكسهن ؛ يبدأ بالجمرة الأولى فيرميها بسبع حصيات رمياً ولا يضعها وضعا ؛ كذلك قال مالك والشافعي وأبو ثور وأصحاب الرأي ؛ فإن طرحها طرْحاً جاز عند أصحاب الرأي . وقال ابن القاسم : لا تجزئ في الوجهين جميعاً ، وهو الصحيح ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يرميها ، ولا يرمي عندهم بحصاتين أو أكثر في مرة ؛ فإن فعل عندها حصاة واحدة ، فإذا فرغ منها تقدم أمامها فوقف طويلاً للدعاء بما تيسر . ثم يرمي الثانية وهي الوسطى وينصرف عنها ذات الشمال في بطن المسيل ، ويطيل الوقوف عندها للدعاء . ثم يرمي الثالثة بموضع جمرَةِ العقبة بسبع حصيات أيضاً ، يرميها من أسفلها ولا يقف عندها ، ولو رماها من فوقها أجزأه ، ويكبر في ذلك كله مع كل حصاة يرميها . وسنة الذكر في رمي الجمار التكبير دون غيره من الذكر ، ويرميها ماشياً بخلاف جمرَةِ يوم النحر ؛ وهذا كله توقيف رفعه النسائي والدارقطني عن الزهري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا رمى الجمرَةَ التي تلي المسجد - مسجد منى - يرميها بسبع حصيات ، يكبر كلما رمى بحصاة ، ثم تقدم أمامها فوقف مستقبل القبلة رافعاً يديه يدعو ، وكان يطيل الوقوف . ثم يأتي الجمرَةَ الثانية فيرميها بسبع حصيات ، يكبر كلما رمى بحصاة ، ثم ينحدر ذات اليسار ممسكاً بالوادي فيقف مستقبل القبلة رافعاً يديه ثم يدعو . ثم يأتي الجمرَةَ التي عند العقبة فيرميها بسبع حصيات ، يكبر كلما رمى بحصاة ثم ينصرف ولا يقف عندها . قال الزهري : سمعت سالم بن عبد الله يحدث بهذا عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : وكان ابن عمر يفعلها ، لفظ الدارقطني .

العاشرة - وحكم الجمار أن تكون طاهرة غير نجسة ، ولا مما رمى به ، فإن رمى بما قد رمى به لم يجزه عند مالك ، وقد قال منه ابن القاسم : إن كان ذلك في حصاة واحدة أجزأه ، ونزلت بابن القاسم فأنشأ بهذا .

الحادية عشرة - واستحب أهل العلم أخذها من المزدلفة لا من حصي المسجد، فإن أخذ زيادة على ما يحتاج ويبقى ذلك بيده بعد الرمي دفنه ولم يطرحه؛ قاله أحمد بن حنبل وغيره.  
 الثانية عشرة - ولا تغسل عند الجمهور خلافا لطاوس، وقد روى أنه لو لم يغسل الجمار النجسة أو رمى بها قدر رمى به أنه أساء وأجزأ عنه. قال ابن المنذر: يكره أن يرمى بها قبل رمي به، ويجزئ أن رمى به، إذ لا أعلم أحدا أوجب على من فعل ذلك الإعادة، ولا نعلم في شيء من الأخبار التي جاءت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه غسل الحصا ولا أمر يغسله، وقد روينا عن طاوس أنه كان يغسله.

الثالثة عشرة - ولا يجزئ في الجمار المندر<sup>(١)</sup> ولا شيء غير الحجر؛ وهو قول الشافعي وأحمد وإسحاق. وقال أصحاب الرأي: يجوز بالطين اليابس، وكذلك كل شيء رماها من الأرض فهو يجزئ. وقال الثوري: من رمى بالخزف والمندر لم يعد الرمي. قال ابن المنذر: لا يجزئ الرمي إلا بالحصا، لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "عليكم يحصى الخذف"<sup>(٢)</sup>. وبالحصا رمى رسول الله صلى الله عليه وسلم.

الرابعة عشرة - واختلف في قدر الحصا؛ فقال الشافعي: يكون أصغر من الأتملة طولا وعرضا. وقال أبو ثور وأصحاب الرأي: بمثل حصي الخذف، وروينا عن ابن عمر أنه كان يرمي الجمرة بمثل بعر الغنم؛ ولا معنى لقول مالك: أكبر من ذلك أحب إلي؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم سن الرمي بمثل حصي الخذف، ويجوز أن يرمى بما وقع عليه اسم حصاة، واتباع السنة أفضل؛ قاله ابن المنذر.

قلت: وهو الصحيح الذي لا يجوز خلافه لمن اهتدى واقتدى. روى النسائي عن ابن عباس قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم غداة العقبة وهو على راحلته: "هَاتِ الْقُطْ بِي -

(١) المندر (بالفتح) : قطع الطين اليابس. وقيل : الطين العلك الذي لا رمل فيه.

(٢) الخذف (بفتح الخاء وسكون الذال) : رميك بحصاة أو لواء تأخذها بين مابينك وترمي بها، أو تجعل خذقة من خشب ترمي بها بين الإبهام والسبابة. والمراد بحصى الخذف، الحصى المائل إلى الصغر.



فلقطت له حصيات من حصي الخذف، فلما وضعتهم في يده قال: — بأمثال هؤلاء وإياكم والغلو في الدين فإنما أهلك من كان قبلكم الغلو في الدين. — فدل قوله: « وإياكم والغلو في الدين » على كراهة الرمي بالجمار الكبار، وأن ذلك من الغلو، والله أعلم .

الخامسة عشرة — ومن بقى في يده حصاة لا يدري من أى الجمار هى جعلها من الأولى، ورمى بعدها الوسطى والآخرة؛ فإن طال استأنف جميعا .

السادسة عشرة — قال مالك والشافعي وعبد الملك وأبو ثور وأصحاب الرأي فيمن قدم بحجرة على جمره : لا يجوز له إلا أن يرمى على الولاء . وقال الحسن وعطاء وبعض الناس : يجوز له . واحتج بعض الناس بقول النبي صلى الله عليه وسلم : « من قدم نسكا بين يدي نسك فلا حرج — وقال : — لا يكون هذا بأكثر من زجل اجتمعت عليه صلوات أو صيام ففضى بعضها قبل بعض » . والأول أحوط، والله أعلم .

السابعة عشرة — واختلفوا في رمي المريض والرمي عنه ؛ فقال مالك : يرمى عن المريض والصبي اللذين لا يطيقان الرمي، ويتحزى المريض حين رميهم فيكبر سبع تكبيرات لكل جمره وعليه الهدى، وإذا صح المريض في أيام الرمي رمى عن نفسه، وعليه مع ذلك دم عند مالك . وقال الحسن والشافعي وأحمد وإسحاق وأصحاب الرأي : يرمى عن المريض، ولم يذكرُوا هديا. ولا خلاف في الصبي الذي لا يقدر على الرمي أنه يرمى عنه ؛ وكان ابن عمر يفعل ذلك . الثامنة عشرة — روى الدارقطني عن أبي سعيد الخدري قال قلنا : يا رسول الله هذه الجمار التي يرمى بها كل عام فنحسب أنها تنقص ؛ فقال : « إنا ما نقبل منها رفع ولو لا ذلك لرأيتها أمثال الجبال » .

التاسعة عشرة — قال ابن المنذر : وأجمع أهل العلم على أن لمن أراد الخروج من الحاج من منى شاخصا إلى بلده خارجا عن الحرم غير مقيم بمكة في النفر الأول أن ينفر بعد زوال الشمس إذا رمى في اليوم الذي يلي يوم النحر قبل أن يمسي ؛ لأن الله جل ذكره قال : « فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ » فليَنفِر من أراد النفر مادام في شيء من النهار. وقد روينا عن

النَّخَعِيَّ وَالْحَسَنَ أَنَّهُمَا قَالَا : مَنْ أَدْرَكَهُ الْعَصْرُ وَهُوَ بَيْنَى مِنَ الْيَوْمِ الثَّانِي مِنْ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ لَمْ يَنْفِرْ حَتَّى الْغَدِ . قَالَ ابْنُ الْمُنْذِرِ : وَقَدْ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَا قَالَا ذَلِكَ اسْتِجَابًا ، وَالْقَوْلُ الْأَوَّلُ بِهِ نَقُولُ ، لِظَاهِرِ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ .

الموفية عشرين — واختلفوا في أهل مكة هل ينفرون النفر الأول ؛ فروينا عن عمر ابن الخطاب أنه قال : من شاء من الناس كلهم أن ينفروا في النفر الأول ، إلا آل خزيمة فلا ينفرون إلا في النفر الآخر . وكان أحمد بن حنبل يقول : لا يعجبني لمن نفر النفر الأول أن يقيم بمكة ، وقال : أهل مكة أخف . وجعل أحمد وإسحاق معنى قول عمر بن الخطاب «إلا آل خزيمة» أي أنهم أهل حرم . وكان مالك يقول في أهل مكة : من كان له عذر فله أن يتعجل في يومين ، فإن أراد التخفيف عن نفسه مما هو فيه من أمر الحج فلا ؛ فرأى التعجيل لمن بعد قطره . وقالت طائفة : الآية على العموم ، والرخصة لجميع الناس ، أهل مكة وغيرهم ، أراد الخارج عن منى المقام بمكة أو الشخصوص إلى بلده . وقال عطاء : هي للناس عامة . قال ابن المنذر : وهو يشبهه مذهب الشافعي ، وبه نقول . وقال ابن عباس والحسن وعكرمة ومجاهد وقتادة والنخعي : من نفر في اليوم الثاني من الأيام المعدودات فلا حرج ، ومن تأخر إلى الثالث فلا حرج ؛ فعني الآية كل ذلك مباح ، وعبر عنه بهذا التقسيم اهتماما وتأكيذا ، إذ كان من العرب من يذم المتعجل وبالعكس ؛ فنزلت الآية رافعة للجناح في كل ذلك . وقال علي بن أبي طالب وابن عباس وابن مسعود وإبراهيم النخعي أيضا : معنى من تعجل فقد غفر له ، ومن تأخر فقد غفر له ؛ واحتجوا بقوله عليه السلام : «من حج هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق خرج من خطاياہ كيوم ولدته أمه» . فقوله : «فلا إثم عليه» نفى عام وتبرئة مطلقة . وقال مجاهد أيضا : معنى الآية من تعجل أو تأخر فلا إثم عليه إلى العام المقبل . وأسند في هذا القول أثر . وقال أبو العالية في الآية : لا إثم عليه لمن اتقى بقية عمره ، والحاج مغفور له آلبتة ، أي ذهب إثمہ كله إن اتقى الله فيما بقي من عمره . وقال أبو صالح وغيره : معنى الآية لا إثم عليه لمن اتقى قتل الصيد وما يجب عليه تجنبه في الحج . وقال أيضا : لمن اتقى في حجه فأتى به تاما حتى كان مبرورا .



الحادية والعشرون — « من » في قوله « فَمَنْ تَعَجَّلَ » رفع بالابتداء، والخبر فلا إثم عليه .  
ويجوز في غير القرآن فلا إثم عليهم ؛ لأن معني « من » جماعة ؛ كما قال جل وعز : « وَمِنْهُمْ  
مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ » وكذا « وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِمَامَ عَلَيْهِ » واللام من قوله « لِمَنْ أَتَقَى » متعلقة  
بالغفران ، التقدير المغفرة لمن اتقى ؛ وهذا على تفسير ابن مسعود وعلى . قال قتادة : ذكر لنا  
أن ابن مسعود قال : إنما جعلت المغفرة لمن اتقى بعد انصرافه من الحج عن جميع المعاصي .  
وقال الأخفش : التقدير ذلك لمن اتقى . وقال بعضهم : لمن اتقى يعني قتل الصيد في الإحرام  
وفي الحرم . وقيل : التقدير الإباحة لمن اتقى ؛ روى هذا عن ابن عمر . وقيل : السلامة لمن  
اتقى . وقيل : هي متعلقة بالذكر الذي في قوله تعالى : « وَادْكُرُوا » أي الذكر لمن اتقى . وقروا  
صالح بن عبد الله « فلا إثم عليه » يوصل الألف تخفيفا ؛ والعرب قد تستعمله . قال الشاعر :  
« إِنْ لَمْ أَقَاتِلْ قَالِبَسُوْنِي بِرُفْعَا »

بِمِ أَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى بِالتَّقْوَى وَذِكْرِ الْخَيْرِ وَالْوَقُوفِ .

قوله تعالى : « وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا  
وَيُشْهِدُ اللَّهَ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ » وَهُوَ الَّذِي أَخْلَصَ ﴿٢٤﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ » لما ذكر الذين قصرت هممتهم  
على الدنيا — في قوله : « وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا » — والمؤمنين الذين سألوا  
أخبار الدارين ذكر المنافقين ؛ لأنهم أظهروا الإيمان وأسروا الكفر . قال السدي وغيره من  
المفسرين : قلت في الأحنس بن شريق ، واسمه أبي ، والأحنس لقب لقب به ؛ لأنه حنس  
يوم بدر بثلاثمائة رجل من حلفائه من بني زهرة عن قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، على  
ما يأتي في « آل همران » بيانه . وكان رجلا حلو القول والمنظر ؛ فجاء بعد ذلك إلى النبي صلى  
الله عليه وسلم ف أظهر الإسلام وقال : الله يعلم أني صادق ؛ ثم هرب بعد ذلك ، فمز بزرع لقوم

من المسلمين ويحرق الزرع وعقر الحمر . قال المهدوي : وفيه نزلت « وَلَا تُطِيعُ كُلَّ حَلَّافٍ مِثْلِهِ . هَمَّا زَمْشَاءَ يَنْمِي » و « وَيُلْ لِكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٌ » . قال ابن عطية : ما ثبت قط أن الأحنس أسلم . وقال ابن عباس : نزلت في قوم من المنافقين تكلموا في الذين قُتلوا في غزوة الرِّجيع : عاصم بن ثابت ، وخُبَيْب ، وغيرهم ، وقالوا : وَيَحْ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَا هُمْ قَعَدُوا فِي بُيُوتِهِمْ ، وَلَا هُمْ أَدَّوْا رِسَالَةَ صَاحِبِهِمْ ؛ فنزلت هذه الآية في صفات المنافقين ، ثم ذكر المستشهدين في غزوة الرِّجيع في قوله : « وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ » . وقال قتادة ومجاهد وجماعة من العلماء : نزلت في كل مُبْطِن كَفَرًا أو نِفَاقًا أو كَذِبًا أو إِضْرَارًا ، وهو يظهر بلسانه خلاف ذلك ؛ فهي عامة ، وهي تشبه ما ورد في الترمذي أن في بعض كتب الله تعالى : إن من عباد الله قوما أَلْسَنُهم أَلْهَى من العسل وقلوبهم أَمَرٌ مِنَ الصُّبْرِ ، يلبسون للناس جلود الضأن من اللين ، يشترون الدين بالدين ، يقول الله تعالى : أَلْيَسَ يَنْتَرُونَ وَعَلَى يَحْتَرُونَ فِي حَلْفَتِهِمْ لَا يَمَيِّزُ لَهُمْ فِتْنَةٌ تَدْعِي الْحَلِيمَ مِنْهُمْ حَيْرَانٌ . ومعنى « وَيُشْهِدُ اللَّهُ » أي يقول : الله يعلم أني أقول حقا . وقرأ ابن محيصن « وَيُشْهِدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ » بفتح الياء والهاء في « يشهد » « اللَّهُ » بالرفع ، والمعنى يعجبك قوله ، والله يعلم منه خلاف ما قال . دليله قوله : « وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ كَاذِبُونَ » . وقراءة ابن عباس « وَاللَّهُ يَشْهَدُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ » . وقراءة الجماعة أبلغ في الذم ؛ لأنه قوى على نفسه الترام الكلام الحسن ثم ظهر من باطنه خلافه . وقرأ أبي وابن مسعود « وَيُشْهِدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ » وهي حجة لقراءة الجماعة .

الثانية — قال علماءنا : وفي هذه الآية دليل وتنبيه على الاحتياط فيما يتعلق بأمور الدين والدنيا ، واستبراء أحوال الشهود والقضاة ، وأن الحاكم لا يعمل على ظاهر أحوال الناس وما يبدو من إيمانهم وصلاتهم حتى يبحث عن باطنهم ؛ لأن الله تعالى يبين أحوال الناس ، وأن منهم من يظهر قولاً جميلاً وهو ينوي قبيحاً .

فان قيل : هذا يعارضه قوله عليه السلام : « أَمَرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » الحديث ، وقوله : « فَأَقِضْ لَهُ عَلَى نَحْوِ مَا أَسْمَعُ » فالجواب أن هذا كان في صدر الإسلام ، حيث كان إسلامهم سلامتهم ، وأما وقد عم الفساد فلا ؛ قاله ابن العربي .



قلت : والصحيح أن الظاهر يعمل عليه حتى يتبين خلافه ؛ لقول عمر بن الخطاب رضي الله عنه في صحيح البخاري : أيها الناس ، إن الوحي قد انقطع ، وإنما نأخذكم الآن بما ظهر لنا من أعمالكم ؛ فمن أظهر لنا خيرا أمناه وقربناه ، وليس لنا من سريره ، الله يحاسبه في سريره ، ومن أظهر لنا سوءا لم نؤمنه ولم نصدقه ، وإن قال إن سريره حسنة .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ ﴾ الألد : الشديد الخصومة ؛ وهو رجل ألد ، وامرأة لداء ، وهم أهل لد . وقد لدت - بكسر الدال - تلد - بالفتح - لداء ، أى صرت ألد . ولدته - بفتح الدال - ألد - بضمها - إذا جادله فغلته . والألد مشتق من اللدين ، وهما صفحتا العنق ، أى فى أى جانب أخذ من الخصومة غلب . قال الشاعر :

والذى حنق على كائنا \* تغل مداوة صدره فى مرجل

وقال آخر :

إن تحت التراب عزما وحزما \* وخصيا ألد ذا مغلاق

والخصام فى الآية مصدر خاصم ؛ قاله الخليل . وقيل : جمع خصم ؛ قاله الزجاج ؛ ككلب وكلاب ، وصعب وصعاب ، وضخم وضخام . والمعنى أشد المخاصمين خصومة ، أى هو ذو جدال ، إذا كلمك وراجعك رأيت لكلامه طلاوة وباطنه باطل . وهذا يدل على أن الجدال لا يجوز إلا بما ظاهره وباطنه سواء . وفى صحيح مسلم عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إن أبغض الرجال إلى الله الألد الخصم" .

قوله تعالى : وَإِذَا تَوَلَّى سَعَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ ۗ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ ﴿٢٠٥﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا تَوَلَّى سَعَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا ﴾ قيل : «تولى وسعى» من فعل السلب ؛ فيجىء «تولى» بمعنى ضل وغضب وأتلف فى نفسه . و«سعى» أى سعى بحيلة وإدارة

الدوائر على الإسلام وأهله ؛ عن ابن جريج وغيره . وقيل : هما فعل شخص ؛ فيجىء « تولى » بمعنى أدبر وذهب عنك يا محمد . و « سعى » أى بقدميه فقطع الطريق وأفسدها ؛ عن ابن عباس وغيره . وكلا السعيين فساد . يقال : سعى الرجل يسعى سعيًا ، أى عداً ، وكذلك إذا عمل وكسب . وفلان يسعى على عياله أى يعمل في نفعهم .

قوله تعالى : (( وَيُهْلِكُ )) عطف على ليفسد . وفي قراءة أبيّ « وليهلك » وقرأ الحسن وقنادة « ويهلك » بالرفع ؛ وفي رفعه أقوال : يكون معطوفاً على يعجبك . وقال أبو حاتم : هو معطوف على سعى ؛ لأن معناه يسعى ويهلك . وقال أبو إسحاق : وهو يهلك . وروى عن ابن كثير « ويهلك » بفتح الياء وضم الكاف . « الْحَرْثُ وَالنَّسْلُ » مرفوعان يهلك ؛ وهى قراءة الحسن وابن أبي إسحاق وأبي حيوّة وابن محيصن ، ورواه عبد الوارث عن أبي عمرو . وقرأ قوم « ويهلك » بفتح الياء واللام ، ورفع الحرث ؛ وهى لغة هلك يهلك ؛ مثل ركن يركن ، وأبى يأبى ، وسلى يسلى ، وقلى يقلى ، وشبهه . والمعنى فى الآية الأخنس فى إحراقه الزرع وقتله الحمر ؛ قاله الطبرى . قال غيره : ولكنها صارت عامة لجميع الناس ، فمن عمل مثل عمله استوجب تلك اللعنة والعقوبة . قال بعض العلماء : إن من يقتل حماراً أو يحرق كدساً استوجب الملامة ، ولحقه الشين الى يوم القيامة . وقال مجاهد : المراد أن الظالم يفسد فى الأرض فيمسك الله المطر فيهلك الحرث والنسل . وقيل : الحرث النساء ، والنسل الأولاد ؛ وهذا لأن النفاق يؤدى الى تفريق الكلمة ووقوع القتال ، وفيه هلاك الخلق ؛ قال معناه الزجاج . والسعى فى الأرض المشى بسرعة ؛ وهذه عبارة عن إيقاع الفتنة والتضريب بين الناس ، والله أعلم . وفى الحديث : « إن الناس إذا رأوا الظالم ولم يأخذوا على يديه أوشك أن يبعثهم الله بعقاب من عنده » . وسيأتى بيان هذا إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : (( الْحَرْثُ وَالنَّسْلُ )) الحرث فى اللغة : الشق ؛ ومنه المحراث لما يشق به الأرض . والحرث : كسب المال وجمعه ؛ وفى الحديث : « أحرث الدنيا كأنك تبغى »

(١) الكدس (بضم الكاف وفتحها وسكون الدال) : العزمة من الطعام والتمر والدراهم .



أبدا . والحراث الزرع . والحراث الزراع . وقد حَرَّثَ وأَحَرَّثَ ؛ مثل زرع وازدروع .  
ويقال : أَحَرَّثَ القرآن ، أى اُدْرَسَ . وَحَرَّثُ الناقة وأَحَرَّثَهَا ، أى سَرَّثَ عليها حتى هزلت .  
وَحَرَّثُ النار حَرَكَتَهَا . والمحراث : ما يُحَرِّكُ به نار التَّنُورِ ، عن الجوهرى .

والنسل : ما خرج من كل أنثى من ولد . وأصله الخروج والسقوط ؛ ومنه نَسَلَ الشَّعْرُ ،  
وريش الطائر ؛ والمستقبل يَنْسِلُ ؛ ومنه « إِلَى رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ » ، « مِنْ كُلِّ حَدَبٍ  
يَنْسِلُونَ » . وقال امرؤ القيس :

\* فَسَلَّ ثِيَابِي مِنْ ثِيَابِكَ تَنْسِلُ<sup>(١)</sup> \*

قلت : ودلت الآية على الحراث وزراعة الأرض ، وغرسها بالأشجار حملا على الزرع ،  
وطالب النسل ، وهو نماء الحيوان ، وبذلك يتم قوام الإنسان . وهو يرث على من قال بترك  
الأسباب ، وسيأتى بيانه فى هذا الكتاب إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : ( وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ ) قال العباس بن الفضل : الفساد هو الخراب .  
وقال سعيد بن المسيب : قطع الدراهم من الفساد فى الأرض . وقال عطاء : إن رجلا كان  
يقال له عطاء بن منبه أكرم فى جبة فأمره النبي صلى الله عليه وسلم أن يترعها . قال قتادة قلت  
لعطاء : إنا كنا نسمع أن يشقها ؛ فقال عطاء : إن الله لا يحب الفساد .

قلت : والآية بعمومها تعم كل فساد كان فى أرض أو مال أو دين ، وهو الصحيح إن شاء  
الله تعالى . قيل : معنى لا يحب الفساد أى لا يحبه من أهل الصلاح ، أولا يحبه ديننا .  
ويحتمل أن يكون المعنى لا يأمر به ، والله أعلم .

قوله تعالى : وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ فَحَسْبُهُمْ جَهَنَّمُ  
وَلَيْسَ إِلَيْهَا

وَلَيْسَ إِلَيْهَا

\* وَإِنْ كُنْتَ قَدْ شَاءَ نَكَ مِنْ خَلْقَةٍ \*

(١) صدر البيت ،

يقول : إن كان فى خلقى ما لا ترضيه فسَلَّ ثِيَابِي مِنْ ثِيَابِكَ ، أى انصرفى وأخرجى أمرى من أمرك . ( من شرح  
الديوان ) .

هذه صفة الكافر والمنافق الذاهب بنفسه زهواً، ويكره للؤمن أن يوقعه الحرج في بعض هذا . وقال عبد الله : كفى بالمرء إثماً أن يقول له أخوه أتق الله، فيقول : عليك بنفسك ؛ مثلك يوصيني ! والعزة : القوة والغلبة ؛ من عزّه يعزّه إذا غلبه . ومنه : «وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ» وقيل : العزة هنا الحمية ؛ ومنه قول الشاعر :

أَخَذَتْهُ عِزَّةٌ مِنْ جَهْلِهِ \* فَتَوَلَّى مُغَضِبًا فَعَلَّ الضُّجْرُ

وقيل : العزة هنا المنعة وشدة النفس ، أى اعترى نفسه وانتهى فأوقعته تلك العزة في الإثم حين أخذته وألزمته إياه . وقال قتادة : المعنى إذا قيل له مهلاً ازداد إقداماً على المعصية ؛ والمعنى حملته العزة على الإثم . وقيل : أخذته العزة بما يؤثم ، أى ارتكب الكفر للعزة وحمية الجاهلية . ونظيره «بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ» وقيل : الباء في «بالإثم» بمعنى اللام، أى أخذته العزة والحمية عن قبول الوعد للإثم الذى فى قلبه، وهو النفاق ؛ ومنه قول عنترة يصف عرق الناقة :

وَكَأَنَّ رَبًّا أَوْ كُحَيْلًا مُعَقِّدًا \* حَسَّ الْوَقُودُ بِهِ جَوَانِبَ قُفِّمٍ

أى حسّ الوقود له . وقيل : الباء بمعنى مع ، أى أخذته العزة مع الإثم ؛ فمعنى الباء يختلف بحسب التأويلات . وذكر أن يهوديا كانت له حاجة عند هارون الرشيد فاختلف الى بابه سنة، فلم يقض حاجته ، فوقف على الباب ؛ فلما خرج هارون مسعى حتى وقف بين يديه وقال : أتق الله يا أمير المؤمنين ! فقتل هارون عن دابته ونجر ساجداً ، فلما رفع رأسه أمرت بحاجته فقضيت ؛ فلما رجع قيل له : يا أمير المؤمنين، نزلت عن دابتك لقول يهودى ! قال : لا ولكن تذكرت قول الله تعالى : « وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ فَحَسِبْنَاهُ مِنْهُمْ وَلَيْئَسَ الْمُهَادُّ » . حسبه أى كفيه معاقبة وجزاء ؛ كما تقول للرجل : كفالك ما حل بك ! وأنت تستعظم وتُعظم عليه ما حل . والمهاد جمع المهد ، وهو الموضع المهيأ للنوم ؛ ومنه مهاد الصبي ،

(١) الرب (بضم الراء) : الطلاب الخبائر . والكحيل (مضارع) : النقط أو القطران تطل به الأبل . والمقنه

(بفتح القاف) : الذى أوقد تحته حتى انقعد وغلظ م وحش : انقعد . والققم (بالضم) : ضرب من الأواني .



وسمى جهنم مهادا لأنها مستقر الكفار . وقيل : لأنها بدل لهم من المهاد ، كقوله : « فبشرهم  
بِعَذَابٍ أَلِيمٍ » ونظيره من الكلام قولهم : \* تَحِيَّةٌ بَيْنَهُمْ ضَرْبٌ وَجِيعٌ \*<sup>(١)</sup>

قوله تعالى : وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْرِى نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ  
رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ ﴿٢٠٧﴾

« ابتغاء » نصب على المفعول من أجله . ولما ذكر صنيع المنافقين ذكر بعده صنيع  
المؤمنين . قيل : نزلت في صهيب فإنه أقبل مهاجرا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتبعه  
نفر من قريش ، فقتل عن راحلته وانتثل ما في كنانته وأخذ قوسه وقال : لقد علمتم أنى من  
أرماكم ، وأيم الله لا تصلون إلى حتى أرمى بما في كنانتي ، ثم أضرب بسيفي ما بقى في يدي منه  
شيء ، ثم افعلوا ما شئتم . فقالوا : لا تترك تذهب عنا غنياً وقد جئنا صُعلوكا ، وإكن دُلنا  
على مالك بمكة . ونُحلى عنك ، فمأهده على ذلك ففعل ، فلما قدم على رسول الله صلى الله عليه  
وسلم نزلت : « وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْرِى نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ » الآية . فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم « ربح البيع أبا يحيى » ، وتلا عليه الآية ، أخرجه رزين ، وقاله سعيد بن  
المسيب رضى الله عنهما . وقال المفسرون : أخذ المشركون صهيبياً فعذبوه ، فقال لهم صهيب :  
إني شيخ كبير ، لا يضركم أمنكم كنت أم من غيركم ، فهل لكم أن تأخذوا مالي وتذروني  
وديني ، ففعلوا ذلك ، وكان شرط عليهم راحلة ونفقة ، فخرج إلى المدينة فلتقاه أبو بكر وعمر  
رضي الله عنهما ورجال ، فقال له أبو بكر : ربح بيعك أبا يحيى ، فقال له صهيب : وبيعك  
فلا يخسر ، فما ذاك ؟ فقال : أنزل الله فيك كذا ، وقرأ عليه هذه الآية . وقال الحسن : أتدرون  
فيمن نزلت هذه الآية ، نزلت في المسلم لقي الكافر فقال له : قل لا إله إلا الله ، فإذا قتلها

(١) هذا مجزيت لمعدى كرب ، صدره : \* وخيل قد دَلَّفتُ لها بجيل \*

(٢) هو صهيب بن سنان بن مالك الرومى ، سبته الروم [وهو صغير] فحلب إلى مكة فاشتراه عبد الله بن جدعان .  
وقيل : بل هرب من الروم فقدم مكة وحالف ابن جدعان . وكان صهيب من السابقين الأولين ، شهد بدرًا والمشاهد  
كلها . توفي بالمدينة سنة ثمان وثلاثين . ( من النجوم الزاهرة ) . (٣) انتثل ما في كنانته : أى استخرج  
ما فيها من السهام . والكنانة : جعبة السهام ، تتخذ من جلود لا خشب فيها ، أو من خشب لا جلود فيها .

عصمت مالك ونفسك؛ فأبى أن يقولها، فقال المسلم : والله لأشرين نفسى لله؛ فتقدم فقاتل حتى قُتل . وقيل : نزلت فيمن أمر بالمعروف ونهى عن المنكر؛ وعلى ذلك تأولها عمر وعلى وابن عباس رضى الله عنهم، قال على وابن عباس : اقتتل الرجلان، أى قال المتقى<sup>(١)</sup> للمفسد : اتقى الله؛ فأبى المفسد وأخذته العزة، فشرى المتقى نفسه من الله وقاتله فاقتلا . وقال أبو الخليل : سمع عمر بن الخطاب إنسانا يقرأ هذه الآية، فقال عمر : إنا لله وإنا إليه راجعون قام رجل يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر فقتل . وقيل : إن عمر سمع ابن عباس يقول : اقتتل الرجلان عند قراءة القارئ هذه الآية ، فسأله عما قال ففسر له هذا التفسير؛ فقال له عمر : لله تِلَادُكَ يَا بَنَ عَبَّاس ! وقيل : نزلت فيمن يقتحم القتال . حمل هشام بن عامر على الصف في القُسْطَنْطِينِيَّة فقاتل حتى قُتل ، فقرأ أبو هريرة « ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضات الله »؛ ومثله عن أبي أيوب . وقيل : نزلت في شهداء غزوة الرِّجِيع . وقال قتادة : هم المهاجرون والأنصار . وقيل : نزلت في على رضى الله عنه حين تركه النبي صلى الله عليه وسلم على فراشه ليلة نخرج إلى الفار، على ما يأتى بيانه في « براءة » إن شاء الله تعالى . وقيل : الآية عامة ، نتناول كل مجاهد في سبيل الله أو مستشهد في ذاته أو مغير منكر . وقد تقدم حكم من حمل على الصف<sup>(٢)</sup> ، وبأى ذكر المغير للمنكر وشروطه وأحكامه في « آل عمران » إن شاء الله تعالى .

ويشترى معناه يبيع؛ ومنه « وشروه بثمن بخس » أى باعوه، وأصله الاستبدال؛ ومنه قوله تعالى : « إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ » . ومنه قول الشاعر :  
وإن كان ريب الدهر أمضاك في الآلى \* شروا هذه الدنيا بجناته الخلد  
وقال آخر :

وشريتُ بُردًا لِنِسِي \* من بعد بُردٍ كنتُ هامة

البرد هنا اسم غلام . وقال آخر :

يعطى بها ثمنًا قيمتها \* ويقول صاحبها ألا فاشير

(١) في بعض نسخ الأصل : « المتقى » . (٢) راجع المسئلة الثانية ج ٢ ص ٣٦٣ طبعة ثانية .



وبيع النفس هنا هو بذلها لأوامر الله . « ابتغاء » مفعول من أجله . ووقف الكسائي على « مرضات » بالتاء ، والباقون بالهاء . قال أبو علي : وقف الكسائي بالتاء إما على لغة من يقول : طلحت وعلقمت ؛ ومنه قول الشاعر :

(١) \* بل جوزتيها كظهر الجحفت \*

وإما أنه لما كان المضاف إليه في ضمن اللفظة ولا بد أثبت التاء كما ثبتت في الوصل ليعلم أن المضاف إليه مراد . والمرضاة الرضا ؛ يقال رضى يرضى رضا ومرضاة . وحكى قوم أنه يقال : شري بمعنى اشترى ، ويحتاج إلى هذا من تأول الآية في ضبيب ؛ لأنه اشترى نفسه بماله ولم يبيعها ؛ اللهم إلا أن يقال : إن عرض ضبيب على قتالهم بيع لنفسه من الله ، فيستقيم اللفظ على معنى باع .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ادْخُلُوا فِي السَّلَامِ كَافَّةً وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿٢٠٨﴾

لما بين الله سبحانه الناس إلى مؤمن وكافر وموافق فقال : كونوا على ملة واحدة ؛ واجتمعوا على الاسلام وأثبتوا عليه . فالسلم هنا بمعنى الإسلام ؛ قاله مجاهد ، ورواه أبو مالك عن ابن عباس . ومنه قول الشاعر الكندي :

دعوتُ عشيرتي للسلم لما \* رأيتهم تولوا مدبرينا

أى إلى الإسلام لما ارتدت كندة بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم مع الأشعث بن قيس الكندي ، ولأن المؤمنين لم يؤمروا قط بالدخول في المسألة التي هي الصلح ، وإنما قيل للنبي صلى الله عليه وسلم أن يجنح للسلم إذا جنحوا له ، وأما أن يتبدى بها فلا ؛ قاله الطبري . وقيل : أمر من آمن بأفواههم أن يدخلوا فيه بقلوبهم . وقال طاوس ومجاهد : ادخلوا في أمر الدين . سفيان الثوري : في أنواع البر كلها . وقرئ « السلم » بكسر السين .

(١) اللفظة ( بالشر بك ) بتقديم الحاء على الجيم ) : الترس إذا كان من جلود لبس فيه خشب ولا عقب .

إذا كان « القرطبي » سيجلة في مجلة واحد فتتوزع هذه الورقة



مكتبة دار الشعب  
٩٤ شارع قصر العيني - تت ٩٩٩٩١

كتاب الشعب

# تفسير القرآن العظيم

الجامع لأحكام القرآن  
لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القطبي

حيث كنتم من علم القرآن وعلمته  
حديث شريف

١٠

دار الشعب

٩٤ شارع مصر - القاهرة - ٢١٨١



إذا كان « القرطبي » سيجلد في مجلد واحد فتتزع هذه الورقة

قال الكسائي : السَّلم والسَّلم بمعنى واحد ، وكذا هو عند أكثر البصريين ، وهما جميعا يقعان للإسلام والمسالمة . وفُتق أبو عمرو بن العلاء بينهما ، فقرأها هنا : « ادخلوا في السَّلم » وقال هو الإسلام . وقرأ التي في « الأنفال » والتي في سورة « محمد » صلى الله عليه وسلم « السَّلم » بفتح السين ، وقال : هي بالفتح المسالمة . وأنكر المبرد هذه التفرقة . وقال عاصم الجحدري : السَّلم الإسلام ، والسَّلم الصلح ، والسَّلم الاستسلام . وأنكر محمد بن يزيد هذه التفرقات وقال : اللغة لا تؤخذ هكذا ، وإنما تؤخذ بالسمع لا بالقياس ؛ ويحتاج من فُتق إلى دليل . وقد حكى البصريون : بنو فلان سَلِمَ وسَلِمَ وسَلِمَ ، بمعنى واحد . قال الجوهرى : والسَّلم الصلح ، يفتح ويكسر ، ويذكر ويؤنث ؛ وأصله من الاستسلام والانقياد ؛ ولذلك قيل للصلح : سَلِمَ . قال زهير :

وقد قلتما إن نذكر السَّلم واسعا \* بمالٍ ومعروفٍ من الأمر نسليم

ورجح الطبري حمل اللفظة على معنى الإسلام بما تقدم . وقال حذيفة بن اليمان : في هذه الآية الإسلام ثمانية أسهم : الصلاة سهم ، والزكاة سهم ، والصوم سهم ، والحج سهم ، والعمرة سهم ، والجهاد سهم ، والأمر بالمعروف سهم ، والنهي عن المنكر سهم ؛ وقد خاب من لا سهم له في الإسلام . وقال ابن عباس : نزلت الآية في أهل الكتاب ، والمعنى يأيا الذين آمنوا بموسى وعيسى أدخلوا في الإسلام بمحمد صلى الله عليه وسلم كافة . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : <sup>(١)</sup> « والذي نفس محمد بيده لا يسمع بي أحد من هذه الأمة يهودي ولا نصراني ثم [ يموت و ] لم يؤمن بالذي أرسلت به إلا كان من أصحاب النار » . و « كافة » معناه جميعا ، فهو نصب على الحال من السلم أو من ضمير المؤمنين ؛ وهو مشتق من قولهم : كففت أى منعت ، أى لا يمتنع منكم أحد من الدخول في الإسلام . والكف المنع ؛ ومنه كُفَّة القميص — بالضم — لأنها تمتنع الثوب من الانتشار ؛ ومنه كُفَّة الميزان — بالكسر — التي تجمع الموزون وتمنعه أن ينتشر ؛ ومنه كُف الإنسان ، الذي يجمع

(١) زباد عن صحيح مسلم .



منافعه ومضارّه؛ وكل مستدير كفة، وكل مستطيل كفة . ورجل مكفوف البصر، أى منع عن النظر؛ فالجماعة تُسمى كافة لامتناعهم عن التفرق . (( وَلَا تَتَّبِعُوا )) نهى . (( خُطَوَاتِ )) مفعول ، وقد تقدم . وقال مقاتل : استأذن عبيد الله بن سلام وأصحابه بأن يقرأوا التوراة في الصلاة وأن يعملوا ببعض ما في التوراة؛ فنزلت « وَلَا تَتَّبِعُوا خُطَوَاتِ الشَّيْطَانِ » فإن اتباع السنّة أولى بعد ما بعث محمد صلى الله عليه وسلم من خطوات الشيطان . وقيل : لا تسلكوا الطريق الذى يدعوكم إليه الشيطان ؛ (( إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ )) ظاهر العداوة؛ وقد تقدم .<sup>(١)</sup>

قوله تعالى : فَإِنْ زَلَلْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ الْبَيِّنَاتُ فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢٠٩﴾

أى تتحيم عن طريق الاستقامة . وأصل الزل فى القسّم ، ثم يستعمل فى الاعتقادات والآراء وغير ذلك ؛ يقال : زل يزَل زَلًا وزَلَلًا وزُلُولًا ، أى دَحَضَتْ قَدَمُهُ . وقرأ أبو السّمّال العدوى « زَلَلْتُمْ » بكسر اللام ، وهما لغتان . وأصل الحرف من الزلق ، والمعنى ضلّلتُم وعُجِمْتُم عن الحق . (( مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ الْبَيِّنَاتُ )) أى المعجزات وآيات القرآن ، إن كان الخطاب للمؤمنين ، فإن كان الخطاب لأهل الكفاين فالبيّنات ما ورد فى شرعهم من الإعلام بمحمد صلى الله عليه وسلم والتعريف به . وفى الآية دليل على أن عقوبة العالم بالذنوب أعظم من عقوبة الجاهل به ، ومن لم تبلغه دعوة الإسلام لا يكون كافرًا بترك الشرائع . وحكى النقاش أن كعب الأحمار لما أسلم كان يتعلّم القرآن ، فأقرأه الذى كان يعلمه « فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ » فقال كعب : إني لأستنكر أن يكون هكذا ؛ ومرة بهما رجل فقال كعب : كيف تقرأ هذه الآية ؟ فقال الرجل : « فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ » فقال كعب : هكذا ينبغي . و « عزيرين » لا يمتنع عليه ما يريد . « حكيم » فيما يفعله .

(١) راجع المسألة الثالثة ج ٢ ص ٢٠٨ طبعة ثانية .

(٢) تراجع المسألة الرابعة ج ٢ ص ٢٠٩ طبعة ثانية .

قوله تعالى : هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ  
وَالْمَلَائِكَةُ وَفُضِيَ الْأَمْرُ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿٢١﴾

يعنى التاركين الدخول فى السلم؛ وهل يراد به هنا التجرد، أى ما ينتظرون إلا أن يأتهم الله  
فى ظلل من الغمام والملائكة . نظرتة وانتظرتة بمعنى . والنظر الانتظار . وقرأ قتادة وأبو جعفر  
يزيد بن القَعْقَاع والضحاك « فى ظلال من الغمام » . وقرأ أبو جعفر « والملائكة » بالخفض  
عطفاً على الغمام ، وتقديره مع الملائكة ؛ تقول العرب : أقبل الأمير فى العسكر، أى مع العسكر .  
« ظَلَّلَ » جمع ظُلَّة فى التكسير؛ كظلمة وظلم وفى التسليم ظُلَلَات ؛ وأنشد سيبويه :  
إذا الوحش ضم الوحش فى ظُلَلاتها \* سواقط من حر وقد كان أظهرًا<sup>(١)</sup>  
وظُلَلات . وظلال جمع ظل فى الكثير، والقليل أظلال . ويجوز أن يكون ظلال جمع ظُلَّة ،  
مثل قوله : قُلَّة وقِلَال ؛ كما قال الشاعر :

ممزوجة بماء القِلَال<sup>(٢)</sup> \*

قال الأخفش سعيد : والملائكة بالخفض بمعنى وفى الملائكة . قال : والرفع أجود ؛  
كما قال : « هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ » ، « وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا » .  
قال الفراء : وفى قراءة عبد الله « هل ينظرون إلا أن يأتهم الله والملائكة فى ظل من الغمام » .  
قال قتادة : الملائكة يعنى تأتيمهم لقبض أرواحهم ؛ ويقال يوم القيامة ، وهو أظهر . قال  
أبو العالية والربيع : تأتيمهم الملائكة فى ظل من الغمام ، ويأتيمهم الله فيما شاء . وقال الزجاج :  
التقدير فى ظل من الغمام ومن الملائكة . وقيل : ليس الكلام على ظاهره فى حقه سبحانه ، وإنما  
المعنى يأتيمهم أمر الله وحكمه . وقيل : أى بما وعدهم من الحساب والعذاب فى ظلال ؛ مثل  
« فَأَتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا » أى بخذلانه إياهم ؛ هذا قول الزجاج ، والأول قول الأخفش  
سعيد . وقد يحتمل أن يكون معنى الإتيان راجعاً الى الجزاء ؛ فسمى الجزاء إتياناً كما سُمى

(١) البيت للمعدي . ومعنى أظهر : صار فى وقت الظهيرة . وصف سيره فى الهجرة إذا استكن الوحش من حر

الشمس واحتداهما ولحق بكنسه . (٢) القلال (بالكسر جمع قلة بالضم) : الجرة ، وقيل : هو إناء للعرب كالجرة .



التخويف والتعذيب في قصة نمرود إتيانا فقال : « فَأَتَى اللَّهُ بُنْيَانَهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ  
السَّقْفُ مِنْ قُوَيْهِمْ » . وقال في قصة النضير : « فَأَتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا وَقَذَفَ  
فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ » ، وقال : « وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا » . وإنما احتمل  
الإتيان هذه المعاني لأن أصل الإتيان عند أهل اللغة هو القصد إلى الشيء ، فمعنى الآية :  
هل ينظرون إلا أن يظهر الله تعالى فعلا من الأفعال مع خلق من خلقه يقصد إلى مجازاتهم  
ويقضى في أمرهم ما هو قاض ، وكما أنه سبحانه أحدث فعلا سماه نزولا واستواء كذلك يحدث  
فعلا يسميه إتيانا ، وأفعاله بلا آلة ولا علة ، سبحانه ! وقال ابن عباس في رواية أبي صالح :  
هذا من المكتوم الذي لا يُفسر . وقد سكت بعضهم عن تأويلها ، وتأولها بعضهم كما ذكرنا .  
وقيل : بمعنى الباء ، أي يأتهم بظُلل ، ومنه الحديث : « يأتهم الله في صورة » أي بصورة  
امتعانا لهم . ولا يجوز أن يحمل هذا وما أشبهه مما جاء في القرآن والخبر على وجه الانتقال  
والحركة والزوال ، لأن ذلك من صفات الأجرام والأجسام ، تعالى الله الكبير المتعال ،  
ذو الجلال والإكرام عن بمثالة الأجسام علوا كبيرا . والغمام : السحاب الرقيق الأبيض ،  
سُمي بذلك لأنه يغم ، أي يستر ، كما تقدم . وقرأ معاذ بن جبل « وقضاء الأمر » . وقرأ يحيى  
ابن يعمر « وقضى الأمور » بالجمع . والجمهور « وقضى الأمر » فالمعنى وقع الجزاء وعذب  
أهل العصيان . وقرأ ابن عامر وحمة والكسائي « ترجع الأمور » على بناء الفعل للفاعل ،  
وهو الأصل ، دليله « أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ » ، « إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ » . وقرأ الباقر  
« تُرْجَع » على بناء للفعول ، وهي أيضا قراءة حسنة ، دليله « ثُمَّ تَرْدُونَ » ، « ثُمَّ رُدُّوا  
إِلَى اللَّهِ » ، « وَلَئِنْ رُدِدْتُ إِلَى رَبِّي » . والقراءتان حسنتان بمعنى ، والأصل الأولى ، وبناءه  
للفعول توسع وفرع ، والأمور كلها راجعة إلى الله قبل وبعد . وإنما نبه بذلك في يوم  
القيامة على زوال ما كان منها إلى الملوك في الدنيا .

قوله تعالى : سَلِّ بْنِ إِسْرَءِيلَ كَرَّمَاتَيْنَهُم مِّنْ آيَةٍ بَيِّنَةٍ وَمَنْ  
يُبَدِّلْ نِعْمَةَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٢٣٥﴾

(سَلِّ) من السؤال بتخفيف الهمزة، فلما تحركت السين لم يحتج الى ألف الوصل .  
وقيل : إن للعرب في سقوط ألف الوصل في « سَلِّ » وثبوتها في « وأسأل » وجهين :  
أحدهما - حذفها في أحدهما وثبوتها في الأخرى ، وجاء القرآن بهما ، فاتبع خط المصحف  
في إثباته للهمزة وإسقاطها . والوجه الثاني - أنه يختلف إثباتها وإسقاطها باختلاف  
الكلام المستعمل فيه ، فتحذف الهمزة في الكلام المبتدأ ، مثل قوله : « سَلِّ بْنِ إِسْرَءِيلَ » ،  
وقوله : « سَلِّهِمْ أَيُّهُمْ بِذَلِكَ زَعِيمٌ » . وثبتت في العطف ، مثل قوله : « وَأَسْأَلِ الْقَرْيَةَ » ،  
وَأَسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ » قاله علي بن عيسى . وقرأ أبو عمرو في رواية ابن عباس عنه « وأسأل »  
على الأصل . وقرأ قوم « أسل » على نقل الحركة إلى السين وإبقاء ألف الوصل ، على لغة  
من قال : الْأَخْمَرُ . و « كَمْ » في موضع نصب ، لأنها مفعول ثانٍ لآتيناهم . وقيل : يفعل  
مضمراً ، تقديره كم آتيناهم . ولا يجوز أن يتقدمها الفعل لأن لها صدر الكلام .  
(مِنْ آيَةٍ) في موضع نصب على التمييز على التقدير الأول ، وعلى الثاني مفعول ثانٍ لآتيناهم ،  
ويجوز أن تكون في موضع رفع بالابتداء ، والخبر في آتيناهم ، ويصير فيه عائد على كم ، تقديره : كم  
آتيناهم ، ولم يعرب وهي اسم لأنها بمنزلة الحروف لما وقع فيه معنى الاستفهام ، وإذا فرقت  
بين كم وبين الاسم كان الاختيار أن تأتي بمن كما في هذه الآية ، فإن حذفها نصبت في الاستفهام  
والخبر ، ويجوز الحذف في الخبر كما قال الشاعر :

كَمْ يَجُودُ مُقْرِفٌ نَالُ الْعَلَا \* وَكَرِيمٌ بُخْلُهُ قَدْ وَضَعَهُ

والمراد بالآية كم جاءهم في أمر محمد عليه السلام من آية معرفية به دالة عليه . قال مجاهد  
والحسن وغيرهما : يعني الآيات التي جاء بها موسى عليه السلام من فلق البحر والظلال من  
الغمام والعصا واليد وغير ذلك . وأمر الله تعالى نبيه بسؤالهم على جهة التقرير لهم والتوبيخ .



قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يُبَدِّلْ نِعْمَةَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ ﴾ لفظ عام لجميع العامة ، وإن كان المشار اليه بنى إسرائيل ؛ لكونهم بدلوا ما في كتبهم وجمحدوا أمر محمد صلى الله عليه وسلم ؛ فاللفظ منسحب على كل مبدل نعمة الله تعالى . وقال الطبري : النعمة هنا الإسلام ؛ وهذا قريب من الأول . ويدخل في اللفظ أيضا كفار قريش ؛ فإن بغت محمد صلى الله عليه وسلم فيهم نعمة عليهم ، فبدلوا قبولها والشكر عليها بكفرا .

قوله تعالى : ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴾ خبر يتضمن الوعيد . والعقاب مأخوذ من العقب ؛ كأن المعاقب يمشى بالمجازاة له في آثار عقبيه ؛ ومنه عَقْبَةُ الرَّاحِبِ وعَقْبَةُ الْقَدْرِ<sup>(٢)</sup> . في الصَّحاح والعُقْبَةُ أيضا : شئ من المرق يردّه مستعير القدر إذا ردها . فالعقاب والعقوبة يكونان بعقب الذنب ؛ وقد عاقبه بذنبه .

قوله تعالى : زُيِّنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَيَسْخَرُونَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ اتَّقَوْا فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿١١﴾

قوله تعالى : ﴿ زُيِّنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا ﴾ على ما لم يسم فاعله . والمراد رؤساء قريش . وقرأ مجاهد وحُميد بن قيس على بناء الفاعل . قال النحاس : وهي قراءة شاذة ؛ لأنه لم يتقدم للفاعل ذكر . وقرأ ابن أبي عبلة « زُيِّنَتْ » بإظهار العلامة ؛ وجاز ذلك لكون التأنيث غير حقيق ، والمزين هو خالقها ومخترعها وخالق الكفر ، وزينها أيضا الشيطان بوسوسته وإغوائه . وخص الذين كفروا بالذكر لقبولهم الترين جملة ، وإقبالهم على الدنيا وإعراضهم عن الآخرة بسببها . وقد جعل الله ما على الأرض زينة لها ليلو الخلق أيهم أحسن عملا ؛ فالمؤمنون الذين هم على سنن الشرع لم تفتنهم الزينة ، والكفار تملكهم لأنهم لا يعتقدون

(١) عقبة الراكب (بضم فسكون) : الموضع يركب منه .

(٢) عقبة القدر : ما التزم في أسفلها من تابل وغيره .

غيرها . وقد قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه حين قدم عليه بالمسال : **اللهم إنا لا نستطيع إلا أن نفرح بما زينت لنا .**

قوله تعالى : **﴿وَيَسْخَرُونَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ اتَّقَوْا فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾** إشارة إلى كفار قريش ، فإنهم كانوا يعظمون حالهم من الدنيا ويغبتطون بها ، ويسخرون من أتباع محمد صلى الله عليه وسلم . قال ابن جرير : في طلبهم الآخرة . وقيل : لفقرهم وإقلالهم ، كلال وصيب وابن مسعود وغيرهم ؛ رضي الله عنهم . فنبه سبحانه على خفض منزلتهم لقبح فعلهم بقوله : **﴿وَالَّذِينَ اتَّقَوْا فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾** . وروى علي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : **«من آسئذل مؤمنا أو مؤمنة أو حقره لفقره وقلة ذات يده شهره الله يوم القيامة ثم فضحه ومن بهت مؤمنا أو مؤمنة أو قال فيه ما ليس فيه أقامه الله تعالى على تل من نار يوم القيامة حتى يخرج مما قال فيه وإن عظم المؤمن أعظم عند الله وأكرم عليه من ملك مقرب وليس شيء أحب إلى الله من مؤمن تائب أو مؤمنة تائبة وإن الرجل المؤمن يعرف في السماء كما يعرف الرجل أهله وولده»** . ثم قيل : معنى **«والذين اتقوا فوقهم يوم القيامة»** أي في الدرجة ؛ لأنهم في الجنة والكفار في النار . ويحتمل أن يراد بالفوق المكان ؛ من حيث إن الجنة في السماء ، والنار في أسفل السافلين . ويحتمل أن يكون التفضيل على ما يتضمنه زعم الكفار ؛ فإنهم يقولون : وإن كان معاد فلنا فيه الحظ أكثر مما لكم ؛ ومنه حديث خباب مع العاص بن وائل ، قال خباب : كان لي على العاص بن وائل دين فأتيتُه أتقاضاه ؛ فقال لي : **لن أقضيك حتى تكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم** . قال : فقلت له : **إني لن أكفر به حتى تموت ثم تبعث** . قال : **وإني لمبعوث من بعد الموت** . فسوف أقضيك إذا رجعت إلى مالي وولدي الحديث . وسيأتي بتمامه إن شاء الله تعالى . ويقال : سخرت منه وسخرت به ، وضحكت منه وضحكت به ، وهزئت منه وبه ؛ كل ذلك يقال ، حكاه الأخفش . والاسم السخرية والسخرى والسخرى ،

(١) خباب (بفتح الخاء وتشديد الباء) : بن الأرت ؛ شهد بدرا ، وكان قينا في الجاهلية ومن المهاجرين الأولين

(٢) عند قوله تعالى : **«أفرأيت الذي كفر بآياتنا ...»** آية ٧٧ سورة «مريم» .



وقرى بهما قوله تعالى : « لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ سِخْرِيًّا » وقوله : « فَاتَّخِذُوا لَهُمْ سِخْرِيًّا » .  
ورجل سخرة . يستخر منه ، وسخرة - بفتح الخاء - يستخر من الناس . وفلان سخرة يتسخر  
في العمل ، يقال : خادمه سخرة ، وسخره تسخيرا كلفه عملا بلا أجرة .

قوله تعالى : « وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ » قال الضحاك : يعني من غير تعب  
في الآخرة . وقيل : هو إشارة الى هؤلاء المستضعفين ، أى يرزقهم علو المنزلة ، فالآية تنبيه  
على عظيم النعمة عليهم . وجعل رزقهم بغير حساب من حيث هو دائم لا يتناهى ، فهو  
لا ينعد . وقيل : إن قوله « بِغَيْرِ حِسَابٍ » صفة لرزق الله تعالى كيف يصرف ، إذ هو جلّت  
قدرته لا يُنْفِقُ بَعْدَ ، ففضله كله بغير حساب ، والذي بحساب ما كان على عمل قدمه العبد ،  
قال الله تعالى : « جَزَاءٌ مِنْ رَبِّكَ عَطَاءٌ حِسَابًا » . والله أعلم . ويحتمل أن يكون المعنى بغير  
احتساب من المرزوقين ، كما قال : « وَيَرْزُقُهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ » .

قوله تعالى : « كَانَتِ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّنَ مُبَشِّرِينَ  
وَمُنْذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِي مَا اخْتَلَفُوا  
فِيهِ وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا  
بَيْنَهُمْ فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ وَاللَّهُ  
يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ »

قوله تعالى : « كَانَتِ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً » أى على دين واحد . قال أبى بن كعب  
وابن زيد : المراد بالناس بنو آدم حين أخرجهم الله نسما من ظهر آدم فأقروا له بالوحدانية .  
وقال مجاهد : الناس آدم وحده ، وسمى الواحد بلفظ الجمع لأنه أصل النسل . وقيل : آدم  
وحواء . وقال ابن عباس وقتادة : المراد بالناس القرون التى كانت بين آدم ونوح ، وهى عشرة  
كانوا على الحق حتى اختلفوا فبعث الله نوحا فمن بعده . وقال ابن أبى خيثمة : منذ خلق الله  
آدم عليه السلام إلى أن بعث محمدا صلى الله عليه وسلم خمسة آلاف سنة وثمانمائة سنة . وقيل

أكثر من ذلك، وكان بينه وبين نوح ألف سنة ومائتا سنة . وعاش آدم تسعمائة وستين سنة .  
 وكان الناس في زمانه أهل ملة واحدة، متمسكين بالدين، تصالحهم الملائكة، وداموا على ذلك  
 إلى أن رفع إدريس عليه السلام فاختلفوا . وهذا فيه نظر؛ لأن إدريس بعد نوح على الصحيح .  
 وقال قوم منهم الكلبي والواقدي : المراد نوح ومن في السفينة، وكانوا مسلمين ثم بعد وفاة نوح  
 اختلفوا . وقال ابن عباس أيضا : كانوا أمة واحدة على الكفر؛ يريد في مدة نوح حين بعثه الله .  
 وعنه أيضا : كان الناس على عهد إبراهيم عليه السلام أمة واحدة، كلهم كفار؛ وولد إبراهيم  
 في جاهلية فبعث الله إبراهيم وغيره من النبيين . فـ «كان» على هذه الأقوال على بابها من المضي  
 المنقضى . وكل من قدر الناس في الآية مؤمنين قدر في الكلام فاختلفوا فبعث؛ ودل على هذا  
 الحذف «وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ» أي كان الناس على دين الحق فاختلفوا فبعث الله  
 النبيين، مبشرين من أطاع ومنذرين من عصى . وكل من قدرهم كفارا كانت بعثة النبيين  
 إليهم . ويحتمل أن تكون «كان» للثبوت، والمراد الإخبار عن الناس الذين هم الجنس كله  
 أنهم أمة واحدة في خلوهم عن الشرائع وجهلهم بالحقائق لولا من الله عليهم وتفضله بالرسول  
 إليهم؛ فلا يختص «كان» على هذا التأويل بالمضي فقط، بل معناه معنى قوله : «وَكَانَ اللَّهُ  
 غَفُورًا رَحِيمًا» .

و «أمة» مأخوذة من قولهم : أمت كذا، أي قصده به؛ فمعنى «أمة» مقصدهم واحد؛  
 ويقال للواحد : أمة، أي مقصده غير مقصد الناس؛ ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم  
 في قس بن ساعدة : «يُخْشَرُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أُمَّةٌ وَاحِدَةٌ» . وكذلك قال في زيد بن عمرو بن  
 نُضَلٍ . والأمة القامة، كأنها مقصد سائر البدن . والإمة (بالكسر) : العسة؛ لأن الناس  
 يقصدون قصدها . وقيل : إمام، لأن الناس يقصدون قصده ما يفعل؛ عن النحاس .  
 وقرأ أبي بن كعب : «كان البشر أمة واحدة» . وقرأ ابن مسعود : «كان الناس أمة واحدة  
 فاختلفوا فبعث» .

قوله تعالى : ﴿فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ﴾ وبحملتهم مائة وأربعة وعشرون ألفا، والرسل منهم  
 ثلاثمائة وثلاثة عشر، والمذكورون في القرآن بالاسم العلم ثمانية عشر، وأول الرسل آدم؛



على ما جاء في حديث أبي ذر ، أخرجه الأجرى وأبو حاتم البستي . وقيل : نوح ، لحديث الشفاعة ؛ فان الناس يقولون له : أنت أول الرسل . وقيل : إدريس ، وسيأتي بيان هذا في « الأعراف »<sup>(١)</sup> إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : ﴿ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ ﴾ نصب على الحال . ﴿ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ ﴾ اسم جنس بمعنى الكتب . وقال الطبري : الألف واللام في الكتاب للعهد ، والمراد التوراة . و ﴿ لِيُحْكَمَ ﴾ مسند إلى الكتاب في قول الجمهور ؛ وهو نصب بإضمار أن ، أي لأن يحكم ، وهو مجاز مثل « هَذَا كِتَابُنَا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ » . وقيل : أي ليحكم كل نبي بكتابه ، وإذا حكم بالكتاب فكأنما حكم الكتاب . وقراءة عاصم الجحدري « لِيُحْكَمَ بَيْنَ النَّاسِ » على ما لم يسم فاعله ، وهي قراءة شاذة ؛ لأنه قد تقدم ذكر الكتاب . وقيل : المعنى ليحكم الله ، والضمير في « فيه » عائد على « ما » من قوله « فيما » والضمير في « فيه » الثانية يحتمل أن يعود على الكتاب ، أي وما اختلف في الكتاب إلا الذين أوتوه . موضع « الذين » رفع بفعلهم . و « أوتوه » بمعنى أعطوه . وقيل : يعود على المنزل عليه ؛ وهو محمد صلى الله عليه وسلم ؛ قاله الزجاج . أي وما اختلف في النبي عليه السلام إلا الذين أعطوا علمه . ﴿ بَيِّنَاتٍ بَيْنَهُمْ ﴾<sup>(٢)</sup> نصب على المفعول له ، أي لم يختلفوا إلا للبغي ، وقد تقدم معناه . وفي هذا تنبيه على السفة في فعلهم ، والقبح الذي واقعوه . و « هدى » معناه أرشد ، أي فهدى الله أمة محمد إلى الحق بأن بين لهم ما اختلف فيه من كان قبلهم . وقالت طائفة : معنى الآية أن الأمم كذب بعضهم كتاب بعض ؛ فهدى الله أمة محمد للتصديق جميعها . وقالت طائفة : إن الله هدى المؤمنين للحق فيما اختلف فيه أهل الكتابين ؛ من قولهم : إن إبراهيم كان يهوديا أو نصرانيا . وقال ابن زيد وزيد بن أسلم : من قبلتهم ؛ فان اليهود إلى بيت المقدس ، والنصارى إلى المشرق ؛ ومن يوم الجمعة فان النبي صلى الله عليه وسلم قال : « هذا اليوم الذي اختلفوا فيه فهدانا الله له فاليهود غد وللنصارى بعد غد » ومن صيامهم ، ومن جميع ما اختلفوا فيه . وقال ابن زيد :

(١) عند قوله تعالى : « ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه ... » آية ٥٩

(٢) يراجع ج ٢ ص ٢٨ طبعة ثانية . (٣) في بعض نسخ الأصل : « الشفعة » .

واختلفوا في عيسى بجماعته اليهود لفرية ، وجعلته النصراني رباً ، فهدى الله المؤمنين بأن جعلوه عبد الله . وقال الفراء : هو من المقلوب — واختاره الطبري — قال : وتقديره فهدى الله الذين آمنوا للحق بما اختلفوا فيه . قال ابن عطية : « ودعاه الى هذا التقدير خوف أن يحتمل اللفظ أنهم اختلفوا في الحق فهدى الله المؤمنين لبعض ما اختلفوا فيه ، وعساه غير الحق في نفسه . نحا الى هذا الطبري في حكايته عن الفراء ، وأدعاء القلب على لفظ كتاب الله دون ضرورة تدفع الى ذلك عجز وسوء نظر ؛ وذلك أن الكلام يتخرج على وجهه ووصفه ، لأن قوله : « فهدى » يقتضي أنهم أصابوا الحق ، وتم المعنى في قوله « فيه » وتبين بقوله : « من الحق » إذ جنس ما وقع الخلاف فيه ، قال المهدوي : وقدم لفظ الاختلاف على لفظ الحق اهتماماً ، العناية إنما هي بذكر الاختلاف . قال ابن عطية : وليس هذا عندي بقوى . وفي قراءة عبد الله بن مسعود « لما اختلفوا عنه من الحق » أي عن الإسلام . و ( بإذنه ) قال الزجاج : معناه بعلمه . قال النحاس : وهذا غلط ، والمعنى بأمره ، وإذا أذنت في الشيء فقد أمرت به ؛ أي فهدى الله الذين آمنوا بأن أمرهم بما يجب أن يستعملوه . وفي قوله : « وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ » رد على المعتزلة في قولهم : إن العبد يستبد بهداية نفسه .

قوله تعالى : أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسْتَهْمُ الْبِئْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَزُلْزَلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصْرُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : ( أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ ) حسبت معناه ظنتم . قال قتادة والسدي وأكثر المفسرين : نزلت هذه الآية في غزوة الخندق حين أصاب المسلمين ما أصابهم من الجهد والشدة ، والحر والبرد وسوء العيش وأنواع الشدائد ؛ وكان كما قال الله تعالى : « وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ » . وقيل : نزلت في حرب أحد ؛ نظيرها — في آل عمران — « أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ » . وقالت فرقة : نزلت الآية تسلياً للمهاجرين حين تركوا ديارهم



وأموالهم بأيدي المشركين ، وآثروا رضا الله ورسوله ، وأظهرت اليهود العداوة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأسرت قوم من الأغنياء النفاق ؛ فأنزل الله تعالى تطييباً لقلوبهم «أَمْ حَسِبْتُمْ» و«أَمْ» هنا منقطعة ، بمعنى بل ؛ وحكى بعض اللغويين أنها قد تحذف ، بمثابة ألف الاستفهام لابتدأ بها ، و«حسبتُمْ» تطلب مفعولين ؛ فقال النحاة : «أن تدخلوا» تستد مسد المفعولين . وقيل : المفعول الثاني محذوف : أحسبتُمْ دخولكم الجنة واقعا . و«لما» بمعنى لم و«مثل» معناه شبه ؛ أى ولم تمتحنوا بمثل ما امتحن به من كان قبلكم فتصبروا كما صبروا . وحكى النضر بن شميل<sup>(١)</sup> أن «مثل» يكون بمعنى صفه ، ويجوز أن يكون المعنى ولما يصبكم مثل الذى أصاب الذين من قبلكم ، أى من البلاء . قال وهب<sup>(٢)</sup> : وجد فيما بين مكة والطائف سبعون نبيا موقى ، كان سبب موتهم الجوع والقمل ، ونظير هذه الآية «الْم . أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يَتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ . وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» على ما يأتى ؛ فاستدعاهم تعالى إلى الصبر ، ووعدهم على ذلك بالنصر فقال : «أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ» . والزلزلة : شدة التحريك ، تكون فى الأشخاص وفى الأحوال ؛ يقال : زلزل الله الأرض زلزلة ويزلزالا — بالكسر — فترزلت إذا تحركت واضطربت ؛ فعنى «زلزلوا» خوفا وحركا . والزلزال — بالفتح — الاسم . والزلازل : الشدائد . وقال الزجاج : أصل الزلزلة من زل الشيء عن مكانه ؛ فإذا قلت : زلزلته فعناه كرت زلله من مكانه . ومذهب سيبويه أن زلزل رباعى كدحرج . وقرأ نافع «حتى يقول» بالرفع ، والباقون بالنصب . ومذهب سيبويه فى «حتى» أن النصب فيما بعدها من جهتين والرفع من جهتين ؛ تقول : سرت حتى أدخل المدينة — بالنصب — على أن السير والدخول جميعا قد مضيا ، أى سرت إلى أن أدخلها ، وهذه غاية ؛ وعليه قراءة من قرأ بالنصب . والوجه الآخر فى النصب فى غير الآية سرت حتى أدخلها ، أى كى أدخلها . والوجهان فى الرفع سرت حتى أدخلها ، أى سرت فأدخلها ،

(١) فى بعض نسخ الأصل : «وحكى البصريون» . (٢) يفتخر الله لو هب .

وقد مضيا جميعا ، أى كنت سرت فدخلت . ولا تعمل حتى ها هنا بإضمار أن ، لأن بعدها جملة ، كما قال الفرزدق :

\* فَيَا عَجَبًا حَتَّى كَلِبٌ تَسْبِي<sup>(١)</sup> \* .

قال النحاس : « فعلى هذا القراءة بالرفع أين وأصح معنى ، أى وزلزلوا حتى الرسول يقول ، أى حتى هذه حاله ، لأن القول إنما كان عن الزلزلة غير منقطع منها ، والنصب على الغاية ليس فيه هذا المعنى » . والرسول هنا شعبيا فى قول مقاتل ، وهو اليّسع . وقال الكلبى : هذا فى كل رسول بُعث إلى أمته وأجهد فى ذلك حتى قال : متى نصر الله ؟ . وروى عن الضحاك قال : يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم ، وعليه يدل نزول الآية ، والله أعلم . والوجه الآخر فى غير الآية سرت حتى أدخلها ، على أن يكون السير قد مضى والدخول الآن . وحكى سيبويه : مريض حتى لا يرجونه ، أى هو الآن لا يرجى ، ومثله سرت حتى أدخلها لا أُمْنَع . وبالرفع قرأ مجاهد والأعرج وابن مُحَيِّص وشيبة . وبالنصب قرأ الحسن وأبو جعفر وابن أبى اسحاق وشبل وغيرهم . قال مكى : وهو الاختيار ، لأن جماعة القراء عليه . وقرأ الأعمش « وزلزلوا ويقول الرسول » بالواو بدل حتى . وفى مصحف ابن مسعود « وزلزلوا ثم زلزلوا ويقول » . وأكثر المتأولين على أن الكلام إلى آخر الآية من قول الرسول والمؤمنين ، أى بلغ الجهد بهم حتى استبطئوا النصر ، فقال الله تعالى : « أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ » . ويكون ذلك من قول الرسول على طلب استعجال النصر لا على شك وأرتياب . والرسول اسم جنس . وقالت طائفة : فى الكلام تقديم وتأخير ، والتقدير : حتى يقول الذين آمنوا متى نصر الله ، فيقول الرسول : ألا إن نصر الله قريب ، فقدم الرسول فى الرتبة لمكانته ، ثم قدم قول المؤمنين لأنه المتقدم فى الزمان . قال ابن عطية : وهذا تحكّم ، وحمل الكلام على

(١) وتما البيت : \* كَانَ أَبَاهَا نَهْشَلٌ أَوْ مَجَاشِعٌ \*

هجا كلب بن يربوع رهط جرير ، وجعلهم من الضعة بحيث لا يسابون مثله لشرفه . ونهشل ومجاشع : رهط الفرزدق ، وهما ابنا دارم ( عن شرح الشواهد ) .



وجهه غير متعذر . ويحتمل أن يكون « ألا إن نصر الله قريب » إخبارا من الله تعالى مؤثقا بعد تمام ذكر القول .

قوله تعالى : ﴿ مَتَى نَصْرُ اللَّهِ ﴾ رفع بالابتداء على قول سيدييه ، وعلى قول أبي العباس رفع بفعل ، أى متى يقع نصر الله . و « قريب » خبر « إن » . قال النحاس : ويجوز في غير القرآن « قريبا » أى مكانا قريبا . و « قريب » لا تثنيه العرب ولا تجمعها ولا تؤنثه في هذا المعنى ؛ قال الله عز وجل : « إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ » . وقال الشاعر :  
 له الويل إن أمسى ولا أم هاشم \* قريب ولا بسباسة بنسة يشكرا  
 فإن قلت : فلان قريب لى شئت وجمعت ؛ فقلت : قريون وأقرباء وقرباء .

قوله تعالى : يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلْ مَا أُنْفِقُ مِنْ خَيْرٍ فَلِلَّذِينَ  
 وَالْأَقْرَبِينَ وَالتَّائِمِينَ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ  
 اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ﴿٢١٥﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ يَسْأَلُونَكَ ﴾ إن خففت الهمزة ألقيت حركتها على السين ففتحتها وحذفت الهمزة فقلت : يَسْأَلُونَكَ . ونزلت الآية في عمرو بن الجموح ، وكان شيخا كبيرا فقال : يا رسول الله إن مالى كثير ، فهاذا أتصدق ، وعلى من أنفق ؟ فنزلت « يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ » .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ مَاذَا يُنْفِقُونَ ﴾ « ما » في موضع رفع بالابتداء ، « وذا » الخبر ، وهو بمعنى الذى ، وحذفت الهاء لطول الأسم ، أى ما الذى ينفقونه ؛ وإن شئت كانت « ما » في موضع نصب بـ « ينفقون » و « وذا » مع « ما » بمنزلة شيء واحد ولا يحتاج الى ضمير ، ومتى كانت اسما مركبا فهي في موضع نصب ؛ إلا ما جاء في قول الشاعر :

(١) هو أمرؤ القيس ؛ كما في ديوانه .

وماذا عسى الواشون أن يتحدّثوا \* سوى أن يقولوا إني لك عاشق

فإن «عسى» لا تعمل فيه ؛ فـ«ماذا» في موضع رفع وهو مركب ، إذ لا صلة لـ«ماذا» .  
 الثالثة — قيل : إن السائلين هم المؤمنون ، والمعنى يسألك ما هي الوجوه التي  
 ينفقون فيها ، وأين يضعون ما لزم إنفاقه . قال السدي : نزلت هذه الآية قبل فرض الزكاة  
 ثم نسختها الزكاة المفروضة . قال ابن عطية : ووهم المهدوي على السدي في هذا ؛ فنسب  
 إليه أنه قال : إن الآية في الزكاة المفروضة ثم نسخ منها الوالدان . وقال ابن جريج وغيره :  
 هي ندب ، والزكاة غير هذا الانفاق ؛ فعلى هذا لا نسخ فيها ، وهي مبينة لمصارف صدقة  
 التطوع ؛ فواجب على الرجل الغني أن ينفق على أبويه المحتاجين ما يصلحهما في قدر حالهما من  
 حاله ، من طعام وكسوة وغير ذلك . قال مالك : ليس عليه أن يزوج أباه ، وعليه أن ينفق  
 على امرأة أبيه ؛ كانت أمه أو أجنبية ، وإنما قال مالك : ليس عليه أن يزوج أباه  
 لأنه رآه يستغنى عن التزويج غالبا ، ولو احتاج حاجة ماسة لوجب أن يزوجه ؛ لولا ذلك لم  
 يوجب عليه أن ينفق عليهما . فأما ما يتعلق بالعبادات من الأموال فليس عليه أن يعطيه  
 ما يحج به أو يغزو ؛ وعليه أن يخرج عنه صدقة الفطر ؛ لأنها مستحقة بالنفقة والإسلام .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ قُلْ مَا أَنفَقْتُمْ ﴾ « ما » في موضع نصب بـ«أنفقتُمْ» وكذا  
 «وما تنفقوا» وهو شرط والجواب «فالوالدين» ، وكذا «وما تفعلوا من خير» شرط ، وجوابه  
 « فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ » وقد مضى القول في اليتيم والمسكين وابن السبيل . ونظير هذه الآية قوله  
 تعالى : « فَأَتِ ذَا الْقُرْبَى حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ » . وقرأ علي بن أبي طالب « ففعلوا »  
 بإياء على ذكر الغائب ، وظاهر الآية الخبر ، وهي تتضمن الوعد بالمجازاة .

قوله تعالى : كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا  
 شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ  
 وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٢١٦﴾



فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : **( كُتِبَ )** معناه فرض ، وقد تقدم مثله <sup>(١)</sup> . وقرأ قوم « كتب عليكم القتل » ؛ وقال الشاعر <sup>(٢)</sup> :

كُتِبَ القتل والقتال علينا \* وعلى الغايات بحر الذبول

هذا هو فرض الجهاد ، بين سبحانه أن هذا مما أمّحنوا به وجعل وُصلة إلى الجنة . والمراد بالقتال قتال الأعداء من الكفار ، وهذا كان معلوما لهم بقرائن الأحوال ، ولم يؤذن للنبي صلى الله عليه وسلم في القتال مدة إقامته بمكة ؛ فلما هاجر أُذن له في قتال من يقاتله من المشركين فقال : « أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا » ثم أُذن له في قتال المشركين عامة . واختلفوا من المراد بهذه الآية ؛ فقليل : أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم خاصة ، فكان القتال مع النبي صلى الله عليه وسلم فرض عين عليهم ؛ فلما استقرّ الشرع صار على الكفاية ؛ قاله عطاء والأوزاعي . قال ابن جريج : قلت لعطاء : أوجب الغزو على الناس في هذه الآية ؟ فقال : لا ، إنما كُتِبَ على أولئك . وقال الجمهور من الأمة : أول فرضه إنما كان على الكفاية دون تعيين ، غير أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا استنفرهم تعيين عليهم التفرع لوجوب طاعته . وقال سعيد بن المسيب : إن الجهاد فرض على كل مسلم في عينه أبدا ؛ حكاه الماوردي . قال ابن عطية : والذي استمر عليه الإجماع أن الجهاد على كل أمة محمد صلى الله عليه وسلم فرض كفاية ، فإذا قام به من قام من المسلمين سقط عن الباقي ؛ إلا أن ينزل العدو بساحة الإسلام فهو حينئذ فرض عين ، وسيأتي هذا مبينا في سورة « براءة » إن شاء الله تعالى . وذكر المهدوي وغيره عن الثوري أنه قال : الجهاد تطوع . قال ابن عطية : وهذه العبارة عندي إنما هي على سؤال مسائل وقد قيم بالجهاد ؛ فقليل له : ذلك تطوع .

الثانية - قوله تعالى : **( وَهَوَّكُنَّ لَكُمْ )** ابتداء وخبر ، وهو كره في الطباع . قال ابن عرفة : الكره المشقة ، والكره - بالفتح - ما أُكرهت عليه ؛ هذا هو الاختيار ،

(٢) هو عمر بن أبي ربيعة .

(١) تراجع المسئلة الثانية ج ٢ ص ٢٤٤ طبعة ثانية .

ويحوز الضم في معنى الفتح فيكونان لغتين ؛ يقال : كرهت الشيء كرها وكُرِّها وكراهية وكراهية ، وأكرهته عليه إكراها . وإنما كان الجهاد كرها لأن فيه إخراج المال ومفارقة الوطن والأهل . والتعرض بالجسد للشجاج والجراح وقطع الأطراف وذهاب النفس ؛ فكانت كراهيتهم لذلك ، لا أنهم كرهوا فرض الله تعالى . وقال عكرمة في هذه الآية : إنهم كرهوه ثم أحبوه وقالوا : سمعنا وأطعنا ؛ وهذا لأن امتثال الأمر يتضمن مشقة ، لكن إذا عُرف الثواب هان في جنبه .

مُقاساة المشقات .

قلت : ومثاله في الدنيا إزالة ما يؤلم الإنسان ويخاف منه ؛ كقطع عضو وقع ضرر وفصد وحجامة آبتغاء العافية ودوام الصحة ، ولا نعيم أفضل من الحياة الدائمة في دار الخلد والكرامة في مقعد صدق .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا ﴾ قيل : «عسى» بمعنى قد ؛ قاله الأصم . وقيل : هي واجبة . و«عسى» من الله واجبة في جميع القرآن إلا قوله تعالى : «عَسَى رَبُّهُ أَنْ طَلِّقَنَّ أَنْ يُبْدِلَهُ» . وقال أبو عبيدة : «عسى» من الله إيجاب ، والمعنى عسى أن تكرهوا ما في الجهاد من المشقة وهو خير لكم في أنكم تغلبون وتظفرون وتغنمون وتؤجرون ، ومن مات مات شهيدا ، وعسى أن تحبوا الدعة وترك القتال وهو شر لكم في أنكم تغلبون وتذلون ويذهب أمركم .

قلت : وهذا صحيح لا غبار عليه ؛ كما اتفق في بلاد الأندلس ، تركوا الجهاد وجنبوا عن القتال وأكثروا من الفرار ؛ فاستولى العدو على البلاد ، وأى بلاد ؟ وأسر وقتل وسبي واسرق ، فإنا لله وإنا إليه راجعون ! ذلك بما قدمت أيدينا وكسبته ! وقال الحسن في معنى الآية : لا تكرهوا الملمات الواقعة ؛ فرب أمر تكرهه فيه نجاتك ، ورب أمر تحبه فيه عطبك ؛ وأنشد أبو سعيد الضرير :

رَبِّ أَمْرٍ تَقْبِيهِ \* جَرَّ أَمْرًا تَرْتَضِيهِ  
خَفَى الْمَحْبُوبُ مِنْهُ \* وَبَدَا الْمَكْرُوهُ فِيهِ



قوله تعالى : **يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ**  
**وَصَدٌّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَكُفْرٌ بِهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِنْدَ**  
**اللَّهِ وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا يَزَالُونَ يَقْتُلُونَكُمْ حَتَّى يَرُدُّوكُم عَن**  
**دِينِكُمْ إِنِ اسْتَطَاعُوا وَمَن يَرْتَدِدْ مِنكُمْ عَن دِينِهِ فَبِمَتٍ وَهُوَ كَافِرٌ**  
**فَأُولَٰئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ**  
**فِيهَا خَالِدُونَ** (٢١٧)

فيه اثنا عشرة مسألة :

الأولى - قوله تعالى : **﴿ يَسْأَلُونَكَ ﴾** تقدم القول فيه . وروى جرير بن عبد الحميد  
ومحمد بن فضيل عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : ما رأيت قوما  
خبرا من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ، ما سأله إلا عن ثلاث عشرة مسألة كلهن  
في القرآن : « يسألونك عن المحيض » ، « يسألونك عن الشهر الحرام » ، « يسألونك عن اليتامى » ،  
ما كانوا يسألون إلا عما ينفعهم . قال ابن عبد البر : ليس في الحديث من الثلاث عشرة  
مسألة إلا ثلاث . وروى أبو اليسار عن جندب بن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث  
رهطاً وبعث عليهم أبا عبيدة بن الحارث أو عبيدة بن الحارث ، فلما ذهب لينطلق بكى صباة  
إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فبعث عبد الله بن جحش ، وكتب له كتاباً وأمره ألا يقرأ  
الكتاب حتى يبلغ مكان كذا وكذا ، وقال : ولا تكرهن أصحابك على المسير ، فلما بلغ المكان قرأ  
الكتاب فاسترجع وقال : سمعاً وطاعة لله ولرسوله ، قال : فرجع رجالان ومضى بقيتهم ، فلقوا  
ابن الحضرمي فقتلوه ، ولم يدروا أن ذلك اليوم من رجب ، فقال المشركون : قتلتم في الشهر  
الحرام ، فانزل الله تعالى : **﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ ﴾** الآية . وروى أن سبب نزولها أن  
رجلين من بني كلاب لقيا عمرو بن أمية الضمري وهو لا يعلم أنهما كانا عند النبي صلى الله عليه

وسلم وذلك في أول يوم من رجب فقتلتهما؛ فقالت قريش: قتلتهما في الشهر الحرام؛ فترلت الآية. والقول بأن نزولها في قصة عبد الله بن جحش أكثر وأشهر، وأن النبي صلى الله عليه وسلم بعثه مع تسعة رهط، وقيل ثمانية، في جمادى الآخرة قبل بدر بشهرين، وقيل في رجب. قال أبو عمر - في كتاب الدرر له - : ولما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من طلب كرز ابن جابر - وتعرف تلك الحرجة ببدر الأولى - أقام بالمدينة بقية جمادى الآخرة ورجب، وبعث في رجب عبد الله بن جحش بن رثاب الأسدي ومعه ثمانية رجال من المهاجرين، وهم أبو حذيفة بن عتبة، وعكاشة بن محصن، وعتبة بن غزوان، وسهيل بن بيضاء الفهري، وسعد بن أبي وقاص، وعامر بن ربيعة، وواقد بن عبد الله التميمي، وخالد بن بكر الليثي، وكتب لعبد الله بن جحش كتابا، وأمره ألا ينظر فيه حتى يسير يومين ثم ينظر فيه [فيضي لما أمره به] ولا يستكره أحدا من أصحابه، وكان أميرهم، ففعل عبد الله بن جحش ما أمره به، فلما فتح الكتاب وقرأه وجد فيه: «إذا نظرت في كتابي هذا فأمض حتى تنزل نخلة بين مكة والطائف فترصد بها قريشا، وتعلم لنا من أخبارهم». فلما قرأ الكتاب قال: سمعنا وطاعة؛ ثم أخبر أصحابه بذلك، وبأنه لا يستكره أحدا منهم، وأنه ناهض لوجهه بمن أطاعه، وأنه إن لم يطعه أحد مضي وحده؛ فمن أحب الشهادة فلينهض، ومن كره الموت فليرجع. فقالوا: كلنا نرغب فيما ترغب فيه، وما منا أحد إلا وهو سارع مطيع لرسول الله صلى الله عليه وسلم، ونهضوا معه؛ فسلك على الحجاز، وشرّد لسعد بن أبي وقاص وعتبة بن غزوان حمل كانا يعتقبانه فتخلفا في طلبه، ونفذ عبد الله بن جحش مع سائرهم لوجهه حتى نزل نخلة؛ فموت بهم غير لقريش تحمل زبيبا وتجارة فيها عمرو بن الحضرمي - واسم الحضرمي عبد الله بن عباد من الصّدَف، والصّدَف بطن من حضرموت - وعثمان بن عبد الله بن المغيرة، وأخوه نوفل ابن عبد الله بن المغيرة المخزوميان، والحكم بن كيسان مولى بني المغيرة؛ فتشاور المسلمون وقالوا: نحن في آخر يوم من رجب الشهر الحرام؛ فإن نحن قاتلناهم هتكا حرمة الشهر الحرام، وإن

(١) زيادة عن سيرة ابن هشام وتاريخ الطبري. راجع سيرة عبد الله بن جحش.



تركناهم اللبسة دخلوا الحرم ، ثم اتفقوا على لقائهم ، فرمى واقد بن عبد الله التيمي عمرو بن  
الحضرمي فقتله ، وأسروا عثمان بن عبد الله والحكم بن كيسان ، وأفلت نوفل بن عبد الله ، ثم  
قدموا باليعرب والأسيرين ، وقال لهم عبد الله بن جحش : اعزلوا مما غنمنا الخمس لرسول الله  
صلى الله عليه وسلم ففعلوا ، فكان أول خمس في الإسلام ، ثم نزل القرآن : « وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا  
غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ » فأقر الله ورسوله فعل عبد الله بن جحش ورضيه وسنته  
للأمة الى يوم القيامة ، وهي أول غنيمة غنمت في الإسلام ، وأول أمير ، وعمرو بن الحضرمي  
أول قتيل . وأنكر رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل ابن الحضرمي في الشهر الحرام ، فسقط  
في أيدي القوم ، فأنزل الله عز وجل : « يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ » الى قوله :  
« هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ » . وقيل رسول الله صلى الله عليه وسلم الفداء في الأسيرين ، فأما عثمان بن  
عبد الله فمات بمكة كافرا ، وأما الحكم بن كيسان فأسلم وأقام مع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
حتى أسشهد ببئر معونة ، ورجع سعد وعتبة الى المدينة سالمين . وقيل : إن انطلاق سعد  
ابن أبي وقاص وعتبة في طلب بغيرهما كان عن إذن من عبد الله بن جحش ، وإن عمرو بن  
الحضرمي وأصحابه لما رأوا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم هابوهم ، فقال عبد الله  
ابن جحش : إن القوم قد فزعوا منكم ، فأحلقوا رأس رجل منكم فليعرض لهم ، فاذا رأوه  
تخلوفا أمنوا وقالوا : قوم نحمسار لا بأس عليكم ، وتشاوروا في قتالهم ، الحسدith . وتفاءلت  
اليهود وقالوا : واقد وقدت الحرب ، وعمرو عمرت الحرب ، والحضرمي حضرت الحرب .  
وبعث أهل مكة في فداء أسيرهم ، فقال : لا أنقدهم حتى يقدم سعد وعتبة ، وإن لم يقدم  
قتلناهما بهما ، فلما قدما فاداهما ، فأما الحكم فأسلم وأقام بالمدينة حتى قتل يوم بئر معونة  
شهيدا ، وأما عثمان فرجع الى مكة فمات بها كافرا ، وأما نوفل فضرب بطن فرسه يوم الأحزاب  
ليدخل الخندق على المسلمين فوقع في الخندق مع فرسه فتحطأ جميعا فقتله الله تعالى ، وطلب  
المشركون جيفته بالثمن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « تخذوه فانه خبيث الخليفة خبيث  
الدية » ، فهذا سبب نزول قوله تعالى : « يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ » . وذكر ابن إسحاق أن قتل

عمرو بن الحضرمي كان في آخر يوم من رجب؛ على ما تقدم. وذكر الطبري عن السدي وغيره أن ذلك كان في آخر يوم من جمادى الآخرة، والأول أشهر؛ على أن ابن عباس قد ورد عنه أن ذلك كان في أول ليلة من رجب، والمسلمون يظنونها من جمادى. قال ابن عطية: وذكر الصاحب بن عباد في رسالته المعروفة بالأسدية أن عبد الله بن جحش سمي أمير المؤمنين في ذلك الوقت لكونه مؤمرا على جماعة من المؤمنين.

الثانية — واختلف العلماء في نسخ هذه الآية؛ فالجمهور على نسخها، وأن قتال المشركين في الأشهر الحرم مباح. واختلفوا في نسخها؛ فقال الزهري: نسخها «وقاتلوا المشركين كافة». وقيل: نسخها غزو النبي صلى الله عليه وسلم تقيفا في الشهر الحرام، وإغزائه أبا عامر إلى أوطاس في الشهر الحرام. وقيل: نسخها بيعة الرضوان على القتال في ذي القعدة، وهذا ضعيف؛ فإن النبي صلى الله عليه وسلم لما بلغه قتل عثمان بمكة وأنهم عازمون على خربه بايع حينئذ المسلمين على دفعهم لا على الابتداء بقتالهم. وذكر البيهقي عن عروة بن الزبير من غير حديث محمد بن إسحاق في أثر قصة الحضرمي: «فأنزل الله عز وجل: «يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ» الآية قال: فحدثهم الله في كتابه أن القتال في الشهر الحرام حرام كما كان، وأن الذي يستحلون من المؤمنين هو أكبر من ذلك من صدتهم عن سبيل الله حين يستجرونهم ويعذبونهم ويحبسونهم أن يهاجروا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، وكفرهم بالله وصدتهم المسلمين عن المسجد الحرام في الحج والعمرة والصلاة فيه، وإخراجهم أهل المسجد الحرام وهم سكانه من المسلمين، وقتلتهم إياهم عن الدين؛ فبلغنا أن النبي صلى الله عليه وسلم عقل ابن الحضرمي وحرم الشهر الحرام كما كان يحترمه، حتى أنزل الله عز وجل: «بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ». وكان عطاء يقول: الآية محكمة، ولا يجوز القتال في الأشهر الحرم، ويحلف على ذلك؛ لأن الآيات التي وردت بعدها عامة في الأزمنة، وهذا

(١) هو أبو عامر الأشعري، ابن عم أبي موسى الأشعري.

(٢) أوطاس: راد في ديار هوازن، وفيه كانت وقعة حنين. راجع طبقات ابن سعد وسيرة ابن هشام في غزوة حنين.

(٣) في بعض النسخ: «يستحيونهم». (٤) عقل القتل: أعطى ورثته دينه بعد قتله.



خاص والعامة لا ينسخ الخاص باتفاق . وروى أبو الزبير عن جابر قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقاتل في الشهر الحرام إلا أن يغزى <sup>(١)</sup> .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ قِتَالٍ فِيهِ ﴾ « قتال » بدل عند سيبويه بدل اشتمال ، لأن السؤال اشتمل على الشهر وعلى القتال ، أى يسألك الكفار تعجباً من هتك حرمة الشهر ؛ فسألهم عن الشهر إنما كان لأجل القتال فيه . قال الزجاج : المعنى يسألونك عن القتال في الشهر الحرام . وقال الفتي : يسألونك عن القتال في الشهر الحرام هل يجوز ؟ فأبدل قتالا من الشهر ؛ وأنشد سيبويه :

فما كان قيسٌ هلكهُ هلكٌ واحدٌ \* ولكنه بُنيتُ قومَ تهذماً <sup>(٢)</sup>

وقرأ عكرمة « يسألونك عن الشهر الحرام قتل فيه قل قتل » بغير ألف فيهما . وقيل : المعنى يسألونك عن الشهر الحرام وعن قتال فيه ؛ وهكذا قرأ ابن مسعود ؛ فيكون مخفوضاً عن على التكرير ، قاله الكسائي . وقال الفراء : هو مخفوض على نية عن . وقال أبو عبيدة : هو مخفوض على الجوار . قال النحاس : لا يجوز أن يُعرب الشيء على الجوار في كتاب الله ولا في شيء من الكلام ، وإنما الجوار غلط ؛ وإنما وقع في شيء شاذ ، وهو قولهم : هذا حجر ضب حريب ؛ والدليل على أنه غلط قول العرب في التثنية : هذان بحرا ضب خربان ، وإنما هذا بمنزلة الإقواء ، ولا يجوز أن يحمل شيء من كتاب الله على هذا ، ولا يكون إلا بأفصح اللغات وأصحها . قال ابن عطية : وقال أبو عبيدة : هو خفض على الجوار ؛ وقوله هذا خطأ . قال النحاس : ولا يجوز إضمار عن ؛ والقول فيه أنه بدل . وقرأ الأصم ج « يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه » بالرفع . قال النحاس : وهو غامض في العربية ، والمعنى فيه يسألونك عن الشهر الحرام أجائز قتال فيه ؟ فقوله : « يسألونك » يدل على الاستفهام ؛ كما قال امرؤ القيس :

(١) كذا في تفسير الفخر الرازي وكثير من كتب التفسير وفي الأصول : « إلا أن يغزى أو يغزوا » . وفي الطبري :

« إلا أن يغزى أو يغزو حتى إذا حضر ذلك أقام حتى يفسخ » . (٢) البيت لعبد بن الطبيب ، رثى فيه

قيس بن عاصم المنقري ، وكان سيد أهل الوبر من تميم . (عن كتاب سيبويه ج ١ ص ٧٧ طبع بولاق) .

أَصْحَاحٌ تَرَى بَرْقًا أُرِيكَ وَمِیْضَهُ \* كَلَّمَجَ الْيَدَيْنِ فِي حَيٍّ مُكَّالٍ

والمعنى : أترى برقًا ، فحذف ألف الاستفهام ؛ لأن الألف التي في «أصاح» تدل عليها وإن كانت حرف نداء ؛ كما قال الشاعر :

\* تَرُوحُ مِنَ الْحَيِّ أُمُّ تَبْتَكِرُ \*

والمعنى : أتروح ؛ فحذف الألف لأن أم تدل عليها

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ ﴾ ابتداء وخبر ، أى مستنكر ؛ لأن تحريم القتال في الشهر الحرام كان ثابتاً يومئذ إذ كان الابتداء من المسلمين . والشهر في الآية اسم جنس ، وكانت العرب قد جعل الله لها الشهر الحرام قواماً تعتدل عنده ، فكانت لا تسفك دماً ، ولا تُغير في الأشهر الحرم ، وهى رجب وذو القعدة وذو الحجة والمحرم ؛ ثلاثة سرْدٍ وواحد فَرْدٍ ، وسيأتى لهذا مزيد بيان في «المائدة» إن شاء الله تعالى .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ وَصَدَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ ابتداء ﴿ وَكُفِّرُ بِهِ ﴾ عطف على «صد» ﴿ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ﴾ عطف على سبيل الله ﴿ وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ ﴾ عطف على صد ، وخبر الابتداء ﴿ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ أى أعظم إثمًا من القتال في الشهر الحرام ؛ قاله المبرد وغيره . وهو الصحيح ، لطول منع الناس عن الكعبة أن يطاف بها . وكُفِّرُ بِهِ أى بالله ، وقيل : «وكفر به» أى بالحج والمسجد الحرام . «وإخراج أهله منه أكبر» أى أعظم عقوبة عند الله من القتال في الشهر الحرام . وقال الفراء : «صد» عطف على «كبير» . «والمسجد» عطف على إلهاء فى به ؛ فيكون الكلام نسقاً متصلًا غير منقطع . قال ابن عطية : وذلك خطأ ؛ لأن المعنى يسوق إلى أن قوله : «وكفر به» أى بالله عطف أيضاً على «كبير» . ويحىء من ذلك أن إخراج أهل المسجد منه أكبر من الكفر عند الله وهذا بين فسادده . ومعنى الآية على قول الجمهور :

(١) الوميض : لمع البرق . قوله : كلمع اليدين . أراد تحركة اليدين وتقليبهما . والحى : ما ارتفع من السحاب . وقيل : هو الذى يعترض اعتراض الجبل قبل أن يطبق السماء . والمكمل من السحاب : الملمع بالبرق . ويقال : هو الذى حوله قطع من السحاب . (٢) الثلاثة السرد : ذو القعدة وذو الحجة والمحرم . والسرد التابع . والواحد الفرد : رجب ؛ وصار فرداً لأنه يأتى بعده شعبان وشهر رمضان وشوال .



إنكم يا كفار قريش تستعظمون علينا القتال في الشهر الحرام ، وما تفعلون أتم من الصّد عن  
سبيل الله لمن أراد الإسلام ، ومن كفركم بالله وإخراجكم أهل المسجد منه ، كما فعلتم برسول الله  
صلى الله عليه وسلم وأصحابه أكبر جرماً عند الله . وقال عبد الله بن جحش رضي الله عنه :  
تعدّون قتلاً في الحرام عظيمة \* وأعظم منه لو يرى الرشد راشداً  
صدودكم عما يقول محمد \* وكفر به والله راء وشاهد  
 وإخراجكم من مسجد الله أهله \* لئلا يرى الله في البيت ساجداً  
فإننا وإن عيرتمونا بقتله \* وأرجف بالإسلام باغ وحاسداً  
مقينا من أبي الحضرمي رماحنا \* بنخلة لما أوقد الحرب واقداً  
دماً وأبى عبد الله عثمان بيننا \* ينازعه غل من اليد عانداً

وقال الزهري ومجاهد وغيرهما : قوله تعالى : « قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ » منسوخ بقوله : « وقاتلوا  
المشركين كافة » وبقوله : « اقتلوا المشركين » . وقال عطاء : لم ينسخ ، ولا ينبغي القتال  
في الأشهر الحرم ، وقد تقدم .

السادسة - قوله تعالى : « وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ » قال مجاهد وغيره : الفتنة هنا  
الكفر ، أي كفركم أكبر من قتلنا أولئك . وقال الجمهور : معنى الفتنة هنا فتنهم المسلمين  
عن دينهم حتى يهلكوا ، أي أن ذلك أشد اجتراماً من قتلهم في الشهر الحرام .

السابعة - قوله تعالى : « وَلَا يَزَالُونَ » ابتداء وخبر من الله تعالى ، وتحذير منه للمؤمنين  
من شر الكفرة . قال مجاهد : يعني كفار قريش . و« يردوكم » نصب بحتى ، لأنها غاية مجزدة .

الثامنة - قوله تعالى : « وَمَنْ يَرْتَدِدْ » أي يرجع من الإسلام إلى الكفر « فَأُولَئِكَ  
سَيُطْفَأُ » أي بطلت وفسدت ، ومنه الحبط وهو فساد يلحق المواشي في بطونها من كثرة  
أكلها الكلاً فتنتفخ أجوافها ، وربما تموت من ذلك ، فالآية تهديد للمسلمين ليشبثوا على دين

الإسلام .

الناسعة - واختلف العلماء في المرتد هل يستتاب أم لا؟ وهل يحبط عمله بنفس الردة أم لا، إلا على الموافقة على الكفر؟ وهل يورث أم لا؟ فهذه ثلاث مسائل :

الأولى - قالت طائفة : يستتاب ، فإن تاب وإلا قُتل . وقال بعضهم : ساعة واحدة . وقال آخرون : يستتاب شهرا . وقال آخرون : يستتاب ثلاثا ، على ما رُوِيَ عن عمر وعثمان ، وهو قول مالك رواه عنه ابن القاسم . وقال الحسن : يستتاب مائة مرة ، وقد رُوِيَ عنه أنه يقتل دون استتابة ، وبه قال الشافعي في أحد قولي ، وهو أحد قولي طاوس وعبيد بن عمير . وذكر سُخْنُون أن عبد العزيز بن أبي سامة الماحشون كان يقول : يقتل المرتد ولا يستتاب ؛ واحتج بحديث معاذ وأبي موسى ، وفيه : أن النبي صلى الله عليه وسلم لما بعث أبا موسى إلى اليمن أتبعه معاذ بن جبل فلما قدم عليه قال : انزل ، وألقى إليه وسادة ، وإذا رجل عنده موتى ، قال : ما هذا ؟ قال : هذا كان يهوديا فأسلم ثم راجع دينه دين السوء فتهود . قال : لا أجلس حتى يُقتل ، قضاء الله ورسوله ؛ فقال : اجلس . قال : [ نعم ] لا أجلس حتى يُقتل ، قضاء الله ورسوله - ثلاث مرات - فأمر به فقتل ؛ أخرجه مسلم وغيره . وذكر أبو يوسف عن أبي حنيفة أن المرتد يُعرض عليه الإسلام فإن أسلم وإلا قُتل مكانه ، إلا أن يطلب أن يُؤجل ، فإن طلب ذلك أُجل ثلاثة أيام ؛ والمشهور عنه وعن أصحابه أن المرتد لا يقتل حتى يستتاب . والزنديق عندهم والمرتد سواء . وقال مالك : وتقتل الزنادقة ولا يستتابون . وقد مضى هذا أول «البقرة» . واختلفوا فيمن خرج من كفر إلى كفر ؛ فقال مالك وجمهور الفقهاء : لا يُتعرض له ؛ لأنه انتقل إلى مالوكا<sup>(١)</sup> عليه في الابتداء لأقر عليه . وحكى ابن عبد الحكم عن الشافعي أنه يقتل ؛ لقوله عليه السلام : " من بدل دينه فاقتلوه " ولم يخص مسلما من كافر . وقال مالك : مغنى الحديث من خرج من الإسلام إلى الكفر ، وأما من خرج من كفر إلى كفر فلم يُعن بهذا الحديث ؛ وهو قول جماعة من الفقهاء . والمشهور عن الشافعي ما ذكره المزني والربيع أن المبدل لدينه من أهل الذمة يُحققه الإمام

(١) زيادة عن صحيح مسلم . (٢) راجع ج ١ ص ١٩٨ طبعة ثانية وثالثة .



بأرض الحرب ويُخرجه من بلده ويستحلّ ماله مع أموال الحربيين إن غلب على الدار ؛ لأنه إنما جعل له الذمة على الدين الذي كان عليه في حين عقد العهد . واختلفوا في المرتدة ؛ فقال مالك والأوزاعي والشافعي والليث بن سعد : تقتل كما يقتل المرتد سواء ؛ وحجتهم ظاهر الحديث : " من بدل دينه فأقتلوه " ، و « من » يصلح للذكر والأنثى . وقال الثوري وأبو حنيفة وأصحابه : لا تقتل المرتدة ؛ وهو قول ابن شبرمة ، وإليه ذهب ابن علية ، وهو قول عطاء والحسن . واحتجوا بأن ابن عباس روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " من بدل دينه فأقتلوه " ثم إن ابن عباس لم يقتل المرتدة ، ومن روى حديثا كان أعلم بتأويله ؛ وروى عن عليّ مثله . ونهى صلى الله عليه وسلم عن قتل النساء والصبيان . واحتج الأولون بقوله عليه السلام : " لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث كفر بعد إيمان ... " فعم كل من كفر بعد إيمانه ؛ وهو أصح .

الفاشرة قال الشافعي : إن من ارتد ثم عاد إلى الإسلام لم يحبط عمله ولا حجة الذي فرغ منه ؛ بل إن مات على الردة فحينئذ تحبط أعماله . وقال مالك : تحبط بنفس الردة ؛ ويظهر الخلاف في المسلم إذا حج ثم ارتد ثم أسلم ؛ فقال مالك : يلزمه الحج ، لأن الأول قد حبط بالردة . وقال الشافعي : لا إعادة عليه ، لأن عمله باق . واستظهر علماؤنا بقوله تعالى : « لئن أشركت ليحبطن عملك » . قالوا : وهو خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد أمته ؛ لأنه عليه السلام يستحيل منه الردة شرعا . وقال أصحاب الشافعي : بل هو خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم على طريق التخليط على الأئمة ، وبيان أن النبي صلى الله عليه وسلم على شرف منزلته لو أشرك لحبط عمله ؛ فكيف أتم ! لكنه لا يشرك لفضل مرتبته ؛ كما قال : « يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ » وذلك لشرف منزلتهن ؛ وإلا فلا يتصور إتيان منهن صيانة لزوجهن المكرم المعظم ؛ ابن العربي . وقال علماؤنا : إنما ذكر الله الموافاة شرطا ها هنا لأنه علق عليها الخلود في النار جزاء ؛ فمن وافى على الكفر خلاه الله في النار بهذه الآية ، ومن أشرك حبط عمله بالآية الأخرى ، فهما آتان

مفيدتان لمعنيين وحكمين متغايرين . وما خوطب به عليه السلام فهو لأمته حتى يثبت اختصاصه ، وما ورد في أزواجه فإنما قيل ذلك فيمن ليبين أنه لو تصور لكان هتكاً أحدهما حرمة الدين والثاني لحرمة النبي صلى الله عليه وسلم ، ولكل هتك حرمة عقاب ، وينزل ذلك منزلة من عصي في الشهر الحرام أو في البلد الحرام أو في المسجد الحرام ، يضاعف عليه العذاب بعدد ما هتك من الحرمات . والله أعلم .

الحادية عشرة — وهي اختلاف العلماء في ميراث المرتد ، فقال علي بن أبي طالب ، والحسن والشعبي والحكم والليث وأبو حنيفة وإسحاق بن راهويه : ميراث المرتد لورثته من المسلمين . وقال مالك وربيعة وابن أبي ليلى والشافعي وأبو ثور : ميراثه في بيت المال . وقال ابن شبرمة وأبو يوسف ومحمد والأوزاعي في إحدى الروايتين : ما اكتسبه المرتد بعد الردة فهو لورثته المسلمين . وقال أبو حنيفة : ما اكتسبه المرتد في حال الردة فهو له ، وما كان مكتسباً في حالة الإسلام ثم ارتد يرثه ورثته المسلمون ، وأما ابن شبرمة وأبو يوسف ومحمد فلا يفضلون بين الأمرين ، ومطلق قوله عليه السلام : " لا وراثه بين أهل ملتين " يدل على بطلان قولهم . وأجمعوا على أن ورثته من الكفار لا يرثونه ، سوى عمر بن عبد العزيز فإنه قال : يرثونه .

الثانية عشرة <sup>(١)</sup> — قوله تعالى : **إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ** (٢٢٨)

قال جندب بن عبد الله وعروة بن الزبير وغيرهما : لما قتل واقد بن عبد الله التيمي عمرو بن الحضرمي في الشهر الحرام توقف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أخذ نجسه الذي وفق في فرضه له عبد الله بن جحش وفي الأسيرين فعنف المسلمون عبد الله بن جحش وأصحابه حتى شق ذلك عليهم فتلافاهم الله عز وجل بهذه الآية في الشهر الحرام وفتح عنهم ، وأجبر أن لهم ثواب من هاجروا وغزوا ، فالإشارة إليهم في قوله : «إن الذين آمنوا» . ثم هي باقية في كل

(١) يلاحظ أن هذه المسئلة من تمة مسائل الآية السابقة .



من فعل ما ذكره الله عز وجل . وقيل : أنت لم تكونوا أصابوا وزراً فليس لهم أجر ،  
فأنزل الله « إن الذين آمنوا والذين هاجروا » الى آخر الآية .

والهجرة معناها الانتقال من موضع الى موضع ، وقصد ترك الأول إشاراً للثاني . والهجرة  
ضد الوصل . وقد هجره هجراً وهجراناً ، والاسم الهجرة . والمهاجرة من أرض الى أرض ترك  
الأولى للثانية . والتهاجر التقاطع . ومن قال : المهاجرة الانتقال من البادية الى الحاضرة فقد  
أوهم ؛ بسبب أنت ذلك كان الأغلب في العرب ، وليس أهل مكة مهاجرين على قوله .  
« وجاهد » مفاعلة من جاهد اذا استخرج الجهد ، مجاهدة وجهاد . والاجتهاد والتجاهد :  
بذل الوسع والمجهود . والجهاد ( بالفتح ) : الأرض الصلبة . و « يرجون » معناه يطمعون  
فيستقربون . وإنما قال : « يرجون » وقد مدحهم لأنه لا يعلم أحد في هذه الدنيا أنه صائر  
الى الجنة ولو بلغ في طاعة الله كل مبلغ ، لأمرين : أحدهما - لا يدري بما يُنتقم له . والثاني -  
لثلا يتكلم على عمله . والرجاء تنعم ، والرجاء أبداً معه خوف ولا بدء ، كما أن الخوف معه رجاء .  
والرجاء من الأمل ممدود ؛ يقال : رجوت فلاناً رجواً ورجاءً ورجاوة ، يقال : ما أتيتك  
إلا رجاًوة الخير . وترجيته وأرجيته ورجيته وكله بمعنى رجوته ، قال بشرى يخاطب بنته :

فرجى أخير وانتظري إياي \* إذا ما القارظ العتري آبا

ومالي في فلان رجية ، أى ما أرجو . وقد يكون الرجو والرجاء بمعنى الخوف ، قال الله تعالى :  
« مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَاراً » أى لا تخافون عظمة الله ؛ قال أبو ذؤيب :

إذا لسعته النحل لم يرج لسعها \* وخالفها في بيت نوب غواميل<sup>(٢)</sup>

أى لم يخف ولم يباي . والرجا - مقصور - : ناحية البر وحافتها ، وكل ناحية رجاً .  
والعوام من الناس يخطئون في قولهم : يا عظيم الرجاء ، فيقصررون ولا يمدون .

(١) يريد أن المسلمين وأهل السرية لما فرج الله عنهم ما كانوا فيه من أمر قتل ابن الحضرمي في الشهر الحرام  
فأنزل قوله تعالى : « يسألونك عن الشهر الحرام » الآية ، ظنوا أنه إنما نفى عنهم الإثم فقط ولا أجر لهم فطمعوا فيه  
فقالوا : يا رسول الله أنطمع أن تكون لنا غزوة نعطى فيها أجر المجاهدين ؟ وفي رواية : أن لم يكونوا أصابوا وزراً  
فلا أجر لهم ؟ فأنزل الله قوله تعالى : « إن الذين آمنوا والذين هاجروا » الآية فوضعهم الله في ذلك على أعظم رجاء .

(٢) خالفوا ( بالخاء المعجمة ) : خلفها الى عسلها وهي غائبة قد سرحت ترى . يروى : « خالفها » بالخاء المهملة ،  
أى لازمها . والنوب : النحل ، وهو جمع ناسب ؛ لأنها ترى ثم تنوب الى موضعها .

قوله تعالى : يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ  
وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ  
الْعَفْوُ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ﴿١١٩﴾

قوله تعالى : ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ  
مِنْ نَفْعِهِمَا﴾ . فيه تسع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿يَسْأَلُونَكَ﴾ السائلون هم المؤمنون ؛ كما تقدم . والخمر مأخوذة  
من نحر إذا ستر ؛ ومنه نحر المرأة . وكل شيء غطى شيئا فقد نحره ؛ ومنه "نحروا آيتكم" .  
فالخمر تنحر العقل ، أي تغطيه وتستره ؛ ومن ذلك الشجر الملتف يقال له : الخمر (بفتح الميم) لأنه  
يغطي ما تحته ويستره ؛ يقال منه : انحمرت الأرض كثرت نحرها ؛ قال الشاعر :

ألا يازيد والضحاك سيرا \* فقد جاوزتما نحر الطريق

أي سيرا مدينا فقد جاوزتما الوهدة التي يستتر بها الذئب وغيره . وقال العجاج يصف جيشا  
يمشي برايات وجيوش غير مستخيف :

في لامع العقبان لا يمشي الخمر \* يوجه الأرض ويستاق الشجر<sup>(١)</sup>

ومنه قولهم : دخل في غمار الناس ونحارهم ؛ أي هو في مكان خاف . فلما كانت الخمر تستر  
العقل وتغطيه سُميت بذلك . وقيل : إنما سميت الخمر نحرًا لأنها تركت حتى أدركت  
كما يقال : قد اختمر العجين ، أي بلغ إدراكه . ونحر الرأي ، أي ترك حتى يتبين فيه الوجه .  
وقيل : إنما سُميت الخمر نحرًا لأنها تخالط العقل ، من المخامرة وهي المخالطة ؛ ومنه قولهم  
دخلت في غمار الناس ، أي اختلطت بهم . فالمعاني الثلاثة متقاربة ؛ فالخمر تركت ونحرت  
حتى أدركت ، ثم خالطت العقل ، ثم نحرته ؛ والأصل الستر .

(١) راجع ص ٣٧ من هذا الجزء . (٢) العقبان (جمع عقاب) : الرايات . وقوله : «يوجه الأرض»  
أي لا يمر بشيء إلا جعله جهة واحدة ؛ فيكون وجهه مع وجهه حيث يذهب . وقوله : «يستاق الشجر» أي يمر  
بالرمث (مرعى من مراعى الابل) والعريخ وسائر الشجر فيساقه معه ؛ يذهب به من كثرة .



والخمر : ماء العنب الذي غلى أو طبخ ؛ وما خامر العقل من غيره فهو في حكمه ، لأن إجماع العلماء أن القمار كله حرام . وإنما ذكر الميسر من بينه فجعل كله قياسا على الميسر ، والميسر إنما كان قمارا في الجزر خاصة ؛ فكذلك كل ما كان كالخمر فهو بمنزلة .

الثانية - والجمهور من الأئمة على أن ما أسكر كثيره من غير نحر العنب فمحرم قليله وكثيره ، والحد في ذلك واجب . وقال أبو حنيفة والثوري وابن أبي ليلى وابن شبرمة وجماعة من فقهاء الكوفة : ما أسكر كثيره من غير نحر العنب فهو حلال<sup>(١)</sup> ، وإذا سكر منه أحد دون أن يتعمد الوصول إلى حد السكر فلا حد عليه ؛ وهذا ضعيف يرده النظر والخبر ، على ما يأتي بيانه في « المائدة والنحل » إن شاء الله تعالى .

الثالثة - قال بعض المفسرين : إن الله تعالى لم يدع شيئا من الكرامة والبر إلا أعطاه هذه الأمة ، ومن كرامته وإحسانه أنه لم يوجب عليهم الشرائع دفعة واحدة ، ولكن أوجب عليهم مرة بعد مرة ؛ فكذلك تحريم الخمر . وهذه الآية أول ما نزل في أمر الخمر ، ثم بعده : « لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى » ثم قوله : « إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ » ثم قوله : « إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ » على ما يأتي بيانه في « المائدة » .

الرابعة - قوله تعالى : « (وَالْمَيْسِرُ) الْمَيْسِرُ : قمار العرب بالأزلام » قال ابن عباس : كان الرجل في الجاهلية يخاطر الرجل على أهله وماله فأيهما قمر صاحبه ذهب بماله وأهله ؛ فزلت الآية . وقال مجاهد ومحمد بن سيرين والحسن وابن المسيب وعطاء وقتادة ومعاوية ابن صالح وطاوس وعلي بن أبي طالب رضي الله عنه وابن عباس أيضا : كل شيء فيه قمار من نرد وشطرنج فهو الميسر ، حتى لعب الصبيان بالجوذ والكباب ؛ إلا ما أبيح من الرهان في الخيل والقرعة في إفراز الحقوق ؛ على ما يأتي . وقال مالك : الميسر ميسران : ميسر اللهو ،

وميسر القمار؛ فمن ميسر الله والنرد والشطرنج والملاهي كلها . وميسر القمار : ما يتخاطر الناس عليه . قال علي بن أبي طالب : الشطرنج ميسر العجم . وكل ما قوم به فهو ميسر عند مالك وغيره من العلماء . وسيأتي في « يونس » زيادة بيان لهذا الباب إن شاء الله تعالى .

والميسر مأخوذ من اليسر، وهو وجوب الشيء لصاحبه؛ يقال : يسر لي كذا إذا وجب فيه ويسر يسرا وميسرا . والياسر : اللاعب بالقِداح، وقد يسر يسير؛ قال الشاعر :  
فَاعْنَهُمْ وَأَيْسِرْ بَمَا يَسْرُوا بِهِ \* وَإِذَا هُمْ تَزَلُّوا بِضَنِّكَ فَأَنْزِلْ

وقال الأزهري : الميسر : الجزور الذي كانوا يتقاسرون عليه ؛ سمي ميسرا لأنه يجزأ أجزاء، فكأنه موضع التجزئة، وكل شيء جزأه فقد يسرته . والياسر : الجازر؛ لأنه يجزئ لحم الجزور. قال : وهذا الأصل في الياسر؛ ثم يقال للضاربين بالقِداح والمتقاسرين على الجزور : ياسرون؛ لأنهم جازرون إذ كانوا سببا لذلك . وفي الصحاح : ويسر القوم الجزور أي اجتروها واقتسموا أعضائها . قال سحيم بن وثيل اليربوعي :

أَقُولُ لَهُمُ بِالشَّعْبِ إِذْ يَيْسُرُونِي \* أَلَمْ تَيَاسُوا أَنِي ابْنُ فَارِسٍ زَهْدِمُ (٢)  
كَانَ قَدْ وَقَعَ عَلَيْهِ سَبَاءٌ فَضُرِبَ عَلَيْهِ بِالسَّهَامِ . ويقال : يسر القوم إذا قاموا . ورجل يسر وياسر بمعنى، والجمع أيسار؛ قال النابغة :  
أَنِي أُتَمِّمُ أَيْسَارِي وَأَمْنُحُهُمْ \* مَثْنَى الْيَادِي وَأَكْسُو الْحَفْنَةَ الْأَدَمَا (٣)  
وَقَالَ طَرْفَةُ :

وَهُمُ أَيْسَارُ لِقَابٍ إِذَا \* أَغْلَتِ الشُّتُوَ أَبْدَاءَ الْجُزْرِ (٤)

وكان من تطوع بنحرها بمدوحا عندهم؛ قال الشاعر :

« وَنَاجِيَةٌ نَحَرْتُ لِقَوْمٍ صَدِيقٍ \* وَمَا نَادَيْتُ أَيْسَارَ الْجُزُورِ »

(١) عند قوله تعالى : فذلکم الله ربکم الحق فاذا بعد الحق الا الضلال ... آية ٣٢ . (٢) تياسوا (من ينس) بمعنى علم . وزهدم (بكتففر) : اسم فرس . (٣) قوله : « مثنى الأيادي » هو أن يعيد معروفة مرتين أو ثلاثا . (٤) الشتوة (واحد جمعه شتاء) والدرب تجعل الشتاء جماعة ؛ لأن الناس يلتزمون فيه البيوت ولا يخرجون للالتجاع . وأبداء (جمع بدء) : خير عظم في الجزور . وقيل : هو خير نصيب فيها .



الخامسة - روى مالك في الموطأ عن داود بن حصين أنه سمع سعيد بن المسيب يقول: كان من ميسر أهل الجاهلية بيع اللحم بالشاة والشاتين؛ وهذا محمول عند مالك وجمهور أصحابه في الجنس الواحد، حيوانه بلحمه؛ وهو عنده من باب المزابنة <sup>(١)</sup> والغرر <sup>(٢)</sup> والقمار، لأنه لا يُدرى هل في الحيوان مثل اللحم الذي أعطى أو أقل أو أكثر، وبيع اللحم باللحم لا يجوز متفاضلا؛ فكان بيع الحيوان باللحم كبيع اللحم المتغيّب في جلدته إذا كانا من جنس واحد، والجنس الواحد عنده الإبل والبقر والغنم والضّباء والوعول وسائر الوحوش، وذوات الأربع المأكولات كلها عنده جنس واحد، لا يجوز بيع شيء من حيوان هذا الصنف والجنس كله بشيء واحد من لحمه بوجه من الوجوه؛ لأنه عنده من باب المزابنة، كبيع الزبيب بالعنب والزيتون بالزيت والشيرج بالسّمسم، ونحو ذلك. والطير عنده كله جنس واحد، وكذلك الحيتان من سمك وغيره. وروى عنه أن الجراد وحده صنف. وقال الشافعي وأصحابه والليث ابن سعد: لا يجوز بيع اللحم بالحيوان على حال من الأحوال من جنس واحد كان أم من جنسين مختلفين؛ على عموم الحديث. وروى عن ابن عباس أن جزورا نُحرت على عهد أبي بكر الصديق فُقسمت على عشرة أجزاء؛ فقال رجل: أعطوني جزءا منها بشاة؛ فقال أبو بكر: لا يصلح هذا. قال الشافعي: ولست أعلم لأبي بكر في ذلك مخالفا من الصحابة. قال أبو عمر: قد روى عن ابن عباس أنه أجاز بيع الشاة باللحم، وليس بالقوي. وذكر عبد الرزاق عن الثوري عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب أنه كره أن يُباع حتى يميت؛ يعني الشاة المذبوحة بالقائمة. قال سفيان: ونحن لا نرى به بأسا. قال المزني: إن لم يصح الحديث في بيع الحيوان باللحم فالقياس أنه جائز، وإن صح بطل القياس وأُتبع الأثر. قال أبو عمر: وللكوفيين في أنه جائز بيع اللحم بالحيوان جميع كثيرة من جهة القياس والاعتبار؛ إلا أنه إذا صح الأثر بطل

(١) المزابنة: بيع الرطب في رطب النخل بالتمر. وعند مالك: كل جزاف لا يعلم كَيْلَهُ ولا عدده ولا وزنه يبيع بمسمى من مكيل وموزون ومعدود؛ أو يبيع معلوم مجهول من جنسه؛ أو يبيع مجهول بمجهول من جنسه.

(٢) الغرر: بيع السمك في الماء والطير في الهواء. وقيل: ما كان له ظاهر يغر المشتري وباطن مجهول.

وقال الأزهري: ويدخل في بيع الغرر البيوع المجهولة التي لا يحيط بكنهها المتبايعان حتى تكون معلومة.

القياس والنظر . وروى مالك عن زيد بن أسلم عن سعيد بن المسيب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع الحيوان باللحم . قال أبو عمر : ولا أعلمه يتصل عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجه ثابت ، وأحسن أسانيد مرسل سعيد بن المسيب على ما ذكره مالك في موطئه ، وإليه ذهب الشافعي ، وأصله أنه لا يقبل المراسيل إلا أنه زعم أنه افتقد مراسيل سعيد فوجدتها أو أكثرها صحاحا . فذكره بيع أنواع الحيوان بأنواع اللحوم على ظاهر الحديث وعمومه ، لأنه لم يأت أثر يخصه ولا إجماع . ولا يجوز عنده أن يخص النص بالقياس . والحيوان عنده اسم لكل ما يعيش في البر والماء وإن اختلفت أجناسه ، كالطعام الذي هو اسم لكل ما كول أو مشروب ، فأعلم .

السادسة — قوله تعالى : ﴿ قُلْ فِيهِمَا ﴾ يعني الخمر والميسر ﴿ إثم كبير ﴾ إثم الخمر ما يصدر عن الشارب من المخاصمة والمشاتمة وقول الفحش والزور، وزوال العقل الذي يعرف به ما يجب لحالقه ، وتعطيل الصلوات والتعوق عن ذكر الله ، إلى غير ذلك . روى الثقات عن عثمان رضي الله عنه قال : اجتنبوا الخمر فإنها أم الحبائث ، إنه كان رجلا ممن كان قبلكم تعبداً فعلقته امرأة غوية ، فأرسلت إليه جاريته فقالت له : إنا ندعوك للشهادة ، فأتى مع جاريته فطيفقت كلما دخل باباً أضلخته دونه ، حتى أفضى إلى امرأة وضيئة عندها غلام وباطية خمر ، فقالت : إني والله ما دعوتك للشهادة ، ولكن دعوتك لتقع علي ، أو تشرب من هذه الخمر كأساً أو تقتل هذا الغلام . قال : فاسقيني من هذه الخمر ، كأساً فسقته كأساً . قال : زيدوني ، فلم يرم حتى وقع عليها ، وقتل النفس ، فاجتنبوا الخمر ، فإنها والله لا يجتمع الإيمان وإدمان الخمر ، إلا ليوشك أن يخرج أحدهما صاحبه ، وذكره أبو عمر في الاستيعاب . وروى أن الأعشى لما توجه إلى المدينة ليسلم فلقبه بعض المشركين في الطريق فقالوا له : أين تذهب ؟ فأخبرهم بأنه يريد عهداً صلى الله عليه وسلم ، فقالوا : لا نصل إليه ، فإنه يأمرك بالصلاة ، فقال : إن خدمة الرب واجبة . فقالوا : إنه يأمرك بإعطاء المال إلى الفقراء . فقال :

(١) يرم (يفتح الياء وكسر الراء من رام يريم) : أي فلم يرمح .



اصطناع المعروف واجب . ف قيل له : إنه ينهى عن الزنا . فقال : هو خش وقبيح في العقل ،  
وقد صرت شيخا فلا أحتاج اليه . ف قيل له : إنه ينهى عن شرب الخمر . فقال : أما هذا  
فإني لا أصبر عنه ! فرجع وقال : أشرب الخمر سنة ثم أرجع اليه ، فلم يصل الى منزله حتى  
سقط عن البعير فأنكسرت عنقه فمات . وكان قيس بن عاصم المِنقرى شرا با لها في الجاهلية  
ثم حرّمها على نفسه ؛ وكان سبب ذلك أنه غمز عكّة<sup>(١)</sup> أبنته وهو سكران ، وسبّ أبويه ، ورأى  
القمر فتكلم بشيء ، وأعطى الخمار كثيرا من ماله ؛ فلما أفاق أخبر بذلك فحرّمها على نفسه ؛  
وفيها يقول :

رأيت الخمر صالحة وفيها \* خصّال تُفسد الرجل الحلما  
فلا والله أشربها صحيفا \* ولا أشقى بها أبدا سقيا  
ولا أعطى بها ممنا حياتي \* ولا ادعو لها أبدا نديما  
فإن الخمر تفضح شاربها \* وتجنّهم بها الأمر العظيما

قال أبو عمر : وروى ابن الأعرابي عن المفضل الضبي أن هذه الأبيات لأبي محجن الثقفي  
قالها في تركه الخمر ، وهو القائل رضى الله عنه :

إذا مُت فادفني الى جنب كرمة \* تُروى عظامي بعد موتي عروقها  
ولا تدفني بالقلعة فإني \* أخاف اذا ما ميت أن لا أذوقها

وجلده عمر الحدة عليها مرارا ، ونفاه الى جزيرة في البحر ؛ فلحق بسعد فكتب اليه عمرو أن يحبس  
خبيثه ؛ وكان أحد الشجعان البهم<sup>(٢)</sup> ؛ فلما كان من أمره في حرب القادسية ما هو معروف حلّ  
قيوده وقال : لا نجلدك على الخمر أبدا . قال أبو محجن : وأنا والله لا أشربها أبدا ؛ فلم يشربها  
بعد ذلك . في رواية : قد كنت أشربها إذ يقام على الحد [ وأطهر منها ] ، وأما إذ بهرجتني<sup>(٣)</sup>  
فوالله لا أشربها أبدا . وذكر الهيثم بن عدي أنه أخبره من رأى قبر أبي محجن بأذربيجان ،

(١) العكّة : ما انطوى وتقي من لحم البطن ممنا . (٢) البهم (بضم ففتح جمع البهية) : الفارس

الذي لا يدري من أين يرقى له من شدة بأسه . (٣) زيادة عن كتاب « الاستيعاب »

(٤) البهرج (من معانيه) : الشيء المباح . أي أهدتني بإسقاط الحد عنى .

أوقال : في نواحي جرجان ، وقد نبتت عليه ثلاثة أصول كرم وقد طالت وأثمرت ، وهي معروشة على قبره ، مكتوب على قبره « هذا قبر أبي محجن » قال : فجعلت أتعجب وأذكر قوله :

\* اذا مُتَّ فادفني الى جنب كرمه \*

ثم إن الشارب يصير ضحكة للعقلاء ، فيلعب ببوله وعذرتة ، وربما يمسح وجهه ، حتى يرى بعضهم يمسح وجهه ببوله ويقول : اللهم أجعلني من التوابين وأجعلني من المتطهرين .  
ورؤى بعضهم والكلب يلحس وجهه وهو يقول له : أكرمك الله .  
وأما القمار فيورث العداوة والبغضاء ، لأنه أكل مال الغير بالباطل .

السابعة — قوله تعالى : ﴿ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ ﴾ أما في الخمر فربح التجارة ، فانهم كانوا يحبونها من الشام برخص فيبيعونها في الجواز بربح ، وكانوا لا يرون الماكسة فيها ، فيشتري طالب الخمر الخمر بالثمن الغالي . هذا أصح ما قيل في متفعها ، وقد قيل في منافعها : إنها تهضم الطعام ، وتقوى الضعف ، وتعين على الباه ، وتسخر البخل ، وتشجع الجبان ، وتصفي اللون ، إلى غير ذلك من اللذة بها . وقد قال حسان بن ثابت رضي الله عنه :

ونشربها فتتركنا ملوكا \* وأُسدا ما ينهنا اللقاء<sup>(١)</sup> .

إلى غير ذلك من أفراحها . وقال آخر<sup>(٢)</sup> :

فإذا شربت فإني \* رب الخورتق والسدير

وإذا صحت فإني \* رب الشوية والبعير

ومنفعة الميسر مصير الشيء إلى الإنسان في القمار بغير كد ولا تعب ، فكانوا يشترون الجزور ويضربون بسهامهم فمن ربح سهمه أخذ نصيبه من اللحم ولا يكون عليه من الثمن شيء ، ومن بقي سهمه آخر كان عليه ثمن الجزور كله ولا يكون له من اللحم شيء . وقيل : منفعة التوسعة على المحاويج فإن من قهر منهم كان لا يأكل من الجزور وكان يفرقه في المحتاجين .

(١) النبهة : الكف والمنع . (٢) هو المنخل اليسرى .



وسهام الميسر أحد عشر سهمًا ، منها سبعة لها حظوظ وفيها فروض على عدد الحظوظ ، وهي :  
 « القَدَّ » وفيه علامة واحدة وله نصيب وعليه نصيب إن خاب . الثاني - « التَّوَّام » وفيه  
 علامتان وله وعليه نصيبان . الثالث - « الرِّقِيب » وفيه ثلاث علامات على ما ذكرنا .  
 الرابع - « الحِلْس » وله أربع . الخامس - « النافِز » والنافِز أيضا وله خمس . السادس -  
 « المُسْبِل » وله ست . السابع - « المُعَلَّى » وله سبع . فذلك ثمانية وعشرون فرضا ، وأنصبا  
 الجزور كذلك في قول الأصمعي . وبقى من السهام أربعة ، وهي الأغفال لا فروض لها  
 ولا أنصبا ، وهي : « المُصَدَّر » و « المُضْعَف » و « المَنِيح » و « السَّفِيح » . وقيل :  
 الباقية الأغفال الثلاثة : « السَّفِيح » و « المَنِيح » و « الوَغْد » تراد هذه الثلاثة لتكثر السهام  
 على الذي يُجِيلُهَا فلا يجد إلى الميل مع أحد سبيلا . ويسمى المجيل المفيض <sup>(٢)</sup> والضارب والضريب ،  
 والجمع الضرباء . وقيل : يُجعل خلفه رقيب لثلاث يحابي أحدا ، ثم يحنو الضريب على ركبتيه ،  
 ويلتحف بثوب ويخرج رأسه ويدخل يده في الرِّبَابَة فيخرج . وكانت عادة العرب أن  
 تضرب الجزور بهذه السهام في الشتوة وضيق الوقت وكلب البرد على الفقراء ؛ يُشْتَرَى الجزور  
 ويضمن الأيسار ثمنها ويرضى صاحبها من حقه ؛ وكانوا يفتخرون بذلك و يذمون من لم يفعل  
 ذلك منهم ، ويسمونه « البرم » قال متم بن نويرة :  
 ولا برما تُهدى النساء لعِرسه \* إذا القشع من برد الشتاء تقققعا <sup>(٣)</sup>

ثم تحرر وتقسم على عشرة أقسام . قال ابن عطية : وأخطأ الأصمعي في قسمة الجزور ،  
 فذكر أنها على قدر حظوظ السهام ثمانية وعشرون قسما ، وليس كذلك ؛ ثم يضرب على العشرة  
 فن فاز سهمه بأن يخرج من الرِّبَابَة متقدما أخذ أنصبا وأعطاه الفقراء . والرِّبَابَة ( بكسر الراء ) :  
 شبهة بالكناية تُجمع فيها سهام الميسر ؛ وربما سُموا جميع السهام ربابة ؛ قال أبو ذؤيب يصف  
 الحمار وأنته :

(١) يجيلها : هو من أجال يجيل إجالا إذا حركها ، أى يضع يده في الخريطة ويحركها مرتين أو ثلاثا .  
 (٢) الافاضة بالقداح : الضرب بها وإجالها عند القمار . (٣) سيذكر المؤلف رحمه الله تعالى معنى الرِّبَابَة .  
 (٤) البرم (ضمتين) : الذى يدخل مع القوم في الميسر . والقشع : بيت من جلد .

وكانت رباية وكأنه \* يَسْرِ يَفِيضُ عَلَى الْقِدَاحِ وَيَصْدَعُ<sup>(١)</sup>

والزباية أيضا : العهد والميثاق ؛ قال الشاعر :<sup>(٢)</sup>

وكنْتُ أَمْرًا أَفَضْتُ إِلَيْكَ رِبَاقِي \* وَقَبْسُكَ رَبَّتْنِي فِضْعَتُ رُبُوبِ<sup>(٣)</sup>

وفي أحيان ربما تقاصروا لأنفسهم ثم يفرم الثمن من لم يفرسهم به ؛ كما تقدم . ويعيش بهذه  
السيرة فقراء الحى ؛ ومنه قول الأعشى :

المطعموا الضيف إذا ما شتوا \* وأجلا علو القوت على الياسر

ومنه قول آخر :<sup>(٤)</sup>

بأيديهم . مقرومة ومغالق \* يعود بأرزاق العفاة منيحها<sup>(٥)</sup>

و « المنيع » في هذا البيت المستمنع ؛ لأنهم كانوا يستعيرون السهم الذى قد آملس وكثر فوزه ،  
فذلك المنيع الممدوح . وأما المنيع الذى هو أحد الأغفال فذلك إنما يوصف بالكثر ، وإياه  
أراد الأخطل بقوله :<sup>(٦)</sup>

ولقد عطفن على فزارة عطفة \* كَرَّ الْمَنِيعِ وَجُلْنَ ثُمَّ بِحَالَا

وفي الصراح : « والمنيع سهم من سهام الميسر مما لا نصيب له إلا أن يُمنَحَ صاحبه شيئا » .  
ومن الميسر قولُ لبيد :<sup>(٧)</sup>

- (١) يفيض : يدفع ؛ ومنه الافاضة . وصادت الشئ : أظهرته وبينته . (٢) هو علقمة بن عبدة ؛ كما  
في ديوانه . (٣) ربتي أى ملكتنى أرباب من الملوك فضعت حتى صرت إليك . والربوب ( جمع رب ) :  
المالك . (٤) هو عمر بن قيس ؛ كما فى تاج العروس واللسان ، مادة « غلق » . (٥) المقرومة :  
الموسومة بالعلامات . والمغالق : قِدَاح الميسر . وقيل : المغالق من تعوت قِدَاح الميسر التى يكون لها الفوز ، وليست  
المغالق من أمائها ، وهى التى تغلق الخطر فتوجهه للقاهر الفائر ؛ كما يغلِق الرهن لمستحقه . ( عن اللسان )  
(٦) كذا فى الأصول . والعفاة : الأضياف وطلاب المعروف . والذى فى اللسان وتاج العروس : « العبال » .  
(٧) فى الأصول : « رير » والتصويب عن ديوان الأخطل . والبيت من قصيدة يهجو بها جريرا مطامها :  
\* كذبتك عينك أم رأيت بواسط \*

راجع ديوانه ص ٤١ طبع بيروت .

(٨) كذا فى الأصول . والذى فى كتاب « الميسر والقِدَاح » لابن قتيبة والمفضليات أنه لارقش الأكبر ، وهو  
من قصيدة له ، مطلعها :

\* ألا بان جيرانى ولست بعائف \*

راجع المفضليات ص ٧٤ طبع أوربا .



إِذَا يَسْرُوا لَمْ يُورِثِ الْيُسْرُ بَيْنَهُمْ \* فَوَاحِشٌ يُنْعَىٰ دِكْرُهَا بِالْمَصَائِفِ

فهذا كله نفع الميسر، إلا أنه أكل المال بالباطل .

الثامنة - قوله تعالى : ﴿ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا ﴾ أعلم الله جل وعز أن الإثم أكبر من النفع وأعوذ بالضرر في الآخرة ؛ فالإثم الكبير بعد التحريم ، والمنافع قبل التحريم .  
وقرأ حمزة والكسائي « كثير » بالثاء المثلثة ؛ وحجتهما أن النبي صلى الله عليه وسلم لعن الخمر ولعن معها عشرة : بائعها ومبتاعها والمشتراة له وعاصرها والمعصورة له وساقيتها وشاربها وحاملها والحمولة له وآكل ثمنها . وأيضا بجمع المنافع يحسن معه جمع الآثام . و « كثير » بالثاء المثلثة يعطى ذلك . وقرأ باقي القراء وجمهور الناس « كبير » بالباء الموحدة ، وحجتهم أن الذنب في القمار وشرب الخمر من الكبائر ؛ فوصفه بالكبير أليق . وأيضا فاتفقهم على « أكبر » حجة  
ن « كبير » بالباء الواحدة . وأجمعوا على رفض « أكثر » بالثاء المثلثة ، إلا في مصحف عبد الله  
ابن مسعود فإن فيه « قل فيهما إثم كثير وإثمهما أكثر » بالثاء مثلثة في الحرفين .

التاسعة - قال قوم من أهل النظر : حرمت الخمر بهذه الآية ؛ لأن الله تعالى قد قال : ﴿ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ ﴾ فأخبر في هذه الآية أن فيها إثما فهو حرام . قال ابن عطية : ليس هذا النظر بجيد ، لأن الإثم الذي فيها هو الحرام ، لا هي بعينها على ما يقتضيه هذا النظر .

قلت : وقال بعضهم : في هذه الآية ما دل على تحريم الخمر لأنه سماه إثما ، وقد حرّم الإثم في آية أخرى وقوله عز وجل : ﴿ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ ﴾ ، وقال بعضهم : الإثم أراد به الخمر ؛ بدليل قول الشاعر :

شربتُ الإثمَ حتى ضلّ عقلي \* كذاكَ الإثمُ يذهب بالعقول

قلت : وهذا أيضا ليس بجيد ، لأن الله تعالى لم يُسمِ الخمر إثما في هذه الآية ، وإنما قال : ﴿ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ ﴾ ولم يقل : قل هما إثم كبير . وأما آية « الأعراف » وبيت الشعر فيأتي الكلام فيهما هناك مبينا ، إن شاء الله تعالى . وقد قال قتادة : إنما في هذه

الآية ذم الخمر، فأما التحريم فيعلم بآية أخرى وهي آية « المائدة » وعلى هذا أكثر المفسرين .

قوله تعالى : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوُ كَذَلِكَ بَيْنَ اللَّهِ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ . فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ﴾ فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ قُلِ الْعَفْوُ ﴾ قراءة الجمهور بالنصب . وقرأ أبو عمرو وحدهم بالرفع . واختلف فيه عن ابن كثير . وبالرفع قراءة الحسين وقتادة وابن أبي إسحاق . قال النحاس وغيره : إن جعلت « ذا » بمعنى الذي كان الاختيار الرفع ، على معنى : الذي ينفقون هو العفو ، وجاز النصب . وإن جعلت « ما » و « ذا » شيئا واحدا كان الاختيار النصب ، على معنى : قل ينفقون العفو ، وجاز الرفع . وحكى النحويون : ماذا تعلمت : أنخوا أم شعرا ؟ بالنصب والرفع ، على أنهما جيدان حسنان ؛ إلا أن التفسير في الآية على النصب .

الثانية - قال العلماء : لما كان السؤال في الآية المتقدمة في قوله تعالى : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ ﴾ سؤالا عن النفقة إلى مَنْ تُصرف ، كما يبناء ودل عليه الجواب ، والجواب خرج على وفق السؤال ، كأت السؤال الثاني في هذه الآية عن قدر الانفاق ؛ وهو في شأن عمرو بن الجموح - كما تقدم - فإنه لما نزل « قُلْ مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ فَلِلَّوَالِدَيْنِ » قال : كم أنفق ؟ فنزل « قل العفو » والعفو : ما سهل ويسر وفضل ، ولم يشق على القلب إخراجه ؛ ومنه قول الشاعر :

خُذِي الْعَفْوَ مَتْنِي تَسْتَدِينِي مَوَدَّتِي \* وَلَا تَطِيقِي فِي سَوَرَتِي حِينَ أَغْضَبُ

فالمعنى : أنفقوا ما فضل عن حوائجكم ، ولم تؤذوا فيه أنفسكم فتكونوا عالة ؛ هذا أولى ما قيل في تأويل الآية ، وهو معنى قول الحسين وقتادة وعطاء والسدي والقرظي محمد بن كعب وابن أبي ليلى وغيرهم ، قالوا : العفو ما فضل عن العيال ؛ ونحوه عن ابن عباس . وقال مجاهد : صدقة عن ظهر غنى ، وكذا قال عليه السلام : « خير الصدقة ما أتفقت عن غنى » وفي حديث :

(١) وهو قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ... » آية ٩٠ ﴿ ٢٠ ﴾ قال ابن الأثير :

« والظاهر قد يزداد في مثل هذا إشباعا للكلام وتمكينا ؛ كأن صدقته مستندة إلى ظهور قوي من المال »



آخر : "خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى" . وقال قيس بن سعد : هذه الزكاة المفروضة .  
وقال جمهور العلماء : بل هي نفقات التطوع . وقيل : هي منسوخة . وقال الكلبي : كان  
الرجل بعد نزول هذه الآية إذا كان له مال من ذهب أو فضة أو زرع أو ضرع نظر إلى  
ما يكفيه وعياله لنفقة سنة أمسكه وتصدق بسائره ، وإن كان ممن يعمل بيده أمسك  
ما يكفيه وعياله يوما وتصدق بالباقي ، حتى نزلت آية الزكاة المفروضة ففسخت هذه الآية  
وكل صدقة أمروا بها . وقال قوم : هي محكمة ، وفي المال حق سوى الزكاة . والظاهر  
يدل على القول الأول .

الثالثة - قوله تعالى : ( كَذَلِكَ يبين الله لكم الآيات ) قال المفضل بن سالم :  
أى فى أمر النفقة . ( لعلكم تتفكرون . فى الدنيا والآخرة ) فتحبسون من أموالكم ما يصلحكم  
فى معاش الدنيا وتنفقون الباقي فيما ينفعكم فى العقبى ، وقيل : فى الكلام تقديم وتأخير ،  
أى كذلك يبين الله لكم الآيات فى أمر الدنيا والآخرة لعلكم تتفكرون فى الدنيا وزوالها وفنائها  
فتتقربون فيها ، وفى إقبال الآخرة وبقائها فتتقربون فيها .

قوله تعالى : فى الدنيا والآخرة ويسئلونك عن اليتيم قل إصلاح  
لهم خير وإن تخاطبهم فإخوأنكم والله يعلم المفسد من المصلح  
ولو شاء الله لأعنتكم إن الله عزيز حكيم (٢٢٠)

فيه ثمان مسائل :

الأولى - روى أبو داود والنسائي عن ابن عباس قال : لما أنزل الله تعالى : « وَلَا تَقْرَبُوا  
مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ » و « إِنَّ الدِّينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا » الآية ، انطلق من  
كان عنده يтим فعزل طعامه من طعامه وشرابه من شرابه فجعل يفضل من طعامه فيحبس له ، حتى  
ياكله أو يفسد ، فاشتد ذلك عليهم ، فذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى :  
« وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى قُلْ إِصْلَاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ » الآية ، فخلطوا طعامهم بطعامه وشرابهم

بشرابه ؛ لفظ أبي داود . والآية متصلة بما قبل ؛ لأنه اقترن بذكر الأموال الأمر بحفظ أموال اليتامى . وقيل : إن السائل عبد الله بن رواحة . وقيل : كانت العرب تنتشأم بملاسة أموال اليتامى في مؤاكلتهم ؛ فزلت هذه الآية .

الثانية — لما أذن الله جل وعز في مخالطة الأيتام مع قصد الإصلاح بالنظر إليهم وفيهم كان ذلك دليلا على جواز التصرف في مال اليتيم ؛ تصرف الوصي في البيع والقسمة وغير ذلك ؛ على الإطلاق لهذه الآية . فإذا كفل الرجل اليتيم وحازه وكان في نظره جاز عليه فعله وإن لم يقدمه وآل عليه ؛ لأن الآية مطلقة والكفالة ولاية عامة . لم يؤثر عن أحد من الخلفاء أنه قدم أحدا على يتيم مع وجودهم في أزمتهم ، وإنما كانوا يقتصرون على كونهم عندهم .

الثالثة — تواترت الآثار في دفع مال اليتيم مضاربة والتجارة فيه ؛ وفي جواز خاظماله بماله ؛ دلالة على جواز التصرف في ماله بالبيع والشراء إذا وافق الصلاح ، وجواز دفعه مضاربة ، إلى غير ذلك على ما ذكره مبينا . واختلف في عمله هو قراضا ؛ فمنعه أشهب . وقاسه على منعه من أن يبيع لهم من نفسه أو يشتري لها . وقال غيره : إذا أخذه على جزء من الربح بنسبة قراض مثله فيه أمضى ؛ كشرائه شيئا لليتيم بتعقب<sup>(١)</sup> فيكون أحسن لليتيم . قال محمد بن عبد الحكم : وله أن يبيع له بالدين إن رأى ذلك نظرا . قال ابن كنانة : وله أن ينفق في عرس اليتيم ما يصلح من صنيع وطيب ؛ ومصلحته بقدر حاله وحال من يزوج إليه ، وبقدر كثرة ماله . قال : وكذلك في ختانه ؛ فإن خشي أن يتهم رقع ذلك إلى السلطان فيأمره بالتصدي وكل ما فعله على وجه النظر فهو جائز ، وما فعله على وجه المحاباة وسوء النظر فلا يجوز . ودل الظاهر على أن ولي اليتيم يعلمه أمر الدنيا والآخرة ، ويستأجره ويؤاخره بمن يعلمه الصناعات . وإذا وهب لليتيم شيء فالوصي أن يقبضه لما فيه من الإصلاح . وسيأتي لهذا مزيد بيان في « النساء » إن شاء الله تعالى .

(١) بتعقب : أي مع تعقب ، وهو أنه ينظر في أمر المشتري برفقه إلى السوق لمعرفة ثمنه .



الرابعة - وليا ينفقه الوصي والكفيل من مال اليتيم حالتان : حالة يمكنه الإشهاد عليه ؛ فلا يقبل قوله إلا ببيّنة . وحالة لا يمكنه الإشهاد عليه فقوله مقبول بغير بيّنة ؛ فهما اشترى من العقار وما جرت العادة بالتوثق فيه لم يقبل قوله بغير بيّنة . قال ابن خويزمנדاد : ولذلك فترق أصحابنا بين أن يكون اليتيم في دار الوصي ينفق عليه فلا يكلف الإشهاد على نفقته وكسوته ؛ لأنه يتعذر عليه الإشهاد على ما يأكله ويلبسه في كل وقت ؛ ولكن إذا قال : أنفقت نفقة تشبه قبل منه ؛ وبين أن يكون عند أمه أو حاضنته فيدعي الوصي أنه كان ينفق عليه ، أو كان يعطي الأم أو الحاضنة النفقة والكسوة فلا يقبل قوله على الأم أو الحاضنة إلا ببيّنة أنها كانت تقبض ذلك له مشاهرة أو مساناة .

الخامسة - واختلف العلماء في الرجل ينكح نفسه من يتيّمته . وهل له أن يشتري لنفسه من مال يتيّمته أو يتيّمته ؛ فقال مالك : ولاية النكاح بالكفالة والحضانة أقوى منها بالقرابة ؛ حتى قال في الأعراب الذين يسلمون أولادهم في أيام المجاعة : إنهم ينكحونهم إنكاحهم ؛ فأما إنكاح الكافل والحاضن لنفسه فيأتى في «النساء» بيبانه ، إن شاء الله تعالى . وأما الشراء منه فقال مالك : يشتري في مشهور الأقوال ؛ وكذلك قال أبو حنيفة : له أن يشتري مال الطفل اليتيم لنفسه بأكثر من ثمن المثل ؛ لأنه إصلاح دلّ عليه ظاهر القرآن . وقال الشافعي : لا يجوز ذلك في النكاح ولا في البيع ؛ لأنه لم يذكر في الآية التصرف ، بل قال : «إصلاح لهم خير» من غير أن يذكر فيه الذي يجوز له النظر . وأبو حنيفة يقول : إذا كان الإصلاح خيرا فيجوز تزويجه ويجوز أن يزوجه منه . والشافعي لا يرى في التزويج إصلاحا إلا من جهة دفع الحاجة ، ولا حاجة قبل البلوغ . وأحمد بن حنبل يجوز للوصي التزويج لأنه إصلاح . والشافعي يجوز للجدّ التزويج مع الوصي ، وللاب في حق ولده الذي ماتت أمه لا بحكم هذه الآية . وأبو حنيفة يجوز للقاضي تزويج اليتيم بظاهر القرآن . وهذه المذاهب نبأت من هذه الآية ؛ فإن ثبت كون التزويج إصلاحا فظاهر الآية يقتضي جوازه . ويجوز أن يكون معنى قوله تعالى : «ويستألفونك عن اليتامى» أي يسألك القوام على اليتامى الكافلون لهم ؛ وذلك مجمل لا يعلم منه عين الكافل والقيم وما يشترط فيه من الأوصاف .

وان قيل : يلزم ترك مالك أصله في التهمة والذرائع إذ جوز له الشراء من يتيمه .  
 فالجواب أن ذلك لا يلزم ، وإنما يكون ذلك ذريعة فيما يؤدي من الأفعال المحظورة إلى محظورة  
 منصوص عليها ، وأما ها هنا فقد أذن الله سبحانه في صورة المخالطة ووكل الحاضنين في ذلك  
 إلى أمانتهم بقوله : « وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ » وكل أمر مخوف وكل الله سبحانه  
 المكلف إلى أمانته لا يقال فيه : إنه يتذرع إلى محظور به فيمنع منه ؛ كما جعل الله النساء  
 مؤتمنات على فروجهن ، مع عظيم ما يترتب على قولهن في ذلك من الأحكام ، ويرتبط به من  
 الحلل والحرم والأنساب ؛ وإن جاز أن يكذب . وكان طاوس إذا سئل عن شيء من أمر  
 اليتامى قرأ : « وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ » . وكان ابن سيرين أحب الأشياء إليه في مال  
 اليتيم أن يجتمع نصحاؤه فينظرون الذي هو خير له ؛ ذكره البخاري . وفي هذا دلالة على جواز  
 الشراء منه لنفسه ؛ كما ذكرنا . والقول الآخر أنه لا ينبغي للولي أن يشتري مما تحت يده شيئا ؛  
 لما يلحقه في ذلك من التهمة إلا أن يكون البيع في ذلك بيع سلطان في قتل من الثبائن .  
 وقال محمد بن عبد الحكم : لا يشتري من التركة ، ولا باس أن يدس من يشتري له منها إثلا  
 لم يعلم أنه من قبله .

السادسة - قوله تعالى : « وَإِنْ مُخَالَطُوهُمْ فَاِخْوَانُكُمْ » هذه المخالطة تخطيط المثل  
 بالمثل كاتمر بالتمر . وقال أبو عبيد : مخالطة اليتامى أن يكون لأحدهم المال ويشق على  
 كافلة أن يفرد طعامه عنه ، ولا يجسد بدا من خاطئه بعياله فيأخذ من مال اليتيم ما يرى أنه  
 كافيه بالتجري فيجعله مع نفقة أهله ؛ وهذا قد يقع فيه الزيادة والنقصان ؛ فجاءت هذه الآية  
 النسخة بالترخصة فيه . قال أبو عبيد : وهذا عندي أصل لما يفعله الرفقاء في الأسفار فإنهم  
 يتخارجون النفقات بينهم بالسوية ، وقد يتفاوتون في قلة المطعم وكثرته ؛ وليس كل من قل  
 مطعمه تطيب نفسه بالتفضل على رفيقه ؛ فلما كان هذا في أموال اليتامى واسعا كان في غيرهم  
 أوسع ، ولولا ذلك لحقت أن يضيق فيه الأمر على الناس .



السابعة - قوله تعالى : ﴿ فَأَخْوَانَكُمْ ﴾ خبر مبتدأ محذوف ، أى فهم إخوانكم ، والفاء جواب الشرط . وقوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ ﴾ تحذير ، أى يعلم المفسد لأموال اليتامى من المصلح لها ، فيجازى كلا على إصلاحه وإفساده .

الثامنة - قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَعْتَبْتُمْ ﴾ روى الحكم عن ميسم عن ابن عباس « ولو شاء الله لأعتبكم » قال : لو شاء لجعل ما أصبتم من أموال اليتامى مؤيقا . وقيل « لأعتبكم » : لأهلككم ، عن الزجاج وأبي عبيدة . وقال القتيبي : لضيق عليكم وشدده ، ولكنه لم يشأ إلا التمهيل عليكم . وقيل : أى لكلفكم ما يشتد عليكم أدائه وأثركم فى شالطتهم ، كما فعل بمن كان قبلكم ، ولكنه خفف عنكم . والعنت : المشقة ، وقد عنت وأعنته غيره . ويقال للعظم المجبور إذا أصابه شيء فهاضه : قد أعنته ، فهو عنت ومعنت . وعنت الدابة تعنت عتتا : إذا حدث فى قوائمها كسر بعد جبر لا يمكنها معه جرى . وأكمة عنوت : شاقة المصعد . وقال ابن الأنباري : أصل العنت التشديد ، فإذا قالت العرب : فلان يتعنت فلانا ويعنته فمرادها يشدد عليه ويأزمه ما يصعب عليه أدائه ، ثم نقلت الى معنى المسالك . والأصل ما وصفنا .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ﴾ أى لا يمتنع عليه شيء ﴿ حَكِيمٌ ﴾ يتصرف فى ملكه بما يريد ، لا يحجر عليه جبل وتعالى علوا كبيرا .

قوله تعالى : وَلَا تَنكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا وَلَا أُمَّةٌ مُّؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ وَلَا تَنكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ أُولَٰئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَاللَّهُ يَدْعُوا إِلَىٰ الْإِحْسَانِ وَالْمَغْفِرَةِ بِإِذْنِهِ وَيُبَيِّنُ ءَايَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٢٢٠﴾ قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَنكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا وَلَا أُمَّةٌ مُّؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكَةٍ وَلَوْ أَعْجَبْتُمْ ﴾ في سبع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَكُونُوا ﴾ قراءة الجمهور بفتح التاء ، وقُرئت في الشاذ بالضم ؛ كأن المعنى أن المتزوج لها أنكحها من نفسه ، ونكح أصله الجماع ، ويستعمل في التزوج تجوزاً وآساعاً ، وسيأتي بيانه إن شاء الله تعالى .

الثانية — لما أذن الله سبحانه وتعالى في مخالطة الأيتام ومخالطة النكاح بين أن مخالطة المشركين لا تصح . وقال مقاتل : نزلت هذه الآية في أبي مرثد الغنوي ، وقيل : في مرثد ابن أبي مرثد ، واسمه كُأز بن حصين الغنوي ، بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة يبرأ ليُخرج رجلاً من أصحابه ، وكانت له بمكة امرأة يحبها في الجاهلية يقال لها « عناق » فجاءته ، فقال لها : إن الإسلام حرم ما كان في الجاهلية ، قالت : فتزوجني ، قال : حتى أستاذن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فاتى النبي صلى الله عليه وسلم فاستأذنه فيها ، عن التزوج بها ، لأنه كان مسلماً وهي مشركة . وسيأتي في « النور » بيانه إن شاء الله تعالى .

الثالثة — واختلف العلماء في تأويل هذه الآية ، فقالت طائفة : حرم الله نكاح المشركات في سورة « البقرة » ثم نسخ من هذه الجملة نساء أهل الكتاب ، فأحلهن في سورة « المائدة » . وروى هذا القول عن ابن عباس ، وبه قال مالك بن أنس وسفيان بن سعيد الثوري ، وعبد الرحمن بن عمرو الأوزاعي . وقال قتادة وسعيد بن جبير : لفظ الآية العموم في كل كافرة ، والمراد بها الخصوص في الكتابيات ، وبطلت الخصوص آية « المائدة » . ولم يتناول العموم قط الكتابيات . وهذا أحد قولي الشافعي ، وعلى القول الأول يتناولن العموم ، ثم نسخت آية « المائدة » بعض العموم . وهذا مذهب مالك رحمه الله ، ذكره ابن جبيب قال : ونكاح اليهودية والنصرانية وإن كان قد أحله الله تعالى مستثقل مذموم . وقال إسحاق بن إبراهيم الحربي : ذهب قوم فجعلوا الآية التي في « البقرة » هي النسخة ، والتي في « المائدة » هي المنسوخة ، فحرموا نكاح كل مشركة كتابية أو غير كتابية . قال النحاس : ومن الجملة لقائل هذا مما صرح سنده ما حدثناه محمد بن ريان قال : حدثنا محمد بن رُح قال حدثنا



الليث عن نافع أن عبد الله بن عمر كان إذا سُئِلَ عن نكاح الرجل النصرانية أو اليهودية قال :  
 حرم الله المشركات على المؤمنين ، ولا أعرف شيئا من الإشراف أعظم من أن تقول المرأة ربها  
 عيسى ، أو عبد من عباد الله ! . قال النحاس : وهذا قول خارج عن قول الجماعة الذين تقوم  
 بهم الحجة ، لأنه قد قال بتحليل نكاح نساء أهل الكتاب من الصحابة والتابعين جماعة منهم  
 عثمان وطلحة وابن عباس وجابر وحذيفة . ومن التابعين سعيد بن المسيب وسعيد بن جبيرة  
 والحسن ومجاهد وطاوس وعكرمة والشَّعْبِيُّ والضحاك ، وفقهاء الأمصار عليه . وأيضا فيمتنع  
 أن تكون هذه الآية من سورة «البقرة» ناسخة للآية التي في سورة «المائدة» لأن «البقرة»  
 من أول ما نزل بالمدينة ، و«المائدة» من آخر ما نزل . وإنما الآخر ينسخ الأول ، وأما حديث  
 ابن عمر فلا حجة فيه ، لأن ابن عمر رحمه الله كان رجلا متوقفا ، فلما سمع الآيتين ، في واحدة  
 التحليل ، وفي أخرى التحريم ولم يبلغه النسخ توقف ، ولم يؤخذ عنه ذكر النسخ وإنما  
 تؤول عليه ، وليس يؤخذ النسخ والمنسوخ بالتأويل . وذكر ابن عطية : «وقال ابن عباس  
 في بعض ما روى عنه : إن الآية عامة في الوثنيات والمجوسيات والكتابيات ، وكل من على غير  
 الإسلام حرام ، فعلى هذا هي ناسخة للآية التي في «المائدة» وينظر إلى هذا قول ابن عمر في الموطأ :  
 ولا أعلم إشرافا أعظم من أن تقول المرأة ربها عيسى» . وروى عن عمر أنه فرق بين طلحة  
 ابن عبيد الله وحذيفة بن اليمان وبين كتابيتين وقال : نطأ يا أمير المؤمنين ولا تغضب ،  
 فقال : لو جاز طلاقكما لحاز نكاحكما ! ولكن أفترق بينكما صغرة قماء . قال ابن عطية :  
 وهذا لا يستند جيدا وأسنده منه أن عمر أراد التفريق بينهما فقال له حذيفة : أتزعم أنها حرام  
 فأخلى سبيلها يا أمير المؤمنين ؟ فقال : لا أزعم أنها حرام ، ولكنني أخاف أن تعاطوا المومسات  
 منهن . وروى عن ابن عباس نحو هذا . وذكر ابن المنذر جواز نكاح الكتابيات عن عمر  
 ابن الخطاب ، ومن ذكر من الصحابة والتابعين في قول النحاس . وقال في آخر كلامه :  
 ولا يصح من أحد من الأوائل أنه حرم ذلك . وقال بعض العلماء : وأما الايتان فلا  
 تعارض بينهما ، فإن ظاهر لفظ الشرك لا يتناول أصل الكتاب ، لقوله تعالى « ما يؤدُّ

الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ» ، وقال :  
« لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ » ففترق بينهم في اللفظ ، وظاهر العطف  
يقتضى مغايرة بين المعطوف والمعطوف عليه ، وأيضا فاسم الشرك عموم وليس بنص ، وقوله  
تعالى : « وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ » بعد قوله : « وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ »  
نص ، فلا تعارض بين المحتمل وبين ما لا يحتمل . فان قيل : أراد بقوله : « وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ  
الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ » أى أوتوا الكتاب من قبلكم وأسلموا ، كقوله : « وَإِنْ  
مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ » الآية . وقوله : « مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ » الآية .  
قيل له : هذا خلاف نص الآية في قوله : « وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ »  
وخلاف ما قاله الجمهور ، فإنه لا يشك على أحد جواز الترويج ممن أسلم وصار من أعيان  
المسلمين . فإن قالوا : فقد قال الله تعالى : « أُولَئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ » فجعل العلة في تحريم  
نكاحهن الدعاء الى النار . والجواب أن ذلك علة لقوله تعالى : « وَلَا أُمَّةٌ مُؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكَةٍ »  
لأن المشرك يدعو إلى النار ، وهذه العلة مطردة في جميع الكفار ، فالمسلم خير من الكافر  
مطلقا ، وهذا بين .

الرابعة — وأما نكاح أهل الكتاب إذا كانوا حربا فلا يحل ، ومثل ابن عباس عن  
ذلك فقال : لا يحل ، وتلا قول الله تعالى : « قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ »  
الى قوله : « صَاغِرُونَ » . قال المحدث : حدثت بذلك ابراهيم النخعي فاعجبه . وكره مالك  
تزوج الحريات ، لعلة ترك الولد في دار الحرب ، ولتصرفها في الخمر والخزير .

الخامسة — قوله تعالى : « وَلَا أُمَّةٌ مُؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكَةٍ » إخبار بأن المؤمنين المملوكين  
خير من المشركين ، وإن كانت ذات الحسب والمال . « وَلَوْ أَعْجَبَتْكُمْ » في الحسن وغير ذلك ، هذه  
قول الطبري وغيره . ونزلت في خنساء وليدة سوداء كانت لحذيفة بن اليمان ، فقال لها حذيفة :  
يا خنساء ، قد ذكرت في الملاء الأعلى مع سوادك وذمامتك ، وأنزل الله تعالى ذكرك في كتابه ،  
فاعتقها حذيفة وتزوجها . وقال السدي : نزلت في عبد الله بن رواحة ، كانت له أمة سوداء



فأطعمها في غضب ثم ندم ، فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره ؛ فقال : « ما هي يا عبد الله »  
قال : تصوم وتصل وتُحسن الوضوء وتشهد الشهادتين ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
« هذه مؤمنة » . فقال ابن رواحة : لأعتقنها ولأزوجنّها ؛ ففعل ؛ فطعن عليه ناس من المسلمين  
وقالوا : نكح أمة ؛ وكانوا يريدون أن ينكحوا إلى المشركين ، وكانوا ينكحونهم رغبة  
في أحسابهم ؛ فزلت هذه الآية . والله أعلم .

السادسة - واختلف العلماء في نكاح إماء أهل الكتاب ؛ فقال مالك : لا يجوز نكاح  
الأمّة الكتابيّة . وقال أشهب في كتاب محمد ، فيمن أسلم وتحتة أمة كتابية : إنه لا يُفرّق بينهما .  
وقال أبو حنيفة وأصحابه : يجوز نكاح إماء أهل الكتاب . قال ابن العربي : درسنا الشيخ  
أبو بكر الشاشي بمدينة السلام قال : احتج أصحاب أبي حنيفة على جواز نكاح الأمّة [الكتابية]  
بقوله تعالى : « ولأمة مؤمنة خير من مشركة » . ووجه الدليل من الآية أن الله سبحانه خیر  
بين نكاح الأمّة المؤمنة والمشركة ؛ فلولا أن نكاح الأمّة المشركة جائز لما خیر الله تعالى بينهما ؛  
لأن الخيرة إنما هي بين الجائزين لا بين جائز وممتنع ، ولا بين متضادين . والجواب أن الخيرة  
بين الضدين تجوز لغة وقرآنا ؛ لأن الله سبحانه قال : « أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا  
وأحسن مقيلا » . وقال عمر في رسالته لأبي موسى : « الرجوع إلى الحق خير من التمادي  
في الباطل » . وجواب آخر : قوله : « ولأمة » لم يُرد به الرق المملوك وإنما أراد به الآدمية ؛  
والآدميات والآدميون باجمعهم عبيد الله وإماؤه ؛ قاله القاضي بالبصرة أبو العباس الجرجاني .

السابعة - واختلفوا في نكاح نساء المجوس ؛ فمنع مالك والشافعي وأبو حنيفة  
والأوزاعي وإسحاق من ذلك . وقال ابن حنبل : لا يعجنني . وروى أن حذيفة بن اليمان  
أُزوج مجوسية ؛ وأن عمر قال له : طلقها . وقال ابن القصار : قال بعض أصحابنا : يجب على  
أحد القولين أن لهم كتابا أن تجوز مناحتهم . وروى ابن وهب عن مالك أن الأمّة المجوسية لا يجوز  
أن تُوطأ بملك اليمين ، وكذلك الوثنيات وغيرهن من الكافرات ؛ وعلى هذا جماعة العلماء ،

(١) عبارة ابن العربي في « أحكام القرآن » له : « احتج أبو حنيفة » . (٢) زيادة عن ابن العربي .

إلا ما رواه يحيى بن أيوب عن ابن جريح عن عطاء وعمرو بن دينار أنهما سئلا عن نكاح  
الإماء المجوسيات ؛ فقالا : لا بأس بذلك . وتأولا قول الله عز وجل : « وَلَا تَنْكِحُوا  
الْمُشْرِكَاتِ » . فهذا عندهما على عقد النكاح لا على الأمة المشتراة ؛ واحتجا بسبي أوطاس ؛  
وأن الصحابة نكحوا الإماء منهم يملك اليمين . قال النحاس : وهذا قول شاذ ؛ أما سبي  
أوطاس فقد يجوز أن يكون الإماء أسلمن بفاز نكاحهن ، وأما الاحتجاج بقوله : « وَلَا تَنْكِحُوا  
الْمُشْرِكَاتِ حَتَّى يُؤْمِنَ » فغلط ؛ لأنهم حملوا النكاح على العقد ؛ والنكاح في اللغة يقع على العقد  
وعلى الوطء ؛ فلما قال : « وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ » حرم كل نكاح يقع على المشركات من  
نكاح ووطء . وقال أبو عمر بن عبد البر : وقال الأوزاعي : سألت الزهري عن الرجل يشتري  
المجوسية أيطؤها ؟ فقال : إذا شهدت أن لا إله الا الله وطمئنها . وعن يونس عن ابن شهاب قال :  
لا يحل له أن يطأها حتى تسلم . قال أبو عمر : قول ابن شهاب « لا يحل له أن يطأها حتى  
تسلم » هذا وهو أعلم الناس بالمغازي والسير دليل على فساد قول من زعم أن سبي أوطاس  
وطئن ولم يسلمن . روى ذلك عن طائفة منهم عطاء وعمرو بن دينار قالا : لا بأس بوطء  
المجوسية ؛ وهذا لم يلتفت إليه أحد من الفقهاء بالأمصار . وقد جاء عن الحسن البصري —  
وهو ممن لم يكن غزوه ولا غزوا ناحيته إلا الفرس وما وراءهم من خراسان ، وليس  
منهم أحد أهل كتاب — ما بين لك كيف كانت السيرة في نسائهم إذا سبين قال : أخبرنا  
عبد الله بن محمد بن أسد قال حدثنا إبراهيم بن أحمد بن فراس قال حدثنا علي بن عبد العزيز  
قال حدثنا أبو عبيد قال حدثنا هشام عن يونس عن الحسن قال : قال رجل له : يا أبا سعيد  
كيف كنتم تصنعون إذا سبيتهم ؟ قال : كنا نوجهها الى القبلة ونأمرها أن تسلم وتشهد  
أن لا إله الا الله وأن محمدا رسول الله ؛ ثم نأمرها أن تغسل . وإذا أراد صاحبها أن يصيبها  
لم يصيبها حتى يستبرئها . وعلى هذا تأويل جماعة العلماء في قول الله تعالى : « وَلَا تَنْكِحُوا  
الْمُشْرِكَاتِ حَتَّى يُؤْمِنَ » أنهن الوثنيات والمجوسيات ؛ لأن الله تعالى قد أحل الكتابيات بقوله :  
« وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ » يعني الغنائم ، لا من شهر زناها من



المسلمات . ومنهم من كره نكاحها ووطأها بملك اليمين ما لم يكن منهن توبة ؛ لما في ذلك من إفساد النسب .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تُنكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا وَلَعَبْدٌ مُؤْمِنٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ ﴾ فيه إحدى عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَلَا تُنكِحُوا ﴾ أى تزوجوا المسلمة من المشرك . وأجمعت الأمة على أن المشرك لا يوطأ المؤمنة بوجه ؛ لما في ذلك من الغضاضة على الإسلام . والقراء على ضم التاء من « تنكحوا » .

الثانية — في هذه الآية دليل بالنص على أن لا نكاح إلا بولي . قال محمد بن عليّ ابن الحسين : النكاح بولي في كتاب الله ؛ ثم قرأ « وَلَا تُنكِحُوا الْمُشْرِكِينَ » . قال ابن المنذر : ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لَا نِكَاحَ إِلَّا بِوَلِيٍّ » وقد اختلف أهل العلم في النكاح بغير ولي ؛ فقال كثير من أهل العلم : لا نكاح إلا بولي ؛ روى هذا الحديث عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه وعلي بن أبي طالب وابن مسعود وابن عباس وأبي هريرة رضي الله عنهم . وبه قال سعيد بن المسيب والحسن البصري وعمر بن عبد العزيز وجابر بن زيد وسفيان الثوري وابن أبي ليلى وابن شبرمة وابن المبارك والشافعي وعبيد الله بن الحسن وأحمد بن إسحاق وأبو عبيد .

قلت : وهو قول مالك رضي الله عنهم أجمعين وأبي ثور والطبري . قال أبو عمر : حجة من قال : « لَا نِكَاحَ إِلَّا بِوَلِيٍّ » أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ثبت عنه أنه قال : « لَا نِكَاحَ إِلَّا بِوَلِيٍّ » . روى هذا الحديث شعبة والثوري عن أبي اسحاق عن أبي بردة عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلاً ؛ فمن يقبل المراسيل يلزمه قبوله ، وأما من لا يقبل المراسيل فيلزمه أيضاً ؛ لأنه الذين وصلوه من أهل الحفظ والثقة . ومن وصله إسرائيل وأبو عوانة كلاهما عن أبي اسحاق عن أبي بردة عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم . وإسرائيل ومن تابعه حفاظه والحافظ ثقل زيادته ، وهذه الزيادة يعضدها أصول ؛ قال الله عز وجل :

« فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ » . وهذه الآية نزلت في معقل بن يسار إذ عضل أخته<sup>(١)</sup> عن مراجعة زوجها ، قاله البخاري . ولولا أن له حقا في الإنكاح ما نهى عن العضل .

قلت : ومما يدل على هذا أيضا من الكتاب قوله : « فَانكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ » وقوله : « وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ » فلم يخاطب تعالى بالنكاح غير الرجال ؛ ولو كان إلى النساء لذكرهن .

وسياتي بيان هذا في «النور» . وقال تعالى حكاية عن شعيب في قصة موسى عليهما السلام : « إِنِّي أُرِيدُ أَنْ نَمُنَّكَ أَنْ نُنَكِّحَكَ » على ما يأتي بيانه في سورة «القصص» . وقال تعالى : « الرَّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ » ؛ فقد تعاضد الكتاب والسنة على أن لا نكاح إلا بولي . قال الطبري : في حديث حفصة حين تأمّت وعقد عمر عليها النكاح ولم تعقده هي إبطال قول من قال : إن للمرأة البالغة المالكة لنفسها تزويج نفسها وعقد النكاح دون وليها ؛ ولو كان ذلك لها لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم ليدع خطبة حفصة لنفسها إذا كانت أولى بنفسها من أبيها ، وخطبها إلى من لا يملك أمرها ولا العقد ؛ وفيه بيان قوله عليه السلام : « الْأَيُّمُ أَحَقُّ بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّهَا » أن معنى ذلك أنها أحق بنفسها في أنه لا يعقد عليها إلا برضاها ، لا أنها أحق بنفسها في أن تعقد عقد النكاح على نفسها دون وليها . وروى الدارقطني عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لَا تُزَوِّجُ الْمَرْأَةَ الْمَرْأَةَ وَلَا تُزَوِّجُ الْمَرْأَةَ نَفْسَهَا فَإِنَّ الزَّانِيَةَ هِيَ الَّتِي تُزَوِّجُ نَفْسَهَا » . قال : حديث صحيح . وروى أبو داود من حديث سفيان عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أَيُّمَا أَمْرَأَةٍ نَكَحْتَ بِغَيْرِ إِذْنِ وَلِيِّهَا فَنَكَاحُهَا بَاطِلٌ — ثَلَاثَ مَرَّاتٍ — فَإِنْ دَخَلَ بِهَا فَالْمَهْرُ لَهَا بِمَا أَصَابَ مِنْهَا فَإِنْ تَشَاجَرُوا فَالسُّلْطَانُ وَلِيُّ مَنْ لَا وَلِيَ لَهُ » . وهذا الحديث صحيح . ولا اعتبار بقول ابن علية عن ابن جريح أنه قال : سألت عنه الزهري فلم يعرفه ، ولم يقل هذا أحد عن ابن جريح غير ابن علية ؛ وقد رواه جماعة عن الزهري لم يذكروا ذلك ، ولو ثبت هذا عن الزهري لم يكن في ذلك حجة ؛ لأنه قد نقله عنه ثقات منهم شايان بن موسى وهو ثقة إمام



وجعفر بن ربيعة ؛ فلو نسيه الزهري لم يضره ذلك ؛ لأن النسيان لا يعصم منه ابن آدم ؛ قال  
صلى الله عليه وسلم : " نسي آدم فنسيت ذريته " . وكان صلى الله عليه وسلم ينسى ؛ فمن سواه  
أخرى أن ينسى ، ومن حفظ فهو حجة على من نسي ؛ فإذا روى الخبر ثقة فلا يضره نسيان  
من نسيه ؛ هذا لو صح ما حكى ابن علية عن ابن جريح ، فكيف وقد أنكر أهل العلم ذلك  
من حكايته ولم يعرجوا عليها .

قلت : وقد أخرج هذا الحديث أبو حاتم محمد بن حبان التميمي البستي في المسند  
الصحيح له - على التقاسيم والأنواع من غير وجود قطع في سندها ، ولا ثبوت بخرج في ناقلها -  
عن حفص بن غياث عن ابن جريح عن سليمان بن موسى عن الزهري عن عمرو عن عائشة  
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " لا نكاح إلا بولي وشاهدي عدل وما كان من نكاح  
على غير ذلك فهو باطل فإن تشاجروا فالسلطان ولي من لا ولي له " . قال أبو حاتم : لم يقل  
أحد في خبر ابن جريح عن سليمان بن موسى عن الزهري هذا : " وشاهدي عدل " إلا ثلاثة  
أنفس : سويد بن يحيى الأموي عن حفص بن غياث وعبد الله بن عبد الوهاب الجعفي عن خالد بن  
الحارث وعبد الرحمن بن يونس التقي عن عيسى بن يونس ؛ ولا يصح في الشاهدين غير هذا الخبر ؛  
وإذا ثبت هذا الخبر فقد صرح الكتاب والسنة بأن لا نكاح إلا بولي ؛ فلا معنى لما خالفهما .  
وقد كان الزهري والشعبي يقولان : إذا زوجت المرأة نفسها كفوا بشاهدين فذلك نكاح  
جائز . وكذلك كان أبو حنيفة يقول : إذا زوجت المرأة نفسها كفوا بشاهدين فذلك نكاح  
جائز ؛ وهو قول زفر . وإن زوجت نفسها غير كف فالتكاح جائز ، ولأولياء أن يفزقوا  
بينهما . قال ابن المنذر : وأما ما قاله النعمان فمخالف للسنة ، خارج عن قول أكثر أهل العلم .  
وبالخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول . وقال أبو يوسف : لا يجوز النكاح إلا بولي ؛  
فإن سلم الولي جاز ، وإن أبي أن يسلم والزوج كف أجازة القاضي . وإنما يتم النكاح في قوله حين  
يجيزه القاضي ؛ وهو قول محمد بن الحسن ؛ وقد كان محمد بن الحسن يقول : يأمر القاضي الولي  
بإجازته ؛ فإن لم يفعل استأنف عقدا . ولا خلاف بين أبي حنيفة وأصحابه أنه إذا أذن لها

وليها فعددت النكاح بنفسها جاز. وقال الأوزاعي: إذا ولت المرأة رجلاً فزوجها كفوها فالنكاح جائز، وليس لولي أن يفتق بينهما ؛ إلا أن تكون عربية تزوجت مولى ؛ وهذا نحو مذهب مالك على ما يأتي . وحمل القائلون بمذهب الزهري وأبي حنيفة والشعبي قوله عليه السلام: «لا نكاح إلا بولي» على الكمال لأعلى الوجوب ؛ كما قال عليه السلام: «لا صلاة لحار المسجد إلا في المسجد» و«لا حظ في الإسلام لمن ترك الصلاة» . واستدلوا على هذا بقوله تعالى: «فَلَا تَعْصُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحَنَّ أَزْوَاجَهُنَّ» ، وقوله تعالى: «فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ» ، وبما روى الدارقطني عن سمالك بن حريش قال: جاء رجل إلى علي رضي الله عنه فقال: امرأة أنا وليها تزوجت بغير إذني؟ فقال علي: ينظر فيما صنعت، فإن كانت تزوجت كفوها أجزنا ذلك لها، وإن كانت تزوجت من ليس لها بكفء جعلنا ذلك إليك. وفي الموطأ أن عائشة رضي الله عنها زوجت بنت أخيها عبد الرحمن وهو غائب، الحديث . وقد رواه ابن جريح عن عبد الرحمن بن القاسم بن محمد بن أبي بكر عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها أنها أنكحت رجلاً هو المنذر بن الزبير امرأة من بنى أخيها فضربت بينهم بستر، ثم تكلمت حتى إذا لم يبق إلا العقد أمرت رجلاً فأنكح؛ ثم قالت: ليس على النساء إنكاح . فالوجه في حديث مالك أن عائشة قزرت المهر وأحوال النكاح، وتولي العقد أحد عصبتهما، ونسب العقد إلى عائشة لما كان تقريره إليها .

الثالثة — ذكر ابن خويز مَنَدَاد: وأختلفت الرواية عن مالك في الأولياء ؛ من هم؟ فقال مرة: كل من وضع المرأة في منصب حسن فهو وليها، سواء كان من العصبية أو من ذوى الأرحام أو الأجانب أو الإمام أو الوصي . وقال مرة: الأولياء من العصبية ؛ فمن وضعها منهم في منصب حسن فهو ولي . وقال أبو عمر: قال مالك فيما ذكر ابن القاسم عنه: إن المرأة إذا زوجها غير وليها بإذنها فإن كانت شريفة لها في الناس حال كان وليها بالخيار في فسخ النكاح وإقراره ، وإن كانت دينية كالمتقية والسوداء والسعاية والمسلمانية ، ومن

(١) قال مالك: هم قوم من القبط يقدمون من مصر إلى المدينة . (٢) السعاية: البغي .

(٣) في الأصول: «الاسلامية» والتصويب عن شرح الحرثي وحاشية العدوي .



لا حال لها جاز نكاحها ؛ ولا خيار لوليها لأن كل واحد كُفِّ لها ؛ وقد روى عن مالك أن الشريفة والذنيثة لا يزوجهما إلا وليها أو السلطان ؛ وهذا القول اختاره ابن المنذر ، قال : وأما تفريق مالك بين المسكينة والتي لها قدرٌ فغير جائز ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم قد سوى بين أحكامهم في الدماء فقال : «المسلمون تتكافؤ دماؤهم» . وإذا كانوا في الدماء سواء فهم في غير ذلك شيء واحد . وقال إسماعيل بن إسحاق : لما أمر الله سبحانه بالنكاح جعل المؤمنين بعضهم أولياء بعض فقال تعالى : «وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٌ» والمؤمنون في الجملة هكذا يرث بعضهم بعضا ؛ فلو أن رجلا مات ولا وارث له كان ميراثه لجماعة المسلمين ؛ ولو جنى جناية لعقل عنه المسلمون ، ثم تكون ولاية أقرب من ولاية ، وقربة أقرب من قرابة . وإذا كانت المرأة بموضع لا سلطان فيه ولا ولي لها فإنها تصير أمرها إلى من يوثق به من جيرانها ؛ فيزوجها ويكون هو وليها في هذه الحال ؛ لأن الناس لا بد لهم من الترويح ، وإنما يعملون فيه بأحسن ما يمكن ؛ وعلى هذا قال مالك في المرأة الضعيفة الحال : إنه يزوجه من تُسند أمرها إليه ، لأنها ممن تضعف عن السلطان فأشبهت من لا سلطان بحضرتها ؛ فرجعت في الجملة إلى أن المسلمين أولياؤها ؛ فأما إذا صيرت أمرها إلى رجل وتركت أولياءها فإنها أخذت الأمر من غير وجهه ، وفعلت ما ينكره الحاكم عليها والمسلمون ؛ فيفسخ ذلك النكاح من غير أن يعلم أن حقيقته حرام ؛ لما وصفنا من أن المؤمنين بعضهم أولياء بعض ، ولما في ذلك من الاختلاف ؛ ولكن يفسخ لتناول الأمر من غير وجهه ، ولأنه أحوط للفروج ولتحصينها ؛ فاذا وقع الدخول وتناول الأمر وولدت الأولاد كان صوابا لم يحز الفسخ ؛ لأن الأمور إذا تفاوتت لم يُرد منها إلا الحرام الذي لا يشك فيه ؛ ويُشبه ما فات من ذلك بحكم الحاكم إذا حكم بحكم لم يفسخ إلا أن يكون خطأ لا شك فيه . وأما الشافعي وأصحابه فالنكاح عندهم بغير ولي مفسوخ أبدا قبل الدخول وبعده ، ولا يتوارثان إن مات أحدهما . والولي عندهم من فرائض النكاح ؛ لقيام الدليل عندهم من الكتاب والسنة : قال الله تعالى : «وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ» كما قال : «فَأَنْكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ» ، وقال مخاطبا للأولياء :

« فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ » . وقال عليه السلام : « لَا نِكَاحَ إِلَّا بِوَلِيٍّ » . ولم يفرقوا بين دَنِيَّةِ الحال والشريفة ، لإجماع العلماء على أن لا فرق بينهما في الدَّمَاءِ ؛ لقوله عليه السلام . « الْمُسْلِمُونَ تَتَكَافَوْنَ دِمَائُهُمْ » . وسائر الأحكام كذلك . وليس في شيء من ذلك فرق بين الرُفِيع والوضيع في كتاب ولا سُنَّة .

الرابعة — واختلفوا في النكاح يقع على غير ولى ثم يُجيزه الولي قبل الدخول ؛ فقال مالك وأصحابه إلا عبد الملك : ذلك جائز ، إذا كانت إجازته لذلك بالقرب ؛ وسواء دخل أو لم يدخل . هذا إذا عقد النكاح غير ولى ولم تعقده المرأة بنفسها ؛ فإن زوجت المرأة نفسها وعقدت عُقْدَةَ النكاح من غير ولى قريب ولا بعيد من المسلمين فإن هذا النكاح لا يُقَرَّ أبداً على حال وإن تطاول وولدت الأولاد ؛ ولكنه يُلْحَق الولد إن دخل ، ويسقط الحد ؛ ولا بد من فسخ ذلك النكاح على كل حال . وقال ابن نافع عن مالك : الفسخ فيه بغير طلاق .

الخامسة — واختلف العلماء في منازل الأولياء وترتيبهم ؛ فكان مالك يقول : أولهم البنون وإن سفلوا ، ثم الآباء ، ثم الإخوة للأب والأم ، ثم للأب ، ثم بنو الإخوة للأب والأم ، ثم بنو الإخوة للأب ، ثم الأجداد للأب وإن علوا ، ثم العمومة على ترتيب الإخوة ، ثم بنوهم على ترتيب بنى الإخوة وإن سفلوا ، ثم المولى ثم السلطان أو قاضيه . والوصي مقدم في إنكاح الأيتام على الأولياء ، وهو خليفة الأب ووكيله ؛ فأشبهه حاله لو كان الأب حياً . وقال الشافعي : لا ولاية لأحد مع الأب ؛ فإن مات فالجد ، ثم أب أب الجد ؛ لأنهم كلهم آباء . والولاية بعد الجد للإخوة ، ثم الأقرب . قال المزني : قال في الجديد : من انفرد بأم كان أولى بالنكاح ؛ كالميراث . وقال في القديم : هما سواء .

قلت : وروى المدنيون عن مالك مثل قول الشافعي ، وأن الأب أولى من الابن ؛ وهو أحد قولَي أبي حنيفة ؛ حكاه الباجي . وروى عن المغيرة أنه قال : الجد أولى من الإخوة ؛ والمشهور من المذهب ما قدمناه . وقال أحمد : أحقهم بالمرأة أن يزوجه أبوها ؛ ثم الابن ، ثم الأخ ، ثم ابنه ، ثم العم . وقال إسحاق : الابن أولى من الأب ؛ كما قاله مالك ، واختاره ابن المنذر ؛ لأن عمر بن أم سلمة زوجها بإذنها من رسول الله صلى الله عليه وسلم .



قلت : أخرجه النسائي عن أم سلمة وترجم له « إنكاح الأبن أمه » .

قلت : وكثيرا ما يستدل بهذا علماؤنا وليس بشيء ؛ والدليل على ذلك ما ثبت في الصحيح أن عمر بن أبي سلمة قال : كنت غلاما في حجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت يدي تطيش في الصحيفة ؛ فقال : « يا غلام سم الله وكل بيمينك وكل مما يليك » . وقال أبو عمر في كتاب الاستيعاب : عمر بن أبي سلمة يكنى أبا حفص ، ولد في السنة الثانية من الهجرة بأرض الحبشة . وقيل : إنه كان يوم قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن تسع سنين . قلت : ومن كان سيئه هذا لا يصلح أن يكون وليا ، ولكن ذكر أبو عمر أن لأبي سلمة من أم سلمة ابنا آخر اسمه سلمة ، وهو الذي عقد لرسول الله صلى الله عليه وسلم على أمه أم سلمة ، وكانت سلمة أسن من أخيه عمر بن أبي سلمة ، ولا أحفظ له رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وقد روى عنه عمر أخوه .

السادسة - واختلفوا في الرجل يزوج المرأة الأبعد من الأولياء . كذا وقع ، والأقرب عبارة أن يقال : اختلف في المرأة يزوجه من أوليائها الأبعد والأقرب<sup>(١)</sup> حاضر ؛ فقال الشافعي : النكاح باطل . وقال مالك : النكاح جائز . قال ابن عبد البر : إن لم ينكر الأبعد شيئا من ذلك ولا رده نفذ ، وإن أنكره وهي ثيب أو بكر بالغ يتيمة ولا وصي لها فقد اختلف قول مالك وأصحابه وجماعة من أهل المدينة في ذلك ؛ فقال منهم قائلون : لا يرد ذلك وينفذ ؛ لأنه نكاح انعقد بإذن ولي من الفخذ والعشيرة . ومن قال هذا منهم لا ينفذ قال : إنما جاءت الرتبة في الأولياء على الأفضل والأولى ، وذلك مستحب وليس بواجب . وهذا تحصيل مذهب مالك عند أكثر أصحابه ، وإياه اختار إسماعيل بن إسحاق وأتباعه . وقيل : ينظر السلطان في ذلك ويسأل الولي الأقرب على ما ينكره ، ثم إن رأى إمضاء أمضاه ، وإن رأى أن يردّه رده . وقيل : بل للأبعد رده على كل حال ، لأنه حق له . وقيل : له رده وإجازته ما لم يطل مكثها وتلد الأولاد ؛ وهذه كلها أقاويل أهل المدينة .

(١) في بعض نسخ الأصل : « والأبعد » : يقال : فلان أقعد من فلان : أي أقرب منه إلى جده الأكبر

السابعة — فلو كان الولي الأقرب محبوبا أو مسفيا زوجها من يلبه من أوليائها، وعدا كالميت منهم، وكذلك إذا غاب الأقرب من أوليائها غيبة بعيدة أو غيبة لا يرجى لها أوبة سريعة زوجها من يلبه من الأولياء . وقد قيل : إذا غاب أقرب أوليائها لم يكن للذي يليه تزويجها، ويزوجها الحاكم، والأول قول مالك .

الثامنة — وإذا كان الوليان قد استويا في القعد<sup>(١)</sup> وغاب أحدهما وفوضت المرأة عقد نكاحها إلى الحاضر لم يكن للغائب إن قدم نكته . وإن كانا حاضرين ففوضت أمرها إلى أحدهما لم يزوجهما إلا بإذن صاحبه، فإن اختلفا نظر الحاكم في ذلك، وأجاز عليها رأى أحسنهما نظرا لها، رواه ابن وهب عن مالك .

التاسعة — وأما الشهادة على النكاح فليست بركن عند مالك وأصحابه، ويكفي من ذلك شهرته والإعلان به، وخرج عن أن يكون نكاح سر . قال ابن القاسم عن مالك : لو زوج بيته، وأمرهم أن يكتموا ذلك لم يحز النكاح؛ لأنه نكاح سر . وإن تزوج بغير بيته على غير استسرار جاز، وأشهدا فيما يستقبلان . وروى ابن وهب عن مالك في الرجل يتزوج المرأة بشهادة رجلين ويستكتمهما قال : يفرق بينهما بتطليقة ولا يجوز النكاح، ولها صداقها إن كان أصابها، ولا يعاقب الشاهدان . وقال أبو حنيفة والشافعي وأصحابهما : إذا تزوجهما بشاهدين وقال لهما : آكتما جاز النكاح . قال أبو عمر : وهذا قول يحيى بن يحيى الليثي الأندلسي صاحبنا، قال : كل نكاح شهيد عليه رجلان فقد خرج من حد السر، وأظنه حكاه عن الليث ابن سعد . والسر عند الشافعي والكوفيين ومن تابعهم : كل نكاح لم يشهد عليه رجلان فصاعداً ويفسخ على كل حال .

قلت : قول الشافعي أصح للحديث الذي ذكرناه . وروى عن ابن عباس أنه قال : لا نكاح إلا بشاهدي عدل وولي مرشد، ولا يخالف له من الصحابة فيما علمته . واحتج مالك

(١) القعد (بضم القاف وسكون العين وضم الدال المهملة وفتحها) : القريب من الجد الأكبر . وقيل :

هو أمك القرابة في النسب .



لمذهبه أن البيوع التي ذكرها الله تعالى فيها الإشهاد عند العقد؛ وقد قامت الدلالة بأن ذلك ليس من قرائض البيوع. والنكاح الذي لم يذكر الله تعالى فيه الأَشهاد أخرى بآلا يكون الإِشهاد فيه من شروطه وقرائضه، وإنما الغرض الإعلان والظهور لحفظ الأنساب. والإشهاد يصلح بعد العقد للتداعي والاختلاف فيما ينعقد بين المتناكحين؛ وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «أعانوا النكاح». وقول مالك هذا قول ابن شهاب وأكثر أهل المدينة. العاشرة - قوله تعالى: ﴿وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ﴾ أي مملوك. ﴿خَيْرٌ مِنْ مُّشْرِكٍ﴾ أي حسيب. ﴿وَلَوْ أَنَّجَبَكُمْ﴾ أي حسبه وماله؛ حسب ما تقدم. وقيل المعنى: ولرجل مؤمن، وكذا ولأمة مؤمنة، أي ولا امرأة مؤمنة، كما بيناه. قال صلى الله عليه وسلم: «كُلُّ رَجُلٍ لَكُمْ عَبِيدُ اللَّهِ وَكُلُّ نِسَائِكُمْ إِمَاءُ اللَّهِ». وقال: «لَا تَمْنَعُوا إِمَاءَ اللَّهِ مَسَاجِدَ اللَّهِ». وقال تعالى: «نِعْمَ الْعَبِيدُ إِنَّهُمْ أَوَّابٌ». وهذا أحسن ما يحمل عليه القول في هذه الآية، وبه يرتفع النزاع ويزول الخلاف؛ والله الموفق.

الحادية عشرة - قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ﴾ إشارة للشركين والمشركات. ﴿يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ﴾ أي إلى الأعمال الموجبة للنار؛ فإن صحبتهم ومعاشرتهم توجب الانحطاط في كثير من هواهم مع تربيتهم النسل. ﴿وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى الْجَنَّةِ﴾ أي إلى عمل أهل الجنة. ﴿يُذْنِبُ﴾ أي يأمره؛ قاله الزجاج.

قوله تعالى: وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذًى فَأَعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهَرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ﴿٢٢٢﴾

فيه أربع عشرة مسألة:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ﴾ عن السدّي أن السائل ثابت ابن الدحداح. وقيل: أسيد بن حضير وعباد بن بشر؛ وهو قول الأكثرين. وسببه فيما قال

قتادة وغيره : أن العرب في المدينة وما والاها كانوا قد آسنوا بسنة بني إسرائيل في تجنب مؤكلة الحائض ومساكنتها؛ فنزلت هذه الآية. وقال مجاهد: كانوا يتجنبون النساء في الحيض، ويأتوهن في أدبارهن مدة زمن الحيض؛ فنزلت. وفي صحيح مسلم عن أنس: أن اليهود كانوا إذا حاضت المرأة فيهم لم يؤاكلوها ولم يجامعوهن في البيوت؛ فسأل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم النبي صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى : « وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْحَيْضِ قُلْ هُوَ أَذَى فَأَعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْحَيْضِ » إلى آخر الآية؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « اصنعوا كل شيء إلا النكاح » فبلغ ذلك اليهود فقالوا : ما يريد هذا الرجل أن يدع من أمرنا شيئا إلا خالفنا فيه؛ فجاء أسيد بن الحضير وعباد بن بشر فقالا : يا رسول الله إن اليهود تقول كذا وكذا؛ أفلا نجاهمهن؟ فتغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ظننا أنه وجد عليهما؛ فخرجا فاستقبلهما هدية من لبن إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسل في آثارهما فسقاهما؛ فعرفا أنه لم يجد عليهما. قال علماؤنا : كانت اليهود والمجوس تجنب الحائض؛ وكانت النصارى يجامعون الحائض؛ فأمر الله بالقصد بين هذين.

الثانية — قوله تعالى : « (عَنِ الْحَيْضِ) الْحَيْضُ : الحيض، وهو مصدر؛ يقال : حاضت المرأة حيضا ومحاضا ومحِيضا، فهي حائض، وحائضة أيضا؛ عن الفراء. وأنشد :  
\* كحائِضَةٍ يُزَيُّ بِهَا غَيْرَ طَاهِرٍ \*

ونساء حيض وحوائض. والحِيضة : المرة الواحدة. والحِيضة (بالكسر) الاسم، [والجمع] الحيض. والحِيضة أيضا : الحِرقة التي تستنفر بها المرأة. قالت عائشة رضي الله عنها : ليتني كنت حِيضة مُلقاة. وكذلك الحِيضة؛ والجمع المحائض. وقيل : الحيض عبارة عن الزمان والمكان، وعن الحيض نفسه؛ وأصله في الزمان والمكان مجاز في الحيض. وقال الطبري : الحيض اسم للحيض؛ ومثله قول رؤبة في العيش :

إِلَيْكَ أَشْكُو شِدَّةَ الْمَعِيشِ \* وَمَرَّةَ أَعْوَامٍ تَتَفَنُّ رَيْشِي

(١) وجد عليهما : غضب. ومضارعه بضم الجيم وكسرهما. (٢) الاستفار : أن تشد المرأة ثوبها بخرقة عريضة، أو نقطة تحتش بها وتوثق طرفها في شيء تشده على وسطها فتسبب سيلان الدم.



وأصل الكلمة من السيلان والانفجار، يقال : حاض السيل وفاض، وحاضت الشجرة أى سالت رطوبتها، ومنه الحيض، أى الحوض؛ لأن الماء يفيض إليه أى يسيل؛ والعرب تدخل الواو على الياء والياء على الواو؛ لأنهما من حيز واحد. قال ابن عرفة : الحيض والحيض اجتماع الدم إلى ذلك الموضع؛ وبه سمي الحوض لاجتماع الماء فيه؛ يقال : حاضت المرأة وتحيضت ودرست وعركت وطيمت، تبيض حيضاً ومخاضاً وتحيضاً إذا سال الدم منها في أوقات معلومة. فإذا سال في غير أيام معلومة ومن غير عرق الحيض قلت : استحيضت، فهي مستحاضة. ابن العربي . ولها ثمانية أسماء : الأول - حائض . الثاني - عارك . الثالث - فارك . الرابع - طامس<sup>(١)</sup> . الخامس - دارس . السادس - كابر . السابع - ضاحك . الثامن - طامث . قال مجاهد في قوله تعالى : « فضحكت » يعني حاضت . وقيل في قوله تعالى : « فلما رأيته أكبرته » يعني حضن . وسيأتي في موضعه إن شاء الله تعالى .

الثالثة - أجمع العلماء على أن المرأة ثلاثة أحكام في رؤيتها اللهم الظاهر السائل من فرجها؛ فمن ذلك الحيض المعروف، ودمه أسود خائر تلوه حمرة؛ تترك له الصلاة والصوم؛ لا خلاف في ذلك . وقد يتصل وينقطع؛ فإن اتصل فالحكم ثابت له، وإن انقطع فرأت الدم يوماً والطهر يوماً، أو رأت الدم يومين والطهر يومين أو يوماً فإنها تترك الصلاة في أيام الدم، وتغتسل عند انقطاعه وتصلّي؛ ثم تلقى أيام الدم وتلغى أيام الطهر المتخللة لها، ولا تحتسب بها طهراً في عدة ولا استبراء، والحيض خلقه في النساء وطبع معتاد معروف منهن . روى البخاري عن أبي سعيد الخدري قال : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في أضحى أو فطر إلى المصلى فقرأ على النساء فقال : « يا معشر النساء تصدقن فإني أريتكن أكثر أهل النار » فقلن : وجم يا رسول الله؟ قال : « تكفرن اللعن وتكفرن العشير ما رأيت من ناقصات عقل ودين أذهب لب الرجل الحازم من إحداكن » قلن : وما نقصان عقولنا وديننا يا رسول الله؟ قال : « ليس شهادة المرأة مثل نصف شهادة الرجل » قلن : بلى؛ قال : فذلك من نقصان

(١) كذا في الأصول وأحكام القرآن لابن العربي .

عقباها أليس إذا حاضت لم تُصلِّ ولم تَصُمْ — قلن : بلى يا رسول الله ؛ قال — فذلك من نقصان دينها .

وأجمع العلماء على أن الحائض تقضى الصوم ولا تقضى الصلاة ؛ لحديث مُعَاذَةَ قَالَتْ : سألت عائشة فقلت : ما بأل الحائض تقضى الصوم ولا تقضى الصلاة ؟ فقالت : أحرورية<sup>(١)</sup> أنت ؟ قلت : لستُ بحرورية ، ولكني أسأل . قالت : كان يصيبنا ذلك فتؤمر بقضاء الصوم ولا تؤمر بقضاء الصلاة ؛ نَحْرَجُهُ مُسْلِمًا . فإذا انقطع عنها كان طهرها منه الغسل ؛ على ما يأتي .

الرابعة — واختلف العلماء في مقدار الحيض ؛ فقال فقهاء المدينة : إن الحيض لا يكون أكثر من خمسة عشر يوما ؛ وجائز أن يكون خمسة عشر يوما فما دون ، وما زاد على خمسة عشر يوما لا يكون حيضا وإنما هو استحاضة ؛ هذا مذهب مالك وأصحابه . وقد روى عن مالك أنه لا وقت لقليل الحيض ولا لكثيره إلا ما يوجد في النساء ؛ فكأنه ترك قوله الأول ورجع إلى عادة النساء . وقال محمد بن مسلمة : أقل الطهر خمسة عشر يوما ؛ وهو أكثر اختيار البغداديين من المالكيين ؛ وهو قول الشافعي وأبي حنيفة وأصحابهما والثوري ؛ وهو الصحيح في الباب ؛ لأن الله تعالى قد جعل عدة ذوات الأقران ثلاث حيض ، وجعل عدة من لا تحيض من كبر أو صغر ثلاثة أشهر ؛ فكان كل قمر عوصا من شهر ، والشهر يجمع الطهر والحيض . فإذا قل الحيض كثر الطهر ، وإذا كثر الحيض قل الطهر ، فلما كان أكثر الحيض خمسة عشر يوما وجب أن يكون بإزائه أقل الطهر خمسة عشر يوما ليكمل في الشهر الواحد حيض وطهر ، وهو المتعارف في الأغلب من خلقة النساء وجبلتهن مع دلائل القرآن والسنة . وقال الشافعي : أقل الحيض يوم وليلة ، وأكثره خمسة عشر يوما . وقد روى عنه مثل قول مالك : إن ذلك مردود إلى عرف النساء . وقال أبو حنيفة وأصحابه : أقل الحيض ثلاثة أيام ، وأكثره عشرة . قال ابن عبد البر : ما نقص عند هؤلاء عن ثلاثة أيام فهو استحاضة ، لا يمنع من الصلاة إلا عند أول ظهوره ؛

(١) الحرورية : طائفة من الخوارج نسبوا إلى «حروراء» وهو موضع قريب من الكوفة ، وهم الذين قاتلهم على رضى الله عنه ، وكان عندهم من التشديد في الدين ما هو معروف ؛ فلما رأَت عائشة هذه المرأة تشدد في أمر الحيض شبهتها بالحرورية . وقيل : أرادت أنها خالفت السنة ونجست عن الجماعة .



لأنه لا يعلم مبلغ مدته . ثم على المرأة قضاء صلاة تلك الأوقات ، وكذلك ما زاد على عشرة أيام عند الكوفيين . وعند الحجازيين ما زاد على خمسة عشر يوماً فهو استحاضة ، وما كان أقل من يوم وليلة عند الشافعي فهو استحاضة ؛ وهو قول الأوزاعي والطبري . ومن قال أقل الحيض يوم وليلة وأكثره خمسة عشر يوماً عطاء بن أبي رباح وأبو ثور وأحمد بن حنبل . قال الأوزاعي : وعندنا امرأة تحيض غُدوة وتطهر عشية . وقد أتينا على ما للعلماء في هذا الباب — من أكثر الحيض وأقله وأقل الطهر ، وفي الاستظهار ، والحجة في ذلك — في «المقتبس في شرح موطأ مالك بن أنس» . فإن كانت يكرًا مبتدأة فإنها تجلس أول ما ترى الدم في قول الشافعي خمسة عشر يوماً ، ثم تغتسل وتعيد صلاة أربعة عشر يوماً . وقال مالك : لا تقضي الصلاة ويمسك عنها زوجها . علي بن زياد عنه : تجلس قدر لِداتها ؛ وهذا قول عطاء والثوري وغيرهما . ابن حنبل : تجلس يوماً وليلة ، ثم تغتسل وتصل ولا يأتيها زوجها . أبو حنيفة وأبو يوسف : تدع الصلاة عشراً ، ثم تغتسل وتصل عشرين يوماً ، ثم تترك الصلاة بعد العشرين عشراً ؛ فيكون هذا حالها حتى ينقطع الدم عنها . أما التي لها أيام معلومة فإنها تستظهر على أيامها المعلومة بثلاثة أيام ؛ عن مالك : ما لم تجاوز خمسة عشر يوماً . الشافعي : تغتسل إذا انقضت أيامها بغير استظهار .

والثاني من الدماء : دم النفاس عند الولادة ؛ وله أيضاً عند العلماء حد محدود اختلفوا فيه ؛ ف قيل : شهران ؛ وهو قول مالك . وقيل : أربعون يوماً ؛ وهو قول الشافعي . وقيل : غير ذلك . وطهرها عند آتقطاعه . والغسل منه كالغسل من الجنابة . قال القاضي أبو محمد عبد الوهاب : ودم الحيض والنفاس يمنعان أحد عشر شيئاً : وهي وجوب الصلاة وصحة فعلها وفعل الصوم دون وجوبه — وفائدة الفرق لزوم القضاء للصوم ونفيه في الصلاة — والجماع في الفرج وما دونه والعدة والطلاق والطواف ومس المصحف ودخول المسجد والاعتكاف فيه ؛ وفي قراءة القرآن روايتان .

والثالث من الدماء: دم ليس بعبادة ولا طبع منهن ولا خلقه، وإنما هو عرق انقطع، سائله دم أحمر لا انقطاع له إلا عند البرء منه، فهذا حكمه أن تكون المرأة منه طاهرة لا يمنعها من صلاة ولا صوم، بإجماع من العلماء واتفاق من الآثار المرفوعة إذا كان معلوماً أنه دم عرق لا دم حيض. روى مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: قالت فاطمة بنت أبي حبيش: يا رسول الله، إني لا أطهر! أفادع الصلاة؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إنا ذلك عرق وليس بالحیضة إذا أقبلت الحيضة فدعي الصلاة فاذا ذهب قدرها فأغسلي عنك الدم وصلي». وفي هذا الحديث مع صحته وقلة الفاظه ما يفسر لك أحكام الحائض والمستحاضة، وهو أصح ما روى في هذا الباب، وهو يرد ما روى عن عقبة ابن عامر ومكحول أن الحائض تغتسل وتتوضأ عند كل وقت صلاة، وتستقبل القبلة ذاكرة لله عز وجل جالسة. وفيه: أن الحائض لا تصلّي، وهو إجماع من كافة العلماء إلا طوائف من الخوارج يرون على الحائض الصلاة. وفيه ما يدل على أن المستحاضة لا يلزمها غير ذلك الغسل الذي تغتسل من حیضها، ولو لزمها غيره لأمرها به. وفيه رد لقول من رأى ذلك عليها لكل صلاة. ولقول من رأى عليها أن تجمع بين صلاتي النهار بغسل واحد، وصلاتي الليل بغسل واحد وتغتسل للصبح. ولقول من قال: تغتسل من طهر إلى طهر. ولقول سعيد بن المسيب من طهر إلى طهر؛ لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يأمرها بشيء من ذلك. وفيه رد لقول من قال بالاستظهار؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم أمرها إذا علمت أن حیضتها قد أدبرت وذهبت أن تغتسل وتصلّي، ولم يأمرها أن تترك الصلاة ثلاثة أيام لا انتظار حيض يحیی أو لا يحیی، والاحتياط إنما يكون في عمل الصلاة لا في تركها.

الخامسة - قوله تعالى: ﴿قُلْ هُوَ أَذَى﴾ أي هو شيء تتأذى به المرأة وغيرها، أي برائحة دم الحيض. والأذى كناية عن القدر على الجملة. ويطلق على القول المكروه ومنه قوله تعالى: «لَا تُبْطِلُوا صِدْقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى» أي بما تسمعه من المكروه. ومنه قوله تعالى: «وَدَعِ أَذَاهُمْ» أي أذى المنافقين لا تجازهم إلا أن تؤمر فيهم. وفي الحديث:



« وَأَمِيطُوا عَنْهُ الْأَذَى » يعني بـ « بالأذى » الشعر الذي يكون على رأس الصبي حين يولد ، يُحَلَّقُ عنه يوم أسبوعه ، وهي العقيقة . وفي حديث الإيمان : « وأدناها إمطة الأذى عن الطريق » أي تحيته ، يعني الشوك والحجر ، وما أشبه ذلك مما يتأذى به المار . وقوله تعالى : « وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذًى مِنْ مَطَرٍ » وسيأتي .

السادسة - استدل من منع وطء المستحاضة بـ ميلان دم الاستحاضة ، فقالوا : كل دم فهو أذى ، يجب غسله من الثوب والبدن ، فلا فرق في المباشرة بين دم الحيض والاستحاضة لأنه كله رجس . وأما الصلاة فرخصة وردت بها السنة كما يصلي بسلس البول ، هذا قول إبراهيم النخعي وسليمان بن يسار والحكم بن عيينة وعامر الشعبي وابن سيرين والزهرى . واختلف فيه عن الحسن ، وهو قول عائشة : لا يأتيها زوجها ، وبه قال ابن علية والمغيرة ابن عبد الرحمن ، وكان من أعلی أصحاب مالك ، وأبو مصعب ، وبه كان يفتى . وقال جمهور العلماء : المستحاضة تصوم وتُصَلِّي وتطوف وتقرأ ، ويأتيها زوجها . قال مالك : جل أهل الفقه والعلم على هذا ، وإن كان دمها كثيرا ، رواه عنه ابن وهب . وكان أحمد يقول : أحب إلى ألا يطأها إلا أن يطول ذلك بها . وعن ابن عباس في المستحاضة : لا بأس أن يصيبها زوجها وإن كان الدم يسيل على عقيها . وقال مالك : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إنما ذلك عرق وليس بالحیضة » ، فإذا لم تكن حیضة فما يمنعه أن يصيبها وهي تُصَلِّي ! قال ابن عبد البر : لما حكم الله عز وجل في دم المستحاضة بأنه لا يمنع الصلاة وتعبده فيه بعبادة غير عابدة الحائض وجب ألا يُحَكَّم له بشيء من حكم الحيض إلا فيما أجمعوا عليه من غسله كسائر الدماء .

السابعة - قوله تعالى : « فَأَعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْحَيْضِ » أي في زمن الحيض ، إن حملت بالحیض على المصدر ، أو في محل الحيض إن حملته على الاسم . ومقصود هذا النهي ترك المجامعة . وقد اختلف العلماء في مباشرة الحائض وما يستباح منها ، فروى عن ابن عباس وعبيدة السلماني أنه يجب أن يعتزل الرجل فراش زوجته إذا حاضت . وهذا قول شاذ خارج عن

قول العلماء، وإن كان عموم الآية يقتضيه فالسنة الثابتة بخلافه؛ وقد وقفت على ابن عباس خالته ميمونة وقالت له: أراغب أنت عن سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم! وقال مالك والشافعي والأوزاعي وأبو حنيفة وأبو يوسف وجماعة عظيمة من العلماء: له منها ما فوق الإزار؛ لقوله عليه السلام للسائل حين سأله: — ما يحل لي من امرأتي وهي حائض؟ فقال: — "لنشد عليها إزارها ثم شأنك بأعلاها"، وقوله عليه السلام لعائشة حين حاضت: "شدي على نفسك إزارك ثم عودي إلى مضجعتك". وقال الثوري ومحمد بن الحسن وبعض أصحاب الشافعي: يجتنب موضع الدم؛ لقوله عليه السلام: "اصنعوا كل شيء إلا النكاح". وقد تقدم. وهو قول داود، وهو الصحيح من قول الشافعي. وروى أبو معشر عن إبراهيم عن مسروق قال: سألت عائشة: ما يحل لي من امرأتي وهي حائض؟ فقالت: كل شيء إلا الفرج. قال العلماء: مباشرة الحائض وهي متيرة على الاحتياط والقطع للذريعة، ولأنه لو أباح نخدتها كان ذلك منه ذريعة إلى موضع الدم المحرم بإجماع؛ فأمر بذلك احتياطاً، والمحرم نفسه موضع الدم؛ فتتفق بذلك معاني الآثار، ولا تضاد، وبالله التوفيق.

الثامنة — واختلفوا في الذي يأتي امرأته وهي حائض ماذا عليه؛ فقال مالك والشافعي وأبو حنيفة: يستغفر الله ولا شيء عليه؛ وهو قول ربيعة ويحيى بن سعيد، وبه قال داود. وروى عن محمد بن الحسن: يتصدق بنصف دينار. وقال أحمد: يتصدق بدينار أو نصف دينار. قال أحمد: ما أحسن حديث عبد الحميد عن مقسم عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم: "يتصدق بدينار أو نصف دينار". أخرجه أبو داود وقال: هكذا الرواية الصحيحة قال: دينار أو نصف دينار؛ واستحبه الطبري. فان لم يفعل فلا شيء عليه؛ وهو قول الشافعي ببغداد. وقالت فرقة من أهل الحديث: إن وطئ في الدم فعليه دينار، وإن وطئ في انقطاعه فنصف دينار. وقال الأوزاعي: من وطئ امرأته وهي حائض تصدق بخمسة دنانير؛ والطرق لهذا كله في «سنن أبي داود والدارقطني» وغيرهما. وفي كتاب الترمذي عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "إذا كان دماً أحمر فدينار وإن كان دماً



اصفر فنصف دينار . قال أبو عمر : حجة من لم يرجب عليه كفارة إلا الاستغفار والتوبة اضطراب هذا الحديث عن ابن عباس ، وأن مثله لا تقوم به حجة ، وأن الذمة على البراءة ، ولا يجب أن يثبت فيها شيء لمسكبه ولا غيره إلا بدليل لا مدفع فيه ولا مطعن عليه ، وذلك معدوم في هذه المسئلة .

التاسعة - قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهَرْنَ ﴾ قال ابن العربي : سمعت الشاشي في مجالس النظر يقول : اذا قيل لا تقرب ( بفتح الراء ) كان معناه : لا تلبس بالفعل ، وإن كان بضم الراء كان معناه : لا تدن منه . وقرأ نافع وأبو عمرو وابن كثير وابن عامر وعاصم في رواية حفص عنه « يَطْهَرْنَ » بسكون الطاء وضم الهاء . وقرأ حمزة والكسائي وعاصم في رواية أبي بكر والمفضل « يَطْهَرْنَ » بتشديد الهاء والطاء وفتحهما . وفي مصحف أبي وعبد الله « يتطهرن » . وفي مصحف أنيس بن مالك « ولا تقربوا النساء في محيضهن واعتزلوهن حتى يتطهرن » . ورجح الطبري قراءة تشديد الطاء وقال : هي بمعنى يفتسلن ، لإجماع الجميع على أن حراما على الرجل أن يقرب امرأته بعد انقطاع الدم حتى تطهر . قال : وإنما الخلاف في الطهر ما هو ، فقال قوم : هو الاغتسال بالماء . وقال قوم : هو وضوء كوضوء الصلاة . وقال قوم : هو غسل الفرج ، وذلك يحلها لزوجها وإن لم تغتسل من الحيضة ، ورجح أبو علي الفارسي قراءة تخفيف الطاء ، إذ هو ثلاثي مضاد لطميت وهو ثلاثي .

العاشرة - قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ ﴾ يعني بالماء ، وإليه ذهب مالك وجمهور العلماء ، وأن الطهر الذي يحل به جماع الحائض التي يذهب عنها الدم هو تطهرها بالماء كطهور الجنب ، ولا يجزئ من ذلك تيمم ولا غيره ، وبه قال مالك والشافعي والطبري ومحمد بن مسلمة وأهل المدينة وغيرهم . وقال يحيى بن بكير ومحمد بن كعب القرظي : إذا طهرت الحائض ويحت حيث لا ماء حلت لزوجها وإن لم تغتسل . وقال مجاهد وعكرمة وطاوس : انقطاع الدم يحلها لزوجها ، ولكن بأن تتوضأ . وقال أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد : إن انقطع دمها بعلة مضي عشرة أيام جاز له أن يطأ قبل الغسل ، وإن كان انقطاعه قبل العشرة

لم يحز حتى تغتسل أو يدخل عليها وقت صلاة . وهذا تحكم لا وجه له ؛ وقد حكموا للحائض بعد انقطاع دمها بحكم الحبس في العدة وقالوا : لزوجها عليها الرجعة ما لم تغتسل من الحيضة الثالثة ؛ فعلى قياس قولهم هذا لا يجب أن تُوطأ حتى تغتسل ، مع موافقته أهل المدينة . ودليلنا أن الله سبحانه علق الحكم فيها على شرطين : أحدهما — انقطاع الدم ، وهو قوله تعالى « حَتَّى يَطْهُرَنَّ » . والثاني — الاغتسال بالماء ، وهو قوله تعالى : « حَتَّى يَتَطَهَّرْنَ » أى يفعان الغسل بالماء ؛ وهذا مثل قوله تعالى : « وَأَبْتَلُوا أَلْيَمَآءَ حَتَّى إِذَا بَلَغُوا النُّكَاحَ » الآية ؛ فعلق الحكم وهو جواز دفع المال على شرطين : أحدهما — بلوغ المكلف النكاح . والثاني — إيناس الرشد ، وكذلك قوله تعالى في المطلقة : « فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ » ثم جاءت السنة باشتراط العسيلة ؛ فوقف التحليل على الأمرين جميعا ، وهو انعقاد النكاح ووجود الوطء . احتج أبو حنيفة فقال : إن معنى الآية الغاية في الشرط هو المذكور في الغاية قبلها ؛ فيكون قوله : « حَتَّى يَطْهُرَنَّ » مخففا هو بمعنى قوله « يَطْهُرَنَّ » مشددا بعينه ؛ ولكنه جمع بين اللغتين في الآية ؛ كما قال تعالى : « فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَّخِذُوا لِلَّهِ حُجَّةً يَكُونُ الْخَبَرُ فِيهِمْ » . قال الكُتُبُ :

وما كانت الأنصار فيها أذلة \* ولا غيبا فيها إذ الناس غيب

وأیضا فان القراءتين كالآيتين فيجب أن يُعمل بهما ؛ ونحن نحمل كل واحدة منهما على معنى ، فنحمل المخففة على ما إذا انقطع دمها للأقل ، فإننا لا نجوز وطأها حتى تغتسل ؛ لأنه لا يؤمن عوده . ونحمل القراءة الأخرى على ما إذا انقطع دمها للأكثر ؛ فيجوز وطؤها وإن لم تغتسل . قال ابن العسري ؛ وهذا أقوى ما لم ؛ فالجواب عن الأول : أن ذلك ليس من كلام الفصحاء ولا ألسن البلغاء ؛ فان ذلك يقتضى التكرار في التعداد ، وإذا أمكن حمل اللفظ على فائدة مجزدة لم يحمل على التكرار في كلام الناس ؛ فكيف في كلام العليم الحكيم ! وعن الثاني : أن كل واحد منهما محمول على معنى دون معنى الآخر ؛ فيلزمهم إذا انقطع الدم ألا يحكم لها بحكم الحيض قبل أن تغتسل في الرجعة ، وهم لا يقولون ذلك كما بيناه ؛ فهي إذا حائض



والحائض لا يجوز وطؤها اتفاقاً. وأيضاً فإن ما قالوه يقتضى إباحة الوطء عند انقطاع الدم للأكثر، وما قلناه يقتضى الحظر، وإذا تعارض ما يقتضى الحظر وما يقتضى الإباحة ويغلب باعثاهما غلب باعث الحظر؛ كما قال علي وعثمان في الجمع بين الأختين يملك اليمين، أحاطهما آية وحرمتها أخرى، والتحریم أولى . والله أعلم .

الحادية عشرة - اختلف علماءنا في الكتابية هل تُجبر على الاغتسال أم لا ؛ فقال مالك في رواية ابن القاسم : نعم ؛ ليحل للزوج وطؤها ؛ قال الله تعالى : « وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهَرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ » يقول بالماء، ولم يخص مسامة من غيرها . وروى أشهب عن مالك أنها لا تجبر على الاغتسال من الحيض ؛ لأنها غير معتقدة لذلك ؛ لقول الله تعالى : « وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ إِنْ كُنَّ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ » وهو الحيض والحمل ، وإنما خاطب الله عز وجل بذلك المؤمنات وقال : « لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ » وبهذا كان يقول محمد بن عبد الحكم .

الثانية عشرة - وصفة غسل الحائض صفة غسلها من الجنابة ، وليس عليها تقض شعرها في ذلك ؛ لما رواه مسلم عن أم سلمة قالت قلت : يا رسول الله إني أشد ضفراً رأسي أفأتقضه لغسل الجنابة ؟ قال : « لا إنما يكفيك أن تثنى على رأسك ثلاث حثيات ثم تفيضين عليك الماء فتطهرين » وفي رواية : أفأتقضه للحيضة والجنابة ؟ فقال : « لا » زاد أبو داود : « وَأَغْمِزِي قُرُونَكَ عِنْدَ كُلِّ حَفْنَةٍ » .

الثالثة عشرة - قوله تعالى : « فَأَتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ » أي بجامعوهن . وهو أمر إباحة ، وكفى بالإتيان عن الوطء ، وهذا الأمر يقوى ما قلناه من أن المراد بالتطهر الغسل بالماء ؛ لأن صيغة الأمر من الله تعالى لا تقع إلا على الوجه الأكمل . والله أعلم . و « مِنْ » بمعنى في ، أي في حيث أمركم الله تعالى وهو القبل ؛ ونظيره قوله تعالى : « أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ » أي في الأرض ، وقوله : « إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ » أي في يوم الجمعة . وقيل المعنى أي من الوجه الذي أذن لكم فيه ، أي من غير صوم وإحرام

واعتكاف؛ قاله الأصم . وقال ابن عباس وأورزين : من قبل الطهر لا من قبل الحيض؛  
وقاله الضحاك . وقال محمد بن الحنفية : المعنى من قبل الحلال لا من قبل الزنا .

الرابعة عشرة - قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ﴾ اختلف فيه؛  
ف قيل : التوابون من الذنوب والشرك . والمتطهرون أى بالماء من الجنابة والأحداث؛ قاله  
عطاء وغيره . وقال مجاهد : من الذنوب؛ وعنه أيضا : من إتيان النساء في أدبارهن .  
ابن عطية : كأنه نظر إلى قوله تعالى حكاية عن قوم لوط : « أَخْرِجُوهُمْ مِنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ  
أَنَاسٌ يَتَطَهَّرُونَ » . وقيل : المتطهرون الذين لم يذنبوا .

فإن قيل : كيف قدم بالد كوالذى أذنب على من لم يذنب؛ قيل : قدمه لثلاث يقنط  
التائب من الرحمة ولا يعجب المتطهر بنفسه؛ كما ذكر في آية أخرى : « فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ  
وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ » على ما يأتى بيانه إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ فَاتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ وَقَدِّمُوا  
لِأَنفُسِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلْقَوَةٌ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٢﴾

فيه ست مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ ﴾ روى الأئمة واللفظ لمسلم عن جابر  
ابن عبد الله قال : كانت اليهود تقول : إذا أتى الرجل امرأته من دبرها في قبليها كان الولد  
أحول؛ فنزلت الآية : « نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ فَاتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ » زاد في رواية عن الزهري :  
إن شاء محببة<sup>(١)</sup> وإن شاء غير محببة غير أن ذلك في صمام واحد . وروى : في صمام واحد بالسين؛ قاله  
الترمذي . وروى البخاري عن نافع قال : كان ابن عمر إذا قرأ القرآن لم يتكلم حتى يفرغ منه؛  
فأخذت عليه يوماً؛ فقرأ سورة « البقرة » حتى انتهى إلى مكان قال : أتدري فم أنزلت<sup>(٢)</sup>؟

(١) محببة : أى منكبة على وجهها؛ تشبهاً بهيئة السجود .

(٢) أخذت عليه : أى أمسكت المصحف وهو يقرأ عن ظهر قلب .



قلت : لا . قال : نزلت في كذا وكذا ، ثم مضى . وعن عبد الصمد قال : حدثني أبي قال حدثني  
 أيوب عن نافع عن ابن عمر « فَأْتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ » قال : يأتيها في قبليها . قال الحميدي :  
 يعني الفرج . وروى أبو داود عن ابن عباس قال : إن ابن عمر والله يغفر له أوهم ؛ إنما كان هذا  
 الحى من الأنصار ، وهم أهل وثني ، مع هذا الحى من يهود ، وهم أهل كتاب ؛ وكانوا يرون لهم  
 فضلا عليهم في العلم ؛ فكانوا يقتدون بكثير من فعلهم ، وكان من أمر أهل الكتاب ألا يأتوا  
 النساء إلا على حرف ، وذلك أستر ما تكون المرأة ؛ فكان هذا الحى من الأنصار قد أخذوا بذلك  
 من فعلهم ، وكان هذا الحى من قريش يشرحون النساء شرحا منكرا ويتلذذون منهن مقبليات  
 ومديرات ومستلقيات ؛ فلما قدم المهاجرون المدينة تزوج رجل منهم امرأة من الأنصار ؛  
 فذهب يصنع بها ذلك فأنكرته عليه ، وقالت : إنما كنا نؤتى على حرف ! فأصنع ذلك وإلا  
 فاجتنبني ؛ حتى شري أمرهما ، فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فأنزل الله عز وجل :  
 « فَأْتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ » أي مقبليات ومديرات ومستلقيات ، يعني بذلك موضع الولد . وروى  
 الترمذي عن ابن عباس قال : جاء عمر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول  
 الله هاك ! قال : « وما أهلك » قال : حوأت رحلى الليلة ؛ قال : فلم يرد عليه رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم شيئا ؛ قال : فأوحى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية :  
 « نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ فَأْتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ » أقبل وأدير وآتق الدبر والحیضة . قال : هذا  
 حديث حسن صحيح . وروى النسائي عن أبي النضر أنه قال لنافع مولى ابن عمر : قد أكثر  
 عليك القول ! إنك تقول عن ابن عمر : أنه أفتى بأن يؤتى النساء في أدبارهن . قال نافع : لقد  
 كذبوا على ! ولكن سأخبرك كيف كانت الأمر : إن ابن عمر عرض على المصحف يوما  
 وأنا عنده حتى بلغ : « نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ » ؛ قال نافع : هل تدري ما أمر هذه الآية ؟  
 أنا كما معشر قريش نجى النساء فلما دخلنا المدينة وبكحنا نساء الأنصار أردنا منهن ما كنا نريد

(١) فرج الرجل جاريته : إذا وطئها قائمة على قماها .

(٢) شري أمرهما (من باب رضى) : عظم وتقائم ولجوا فيه . (٣) الذى فى صحيح الترمذى : « حسن عريب » .

(٤) تقدم معنى « النجى » من هذا الجزء فانظره .

من نسائنا ؛ فإذاهن قد كرهن ذلك وأعظمته ، وكان نساء الأنصار إنما يؤتين على جنوبهن ؛  
فأنزل الله سبحانه : « نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ » .

الثانية - هذه الأحاديث نص في إباحة الحال والهيئات كلها إذا كان الوطء في موضع  
الحَرْث ؛ أي كيف شئتم من خلف ومن قدام وباركة ومستلقية ومضطجعة ؛ فاما الإتيان  
في غير المائى فما كان مباحا ، ولا يباح ! وذكر الحَرْث يدل على أن الإتيان في غير المائى محرم .  
و « حَرْث » تشبيه ؛ لأنهن مُزْدَرَعُ الذَّرِيَّة ؛ فلفظ « الحَرْث » يعطى أن الإباحة لم تقع  
إلا في الفرج خاصة إذ هو المزدرع . وأنشد نعلب :

لأنما الأرحام أرضون لنا محترثات \* فعملينا الزرع فيها وعلى الله النبات

ففرج المرأة كالأرض ، والنطفة كالبذر ، والولد كالنبات ؛ فالحَرْث بمعنى المحترث . ووجد  
الحَرْث لأنه مصدر ؛ كما يقال : رجلٌ صومٌ ، وقومٌ صومٌ .

الثالثة - قوله تعالى : « أَنَّى شِئْتُمْ » معناه عند الجمهور من الصحابة والتابعين  
وأئمة الفتوى : من أى وجه شئتم مقبلة ومدبرة ، كما ذكرنا آنفا ، و« أَنَّى » تجيء سؤالا وإخبارا  
عن أمرٍ له جهات ؛ فهو أعم في اللغة من « كيف » ومن « أين » ومن « متى » ؛ هذا هو  
الاستعمال العربى في « أَنَّى » . وقد فسر الناس « أَنَّى » في هذه الآية بهذه الألفاظ . وفسرها  
سيبويه بـ « كيف » و « من أين » باجتماعهما ، وذهبت فرقة ممن فسرها بـ « أين » إلى أن  
الوطء في الدبر مباح ؛ ومن نسب إليه هذا القول : سعيد بن المسيب ونافع وابن عمر ومحمد  
ابن كعب القرظى وعبد الملك بن الماجشون . وحكى ذلك عن مالك في كتاب له يسمى  
« كتاب السر » . وحدائق أصحاب مالك ومشايخهم ينكرون ذلك الكتاب ؛ ومالك أجل من  
أن يكون له « كتاب سر » . ووقع هذا القول في العتيبة . وذكر ابن العربى أن ابن شعبان  
أسند جواز هذا القول إلى زمرة كبيرة من الصحابة والتابعين ، وإلى مالك من روايات كثيرة  
في كتاب « جماع النسوان وأحكام القرآن » . وقال اليكيا الطبرى : وروى عن محمد بن كعب  
القرظى أنه كان لا يرى بذلك بأسا ، ويتأول فيه قول الله عز وجل : « أَتَأْتُونَ الذُّكْرَانَ مِن



للعالمين . وتذرون ما خلق لكم ربكم من أزواجكم » وقال : فتقديره تركون مثل ذلك من أزواجكم ؛ ولو لم يبح مثل ذلك من الأزواج لما صح ذلك ، وليس المباح من الموضع الآخر مثلاً له ؛ حتى يقال : تفعلون ذلك وتركون مثله من المباح . قال الكيا : وهذا فيه نظر ، إذ معناه : وتذرون ما خلق لكم ربكم من أزواجكم مما فيه تسكين شهوتكم ؛ ولذة الوقاع حاصلة بهما جميعاً ؛ فيجوز التوبيخ على هذا المعنى . وفي قوله تعالى : « فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ » مع قوله : « فَأَتُوا حُرَّتَكُمْ » ما يدل على أن في المسألي اختصاصاً ، وأنه مقصور على موضع الولد . قلت : هذا هو الحق في المسألة . وقد ذكر أبو عمر بن عبد البر أن العلماء لم يختلفوا في الرقء التي لا يوصل إلى وطئها أنه عيب يُرد به ؛ إلا شيئاً جاء عن عمر بن عبد العزيز من وجه ليس بالقوي أنه لا تُرد الرقء ولا غيرها ؛ والفقهاء كلهم على خلاف ذلك ؛ لأن المسيس هو المبتغى بالنكاح ، وفي إجماعهم على هذا دليل على أن الدبر ليس بموضع وطء ، ولو كان موضعاً للوطء ما ردت من لا يوصل إلى وطئها في الفرج . وفي إجماعهم أيضاً على أن العقيم التي لا تلد لا ترد . والصحيح في هذه المسألة ما بيناه . وما نسب إلى مالك وأصحابه من هذا باطل وهم مبرءون من ذلك ؛ لأن إباحة الإتيان مختصة بموضع الحرث ؛ لقوله تعالى : « فَأَتُوا حُرَّتَكُمْ » ؛ ولأن الحكمة في خلق الأزواج بث النسل ؛ فغير موضع النسل لا يناله ملك النكاح ، وهذا هو الحق . وقد قال أصحاب أبي حنيفة : إنه عندنا ولائط الذكر سواء في الحكم ؛ ولأن القدر والأذى في موضع النجوة أكثر من دم الحيض ؛ فكان أشنع . وأما صمام البول فغير صمام الرحم . قال ابن العربي في قبسه : قال لنا الشيخ الإمام نحر الاسلام أبو بكر محمد بن أحمد بن الحسين فقيه الوقت وإمامه : الفرج أشبه شيء بحمسة وثلاثين ؛ وأخرج يده عاقداً بها . وقال : مسلك البول ما تحت الثلاثين ، ومسلك الذكر والفرج ما اشتملت عليه الخمسة ؛ وقد حرم الله تعالى الفرج حال الحيض لأجل النجاسة العارضة ، فأولى أن يحرم الدبر لأجل النجاسة اللازمة . وقال مالك لابن وهب وعلى بن زياد لما أخبراه أن ناساً بمصر

يتعدّثون عنه أنه يميز ذلك ؛ فنصر من ذلك ؛ وبادر الى تكذيب الناقل فقال : كذبوا عليّ ، كذبوا عليّ ، كذبوا عليّ ! ثم قال : أستم قوماً عرباً ؟ ألم يقل الله تعالى : « نِسَاؤُكُمْ حَرْثُ لَكُمْ » ؟ وهل يكون الحرث إلا في موضع المنبت ! وما استدل به المخالف من أن قوله عز وجل : « أُنْثَى شَتَمٌ » شامل للسالك بحكم عمومها فلا حجة فيها ، إذ هي مخصصة بما ذكرناه ، وبأحاديث صحيحة حسنة شهيرة رواها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اثنا عشر صحابياً بمُتُون مختلفة ؛ كلها متواردة على تحريم إتيان النساء في الأدبار ؛ ذكرها أحمد بن حنبل في مسنده ، وأبو دواد والنسائي والترمذي وغيرهم . وقد جمعها أبو الفرج بن الجوزي بطرقها في جزء سماه « تحريم المحل المكروه » . ولشيخنا أبي العباس أيضاً في ذلك جزء سماه « إظهار أدبار ، من أجاز الوطء في الأدبار » .

قلت : وهذا هو الحق المتبع والصحيح في المسألة ، ولا ينبغي لمؤمن بالله واليوم الآخر أن يُعرج في هذه النازلة على زلة عالم بعد أن تصح عنه . وقد حدثنا من زلة العالم . وقد روى عن ابن عمر خلاف هذا ، وتكفير من فعله ؛ وهذا هو اللائق به رضي الله عنه . وكذلك كذب نافع من أخبر عنه بذلك ؛ كما ذكر النسائي ، وقد تقدم . وأنكر ذلك مالك واستعظمه ، وكذب من نسب ذلك إليه . وروى الترمذي أبو محمد في مسنده عن سعيد ابن يسار أبي الجلباب قال : قلت لابن عمر : ما تقول في الجوارى حين أحضهن<sup>(١)</sup> ؟ قال : وما التخميض ؟ فذكرت له الدبر ؛ فقال : هل يفعل ذلك أحد من المسلمين ؛ وأسند عن نزيمة بن ثابت : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « أيها الناس إن الله لا يستحي من الحق لا تأتوا النساء في أعجازهن » . ومثله عن علي بن طلق . وأسند عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من أتى امرأة في دبرها لم ينظر الله تعالى إليه يوم القيامة » . وروى أبو داود الطيالسي في مسنده عن قتادة عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن عبيد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « تلك اللوطية الصغرى » .

(١) التخميض : أن يأتي الرجل المرأة في غير ما تاتها الذي يكون موضع الولد .



يعني إتيان المرأة في دبرها . وروى عن طاوس أنه قال : كان بدءُ عمل قوم لوط إتيان النساء في أديارهن . قال ابن المنذر : وإذا ثبت الشيء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم استغنى به عما سواه .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ وَقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُمْ ﴾ أي قدموا ما ينفعكم غداً ، مخذف المفعول ، وقد صرح به في قوله تعالى : « وَمَا تَقَدَّمُوا لِأَنفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ يَجْسُدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ » فالمعنى قدموا لأنفسكم الطاعة والعمل الصالح . وقيل : ابتغاء الولد والنسل ؛ لأن الولد خير الدنيا والآخرة ؛ فقد يكون شفيعاً وجنة . وقيل : هو التزوج بالعفاف ؛ ليكون الولد صالحاً طاهراً . وقيل : هو تقدم الأفراط<sup>(١)</sup> ؛ كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : « من قدم ثلاثة من الولد لم يباغوا الجنة لم تمسه النار إلا تحلة القسم » الحديث . وسيأتي في « مريم » إن شاء الله تعالى . وقال ابن عباس وعطاء : أي قدموا ذكر الله عند الجماع ؛ كما قال عليه السلام : « لو أن أحدكم إذا أتى امرأته قال بسم الله اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا فإنه إن يقدر بينهما ولدٌ لم يضره شيطان أبداً » . أخرجه مسلم .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ ﴾ تحذير ﴿ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مَلَائِقُهُ ﴾ خبر يقتضي المبالغة في التحذير ، أي فهو مجازيكم على البر والإثم . وروى ابن عينة عن عمرو بن دينار قال : سمعت سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يخطب يقول : « إنكم ملائكة حفاة عراة مشاة غرلاً<sup>(٢)</sup> » ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم : « واتقوا الله واعلموا أنكم ملائقوه » أخرجه مسلم بمعناه .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ تأنيس لفاعل البر ومبتغى سنن الهدى .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا وَتُصْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾<sup>(١٢٤)</sup>

(١) الأفراط (جمع فرط) : هم الأولاد الذين ماتوا قبل أن يبلغوا الحلم .

(٢) الغرل (بضم فسكون جمع الأغرل) : وهو الأتلف الذي لم يحتن .

فيه أربع مسائل :

الأولى — قال العلماء : لما أمر الله تعالى بالإتيان وصحبة الأيتام والنساء بحيل المعاشرة قال : لا تمتنعوا عن شيء من المكارم تعسلاً بأنا حلفنا ألا نفعل كذا ؛ قال معناه ابن عباس والنخعي ومجاهد والربيع وغيرهم . قال سعيد بن جبیر : هو الرجل يحلف ألا يبر ولا يصل ولا يصالح بين الناس ؛ فيقال له : بر ؛ فيقول : قد حلفت . وقال بعض المتأولين : المعنى ولا تحلفوا بالله كاذبين إذا أردتم البر والتقوى والإصلاح ؛ فلا يحتاج الى تقدير « لا » بعد « أن » . وقيل : المعنى لا تستكثروا من اليمين بالله فإنه أهيب للقلوب ؛ ولهذا قال تعالى : « وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ » . وذم من كثر اليمين فقال تعالى : « وَلَا يُطِيعُ كُلُّ حَلْفٍ مِيعَةٍ » . والعرب تمدح بقلة الأيمان ؛ حتى قال قائلهم :

قليل الآلایا حافِظٌ يمينه \* وإن صدرت منه الآلیة برت

وعلى هذا « أن تبروا » معناه : أقبلوا الأيمان لما فيه من البر والتقوى ؛ فإن الإكثار يكون معه الخسئ وقلة رعى لحق الله تعالى ؛ وهذا تأويل حسن . مالك بن أنس : بلغنى أنه الحلف بالله فى كل شيء . وقيل : المعنى لا تجعلوا اليمين مبتذلة فى كل حق وباطل . وقال الزجاج وغيره : معنى الآية أن يكون الرجل إذا طلب منه فعل خير اعتل بالله فقال : على يمين ؛ وهو لم يحلف . القتيبي : المعنى إذا حلفت على ألا تصلوا أرحامكم ولا تتصدقوا ولا تصلحوا ؛ وعلى أشباه ذلك من أبواب البر فكفروا اليمين .

قلت : وهذا حسن لما بيناه ؛ وهو الذى يدل عليه سبب النزول ؛ على ما بينته فى المسألة بعد هذا .

الثانية — قيل : نزلت بسبب الصديق إذ حلف ألا ينفق على مسطح حين تكلم فى عائشة رضى الله عنها ؛ كما فى حديث الإفك ؛ وسيأتى بيانه فى « النور » ؛ عن ابن جريج . وقيل : نزلت فى الصديق أيضا حين حلف ألا يأكل مع الأضياف . وقيل : نزلت فى عبد الله بن رواحة حين حلف ألا يكلم بشير بن النعمان وكان ختنه على أخته ؛ والله أعلم .



الثالثة - قوله تعالى : ( عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ ) أى نصباً ؛ عن الجوهري . وفلان عُرْضَةٌ ذاك ، أى عُرْضَةٌ لذلك ، أى مُقَرَّنٌ له قوياً عليه . والعُرْضَةُ : الهِمة . قال :  
 \* هُمُ الْأَنْصَارُ عُرْضَتُهَا الْلِقَاءُ <sup>(١)</sup> \*

وفلان عُرْضَةٌ للناس : لا يزالون يقعون فيه . وجعلتُ فلانا عُرْضَةً لكذا أى نصبته له .  
 وقيل : العُرْضَةُ من الشدة والقوة ؛ ومنه قولهم للمرأة : عُرْضَةٌ لِلنِّكَاحِ ؛ إذا صلحت له وقويت عليه ؛ وفلان عُرْضَةٌ : أى قوة على السفر والحرب ؛ قال كعب بن زهير :

من كل نضاجة الذَّوْرَى إذا عيرت \* عُرْضَتُهَا طَامِسُ الْأَعْلَامِ مَجْهُولُ

وقال عبد الله بن الزبير :

فهذه أيام الحروب وهذه \* للهوى وهذى عُرْضَةٌ لَارْتِحَالِنَا

أى عُدَّة . وقال آخر :

\* فَلَا تَجْعَلْنِي عُرْضَةً لِلْوَائِمِ \*

وقال أوس بن حجر :

وأدما مثل الفحل يوما عُرْضَتَهَا \* لرحلي وفيها هِزَّةٌ وَتَقَاذُفٌ

والمعنى : لا تجعلوا اليمين بالله قوة لأنفسكم وعُدَّة في الامتناع من البر .

الرابعة - قوله تعالى : ( أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا ) مبتدأ وخبره محذوف ، أى البر والتقوى والإصلاح أولى وأمثل ؛ مثل « طاعة وقول معروف » ، عن الزجاج والنحاس . وقيل : محله النصب ، أى لا تمنعكم اليمين بالله عز وجل البر والتقوى والإصلاح ؛ عن الزجاج أيضاً .  
 وقيل : مفعول من أجله . وقيل : معناه أن لا تبروا ؛ فحذف « لا » ؛ كقوله تعالى : « بَيْنَ اللَّهِ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا » أى لئلا تضلوا ؛ قاله الطبري والنحاس . ووجه رابع من وجوه النصب : كراهة أن تبروا ؛ ثم حذف ؛ ذكره النحاس والمهدوي . وقيل : هو في موضع خفض

\* وقال الله قد أعددت جهنماً

(١) عجز بيت لحسان بن ثابت رضى الله عنه ؛ وصدره :

على قول الخليل والكسائي؛ التقدير: في أن تبرؤا، فأضمرت «في» وخفضت بها. و (تَمِيمٌ)  
أى لأقوال العباد. (عَلِيمٌ) بنياتهم.

قوله تعالى: لَا يُوَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُوَاخِذُكُمْ بِمَا  
كَسَبْتُمْ قُلُوبُكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ ﴿٢٢٥﴾

فيه أربع مسائل:

الأولى — قوله تعالى: ((بِاللَّغْوِ)) اللَّغْوُ: مصدر لغا يلغو ويلغى، ولغى يلغى لغا إذا أتى  
بما لا يحتاج إليه في الكلام، أو بما لا خير فيه، أو بما يلغى إثمه؛ وفي الحديث: «إذا قلت  
لصاحبك والإمام يخطب يوم الجمعة أنصت فقد لغوت». ولغة أبي هريرة «فقد لغيت»  
وقال الشاعر<sup>(١)</sup>:

وَرَبُّ أَسْرَابٍ حَجِيجٌ كُظِيمٌ \* عَنِ اللَّغَا وَرَفِيتِ التَّكْلِيمُ  
وقال آخر<sup>(٢)</sup>:

ولست بماخوذ بلغوي تقوله \* إذا لم تعمّد عاقدات العزائم

الثانية — واختلف العلماء في اليمين التي هي لغو؛ فقال ابن عباس: هو قول  
الرجل في درج كلامه واستعجاله في المحاورة: لا والله، وبلى والله؛ دون قصيد لليمين.  
قال المروزي: لغو اليمين التي اتفق العلماء على أنها لغو هو قول الرجل: لا والله، وبلى والله؛  
في حديثه وكلامه غير معتقد لليمين ولا سريدها. وروى ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب  
أن عمروة حدثته أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت: أيمان اللغو ما كانت  
في المرء والهزل والمزاحة والحديث الذي لا يتعمد عليه القلب. وفي البخاري عن عائشة  
رضي الله عنها قالت: نزل قوله تعالى: «لَا يُوَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ» في قول الرجل:  
لا والله، وبلى والله. وقيل: اللغو ما يحلف به على الظن؛ فيكون بخلافه؛ قاله مالك.

(١) هو العجاج في ديوانه. (٢) هو الفرزدق؛ كما في الفناض ص ٤٤ طبع أوربا.



حكاه ابن القاسم عنه ، وقال به جماعة من السلف . قال أبو هريرة : إذا حلف الرجل على الشيء لا يظنه إلا أنه إياه ، فإذا ليس هو ، فهو اللغو ، وليس فيه كفارة ، ونحوه عن ابن عباس . وروى أن قوما تراجعوا القول عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يرمون بحضرة ، خلف أحدهم لقد أصبت وأخطأت يا فلان ، فإذا الأمر بخلاف ذلك ، فقال الرجل : حنث يا رسول الله ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : "أيمان الرماة لغو لا حنث فيها ولا كفارة" . وفي الموطأ قال مالك : أحسن ما سمعت في هذا أن اللغو حلف الإنسان على الشيء يستيقن أنه كذلك ثم يوجد الأمر بخلافه ، فلا كفارة فيه . والذي يحلف على الشيء وهو يعلم أنه فيه آثم كاذب ليرضى به أحدا أو يعتذر لمخلوق أو يقتطع به مالا فهذا أعظم من أن يكون فيه كفارة ، وإنما الكفارة على من حلف ألا يفعل الشيء المباح له فعله ثم يفعله ، أو أن يفعله ثم لا يفعله ، مثل إن حلف ألا يبيع ثوبه بعشرة دراهم ثم يبيعه بمثل ذلك ، أو حلف ليضربن غلامه ثم لا يضربه . وروى عن ابن عباس - إن صح عنه - قال : لغو اليمين أن تحلف وأنت غضبان ، وقاله طاوس . وروى ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "لا يمين في غضب" أخرجه مسلم . وقال سعيد بن جبير : هو تحريم الحلال ، فيقول : مالي على حرام إن فعلت كذا والحلال على حرام ، وقاله مكحول التمشق ، ومالك أيضا ، إلا في الزوجة فإنه ألزم فيها التحريم إلا أن يخرجها الخالف بقلبه . وقيل : هو يمين المعصية ، قاله سعيد بن المسيب ، وأبو بكر بن عبد الرحمن وعمرو وعبد الله ابن الزبير ، كالذي يقسم ليشربن الخمر أو ليقطعن الرحم فبره ترك ذلك الفعل ولا كفارة عليه ، وحجهم حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها فليتركها فإن تركها كفارتها" أخرجه ابن ماجه في سننه ، وسيأتي في « المسألة » أيضا . وقال زيد بن أسلم : لغو اليمين دعاء الرجل على نفسه : أعمى الله بصره ، أذهب الله ماله ، هو يهودي ، هو مشرك ، هو لفيء إن فعل كذا . مجاهد : هما الرجلان يتبايعان فيقول أحدهما : والله لا أبيعك بكذا ، ويقول الآخر : والله لا أشتريه بكذا . النجعي : هو الرجل يحلف ألا يفعل الشيء ثم ينسى فيفعله .

وقال ابن عباس أيضا والضحاك : لغو اليمين هي المكفرة، أي إذا كُفرت اليمين سقطت وصارت لغوا، ولا يؤاخذ الله بتكفيرها والرجوع إلى الذي هو خير . وحكى ابن عبد البر قولاً : أن اللغو أيمان المكروه . قال ابن العربي : أما اليمين مع النسيان فلا شك في إلغائها ؛ لأنها جاءت على خلاف قصده ؛ فهي لغو محض .

قلت : ويمين المكروه بمثابة . وسبأني حكم من حلف مكرهاً في « النحل » إن شاء الله تعالى . قال ابن العربي : وأما من قال إنه يمين المعصية فباطل ؛ لأن الحالف على ترك المعصية تنعقد يمينه عادةً، والحالف على فعل المعصية تنعقد يمينه معصية ؛ ويقال له : لا تفعل وكفر ؛ فإن أقدم على الفعل أثم في إقدامه وبر في قسمه . وأما من قال : إنه دعاء الإنسان على نفسه إن لم يكن كذا فيترل به كذا ؛ فهو قول لغو، في طريق الكفارة ولكنه منعقد في القصد، مكروه، وربما يؤاخذ به ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا يدعون أحدكم على نفسه فر بما صادف ساعة لا يسأل الله أحد فيها شيئاً إلا أعطاه إياه » . وأما من قال إنه يمين الغضب فإنه يردّه حلف النبي صلى الله عليه وسلم غاضباً ألا يحمل الأشعرين وحملهم وكفر عن يمينه . وسبأني في « براءة » . قال ابن العربي : وأما من قال : إنه اليمين المكفرة فلا تمتأق له بحكي ؛ وضعفه ابن عطية أيضاً وقال : قد رفع الله عز وجل المؤاخذة بالإطلاق في اللغو، لحقيقتها لا إثم فيه ولا كفارة ؛ والمؤاخذة في الأيمان هي عقوبة الآخرة في اليمين الغموس المصبورة، وفيما ترك تكفيره مما فيه كفارة، وعقوبة الدنيا في إلزام الكفارة فيضعف القول بأنها اليمين المكفرة ؛ لأن المؤاخذة قد وقعت فيها ؛ وتخصيص المؤاخذة بأنها في الآخرة فقط تحكّم .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ فِي أَيْمَانِكُمْ ﴾ الأيمان جمع يمين، واليمين الحالف، وأصله أن العرب كانت إذا تحالفت أو تعاقدت أخذ الرجل يمين صاحبه بيمينه ؛ ثم كثُر ذلك حتى سُمي

(١) في قوله تعالى : ( ولا على الدين إذا ما أتوك لتحملهم ... الآية ٩٢ ) .

(٢) اليمين المصورة هي التي أُرِم بها الحالف وجس عليها ، وكانت لازمة لصاحبها من جهة الحكم ، وقبل لها ؛ « مصبورة » وإن كان صاحبها في الحقيقة هو المصبور ؛ لأنه إنما صبر من أجلها ، أي حَس ، فوصفت بالصبر وأضيفت إلى اليمين مجازاً .



الحلفت والعهد نفسه يمينا . وقيل : . يمين فعيل من أَيْمَنَ ، وهو البركة ؛ سماها الله تعالى بذلك لأنها تحفظ الحقوق . ويمين تذكروا وتوثت ، وتجمع أيمان وأيمن ؛ قال زهير :

\* فتَجْمَعُ أَيْمَنٌ مِنَّا وَمِنْكُمْ <sup>(١)</sup> \*

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ وَلَكِنْ يَأْخُذْكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ ﴾ مثل قوله : « وَلَكِنْ يَأْخُذْكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْإِيمَانَ » . وهناك يأتي الكلام فيه مستوفى ، إن شاء الله تعالى . وقال زيد ابن أسلم : قوله تعالى : « وَلَكِنْ يَأْخُذْكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ » هو في الرجل يقول : هو مشرك إن فعل ، أي هذا اللغو ، إلا أن يعقد الإشراف بقلبه ويكسبه . و ﴿ غَفُورٌ حَلِيمٌ ﴾ صفتان لا تفتان بما ذكر من طرح المؤاخاة ؛ إذ هو باب رفق وتوسعة .

قوله تعالى : لِلَّذِينَ يُؤْلُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ فَإِنْ فَاءُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٢٦﴾ وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٢٧﴾

فيه أربع وعشرون مسألة :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ لِلَّذِينَ يُؤْلُونَ ﴾ « يؤلون » معناه يحلفون ، والمصدر إيلاء وألية وألوة وإلوة . وقرأ أبي وابن عباس « للذين يُقْسِمُونَ » . ومعلوم أن « يقسمون » تفسير « يؤلون » . وقرئ « للذين آلوا » يقال : آلى يؤلى إيلاء ، وآلى نأليا ، وآتلى آتلاء ، أي حلف ؛ ومنه « وَلَا يَأْتِلُ أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ » ؛ وقال الشاعر

فَالْيَبُ لَا أَتْلُكَ أَحَدُ قَصِيدَةٍ \* تكون وإياها بها مثلاً بعدي

وقال آخر :

قليل الألياء حافظ ليمينه \* وإن سبقت منه الألية برت

وقال ابن دريد :

ألية بالعملات يرتمي \* بها النجاء بين أجواز الفلا

(١) هذا صدر بيت تمامه :

\* بمقسة تمر بها الدماء \*

قال عبد الله بن عباس : كان إيلاء الجاهلية السنة والستين وأكثر من ذلك ؛ يقصدون بذلك إيلاء المرأة عند المساء ؛ فوقت لهم أربعة أشهر ، فمن آلى بأقل من ذلك فليس بإيلاء حكيم .

قلت : وقد آلى النبي صلى الله عليه وسلم وطلق ، وسبب إيلائه سؤال نسائه إياه من النفقة ما ليس عنده ، كذا في صحيح مسلم . وقيل : لأن زيب ردت عليه هديته ؛ فغضب صلى الله عليه وسلم فألى منهم ؛ ذكره ابن ماجه .

الثانية — ويلزم الإيلاء كل من يلزمه الطلاق ؛ فالحر والعبد والسكران يلزمه الإيلاء . وكذلك السفیه والمولى عليه إذا كان بالغاً غير مجنون ، وكذلك الخصى إذا لم يكن مجرباً ، والشيخ إذا كان فيه بقیة رمق ونشاط . واختلف قول الشافعي في المجبوب إذا آلى ؛ ففي قول : لا إيلاء له . وفي قول : يصح إيلاءه ؛ والأول أصح وأقرب إلى الكتاب والسنة ، فإن الفیء هو الذي یسقط اليمين ؛ والفیء بالقول لا یسقطها ؛ فإذا بقيت اليمين المانعة من الحنث بقي حكم الإيلاء . وإيلاء الأخرس بما يفهم عنه من كتابة أو إشارة مفهومة لازم له ؛ وكذلك الأعرج إذا آلى من نسائه .

الثالثة — واختلف العلماء فيما يقع به الإيلاء من اليمين ؛ فقال قوم : لا يقع الإيلاء إلا باليمين بالله تعالى وحده لقوله عليه السلام : "من كان حالفاً فليحلف بالله أو لیصمت" . وبه قال الشافعي في الجديد . وقال ابن عباس : كل يمين منعت جماعاً فهي إيلاء ؛ وبه قال الشعبي والنخعي ومالك وأهل الحجاز وسفيان الثوري وأهل العراق ، والشافعي في القول الآخر ، وأبو ثور وأبو عبيد وابن المنذر والقاضي أبو بكر بن العربي . قال ابن عبد البر : وكل يمين لا يقدر صاحبها على جماع امرأته من أجلها إلا بأن يحنث فهو بها مؤل ، إذا كانت يمينه على أكثر من أربعة أشهر ؛ فكل من حلف بالله أو بصفة من صفاته أو قال : أقسم بالله ، أو أشهد بالله ، أو على عهد الله وكفالاته وميثاقه وذمته فإنه يلزمه الإيلاء . فإن قال : أقسم أو أعزم ولم يذكر بـ «الله» فقليل : لا يدخل عليه الإيلاء ، إلا أن يكون أراد بـ «الله» ونواه .



ومن قال إنه يمين يدخل عليه ؛ وسيأتي بيانه في « المائدة » إن شاء الله تعالى . فإن حلف بالصيام ألا يطأ امرأته فقال ؛ إن وطئتك فعلى صيام شهر أو سنة فهو مؤل . وكذلك كل ما يلزمه من حج أو طلاق أو عتق أو صلاة أو صدقة . والأصل في هذه الجملة عموم قوله تعالى : « لِلَّذِينَ يُؤْلُونَ » ولم يفرق ؛ فإذا ألى بصدقة أو عتق عبد معين أو غير معين لزم الإيلاء .

الرابعة - فإن حلف بالله ألا يطأ واستثنى فقال : إن شاء الله فإنه يكون موليا ؛ فإن وطئها فلا كفارة عليه في رواية ابن القاسم عن مالك . وقال ابن الماجشون في المبسوط : ليس بمؤل ؛ وهو أصح لأن الاستثناء يحل اليمين ويجعل الحالف كأنه لم يحلف ؛ وهو مذهب فقهاء الأمصار ، لأنه بين بالاستثناء أنه غير عازم على الفعل . ووجه ما رواه ابن القاسم مبنى على أن الاستثناء لا يحل اليمين ، ولكنه يؤثر في إسقاط الكفارة ؛ على ما يأتي بيانه في « المائدة » فلما كانت يمينه باقية منعقدة لزمه حكم الإيلاء وإن لم تجب عليه كفارة .

الخامسة - فإن حلف بالنبي أو الملائكة أو الكعبة ألا يطأها ؛ أو قال هو يهودي أو نصراني أو زان إن وطئها ؛ فهذا ليس بمؤل ، قاله مالك وغيره . قال الباغي : ومعنى ذلك عندي أنه أوردته على غير وجه القسم ، وأما لو أوردته على أنه مؤل بما قاله من ذلك أو غيره ففى المبسوط أن ابن القاسم سئل عن الرجل يقول لامرأته : لا مرحباً ، يريد بذلك الإيلاء يكون موليا ، قال قال مالك : كل كلام نوى به الطلاق فهو طلاق ؛ وهذا والطلاق سواء .

السادسة - واختلف العلماء في الإيلاء المذكور في القرآن ؛ فقال ابن عباس : لا يكون موليا حتى يحلف ألا يمسها أبدا . وقالت طائفة : إذا حلف ألا يقرب امرأته يوما أو أقل أو أكثر لم يطأ أربعة أشهر بانت منه بالإيلاء ؛ روى هذا عن ابن مسعود والنخعي وابن أبي ليلى والحكم وحماد بن أبي سليمان وقتادة ، وبه قال إسحاق . قال ابن المنذر : وأنكر هذا القول كثير من أهل العلم . وقال الجمهور : الإيلاء هو أن يحلف ألا يطأ أكثر من أربعة أشهر ؛ فإن حلف على أربعة فما دونها لا يكون موليا ؛ وكانت عندهم يمينا محضاً لو وطئ في هذه

المدة لم يكن عليه شيء كسائر الأيمان؛ هذا قول مالك والشافعي وأحمد وأبي ثور. وقال الثوري والكوفيون: الإيلاء أن يحلف على أربعة أشهر فصاعداً؛ وهو قول عطاء. قال الكوفيون: جعل الله التبرص في الإيلاء أربعة أشهر كما جعل عدة الوفاة أربعة أشهر وعشراً، وفي العدة ثلاثة قروء؛ فلا تبرص بعد. قالوا: فيجب بعد المدة سقوط الإيلاء، ولا يسقط إلا بالنفي وهو الجماع في داخل المدة. والطلاق بعد انقضاء الأربعة أشهر. واحتج مالك والشافعي فقالا: جعل الله للمولى أربعة أشهر؛ فهي له بكاملها لا اعتراض لزوجته عليه فيها؛ كما أن الدين المؤجل لا يستحق صاحبه المطالبة به إلا بعد تمام الأجل. ووجه قول إسحاق — في قليل الأمد يكون صاحبه به مولياً إذا لم يطأ — القياس على من حلف على أكثر من أربعة أشهر فإنه يكون مولياً؛ لأنه قصد الإضرار باليمين؛ وهذا المعنى موجود في المدة القصيرة.

السابعة — واختلفوا أن من حلف ألا يطأ امرأته أكثر من أربعة أشهر فأنقضت الأربعة أشهر ولم تطأ له امرأته ولا رفعت إلى السلطان ليوقفه لم يلزمه شيء عند مالك وأصحابه وأكثر أهل المدينة. ومن علمائنا من يقول: يلزمه بانقضاء الأربعة أشهر طلاق رجعية. ومنهم ومن غيرهم من يقول: يلزمه طلاق بائنة بانقضاء الأربعة أشهر. والصحيح ما ذهب إليه مالك وأصحابه؛ وذلك أن المولى لا يلزمه طلاق حتى يوقفه السلطان بمطالبة زوجته له لينفي فراجع امرأته بالوطء ويكفر يمينه أو يطلق، ولا يتركه حتى ينفي أو يطلق. والنفي: الجماع فيمن يمكن مجامعتها. قال سليمان بن يسار: كان تسعة رجال من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يوقفون في الإيلاء؛ قال مالك: وذلك الأمر عندنا؛ وبه قال الليث والشافعي وأحمد وإسحاق وأبو ثور، واختاره ابن المنذر.

الثامنة — وأجل المولى من يوم حلف لا من يوم تخاصمه امرأته وتوقعه إلى الحاكم؛ فإن خاصمته ولم ترض بامتناعه من الوطء ضرب له السلطان أجل أربعة أشهر من يوم حلف؛

(١) في بعض الأصول: «كان تسعة عشر رجلاً...»



فإن وطئ فقد فاء الى حق الزوجة وكفر عن يمينه ، وإن لم يفئ طلق عليه طلاقاً رجعية .  
قال مالك : فإن راجع لا تصح رجعته حتى يطا في العدة . قال الأبهري : وذلك أن الطلاق  
إنما وقع لدفع الضرر ، فتي لم يطا فالضرر باق ، فلا معنى للرجعة إلا أن يكون له عذر يمنعه  
من الوطء فتصح رجعته ، لأن الضرر قد زال ، وامتناعه من الوطء ليس من أجل الضرر وإنما  
هو من أجل العذر .

التاسعة - واختلف العلماء في الإيلاء في غير حال الغضب ، فقال ابن عباس :  
لا إيلاء إلا بغضب ، وروى عن علي بن أبي طالب في المشهور عنه ، وقاله الليث والشعبي  
والحسن وعطاء ، كلهم يقولون : الإيلاء لا يكون إلا على وجه مغاضبة ومشاورة وحرص  
ومناكدة ألا يجامعها في فرجها إضراراً بها ، وسواء كان في ضمن ذلك إصلاح ولد أم لم يكن .  
فإن لم يكن عن غضب فليس بإيلاء . وقال ابن سيرين : سواء كانت اليمين في غضب  
أو غير غضب هو إيلاء ، وقاله ابن مسعود والثوري ومالك وأهل العراق والشافعي وأصحابه  
وأحمد ، إلا أن مالكا قال : ما لم يرد إصلاح ولد . قال ابن المنذر : وهذا أصح ، لأنهم  
لمسا أجمعوا أن الظهار والطلاق وسائر الأيمان سواء في حال الغضب والرضا كان الإيلاء كذلك .  
قلت : ويدل عليه عموم القرآن ، وتخصيص حالة الغضب يحتاج الى دليل ولا يؤخذ  
من وجه يلزم . والله أعلم .

للعاشرة - قال علماؤنا : ومن امتنع من وطء امرأته بغير يمين حلفها إضراراً بها أمر  
بوطئها ، فإن أبي وأقام على امتناعه مضراً بها فزق بينه وبينها من غير ضرب أجل . وقد قيل :  
يُضرب أجل الإيلاء ، وقيل : لا يدخل على الرجل الإيلاء في طهرته من زوجته وإن أقام  
سنين لا بغشها ، ولكنه يوعظ ويؤمر بتقوى الله تعالى في ألا يمسكها ضراراً .

الحادية عشرة - واختلفوا فيمن حلف ألا يطا امرأته حتى تقطم ولدها لئلا يمتلئ<sup>(١)</sup>  
ولدها ، ولم يرد إضراراً بها حتى ينقضي أمد الرضاع لم يكن لزوجه عند مالك مطالبة لقصد

(١) المتل ( بفتح الميم وسكون الغين وفتحها ) : أن ترضع المرأة ولدها وهي حامل .

إصلاح الولد . قال مالك : وقد بلغني أن علي بن أبي طالب سئل عن ذلك فلم يره إيلاء ،  
وبه قال الشافعي في أحد قوليه ، والقول الآخر يكون مؤلّياً ، ولا اعتبار برضاع الولد ،  
وبه قال أبو حنيفة .

الثانية عشرة — وذهب مالك والشافعي وأبو حنيفة وأصحابهم والأوزاعي وأحمد  
ابن حنبل إلى أنه لا يكون مؤلّياً من حلف ألا يطا زوجته في هذا البيت أو في هذه الدار  
لأنه يحدد السبيل إلى وطئها في غير ذلك المكان . قال ابن أبي ليلى وإسحاق : إن تركها  
أربعة أشهر بانت بالإيلاء ، ألا ترى أنه يوقف عند الأشهر الأربعة ، فإن حلف ألا يطاها  
في مصره أو بلده فهو مول عند مالك ، وهذا إنما يكون في سفر يتكلف المئونة والكلفة دون  
جته أو مزرعته القريبة .

الثالثة عشرة — قوله تعالى : ﴿ مِنْ نِسَائِهِمْ ﴾ يدخل فيه الحرائر والذميات والإماء  
إذا تزوجن . والعبد يلزمه الإيلاء من زوجته . قال الشافعي وأحمد وأبو ثور : إيلؤه مثل  
إيلاء الحر ، وحجتهم ظاهر قوله تعالى : « للذين يؤلون من نسائهم » فكان ذلك لجميع الأزواج .  
قال ابن المنذر : وبه أقول . وقال مالك والزهري وعطاء بن أبي رباح وإسحاق : أجله  
شهران . وقال الحسن والنخعي : إيلؤه من زوجته الأمة شهران ، ومن الحرّة أربعة أشهر ،  
وبه قال أبو حنيفة . وقال الشعبي : إيلاء الأمة نصف إيلاء الحرّة .

الرابعة عشرة — قال مالك وأصحابه وأبو حنيفة وأصحابه والأوزاعي والنخعي وغيرهم ،  
المدخول بها وغير المدخول بها سواء في لزوم الإيلاء فيهما . وقال الزهري وعطاء والثوري :  
لا إيلاء إلا بعد الدخول . وقال مالك : ولا إيلاء من صغيرة لم تبلغ ، فإن آتت منها فبلغت  
لزم الإيلاء من يوم بلوغها .

الخامسة عشرة — وأما الذمّي فلا يصح إيلؤه ، كما لا يصح ظهاره ولا طلاقه ،  
ودلك أن نكاح أهل الشرك ليس عندنا بنكاح صحيح ، وإنما لهم شبهة يد ، ولأنهم لا يكفون  
الشرائع فيلزمهم كفارات الأيمان ، فلو ترافعوا إلينا في حكم الإيلاء لم ينبغ لحاكمنا أن يحكم



بينهم ، ويذهبون الى حكمهم ؛ فان جرى ذلك مجرى النظام بينهم حكم بحكم الإسلام ؛ كما  
لو ترك المسلم وطء زوجته ضرارا من غير يمين .

السادسة عشرة - قوله تعالى : ﴿ تَرَبَّصْ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ ﴾ التبرص : التأنى والتأخر ؛  
مقلوب التصبر ؛ قال الشاعر :

تَرَبَّصْ بِهَا رَبِّبَ الْمُنُونِ لَعَلَّهَا \* تُطَاقُ يَوْمًا أَوْ يَمُوتَ حَلِيلُهَا

وأما فائدة توقيت الأربعة الأشهر فها ذكر ابن عباس عن أهل الجاهلية كما تقدم فمنع الله  
من ذلك وجعل للزوج مدة أربعة أشهر في تأديب المرأة بالهجر ؛ لقوله تعالى : « وَأَهْجُرُوهُنَّ  
فِي الْمَضَاجِعِ » وقد آلى النبي صلى الله عليه وسلم من أزواجه شهرا تأديبا لهن . وقد قيل :  
الأربعة الأشهر هي التي لا تستطيع ذات الزوج أن تصبر عنه أكثر منها ؛ وقد روى أن عمر  
ابن الخطاب رضي الله عنه كان يطوف ليلة بالمدينة فسمع امرأة تُنشد :

أَلَا طَالَ هَذَا اللَّيْلُ وَأَسْوَدَ جَانِبُهُ \* وَأَرْقَنِي أَنْ لَا حَيْبَ الْأَعْبَةِ  
فَوَاللَّهِ لَوْلَا اللَّهُ لَا شَيْءَ غَيْرُهُ \* لَزَعَزَعُ مِنْ هَذَا السَّرِيرِ جَوَانِبُهُ  
بِخَافَةِ رَبِّي وَالْحَيَاءِ يَكْفِي \* وَإِكْرَامَ بَعْلِي أَنْ تُثَالَ صَرَائِبُهُ

فلما كانت من الغد استدعى عمرُ بتلك المرأة وقال لها : أين زوجك ؟ فقالت : بعثت به  
الى العراق ! فاستدعى نساء فسالهن عن المرأة كم مقدار ما تصبر عن زوجها ؟ فقن : شهرين ،  
ويقل صبرها في ثلاثة أشهر ، وينفذ صبرها في أربعة أشهر ، بفعل عمر مدة غزو الرجل أربعة  
أشهر ؛ فإذا مضت أربعة أشهر استرد الغازين ووجه يقوم آخرون ؛ وهذا والله أعلم يقوى  
اختصاص مدة الإيلاء بأربعة أشهر .

السابعة عشرة - قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ فَاءُوا ﴾ معناه رجعوا ؛ ومنه « حَتَّى تَقَى إِلَى أَمْرِ  
اللَّهِ » ومنه قيل للظل بعد الزوال : قَيْءٌ ؛ لانه رجع من جانب المشرق الى جانب المغرب ؛  
يقال : قَاءَ يَفِيءُ فَيْئَةً وفِيءُوا . وإياه لسريع الفَيْئَةِ ؛ يعني الرجوع . قال :

فَفَاءَتْ وَلَمْ تَقْضِ الَّذِي أَقْبَلَتْ لَهُ \* وَمِنْ حَاجَةِ الْإِنْسَانِ مَا لَيْسَ قَاضِيَا

الثامنة عشرة — قال ابن المنذر : أجمع كل من يحفظ عنه من أهل العلم على أن الفء الجماع لمن لا عذر له ؛ فإن كان له عذر مرض أو سجن أو شبه ذلك فإن ارتجاعه صحيح وهي أمراته ؛ فإن زال العذر بقدومه من سفره أو إفاقته من مرضه ، أو انطلاقه من سجنه فأبى الوطاء فُزق بينهما إن كانت المدة قد انقضت ؛ قاله مالك في المدونة والمبسوط . وقال عبد الملك ؛ وتكون بائنا منه يوم انقضت المدة ، فإن صدق عذره بالقيئة إذا أمكثته حكم بصدقه فيما مضى ؛ فإن أكذب ما أدعاه من القيئة بالامتناع حين القدرة عليها حمل أمره على الكذب فيها واللّد ، وأمضيت الأحكام على ما كانت تجب في ذلك الوقت . وقالت طائفة : إذا شهدت بيعة بقيئته في حال العذر أجزأه ؛ قاله الحسن وعكرمة والنخعي ، وبه قال الأوزاعي . وقال النخعي أيضا : يصح الفء بالقول والإشهاد فقط ، ويسقط حكم الإيلاء ؛ أرأيت إن لم ينتشر للوطاء ؛ قال ابن عطية : ويرجع هذا القول إن لم يطا إلى باب الضرر . وقال أحمد ابن حنبل : إذا كان له عذر ينفي بقلبه ؛ وبه قال أبو قلابة . وقال أبو حنيفة : إن لم يقدر على الجماع فيقول : قد فئت إليها . قال الكيا الطبري : أبو حنيفة يقول فيمن آلى وهو مريض وبيئته وبينها مدة أربعة أشهر ، وهي رتقاء أو صغيرة أو هو محبوب ؛ إنه إذا فاء إليها بلسانه ومضت المدة والعذر قائم فذلك في صحيح ؛ والشافعي يخالفه على أحد مذهبيه . وقالت طائفة : لا يكون الفء إلا بالجماع في حال العذر وغيره ؛ وكذلك قال سعيد بن جبير ، قال : وكذلك إن كان في سفر أو سجن .

التاسعة عشرة — أوجب مالك والشافعي وأبو حنيفة وأصحابهم وجمهور العلماء الكفارة على المؤلى إذا فاء بجماع أمراته . وقال الحسن : لا كفارة عليه ؛ وبه قال النخعي ؛ قال النخعي : كانوا يقولون إذا فاء لا كفارة عليه . وقال إسحاق : قال بعض أهل التأويل في قوله تعالى « فان فاءوا » يعني لليمين التي حثوا فيها ؛ وهو مذهب في الأيمان لبعض السابعين فيمن حلف على بر أو تقوى أو باب من الخير ألا يفعله فإنه يفعله ولا كفارة عليه .



والحجة له قوله تعالى : « فَإِنْ قَاءُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ » ، ولم يذكر كفارة ؛ وأيضا فإن هذا يتركب على أن لغو اليمين ما حلف على معصية ، وترك وطء الزوجة معصية .

قلت : وقد يستدل لهذا القول من السنة بحديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها فليتركها فان تركها كفارتها » أخرجه ابن ماجه في سننه . وسيأتى لهذا مزيد بيان في آية الأيمان إن شاء الله تعالى . وحجة الجمهور قوله عليه السلام : « من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها فليأت الذي هو خير وليكفر عن يمينه » .

الموفية عشرين - إذا كفر عن يمينه سقط عنه الإيلاء ؛ قاله علماؤنا . وفي ذلك دليل على تقديم الكفارة على الحنث في المذهب ، وذلك إجماع في مسألة الإيلاء ، ودليل على أبي حنيفة في مسألة الأيمان ؛ إذ لا يرى جواز تقديم الكفارة على الحنث ؛ قاله ابن العربي .

الحادية والعشرون - قلت : بهذه الآية استدل محمد بن الحسن على امتناع جواز الكفارة قبل الحنث فقال : لما حكم الله تعالى للولي بأحد الحكيمين من فيء أو عزيمة الطلاق ؛ فلو جاز تقديم الكفارة على الحنث لبطل الإيلاء بغير فيء أو عزيمة طلاق ؛ لأنه إن حنث لا يلزمه بالحنث شيء ، ومتى لم يلزم الحنث بالحنث شيء لم يكن مؤليا . وفي جواز تقديم الكفارة إسقاط حكم الإيلاء بغير ما ذكر الله ، وذلك خلاف الكتاب .

الثانية والعشرون - قال الله تعالى : ﴿ وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ .

العزيمة : تتم العقد على الشيء ؛ يقال : عزم عليه يعزم عزمًا ( بالضم ) وعزيمة وعزيمة وعزمًا ، واعتزم اعتزامًا ، وعزمت عليك لتفعلن ، أي أنفست عليك . قال شمر : العزيمة والعزم ما عقدت عليه نفسك من أمر أنك فاعله . والطلاق من طلقت المرأة تطلق ( على وزن نصرينصر ) طلاقًا ؛ فهي طالق وطالقة أيضا . قال الأعشى :

\* أيا جارتنا بيني فإنك طالق \*

ويجوز طُلِّقَتْ (بضم اللام) مثل عظم يعظم ؛ وأنكره الأخفش . والطلاق حلُّ عُقْدَةِ النكاح ؛ وأصله الانطلاق . والمطلقات المخليات . والطلاق : التخلية ؛ يقال : نعمة طالق ، وناقة طالق ؛ أى مهملة قد تركت فى المرعى لا قيد عليها ولا راعى . وبغير طُلِّقَ (بضم الطاء واللام) غير مقيد ؛ والجمع أطلاق . وحُبِسَ فلان فى السجن طَلَّقاً أى بغير قيد . والطاق من الإبل : التى يتركها الراعى لنفسه لا يحتلبها على الماء ؛ يقال : استطلق الراعى ناقة لنفسه . فسُمِّيت المرأة المخلى سبيلها بما سُمِّيت به النعجة أو الناقة المهمل أمرها . وقيل : إنه مأخوذ من طَلَّقَ الفرس ، وهو ذهابه شوطاً لا يَمْنَع ؛ فسُمِّيت المرأة المخلاة طالقا لا تُمنع من نفسها بعد أن كانت ممنوعة .

الثالثة والعشرون — فى قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ ﴾ دليل على أنها لا تطلق بمضى مدة أربعة أشهر ؛ كما قال مالك ، ما لم يقع إنشاء تطليق بعد المدة ، وأيضا فإنه قال : «سميع» وسميع يقتضى مسموعا بعد المضى . وقال أبو حنيفة : «سميع» لإيلائه ، «عليم» بعزمه الذى دل عليه مضى أربعة أشهر . وروى سهيل بن أبى صالح عن أبيه قال : سألت اثنى عشر رجلا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرجل يؤلى من امرأته ، فكلهم يقول : ليس عليه شيء حتى تمضى أربعة أشهر فيوقف ؛ فإن فاء وإلا طلق . قال القاضى ابن العربى : وتحقيق الأمر أن تقدير الآية عندنا : «للذين يؤلون من نسائهم تربص أربعة أشهر فإن فاءوا» بعد انقضائها «فإن الله غفور رحيم . وإن عزموا الطلاق فإن الله سميع عليم» . وتقديرها عندهم : «للذين يؤلون من نسائهم تربص أربعة أشهر فإن فاءوا» فيها «فإن الله غفور رحيم . وإن عزموا الطلاق» بترك الفيئة فيها ، يريد مدة التربص فيها «فإن الله سميع عليم» . ابن العربى : وهذا احتمال متساو ، ولأجل تساويه توقفت الصحابة فيه .

قلت : وإذا تساوى الاحتمال كان قول الكوفيين أقوى قياسا على المعتدة بالشهور والأقراء ، إذ كل ذلك أجل ضربه الله تعالى ؛ فبأنقضائه انقطعت العصمة وأبينت من غير خلاف ، ولم يكن لزوجها سبيل عليها إلا بإذنها ؛ فبذلك الإيلاء ، حتى لو نسي الفاء وانقضت المدة لوقع الطلاق ، والله أعلم .



الرابعة والعشرون — قوله تعالى: ﴿وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ﴾ دليل على أن الأمة بملك اليمين

لا يكون فيها إيلاء، إذ لا يقع عليها طلاق، والله أعلم

قوله تعالى: **وَالْمُطَلَّقاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ وَلَا يَحِلُّ**

**لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ إِنْ كُنَّ يُؤْمِنَنَّ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ**

**الْآخِرِ وَبَعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ فِي ذَلِكَ إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا وَلَهُنَّ مِثْلُ**

**الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ** ﴿٢٢٨﴾

قوله تعالى: ﴿وَالْمُطَلَّقاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ فيه خمس مسائل:

الأولى — قوله تعالى: ﴿وَالْمُطَلَّقاتُ﴾ لما ذكر الله تعالى الإيلاء وأن الطلاق قد يقع

فيه بين تعالى حكم المرأة بعد التطليق . وفي كتاب أبي داود والنسائي عن ابن عباس قال

في قول الله تعالى: «**وَالْمُطَلَّقاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ**» الآية، وذلك أن الرجل كان

إذا طلق امرأته فهو أحقُّ بها وإن طلقها ثلاثاً، فنسخ ذلك وقال: «**الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ**»

الآية . والمطلقات لفظ عموم، والمراد به الخصوص في المدخول بهن، ونخرجت المطلقة قبل

البناء بآية «**الْأَحْزَابِ**»: «**فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَةٍ تَعْتَدُونَهَا**» على ما يأتي . وكذلك الحامل

بقوله: «**وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ**» . والمقصود من الأقراء الاستبراء، بخلاف

عِدَّةِ الْوَفَاةِ التي هي عبادة . وجعل الله عِدَّةَ الصَّغِيرَةِ التي لم تحيض والكبيرة التي قد نُسخت

الشهور على ما يأتي . وقال قوم: إن العموم في المطلقات يتناول هؤلاء ثم نُسخت، وهو

ضعيف؛ وإنما الآية فيمن تحيض خاصة . وهو عرف النساء وعليه معظمهن .

الثانية — قوله تعالى: ﴿**يَتَرَبَّصْنَ**﴾ التربص الانتظار، على ما قدمناه . وهذا خبر

والمراد الأمر؛ كقوله تعالى: «**وَالْوَالِدَاتُ يُرْضَعْنَ أَوْلَادَهُنَّ**» وجمع رجل عليه ثيابه،

وحسبك درهم، أي آكتف بدرهم، وهذا قول أهل اللسان من غير خلاف بينهم فيما ذكر

ابن الشَّجَرِي . ابن العربي: وهذا باطل، وإنما هو خبر عن حكم الشرع؛ فإن وجدت مطلقة

لا تتربص فليس من الشرع ، ولا يلزم من ذلك وقوع خبر الله تعالى على خلاف محبته .  
وقيل : معناه ليتربصن ، فحذف اللام .

الثالثة — قرأ جمهور الناس « قروء » على وزن فعول ، اللام همزة . ويروى عن نافع « قرو » بكسر الواو وشدها من غير همز . وقرأ الحسن « قرء » بفتح القاف وسكون الراء والتنوين . وقروء جمع أقرؤ وأقرأ ، والواحد قرء بضم القاف ؛ قاله الأصمعي . وقال أبو زيد : « قرء » بفتح القاف ؛ وكلاهما قال : أقرأت المرأة إذا حاضت ؛ فهي مقرئ . وأقرأت طهرت . وقال الأخفش : أقرأت المرأة إذا صارت صاحبة حيض ؛ فإذا حاضت قالت : قرأت ، بلا ألف . يقال : أقرأت المرأة حيضة أو حيضتين . والقراء : أنقطاع الحيض . وقال بعضهم : ما بين الحيضتين . وأقرأت حاجتك : دت ، عن الجوهري . وقال أبو عمرو ابن العلاء : من العرب من يسمى الحيض قرءاً ، ومنهم من يسمى الطهر قرءاً ، ومنهم من يجمعهما جميعاً ؛ فيسمى الطهر مع الحيض قرءاً ؛ ذكره النحاس .

الرابعة — واختلف العلماء في الأقرء ؛ فقال أهل الكوفة : هي الحيض ؛ وهو قول عمرو وعلي وابن مسعود وأبي موسى ومجاهد وقتادة والضحاك وعكرمة والسدي . وقال أهل الحجاز : هي الأطهار ؛ وهو قول عائشة وابن عمر وزيد بن ثابت والزهرى وأبان بن عثمان والشافعي . فمن جعل القرء اسماً للحيض سماه بذلك ؛ لاجتماع الدم في الرحم ، ومن جعله اسماً للطهر فلا اجتماعه في البدن ؛ والذي يحقق لك هذا الأصل في القرء الوقت ؛ يقال : هبت الريح لقرئها وقارئها أي لوقتها ؛ قال الشاعر<sup>(١)</sup> :

كِرِهْتُ الْعَقْرَ عَقْرِي شَلِيلٌ \* إِذَا هَبَّتْ لِقَارِيهَا الرِّيحُ<sup>(٢)</sup>

ف قيل للحيض : وقت ، وللطهر وقت ؛ لأنهما يرجعان لوقت معلوم ؛ وقال الأعشى في الأطهار :

أَفِي كُلِّ عَامٍ أَنْتَ جَاشِمُ غَزْوَةٍ \* تَشْدُ لَأَفْصَاهَا عَزِيمُ عَزَائِكَا

مورثة عزاً وفي الحى رفعة \* لما ضاع فيها من قروء نسائكَا

(١) هو مالك بن الحارث الهذلي (عن اللسان) .

(٢) العقر : اسم موضع . وشليل : جد جري بن عبد الله البجلي .



وقال آخر في الحيض .

يَا رَبِّ ذِي ضَعْفٍ عَلَى فَارِضٍ \* لَهُ قُرُوءٌ كَقُرُوءِ الْحَائِضِ

يعنى أنه طعنه فكان له دم كدم الحائض . وقال قوم : هو مأخوذ من قرء الماء في الحوض ، وهو جمعه ؛ ومنه القرآن لاجتماع المعاني . ويقال لاجتماع حروفه ؛ ويقال : ما قرأت الناقة سَلَى قَطًّا ، أى لم يجتمع في جوفها ؛ وقال عمرو بن كلثوم :

ذِرَاعِي عَيْطِلٍ أَدْمَاءَ يَكْرِ \* هِجَانِ اللَّوْنِ لَمْ تَقْرَأْ جَنِينًا

فكان الزحم يجمع الدم وقت الحيض ، والجسم يجمعه وقت الطهر . قال أبو عمرو بن عبد البر : قول من قال : إن القرء مأخوذ من قولهم : قرئت الماء في الحوض ليس بشيء ؛ لأن القرء مهموز وهذا غير مهموز .

قلت : هذا صحيح بنقل أهل اللغة : الجوهري وغيره . واسم ذلك الماء قَرَى ( بكسر القاف مقصور ) . وقيل : القرء ، الخروج إما من طهر إلى حيض أو من حيض إلى طهر ؛ وعلى هذا قال الشافعي في قول : القرء الانتقال من الطهر إلى الحيض ؛ ولا يرى الخروج من الحيض إلى الطهر قرءا . وكان يلزم بحكم الاشتقاق أن يكون قرءا ، ويكون معنى قوله تعالى : « والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قُرُوءٍ » . أى ثلاثة أدوار أو ثلاثة انتقالات ؛ والمطلقة متصقة بحالتين فقط ؛ فتارة تنتقل من طهر إلى حيض ، وتارة من حيض إلى طهر فيستقيم معنى الكلام ؛ ودلالته على الطهر والحيض جميعا فيصير الاسم مشتركا . ويقال : إذا ثبت أن القرء الانتقال لخروجها من طهر إلى حيض غير مراد بالآية أصلا ، ولذلك لم يكن الطلاق في الحيض طلاقا سُنِّيًّا مأمورا به ، وهو الطلاق للعدة ؛ فان الطلاق للعدة ما كان للطهر ، وذلك يدل على كون القرء مأخوذا من الانتقال ؛ فإذا كانت الطلاق في الطهر سُنِّيًّا فتقدير الكلام : فعَدَّتْنِ ثلاثة انتقالات ؛ فأولها الانتقال من الطهر الذي وقع فيه الطلاق ، والذي هو الانتقال من حيض إلى طهر لم يجعل قرءا ؛ لأن اللغة لا تدل عليه ، ولكن عرفنا بدليل آخر ؛ أن الله تعالى لم يُرد الانتقال من حيض إلى طهر ؛ فإذا خرج أحدهما عن أن يكون

إذا كان « القرطبي » سيُجلد في مجلد واحد فتتوزع هذه الورقة



مكتبة دار الشعب  
٩٢ شارع قصر العيني - تت ٢٩٩٩١









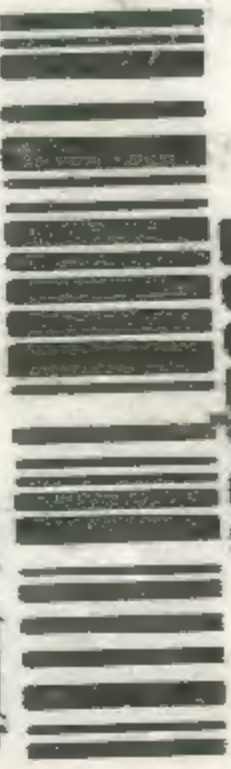








Bibliotheca Alexandrina



0247637